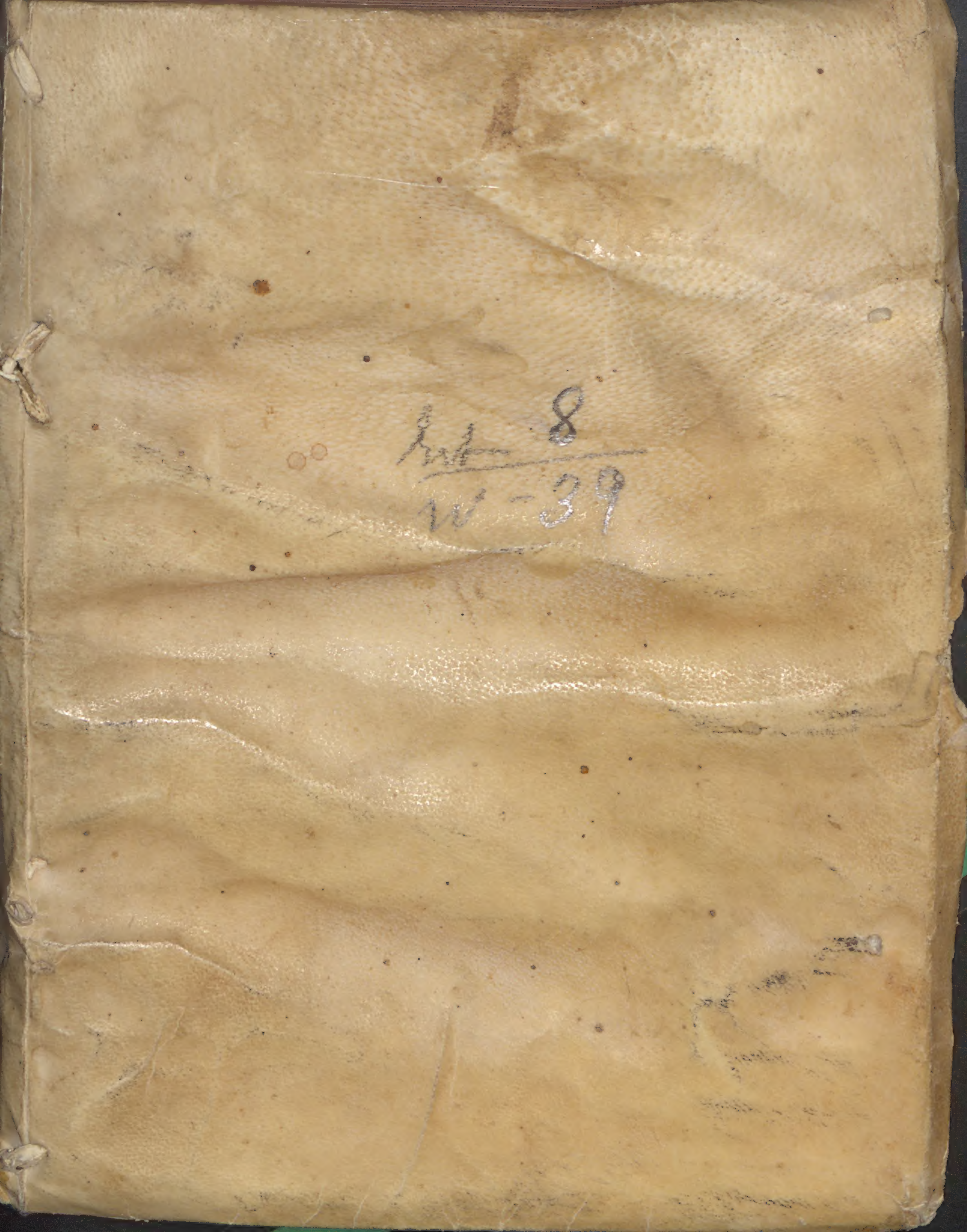
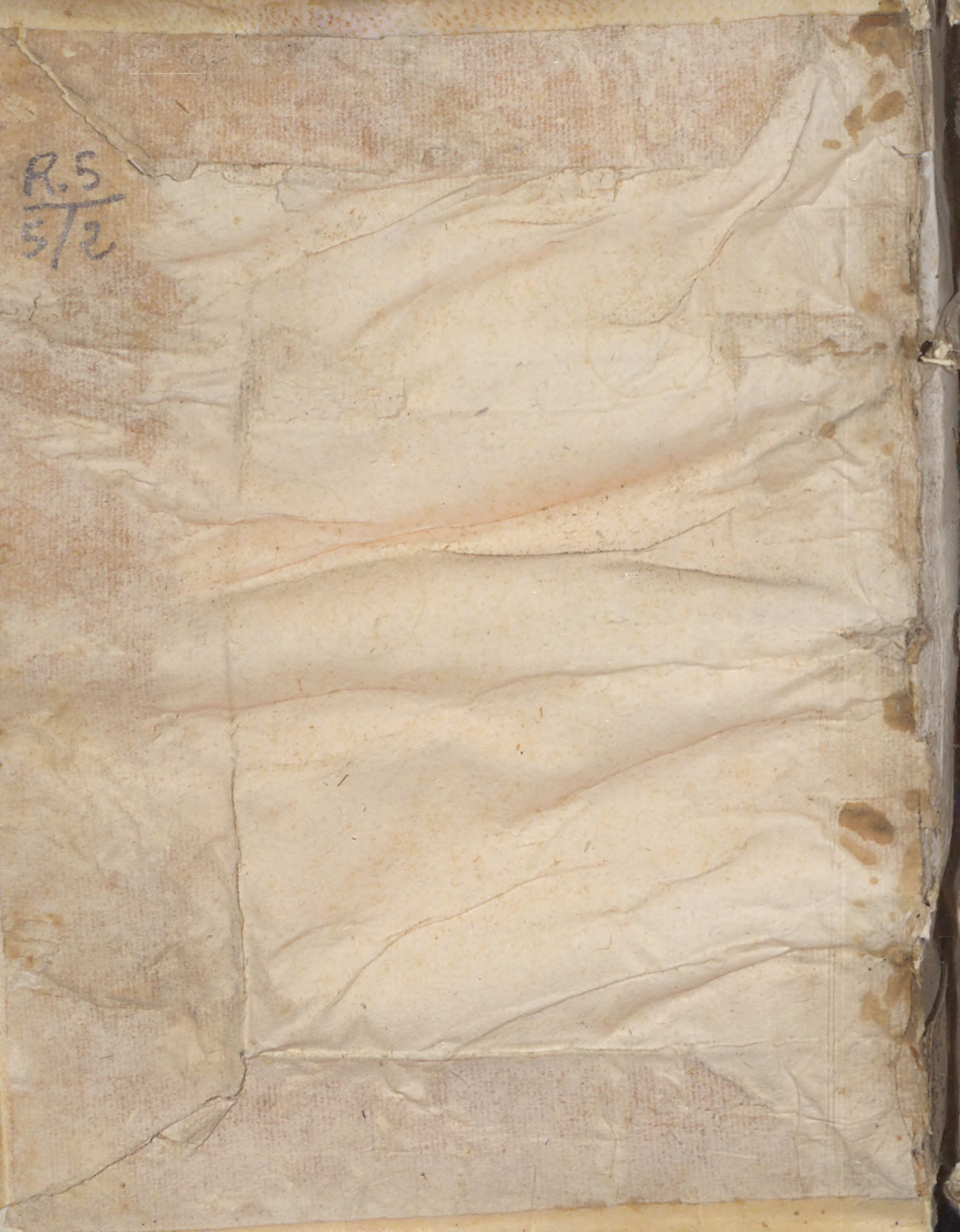
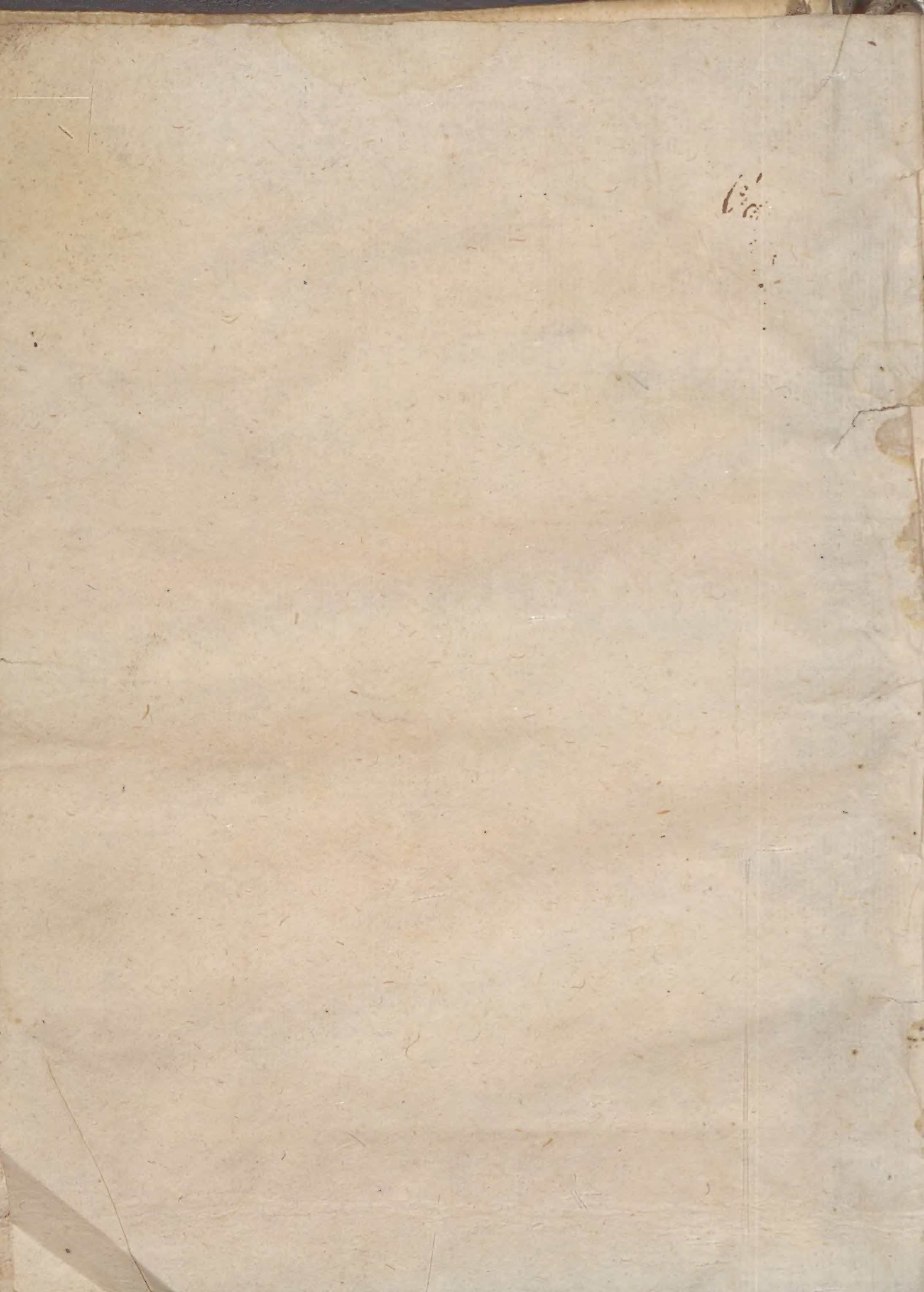

8
39


R.5
5/2



ARTE DADA DEL MISMO DIOS A ABRAHAM,

para le seruir perfectamente, expuesta y declarada por el muy Reuerẽdo padre fray Rodrigo de Solis, Reformador Apostolico y Vicario general de la orden de S. Augustin en los Reynos de la corona de Aragon.

HAEC EST VICTORIA

PRIMAE IOANNIS, 5.



QVAE VINCIT MVNDVM,

FIDES NOSTRA.

CON LICENCIA.

Impresso en Alcala de Henares en casa de Iuan Graciã que sea en gloria. Año.1594.

A costa de Diego Guillen mercader de libros.

Primera y segunda parte tienen 153. pliegos, montan treze reales, y cinco marauedis a tres marauedis el pliego.

NOs don Iuan de Ribera por la gracia de Dios y de la sancta Yglesia de Roma Patriarcha de Antiochia, Arçobispo de Valencia, y del Consejo de su Magestad, &c. Por el tenor de la presente damos licencia para que en esta ciudad y Diocesis nuestra de Valēcia se pueda imprimir vn libro intitulado la primera parte del Arte de seruir a Dios perfectamente, compuesto por el muy Reuerēdo Padre Fray Rodrigo de Solis, Reformador, y Vicario general de la orden de Sant Augustin de la corona de Aragon. Por quanto por orden y commißion nuestra fue visto y examinado por el Reuerendo maestro Ferruz Cathedratico de la vniuersidad de Valencia, y aprobado por Catholico, vtil, y prouechoso. Dada en Valencia a 28, de Iulio del Año. 1578.

El Patriarcha Arçobispo de Valencia.

Censura del Reuerendo señor Maestro Iayme Ferruz Cathedratico de Biblia en la Vniuersidad de Valencia.

POr mandado del Illustrißimo y Reuerendißimo Señor Don Iuan de Ribera por la gracia de Dios Patriarcha de Antiochia y Arçobispo de Valēcia. Yo el Maestro Iayme Ferruz Cathedratico de Biblia en la Vniuersidad de Valencia, auiendo leydo y visto la primera parte del libro intitulado Arte de seruir a Dios perfectamente, la qual tracta de la Fe. Compuesto por el muy Reuerendo padre Fray Rodrigo de Solis Reformador Apostolico, y Vicario general de la orden de Sant Augustin en estos Reynos de la corona de Aragon, digo que tiene muy sana y Catholica doctrina, y muy prouechosa para todos los fieles. Porque trata de los muy altos mysterios de nuestra Fe con mucha facilidad y claridad, y esta es la causa que no embargante que fuera de mas autoridad al autor offrecerla en la lengua Latina, empero quiso posponer su autoridad al bien comun, y asi me parece que se deue imprimir, pues de llo resultara a Dios gloria: y a todos los fieles mucho prouecho. Y assi lo firmo de mi mano y nombre.

Iacobus Ferrusius.

APROVACION.

POr Comiſsion de los Señores del Cõſejo yo Fray Iuan de Ribas Comendador del Monaſterio de Nueſtra Señora de la Merced deſta Villa de Madrid, he viſto y examinado eſte Libro llamado Segunda parte del Arte de ſeruir a Dios, perfectamente compueſto por el Padre Fray Rodrigo de Solis del orden de S. Auguſtin, y no hallo en el coſa alguna que ſea contra nueſtra Sancta Fee, ni cõtra las buenas coſtumbres, antes es libro lleno de vna doctrina ſolida, y de mucha ſubſtancia, y vtilidad, para todo genero de gente deſeoſa de prouecho, aſsi de eſpiritu, como de letras, y aſsi me parece que es juſto que ſe imprima, y ſe comunique, fecha en Madrid ſegundo dia del Mes de Setiembre deſte año de mil y quinientos y ochenta y ſeys.

LICENCIA.

YO Christoual de Leon Secretario del Consejo de su Magestad, doy fe, que ante los Señores del, Francisco Lopez librero, residente en esta Corte, presento vna peticion en la qual dixo: q̃ q̃ria hazer imprimir vn libro intitulado primera y segũda parte del Arte de seruir a Dios, cõpuesto por Fray Rodrigo de Solis del qual hizo presẽtaciõ, y suplico a los dichos Señores le mandassen dar licẽcia, para lo poder hazer, y por ellos visto, y como por su mandamiento se hizo en el dicho libro la diligencia que la premagtica vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone le dieron Licencia, y facultad al dicho Francisco Lopez para que pueda imprimir, y vender en estos Reynos el dicho Libro que de suso se haze mencion por el Original que en el Consejo se vio, que van rubricadas las hojas de mi Rubrica, y firmado al fin de mi nombre, y con que antes que se venda lo trayga ante los dichos Señores con el Original q̃ ante ellos presento para que se vea si la dicha impresion esta conforme a el, o trayga fee en publica forma como por corrector nombrado por el Consejo se vio y corigio la dicha impressiõ por el dicho Original, y quedan ansi mesmo impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, y se tasse el precio que por cada volumen a de auer y lleuar so las penas cõtenidas en la dicha pragmatica y leyes destos Reynos, y porq̃ dello conste de mandamiento de los dichos Señores del Consejo de su magestad, y de pedimiento del dicho Francisco Lopez di esta fe que es fecha en la Villa de Madrid a cinco dias del mes de Setiembre de mil y quinientos y ochenta y seys años.

Christoual de Leon.

PROLOGO EN QVE SE DECLARA LA TRAVAZON de esta primera parte cõ la segũda, y que hemos de creer a Dios por el Señor vniuersal, y por el Omnipotente.

LA perfectiõ Christiana en general cõsiste en dos cosas, en Fe, y en buenas obras jũtamente: como lo prueua largamente y muy de proposito el Apostol Sanctiago en su canonica. Y aũ es tan necessario esta vniõ de Fe y buenas obras para saluarse el hõbre que lo encarece el Apostol S. Pablo, diziẽdo. Sin Fe impossible es seruir y agradar a Dios. Y da la razon y declarase mas, diziẽdo: porque el que se llega a seruir a Dios, es necessario que primero crea q̃ ay vn Dios, y tambien que crea, que como es castigador de los malos que le offenden, assi tambiẽ es premiador de los buenos que procuran de le conocer y seruir. Quiere dezir que es necessario que le crean por quien es, que es vn solo Dios viuo y verdadero y q̃ tãbien creã que es premiador. Y toma el Apostol elegante Metaphora del que quiere ponerse a seruir a otro, porque veamos, quien querra seruir a otro de grado, sin que primero crea que es persona que lo merece de porsi, y sin que tambien crea que lo podra pagar, o premiar su seruicio? Por esso pues dize que es necessario creer que es vn solo Dios que lo merece, y creer tambien q̃ es poderoso para premiar a quien le sirue. A este proposito quando el Señor apparescio a Abraham y le dio arte para seruirle perfectamente, primero lo instruyo en la Fe de quien era, diziẽdole. Yo soy el Señor. Quiere dezir, creeme por quien te dire, no pienses que soy alguna fantasma, o que soy qualquier spiritu de por ay. Yo soy, dize, el Señor.

Iaco. 2.

Sine fide impossibile est placere Deo. Hebre. 11. Credere enim oportet accedentem ad Deũ quia est, & inquirentib⁹ se remunerator sit.

Ego Dñs omnipotẽs ambula coram me, & esto perfect⁹. Gene. 17.

Quiere dezir por anthonomasia y excelēcia, yo soy el Señor vnico de los señores: yo soy el señor vnico, vniuersal de toda criatura: porque yo soy el autor del cielo y de la tierra, y de todo lo q̃ ay enellos, y por la mesma razon yo soy el que todo lo sustēto y lo gouierno cō mi prouidencia diuina. Este es el nombre de Dios mas repetido en la sancta escriptura, el señor. Y el mismo Dios se intima al mundo por tal, para que le reuerencien, y conozcan que todo el mundo esta a su mandar, y le obedezcan y siruan en todo. Y encarecelo tanto, que en solo el cap. 22. del Leuitico, casi a cada precepto añade. Yo soy el Señor. Tanto que nueue, o diez vezes repite lo que aqui intima a Abraham. Yo soy el señor. Significando que los quebrantadores de sus leyes lo hā de auer cō vn señor absoluto y vniuersal del cuerpo y del alma, de la vida y de la muerte, con el que despues de auer muerto el cuerpo, como despues lo promulgo enel Euangelio, puede tambien echar a perder el alma en los infiernos para siempre. Y es nombre de tanta grandeza, que con el autorizā los sanctos Prophetas sus prophecias, començando por el y diziendo. Esto dize el señor. Y luego añade, yo soy el Omnipotente. el que todo lo puede, el que puede premiar a los buenos y castigar a los malos. Yo soy el que no ay cosa que quiera, que no pueda. Yo soy a quien nada es impossible porque su voluntad es la medida de su potencia como lo affirma Salomon, y despues de auerle Dios intimado a Abraham que le crea por quien es, como es necessario acompañar la Fe con buenas obras, luego juntamente le da el arte para seruirle, diziēdo. Anda siēpre delante de mi y seras perfecto, y a esto del Genesis quiso hazer allusion al Apostol y nos quiso traer a la memoria esto que Dios dixo a Abraham, quādo nos encarece que sin Fe es impossible seruir y agradar a Dios pues Dios primero instruyo a Abraham en la Fe, que se quisiesse seruir del: assi tābien el sapientissimo Dios por Moyses primero que nos māde que le amemos y siruamos, nos manda que lo creamos por quien es, y dize.

Subest enim tibi cum volueris posse. Sap. 12.

Que

Oye Israel, que el Señor Dios nuestro vnico señor es, y amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu anima, y cõ toda tu fuerça. Assi q̃ primero nos intimo q̃ le creamos, y despues que le amemos y siruamos. Y aun la razon natural nos prueua esta verdad. Porque no puede ser Dios amado, si primero no es conocido, y no puede ser bien conocido por quien es, sino por Fe: luego consta que no puede ser amado, agradado y seruido de nosotros sin Fe de quien es. De manera que se vea claramente quã necessaria es esta vnion de la Fe cõ las obras Christianas, para agradar a Dios. Por tãto como en el tratado del arte de seruir a Dios; se trata de buenas obras y costumbres, parecio ser necessario añadirle este tratado de la Fe, sin el qual parecia estar falta aquella obrezita, pues es tan necessaria la trauazon de Fe y buenas costumbres para seruir a Dios perfectamente. Y aunque por cierta occasion fuy mouido a hazer este tratado de la Fe: empero despues de hecho me parescio hermanarle con el Arte de seruir a Dios, para que aquella obrezita quedasse cumplida y perfecta: pues como hemos visto, assi lo quiso y ordeno el Señor quando dio esta Arte de le seruir a su sieruo Abraham, y nos lo declaro despues el Apostol S. Pablo y aun nos lo ha enseñado la razon natural. Y no pretendemos aqui declarar por quien hemos de tener a Dios en si, porque esto es incõprehensible, aunque de su infinidad y grandeza, segun lo que suffre la Fe, se trata en la consideraciõ quinta del sabado: sino solamente pretendemos declarar, por quien le hemos de creer en respecto de las criaturas: porque assi lo intimo Dios a Abraham, como ya hemos visto diziendo Yo soy el Señor, el omnipotente. Los quales renombres dizen respecto a las criaturas. Empero ni tampoco trataremos aqui del vniuersal señorio de Dios y de su omnipotencia en general sino solo en respecto de las criaturas racionales como es el Señor de todos y todos obligados a le creer y seruir, y como es todo poderoso para defender y premiar a los fieles que le siruen y para ca-

Audi Israel dñs De⁹ noster, Dominus vnus est & diliges Dominum Deum tuũ ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex totã fortitudine tua. Deute.6.

ſtigar alos enfieles y hereges que le offendẽ. Y como es neceſſaria eſta Fe de quien Dios es, para que el hombre conſiga el fin para el qual Dios le crio Y todo eſto ſe entendera declarando la verdad de nueſtra Sãcta Fe Catholica y la falſedad de las ſectas reprouadas, y al fin y paradero de la yglesia de Dios, y el delas falſas religiones Y diuidirſe ha eſta obra en tres partes En la primera ſe trata de la excelencia de nueſtra Sancta Fe Catholica. En la ſegunda ſe declara el Arte que Dios dio a Abraham para le ſeruir perſectamente. Y en la tercera ſe trata de la practica de ella, con algunas adiciones que deſpues parecieron conuenir, y con mayor declaracion de algunas coſas para los que ſolamente leen y entienden la lengua vulgar.

Otro Prologo en que ſe declara MAS EL ARGVMENTO DESTA OBRA, del dicho apparecimiento de Dios a Abraham.

Geneſ. 17.



STE apparecimiẽto de Dios a Abrahã para intimarle por quien lo auia de creer, y el arte como le auia de ſeruir, fue mucho mas ſeñalado y excelẽte q̃ los de atras: porque aqui lo eſcogio por padre de todos los creyẽtes en Chriſto, y porq̃ lo eſcogia para nueua dignidad, y para nueuo y muy alto eſtado, que era ſer padre de Chriſto, por eſſo le dio nueuo nõbre, y lo obligo a mas perfectiõ de virtud, y le dio nueua ſeñal para differẽciarſe de todas las demas naciones del mundo, q̃ fue la Circũciſiõ, para q̃ ſea, le dize Dios, ſeñal de confederaciõ y amiſtad entre mi y voſotros, y dize eſto aſsi, porq̃ por via de milagroſa generaciõ ſe auia Dios de cõfederar y vnir al linage de Abrahã. Y aſsi eſcogio la caſa de Abrahã por caſa ſuya, dõde el auia de nacer, y dõde auia de morar, y por ſu ſolar conocido en quãto hõbre, y a todos los herederos de ſu fe eſcogio para q̃ le creyeſſẽ y ſiruieſſẽ, como cõſta del texto. Y aũque muchas vezes

Vt ſit in ſignum fœderis inter me et vos. Gen. 17.

era An-

era Angel el que en nõbre y persona de Dios aparecia alospadres del viejo Testamento: empero no ay duda sino que algunasvezes les apparecio y les hablo el mismo Dios por si mismo. Y asi affirma S. Ambrosio que era la persona del verbo diuino la q̃ en figura humana les apparecia y hablaua, ensayandose desde entoncespara lo q̃ de hecho auia de ser despues, haziase entonces el hijo de Dios hõbre apparente, porq̃ despues se auia de hazer hõbreverdadero. Y tãbien parece de esta opiniõ el glorioso padre S. Augustin, por que affirma que Dios aparecio en figurahumana a nuestrosprimeros padres en el Parayso. E infierelo del texto, que dize, q̃ Diosvino alli, y q̃ se fue, y que hablo, y quese passeaua por el Parayso: los quales actos, porque son humanos, infiero que en figura humana les apparecio. Y aũ algunos affirmã q̃ para criar Dios al hombre, tomo imagen y semejança de hõbre. Y asi entiẽde Augustino Eugubino doctor graue, lo que dixo el Señor Hagamos hombre ala imagen y semejança nuestra. Dize que se entiende, a la imagẽ y semejança de hombre, en que Dios entõces apparecio y hablo. De manera que para criar Dios hombre verdadero, se vistio de hõbre apparente, haziendo reseña delo que despues auia de ser, porq̃ aun antes q̃ el hombre peccasse, tenia ya su bondad pẽsada y proueyda la medicina. Y asi dixera aqui S. Ambrosio, q̃ la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hõbre, ensayandosepara ser lo despues de verdad. Y aun cõsta lo que hemos dicho ser assi q̃ Dios en persona aparecia en figura humana algunas vezes, porq en este lugar del Genesis, quando dize que Dios apparecio a Abraham siendo de nouenta y nueue años, en lugar de Dios se pone el nombre de Dios essencial, Iehouah, que llamã los Hebreos ineffable, y le dixo el argumẽto desta obra. Yo, el Señor omnipotẽte, anda delãte demi, y seras perfecto, q̃ fue dezirle, porquien lo auia de creer, y el como le auia de seruir y agradar. Y asi cõsta q̃ la misma persona de Dios apparecio aqui Abrahã. Y segun S. Ambrosio, esta persona Diuina fue la persona del hijo de Dios. Y la razõ lo demandaua, que la persona que se auia de hazer hombre, essa appareciesse para las reuelaciones deste mysterio. Y aun cõsta delo q̃ se sigue. Porq̃ nota la escriptura que era Abraham de nouenta y nueue años quãdo Dios le apparecio, y su muger Saria de tanta edad, que de vieja y esteril naturalmente no podia cõcebir ni parir, para

Ambrosius ad Colo. 1.

Aug. in Ge.

August. Eugubinus.

Faciamus hominẽ ad imaginem & similitudinẽ nostrã Gen. 1.

Postquã vero nonaginta & nonẽ annorũ esse cœperat apparuit ei Dñs, dixitque ad eũ, Ego Dñs omnipotẽs ambulacoram me, & esto perfectus. Ge. 17

darle a entender como el negocio, para q̃ lo escogie, y señalaua con la Circuncision, no era negocio de naturaleza, sino de gracia, q̃ no los escogia por padres para engendrar naturalmẽte hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauã para esso: sino para engendrar milagrosamente hijos de promissiõ y herederos de su Fe. Y es cosa tambien de grande mysterio q̃ al nombre de Abrahã le añadio el Señor vna letra de su mismo nõbre essencial, Iehouah, de q̃ alli se nombro, que es la h, y es la segunda letra de aquel nombre, y quiere dezir, vida: y significa la segunda persona dela Sãctissima Trinidad: porque la sancta Escriptura al hijo de Dios assi lo llama, Vida. Y para entender bien esto, aduierte vn graue doctor, q̃ este nombre Iehouah, se compone de quatro letras Hebreas, y que tiene la lengua Hebrea esta propriedad, que no solo las dictiones y terminos son significatiuos, sino que tambien lo son las mismas letras del A.b c. Hebreo. Y assi affirma que este nõbre ineffable encierra en si subtilissima y delicadamẽte los dos principales mysterios de nuestra Fe, q̃ sõ el mysterio dela sanctissima Trinidad, y el mysterio de la Encarnaciõ del hijo de Dios. Porq̃ la primera letra se llama Ioth, q̃ significa principio, y señala la primera persona de la Trinidad, que es el padre, porq̃ es principio sin principio del hijo, y cõ el hijo, es tãbien principio de Espiritu Sancto. La segũda letra se llama He, q̃ significa vida, y muestra, como ya diximos, la segunda persona dela Trinidad, que es el hijo, el qual es la fuẽte de la vida, como dize Dauid hablãdo cõ el Padre. Iũto a ti esta la fuẽte dela vida, alo qual hizo allusiõ S. Iuan diziẽdole. Y el verbo estaua jũto a Dios, y q̃ por el viue y es todo lo que es y tiene vida. Y esta segunda letra, he, se pone dos vezes en el nombre ineffable, en el segundo lugar, y en el quarto, para significar las dos generaciones del hijo de Dios. La primera y eterna del padre sin madre, para dar ser y vida natural a toda criatura, y la tẽporal de madre sin padre, para dar ser spiritual, y vida de gracia alos hõbres por su Encarnacion. La tercera letra es Vau, la qual assi por ser coniunction copulatiua en la Grammatica Hebrea, como tãbien porque significa vncino, que es como garsio, o escarpia con que se juntan y trauã vnas cosas con otras, con gran propriedad muestra la tercera persona, que es el espiritu Sancto, porque es la vniõ amorosa del padre al hijo, y del hijo al padre, en la misma diuina copula y escarpia, q̃ los traua

Ioan. Reudinus lib. 3. de verbo mirifico, c. 14.

Apud te est fons vitæ. Psal. 35.

Et verbum erat apud Deum, & quod factum est in ipso vita erat. Ioa. 1.

en si

en si cō amor. Y assi consta que eneste nombre diuino se encierra y se cifra el mysterio dela Sanctissima Trinidad, y el dela Encarnaciō del hijo de Dios. Esto hemos dicho para entēder como en este singular apparecimiēto, el hijo de Dios fue el q̄ apparecio a Abraham para que le creyesse y le siruiesse, y que mudandole el nōbre le añadio vna letra de su nombre essencial y diuino, que es la h. q̄ significa al hijo, para significarle que el hijo de Dios en alguna manera se auia de ayūtar y ser vno con Abraham. Y porque esto auia de ser por via de generaciō milagrosa, es mucho de notar, como lo aduierten algunos doctores, q no solamēte a Abrahā le mudo Dios entonces el nōbre, empero tambiē a Sarai su muger, sino que a Abraham le añadio vna letra al nōbre q̄ ya tenia, y a su muger Sarai, le trueca vna letra en otra, porque le quito la i, y en su lugar le puso la misma letra q̄ auia añadido al nombre del varon. De manera q̄ como se llamasse Saria, la llamo Sarah, trocādo la i, en h, a la qual letra quādo esta en fin de dictiō, llamā los Hebreos quiescente, y llamāla assi, porque aunque se escriue, no se pronuncia. Y assi se escriue en Hebreo por Sarai, Sarah, con h, al cabo: aū que no se pronuncia, ni aun en latin la escriuimos, porque no la pronūciamos, sino que escriuimos y pronunciamos Sara, sin h. Delo dicho pues consta que el hijo de Dios apparecio aqui a Abrahā en figura humana, porq̄ se auia de hazer hōbre del linage de Abraham, y por esso a marido y muger comunico vna misma letra de su nōbre ineffable, para significar el profundissimo mysterio de su Encarnacion, q̄ la segūda persona dela Sanctissima Trinidad se auia de comunicar al linage de Abraham, porque el hijo de Dios se auia de hazer hijo de Abraham y de Sarah por la Virgen Sacratissima, que fue hija de Abrahā y de Sarah. Y assi lo aduirtio S. Pablo del hijo de Dios diziēdo, q̄ tomo y vnio consigo vn hijo de Abraham, de tal manera q̄ vna misma persona es hijo de Dios y hijo de Abrahā y de Sarah, por sola Maria virgē singular. Estos mysterios grādes significo el Señor eneste apparecimiento, quādo intima a Abrahā que le ha de creer por Señor vniuersal, y omnipotente, y quando le da arte para le seruir y agradar. *Semē Abrahæ apprehēdit. Hebr. 2.*

Y para declarar como estas tan grandes mercedes no se auiā de hazer ni de cumplir en tiempo de Abrahā, ni de su hijo Isaac, ni aū de su nieto Iacob, sino enel cūplimiento del tiempo, a su posteridad,

Ego Dñs qui apparui Abraham, Isaac, & Iacob, in Deo omnipotente, & nomẽ meum Adonay non indicaui eis Exod.6.

dad. Apparecio tãbiẽ la mismã persona de Dios despues a Moyses y le dixo lo que auia assentado cõ ellos, y dizele. Yo soy el Señor q̃ appareci a Abraham, a Isaac y a Iacob, en Dios omnipotente: mas mi nõbre Adonay nunca se lo mostre. En dezir que es el mismo q̃ apparecio a Abraham, se muestra que el mismo hijo de Dios apparecio tãbien a qui a Moyses. Y consta, porq̃ tambien aqui en lugar del Señor, esta el mismo nombre ineffable, Iehouah, al qual llamã los Hebreos ineffable, no porq̃ no se puede pronunciar, sino porq̃ a su parecer, significaua la essencia ineffable de Dios, y por esto era tenido de los Hebreos en tanta reuerencia, q̃ jamas lo pronũciauã, teniẽdose por indignos de tomallo en su boca, y dõde lo hallauan escripto pronunciauan en su lugar Adonay, que se interpreta el Señor: y por esso el interprete lo traduze assi, yo el Señor. Quiere le pues Dios dezir. Yo soy Iehouah, que appareci a Abrahã y a su hijo Isaac y a su nieto Iacob en Dios omnipotẽte, q̃ en Hebreo es Saday. Mas mi nombre de Iehouah, en cuyo lugar por la razon dicha puso el interprete, Adonay, nunca se lo mostre. Esto se entendera entendido lo q̃ significa este nõbre de Dios Iehouah, loqual se podra barruntar por el verbo de donde se deriua: q̃ segũ los Hebreos quiere dezir, Ser, y aun parece ser assi: porque preguntando antes Moyses a Dios, que le dixesse su nõbre, le respondio. Yo soy el que soy. Quiere dezir. El que de suyo se es: y la fuẽte de dõde se deriua todo ser, el que haze ser lo q̃ quiere que sea. Quiere pues Dios aora dezir. Yo soy Iehouah, el que soy, y hago ser loque prometo. Porque a este proposito dixo aquello a Moyses, que auia apparecido a Abrahã, Isaac, y Iacob, mostrãdoseles Señor vniuersal de naturaleza, y omnipotente, enriquesciendolos de hecho, y librãdolos en muchos trances, y haziendoles promessas de otros mayores bienes en Christo y por el. Y que aunq̃ no selas cumplia a ellos, empero que las cumpliria en su tiempo, a sus descendiẽtes, como lo refiere S. Pablo, diziẽdo, y nosotros os annũciamos la promessa q̃ fue hecha a nuestros padres, porque esta cumplio Dios a vuestros hijos. Y assi se cumplieron a sus hijos los Apostoles, y por ellos a los demas herederos dela Fe de Abraham, y de Isaac, y de Iacob. Y assi S. Pedro aludiendo a este lugar del capi.6. del Exodo, hablãdo delos Patriarchas y Prophetas, dize, a los quales hizo Dios reuelacion, q̃ no para cumplirse a ellos, se les administrauã aquellas promessas

Ego sũ qui sum. qui est misit me ad vos. Exod.

Act.13.

Quibus reuelatum est quia nõ sibimetipsis, vobis autẽ

promessas sino para cūplirse a vosotros herederos de su Fe, y assi se os hā aora manifestado por los q̃ os hā Euāgelizado, embiandole Dios para este effecto, del Cielo al Espiritu sācto visiblemēte en lē-guas de fuego. Por esto pues dize Dios a Moyses, q̃ aūque a Abrahā, Isaac, y Iacob, y a los sanctos del viejo Testamēto se les auia mostrado en Dios Adonay, q̃ es el Señor, y en Dios Saday, q̃ es el omnipotēte, empero q̃ no en Dios Iehouah, q̃ es cūplidor, y de su palabra de aquel vnico biē q̃ les prometio. Quiere dezir, q̃ en Dios, q̃ es el q̃ es, y haze ser, y cūple lo q̃ pmete, no se auia mostrado a ellos. Mas cūplio Dios su palabra en Christo, y por el, a sus hijos y herederos de su Fe. Y assi affirmā algunos doctores, q̃ el nōbre de Iesus, q̃ en Hebreo es Iesuah, encierra en si todas las quatro letras del nōbre ineffable, Iehouah. Y por esto el Angel S. Gabriel reuelo a la Virgē Sacratissima q̃ al niño q̃ auia de cōcebir y parir, le pusiesse por nō-bre Iesuah. Porque claro esta q̃ el Angel S. Gabriel en la lengua Hebrea hablo cō la Virgē, q̃ es la que ella entendia; como si le dixera q̃ el Iehouah q̃ apparecio a Abrahā, y le prometio de comunicarse a el y a Sarah su muger, por naturaleza, era el hijo del altissimo q̃ de ella auia de nascer, como alli se lo mostro, y por tāto le pusiesse el nōbre q̃ encierra en si aq̃l, q̃ es Iesuah. Y assi por Iesu Christo señor nuestro se cūplio la palabra q̃ Dios auia dado aquellos Sāctos padres. Y lo q̃ ha dicho S. Pedro en este caso, affirma tābiē el Apostol S. Pablo, el qual despues de auer pōderado la Fe de Abel, Enoch, Noe, Abrahā, y Sarah su muger, dize. Todos estos murierō en la Fe y pegados a ella, no recibidas las promessas de Dios, reprometidas por vezes a ellos, sino cōtēplādolas desde lexos, y saludādolas cō reuerēcia, y cōfessando q̃ erā peregrinos y huespedes sobre la tierra, porq̃ creyā y esperauan, dize S. Pablo, aq̃lla ciudad de la Yglesia Christiana q̃ de veras tiene fundamētos, que no se puedē batir ni derrocar, cuyo fūdador y edificador es Dios. Alude el Apostol alo q̃ dixo el Señor a S. Pedro. Tu eres Pedro, y deriuote este nōbre, de esta piedra firmissima de tu cōfessiō. Y sobre esta piedra, q̃ no es qualquiera, flaca y q̃ se deshaze, la qual no es buena para fūdamē-to: sino sobre esta piedra q̃ es solidissima, y firmissima piedra jaualuna, guijareña, sobre esta piedra edificare yo, q̃ no otro artifice humano, sino yo edificare mi Yglesia. De manera q̃ Dios les hizo reuelaciō q̃ no se auiā de cūplir en su tiēpo estas promessas. Assi dixo vno,

ministrabant ea que nūc nunciata sunt vobis per eos qui euangelizauerūt vobis Spiritu Sancto misso de cælo. 1. Petri. 1.

Reuclinus. li. 3 de verbo mirifico

Luce. 1.

Iuxta fidem defūcti sūt omnes isti non acceptis repromissionibus sed a longe eas aspicientes & salutantes & confitētes, quia peregrini et hospites sunt super terram: expectabāt enim fundamēta habētē ciuitatē cuius artifex et conditor Deus. Heb. 11. Matt. 16.

Audiue visus procul, & apparebit in finem, & non mentietur, si morā fecerit, expecta illum quia veniēs veniet & nō tardabit. Abac. 2. Videbo eū, sed non modo: intuebor illum, sed non prope, orietur stella ex Iacob & consurget virga de Israel &c. Nu. 24. Ioan. 8.

Vno Aun se vee de lexos, y apparecera al fin delos siglos, y no mentira, si te pareciere que se tarda tente firme en la Fe y en la esperança en el, porque viniendo verna, y no tardara. Tambien dixo otro Verle he empero no agora, enclauare los ojos en el, empero no tā presto, que no esta cerca sino lexos. Porque nascera vna estrella de la tierra de Iacob, y juntamēte quando nasciere aquella estrella, nascera y se leuantara vn Ceptro real, vn Rey de Israel, que ha de rendir a todos a si mismo. Demanera que de lexos las reuerenciauan, y desde su edad y tan de lexos las vian y contemplauan, y desseauan su cumplimiento. Como dixo el Señor alos Phariseos, que Abraham desseo ver su dia y tiempo, en que se auia de hazer hombre de su linage, y fundar la celestial Hierusalem, y q̃ lo vio. Quiere dezir, que Dios le certifico de ello detal manera, que como si lo viera, con vn preludio fidelissimo, lo regozijo y festejo. He me q̃rido detener tanto enlos mysterios de este apparecimiēto de Dios a Abraham, porque quede bien entendido el argumento de esta obra: y cifrada en estos Prologos la verdad de la Fe y obras Christianas, de que hemos de tratar en estas tres partes de esta obra, con el fauor del mismo Dios humanado.

CAPITVLO PRIMERO, DONDE SE PREGVNTA donde esta la verdadera ſabiduria para ſaberſe ſaluar los hombres, y como affirma el Propheta Baruch, que hallada, ſe halla todo nueſtro bien.



ARA hablar algo con breuedad đ lo mucho q̃ ay q̃ dezir dela verdad y excelēcia đ nueſtra Fe Chriſtiana, y đ la falſedad y vileza de las ſectas reprobadas, me parecio començar por aqui, inquiriendo donde eſta el verdadero ſaber para ſaberſe ſaluar los hombres, y conſeguir el fin para que Dios los crio. Y hallo que el Propheta Baruch, o por hablar mas propriamente, el Eſpiritu ſancto en el, ſe offrece a nos lo enſeñar diziendo, aprende de mi donde eſta la ſabiduria y donde el poder, y donde el entendimiento, porque juntamente ſepas donde eſta la longura de la vida, y donde la lumbre de los ojos, y donde la paz. Quiere dezir hombre ciego, que de tuyo ni ſabes ni puedes ſaber enteramente lo que te cumple para tu ſaluacion: y te va no menos que conſeguir tu vltimo fin y ſummo bien en ſabello, aprende de mi donde eſta la verdadera ſabiduria, y donde el poder para alcançarla, y donde el entendimiento para entender el camino que lleuas y para certificarte que vas bien. Porque ſabido eſto, juntamente ſabras, donde eſta la eternidad de la vida, y donde eſta el ſummo bien que deſſeā los ojos ver. Y donde eſta tu paz. Quiero dezir: el centro de tu d[illegible] ā

Diſce vbi ſit prudentia, vbi ſit vir. vbi ſit intellectus, vt ſcias ſimul vbi ſit longituruitas vite vbi ſit lumen oculorũ & pax. Baruch. 3.

[illegible] y

so y reposo. Grãdes son las mercedes que aqui el Espiritu Sancto nos offrece, porque es la summa de todo lo que el hombre puede dessear y pedir.

Empero antes que declaremos esto, es bien que sepamos las qualidades deste Propheta Baruch: pues del tomamos el argumento desta primera parte, que es de la Fe. Baruch pues, quiere dezir bendito, que es vna cifra de todas sus virtudes y Sanctidad: fue Propheta de Dios, y fue discipulo de Hieremias Propheta, y fue tambien Doctor de la ley. escriuio en Babylonia este libro Prophetico, en el qual llora la captiuidad y calamidad de su pueblo Iudayco, y las causas de ella, que fueron la incredulidad, e ingratitud de aquel pueblo. Mezcla algunas Prophecias de la feliz buelta de los Iudios a su patria, de la promessa del nueuo Testamento, y de la venida del hijo de Dios en carne a conuersar y enseñar a los hombres la sabiduria celestial. El qual Libro como el mesmo Baruch lo leyesse, oyendolo y llorando todo el pueblo que estaua captiuo en Babylonia, y delante de el Rey Ieconias y de sus principales, plugo al Rey y a todos, que se embiasse este libro a los que restauan en Hierusalem, para consuelo de todos. y juntamente con el libro dineros de limosna y se diessen a Ioachim, que era el principal Sacerdote y a los demas Sacerdotes que alli quedaron: para que ellos con oraciones continuas rogassen a Dios por la salud del pueblo captiuo, y porque Dios cumpliesse las mercedes que en aquellas Prophecias les prometia: Y fue leydo y embiado a Hierusalem el año quinto de su deuastacion, el primer mes de la captiuidad en Babylonia. El qual libro Prophetico del sancto Baruch es canonico: y por tanto de summa autoridad. Y assi los sacros Concilios Florentino, y Tridentino lo

tino lo cuentan en el Catalogo delos libros canonicos. Ex Bibliotheca sancta.

Boluiendo pues a lo que ha dicho nuestro Propheta Baruch, para entenderlo bien se ha de aduertir lo q̃ dize el glorioso S. Thomas, que por el conocimiento practico de summo bië y vltimo fin, se dize el hombre verdaderamente sabio: y assi el conocimiento sabroso del summo bien, que se alcança por la fe viua del Euangelio, es la verdadera sabiduria. Y pues aqui el Propheta nos assoma nuestro vltimo fin, que naturalmente appetecemos y desseamos, que es la vida eterna: y el cumplimiento de todos nuestros desseos, y la paz, que es la seguridad y reposo en la possession de todo esto: y juntamente nos enseña el conocimiëto practico y legitimos medios para alcançar este fin. Luego cósta que enseñandonos lo que aqui nos promete, nos enseñara la verdadera sabiduria, y q̃dara el hóbre verdaderamente sabio. Y para entender bien el intento del Propheta, es bien entender primero sus terminos, y que entiëde por sabiduria, y que por virtud, y que por entëdimiento. Y porque, como dize el glorioso padre S. Augustin, el mejor y mas cierto orden de interpretar la diuina escriptura, es declarar vn lugar de ella por otro: que en alguna manera se resp̃ódë y se aluden. Por tãto, por vn lugar del sancto Iob se declara este del Propheta Baruch: porq̃ como se vera, estos dos diuinos instrumentos del Espiritusancto, Iob y Baruch, se muestran estar diuinamente acordados enesta materia. Dize pues el sancto Iob, Dios dixo al hóbre: Abre los ojos y vee, que el temor del Señor es la mesma sabiduria: y el apartarse de lo malo, la mesma intelligëcia. Quiere dezir, que el apartarse el hóbre del mal y el hazer bië, lo qual es la cifra de la ley de Dios, es la misma sabiduria, y la misma intelligëcia. De

S. Thomas secunda secundæ. q. 45. art. 1.

Dixit homini, Ecce timor Dñi ipsa est sapientia, & recedere à malo intelligentia. Iob. 28.

manera que el apartarse del mal, de las viciosas y erroneas sectas: como nos yra aqui enseñando nuestro Propheta, es el verdadero entender, y darse a hazer bien, a seruir a Dios cóforme a su ley, es el verdadero saber. De manera que enel Sancto Iob se declaran los dos terminos de nuestro Propheta, quando dize, que aprendã del dóde esta la sabiduria y el entendimiento. Empero quando dixo Dios esto al hóbre, como affirma el sancto Iob, parece hazer alusion a lo del Deuteronomio, dóde hablando de la ley del Señor, dize. Esta es vuestra sabiduria y entédimiéto, de que os aueys de preciar: para que oyendo y viendo las estrañas naciones, que guardays estos mandamiẽtos negatiuos, para apartaros de lo malo, y los affirmatiuos para obrar lo bueno, digan. Este si es pueblo sabio y entendido gente insigne e illustre. De manera que entendimiento es, entender el mal para apartarse del: y sabiduria es, saber el bien, para obrasle y saborearse enel. Y el poder para apartarse del mal y para hazer bien declara s. Pablo ser la gracia de Dios, diziẽdo Por la gracia de Dios soy esso q̃ soy. Quiere dezir, segũ el glorioso padre s. Augu. Por la gracia de Dios me aparto del mal, y por la gracia de dios sigo el bié. De manera q̃ como por la gracia de dios soy lo bueno q̃ soy, assi por la gracia de Dios no soy lo malo q̃ no soy. Por la gracia de Dios no soy infiel: y por la mesma gracia de Dios soy fiel. Por la gracia de Dios no soy soberbio, y por la gracia de Dios soy humilde Y por esto nuestro Propheta Baruch pone en medio de sabiduria y entédimiento, a la gracia q̃ llama alli poder y virtud: porque es necessaria, assi para apartarnos del mal que entendemos: como tãbien para seguir el bien q̃ sabemos. Y la ley de Dios tiene, como hemos visto aqui, estos tres nóbres, que vnas

Hæc est enim vestra sapientia coram populis vt audiẽtes vniuersi præcepta hæc dicãt. En populus sapiẽs & intelligẽs gens magna Deuter. 4.

Gratia Dei sũ id quod sum. 1. Corin. 15.

vezes

vezes se llama sabiduria, y otras entẽdimiẽto, y temor de Dios, y otras vezes se llama virtud y poder de Dios: y la razõ es, porq̃ la ley de Dios se diuide en tres partes. En vedar el mal, y en mãdar el biẽ, y en dar fuerças y virtud para de echo apartarse del mal y hazer bien. Y por la parte que nos veda el mal, amenazandonos con la pena, se dize temor del Señor, como dixo Iob, y entendimiento para apartarse del mal: y por la parte q̃ nos mãda el bien, combidandonos con su regalo y premio, la llama sabiduria: y por la parte que nos da la gracia de Dios para apartarnos del mal y hazer bien, se llama virtud de Dios. Y assi llama S. Pablo al Euangelio, diziendo: virtud y poder de Dios es, poderoso para saluar a todo creyente Porque solo el Euangelio da este poder y gracia por sus Sacramentos: y assi quedã declarados los tres terminos del Propheta, Sabiduria, Virtud, y Entendimiento que son los medios para cõseguir nuestro fin. Y por esso dize luego el Propheta, q̃ sabidos estos medios, juntamente sabremos nuestro fin. Porque siempre los legitimos medios son muy proporcionados al fin, y nos lleuan derechos a el. Assi dixo Salomon cifrando aquellos tres terminos en el primero, que es la sabiduria, y con raçon les cifra: Porque el don de Sabiduria, no puede estar sin el don de entendimiento, y el don de la gracia. Dize pues: con ella juntamente me vinierõ todos los bienes. Quiere dezir que el que alcança este dõ de la Sabiduria con sus annexos juntamẽte cõ ella tiene derecho a todos los bienes de Dios, aunque de presente no los possea todos. Lo mesmo dixo esta Sabiduria en otra parte. Comigo estan las riquezas y la gloria, los altos fauores y priuanças, y la Iusticia Y haze alusiõ a lo del Psalmo que habla de las felicidades del q̃ guar-

Virt⁹ enim Dei est in salutẽ omni credenti. ad Ro. 1.

Venerũt mihi omnia bona pariter cũ illa Sap. 7.

Mecũ sunt diuitiæ. & gloria opes superbæ, & Iustitia. Pro. 8.

Gloria &diuitiæ in domo eius, & iustitia ei' manet in seculum seculi. Psal. 111.

Si fueris diues nō seris immunis á delicto. Eccles. 11.

da la ley de el Señor, que dize. Gloria y riquezas ay en su casa, y su justicia nunca falta. Lo qual dize, porq̃ tarde concurren en vno, ni caben en vn saco: como lo affirma tambien Salomon, diziẽdo. Si fueres riço, no seras libre de peccado. Y esta es gran felicidad en la tierra, ser rico y sin peccado. De manera que porque este don de sabiduria, es el medio cierto para alcãçar, como dize nuestro Propheta, los bienes que nos hazen bienauenturados, dize Salomon que juntamente con ella le vinierõ todos los bienes. Asi tambiẽ el Señor, para nos põderar q̃ este conocimiẽ practico de nuestro vltimo fin, es el medio cierto por dõde lo alcãçamos, al mismo conocimiẽto llama vida eterna por la gran trauazon q̃ tienẽ los medios con su fin. Y dize: Esta es la vida eterna, que conozcan a ti solo verdadero Dios, como a vltimo fin: aunq̃ no se excluyen de aqui el hijo y el Espiritusancto pues son esse mismo Dios. Y tãbien como a medio para cõseguir esse vltimo fin, conozcã a Iesu Christo, al qual tu embiaste y autorizaste, para q̃ le creyessen. No quiere dezir, que este conocimiẽto de aca por fe, sea la vida eterna, sino q̃ es el legitimo medio para alcãçarla. Y en esta fuerça de hablar dize tambien S. Pablo. La gracia de Dios es la vida eterna. Asi q̃ por esta trauazon que tienen los legitimos medios cõ su fin, dize nuestro propheta, q̃ sabida la sabiduria y su poder y entendimieto, juntamente sabremos nuestro summo biẽ y vltimo fin.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solũ verũ Deũ, &quem misisti Iesum Christum. Ioan. 17.

Gratia Dei vita æterna. Rom. 6.

Por aqui se entendera la causa porq̃ el Señor pone el fin, que es nuestra bienauẽturança, en los medios, q̃ son las virtudes, por las quales se alcança. Porque dize, biẽauẽturados son los pobres de espiritu, bienauẽturados los mansos, bienauenturados los que lloran, &c. Claro esta que no son estas virtudes la bienauenturança: empero por

Matth. 5.

pero por

pero porque son los medios legitimos para alcançarla, las llama desde luego bienauēturanças. Y por esta mesma razon a la practica de los mandamientos de Dios llama el Propheta Dauid, caminos de vida, diziēdo: Enseñaste me Señor los caminos de la vida, ꝙ son tus mandamientos. Quiere dezir, disteme a entēder quan justificados son en si mismos, quan de cobdicia sobre el oro y todas piedras muy preciosas, y quā deleytables y dulces, mas que la miel y el panal. Pues a este conocimiēto practico y sabroso llama caminos de la vida, porꝙ son los medios ciertos para conseguir aquel fin. El qual declara luego, diziendo. Henchir me has de alegria con tu presencia, que es la vista beatifica de Dios, y los deleytes que tienes en tu mano derecha, para communicar a tus escogidos, son sin fin, son eternos. Y dize esto, para significarnos la seguridad que ay en la bienauēturāça, sin temor de jamas perderla.

Notas mihi fecisti vias vitæ. Psalm. 15. Adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationis in dextera tua vsque in finē supra.

Ha llamado aqui el propheta Dauid, caminos, a los medios para alcançar nuestro fin: porque es metaphora muy vsada en la sagrada Escriptura, llamar caminos a los medios. Porque assi como los caminos corporales son los medios, que nos lleuā al fin de la jornada: asi los medios son los que nos lleuan al fin que pretendemos. Y porque el conocimiēto perfecto de Dios, & de su ley nos lleua a gozar de nuestro fin, por esto la sancta Escriptura a los mandamiētos de Dios llama caminos de la vida. Y a esto de el propheta Dauid haze elegantissima alusion el Señor, diziēdo. Si quieres caminar para la vida, guarda los mandamiētos. Y aun porque veamos como es vno, y el mesmo, el autor que hablaua por estos instrumentos diuinos, del mesmo termino vsa tambien aqui nuestro Propheta, y aun añade mas a nuestro pro-

Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Matth. 19.

Audi Israel mandata vitæ, auribus percipe, vt scias prudẽtiam. Bar. 3

posito, diziendo. Oye Israel los mandamientos de la vida, y escuchalos biẽ: porque conozcas la sabiduria. Dõde a los mandamientos morales llama mandamiẽtos de vida, porque por ellos se camina a la vida: como lo dixo Dauid, y el Redentor. Y añade que los escuche biẽ, para que aprenda la sabiduria. Porque viuiendo el hombre mortalmẽte bien, apartandose de el mal que entiende, y gastando de el bien que conosce, Dios le alumbra en la Fe, y viene a alcãçar el dõ de la Sabiduria: que es el medio mas propinquo para alcançar su bienauenturança, y vida eterna. Con razon pues nos affirma el Propheta, que topando con la eterna sabiduria, toparemos con todo nuestro bien.

CAPITVLO SEGVNDO, COMO EL PROPHEta Baruch primero nos enseña donde no esta, que donde esta esta Sabiduria, que primero nos aparta de las falsas sectas, q̃ nos enseñe la verdadera religion.

Non est audita in terra Canaan neque visa est in Theman. Bar. 3.

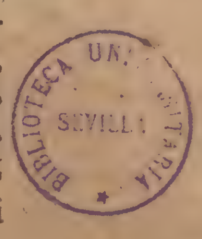
PORque cõ mas atencion escuchemos dõde esta esta sabiduria, poder, y entẽdimiento, y enteramente lo creamos y procuremos, nos auisa primero nuestro Propheta dõde no esta, diziẽdo: No se oyo rastro de la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos. Quiere dezir, en toda la ydolatra gẽtilidad. Porque toma aqui la especie por el genero, a los Chananeos por todos los Gẽtiles idolatras. Ni se vio, dize, en Themã, q̃ era vna gẽte, como consta de el libro de el sancto Iob, q̃ poniã la felicidad en la vida presente y bienes de la tierra, y negauan otra vida despues de esta, como aqui lo refiere Lyra. De los quales fue Eliphas vno de los amigos del sancto Iob, y q̃ por esso se renõ

bra The

bra Themanites, de Theman. De manera que ni entre la gente q̃ niega otra vida despues de esta se halla la verdadera sabiduria. Y prosiguiẽdo dize, q̃ ni tãpoco se halla entre los Agarenos, que buscan la sabiduria, que es de la tierra.

Filij quoq; Agar, qui exquirunt prudentiã, quæ de terra est.

Paremos aqui, y consideremos porq̃ nos enseña primero nuestro Propheta donde no esta, que donde esta, esta sabiduria. Pienso que la razon es, porque huyendo de donde no esta, vengamos a dar adonde esta. Quiero dezir, porque huyendo de el mal, vengamos a topar cõ el bien, porque el apartarse el hombre de el mal, es legitima disposicion para venir a conoscer y obrar el bien. De esta mesma manera de enseñar de q̃ vsa nuestro propheta, vsa tãbien el propheta Dauid, diziẽdo. Diuierte te de el mal, y haz bien. Y como manera de enseñar tan necessaria al hõbre, la repite en otro Psalmo, diziẽdo: Apartarte has de el mal, y haras bien. Y lo mesmo haze en otro Psalmo, q̃ para determinar qual hombre sera tenido por bienauenturado, dize. A aq̃l varon dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, que no siguio el consejo delos malos fieles, ni se paro, ni detuuo enlos institutos y sectas de los infieles: los quales por Anthonomasia se llamã en la santa escriptura peccadores: ni se assento a leer a otros en la cathedra de la doctrina pestilencial y mortifera: sino que su voluntad se afficiona tãto a la ley del Señor, que en ella pensara de dia, y aun la soñara de noche. Donde Dauid, como nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta nuestro bien: primero nos aparta de todo mal, y de las sectas falsas, y de los heresiarchas, y doctores dellas, y despues nos enseña dõde esta la verdadera doctrina, y la virtud, y bienauenturança, que es en la



Diuerte a malo & fac bonũ. Ps.33
Declina à malo, & fac bonuum. Psal.36.
Beatus vir qui nõ abijt in consilio impiorum, & in via peccatorũ non stetit, & in cathedra pestilentiæ non sedit, sed in lege Domini voluntas eius & in lege eius meditabitur die ac nocte. Ps.1.

guarda de la ley del Señor, saboreandose en ella de dia, y de noche. Y aun tambien nuestro Redéptor vsa desta manera de enseñar por S. Mattheo. Porque primeronos aparta de la limosna, oració, y ayuno de los hypocritas, y nos enseña el como no hemos de hazer limosna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar, y despues nos enseña el como hemos de hazer limosna, y como hemos de orar y ayunar. De maneraque primero nos dissuade el mal, y despues nos persuade el bien: primero nos pone los preceptos negatiuos, y despues los affirmatiuos, primero nos enseña lo que no se ha de hazer, y despues lo que se ha de hazer. Y no singrã razon nuestro Redéptor, y estos sanctos Prophetas, como hemos visto, vsan desta manera de enseñar, sino por que es mas conueniente a la condicion humana, la qual mas facilmente se va al mal, que al bien y con mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porque el coraçó humano despues del peccado, primero nos da auiso y señal del mal, que del bien: como se escriue enel Genesis. El sentido y el pensamiento del coraçon humano de suyo se van al mal desde su mocedad.

Matth. 6.

En esta verdad se fundo Eliphas para persuadir a Iob como no podia carecer de peccado, por el qual con justicia le deuia Dios de dar aquellas aduersidades. Y para esto refiere vna reuelació que Dios le hizo por vn espiritu angelico, diziẽdo. Fue me dicha vna cosa tã en secreto, que a penas la oy, o percebi. Porq̃ de noche, quando suele el sueño ocupar los sentidos de los hombres, me tomo vn pauor y temblor tan grãde, que todos mis huessos me cruxian de espanto: y como delante de mi passasse de aqui para alli vn espiritu, espeluçaronseme los ca-

Porro ad me dictum est verbum absconditũ, & quasi furtiue suscepit auris mea venas susurrii eius In horrore visionis nocturnæ, quando solet sopor occupare ho-

los cabellos de miedo. Y parose aquel espiritu en vna figura humana, cuyo rostro yo no conocia: sino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna boz como so nido de vn ayrezito delgado, que dezia. Por ventura el hombre sera mas justo que Dios, o sera mas pura la criatura que su criador, para que se pueda presumir q̃ Dios castiga a alguno sin que lo merezca? Paramientes, q̃ sus sieruos (que fueron los primeros hombres a quien Dios crio, como dize Dauid enel Psalmo 48. En honra y dignidad) no fueron establés enella, sino que peccaron, y le offendieron. Y aun en sus angeles, que son puros espiritus, moradores del cielo, hallo falta, y torcieron de la rectitud en que los crio. Quanto mas estos espiritus humanos, moradores de estas casas de barro, que tienẽ por fundamento la tierra: porque de tierra fuerõ formados sus cuerpos, y aunque el espiritu tire del hombre para lo espiritual: empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno, pues quanto mas estos faltarã de la rectitud? pues tienen dentro de si, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gastando y consumiendo. Por elegante metaphora llama Carcoma al fomes peccati, o inclinaciõ al mal, que es effecto del peccado original, como aqui lo aduierte Lira. La qual Carcoma dize Eliphas, q̃ desde la mañana de nuestro nascimiento, hasta la noche de nuestra muerte, no cessa denos solicitar al mal. Y por que los que no tienem lumbre de Fe, no entienden este secreto, dize q̃ pereceran para siempre, no enfrenãdo aquella mala inclinacion. Empero que los demas que lo entendieren y se refrenaren, seran apartados de aq̃llos, que morirã sin saber este secreto. Esto lee mas claro Sãtespagnino, diziendo. Por ventura no es assi, porque se traspasso la dignidad que auia en ellos. Esta dignidad

[Margin: ...mines. Pauor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt. Et cum spiritus me praesente trãsiret: in hoc ruerunt pili carnis meae. Stetit quidã cuius nõ agnoscebã vultum, imago coram oculis meis, & vocẽ quasi aurae lenis audiui. Nũquid homo, Dei comparatione iustificabitur, aut factore suo purior erit vir. Ecce qui seruiunt ei, nõ sunt stabiles & in angelis suis reperit prauitatem. Quãto magis hi qui habitãt domos luteas, qui terrenũ habẽt fundamentum, cõsumentur velut a tinea. De mane vs que ad ves-]

 fue

Non erit tã lata est dignitas eorũ quæ erat in eis

fue la gracia y justicia original, que tenia muy obedien te el cuerpo al espiritu: y por la qual pudiera no morir. Quiere pues dezir Eliphas, que pues los hombres agora nacen priuados de aquella dignidad, en que Dios al principio los crio, que es en peccado original, e inclinados a mal: que despues de grandes no pueden dexar de caer en peccado: y q̃ assi Iob no podia escapar de peccado: por el qual Dios con justicia lo castigasse. Y es doctrina de el glorioso padre S. Augustin, q̃ el que fue cócebido en peccado original, quando grãde no careceria de peccado actual. Empero tampoco ignoro este secreto el Sancto Iob: pues dize adelante, hablãdo cõ Dios: Quien podra Señor mio hazer limpio al hombre concebido de massa suzia, sino tu, que solo eres poderoso para esto? Donde confiessa que somos concebidos en peccado original: y quan difficultoso es reprimir la inclinacion al mal que dexa en nosotros. Porque como el paño tinto en lana es malo de destiñir: assi el peccado original en el hombre es malo de quitar: porque al tiempo de la fundicion se fraguo con la misma massa del hõbre. Y si como dizen, los resabios, que se mamaron en la leche son malos de quitar, quanto peores seran, los q̃ se nos empaparon en la conception, y los traemos de mas atras que de la leche? Por esso el Propheta Dauid al peccado original, siẽdo vno, le llama muchos peccados, diziendo. Mi Dios haued misericordia de mi peccador: porq̃ ya veys q̃ fuy concebido en iniquidades y en peccados me cócibio mi madre: y quã annexo me es el peccar. Llamale pues iniquidades y peccados, porq̃ por la inclinacion que dexa al mal, es causa de muchos males. Y haze alusion a lo del Genesis, q̃ el sentido y el pensamiento de el coraçó humano, de suyo se vã al mal desde

Quis poterit facere mundũ de immundo cõceptum semine, nõ tu, qui solus es? Iob. 14.

Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea. Psal. 50.

Sensus enim & cogitatio hu

desde su mocedad. Quiere dezir, aun antes que venga la edad de la discrecion. Porque nascemos en peccado todos los hijos de Adam, que por natural propagacion de hombre y de muger descẽdimos de el, porque somos hijos de traydores y aleues: y la afrenta de la aleuosia y traycion de los padres, passa por la natural generacion a los hijos. Quiere pues dezir la diuina escriptura, que por el peccado original, y aun despues de quitado por el baptismo, queda el hombre por el tan estragado, que el sentido y pensamiento de el coraçon humano estan en el hombre inclinados al mal. De manera que enel coraçõ de el hombre comunmẽte primero ay reclamo de el mal, q̃ de el bien: y el primer fructo que lleua y lo primero que empieça a brotar de el coraçon de el hombre despues de el peccado, son ruynes mouimiẽtos: sino se preuienen con la gracia de Dios, que se recibe en el baptismo. Y para que primero reclame la gracia, q̃ la corrupcion humana, importa muy mucho la criança buena, o mala, que los padres hazẽ de sus hijos desde su niñez. Assi que si nuestra naturaleza corrupta no es preuenida de la gracia, de suyo se va al mal: y su primera experiencia y primer gusto, es de el mal. Esto mismo da a entender Salomõ, diziendo. El cuerpo corruptible, y mortal da pesadumbre al alma, y la morada de la tierra deprime y tira del entendimiento humano para la tierra, con variedad de apetitos y cuydados. Dize los effectos del peccado original en nosotros: porq̃ por el nuestro cuerpo es corruptible y mortal, y por el la carne contradize al espiritu: porque el espiritu querria lo de arriba, y la carne quiere lo de abaxo: el espiritu querria lo espiritual y celestial, y la carne dize q̃ tira de el abaxo, para lo carnal y terreno: y q̃ la morada de este destier-

mani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua. Gene. 8.

Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animã & terrena inhabitatio deprimit sẽsum multa cogitantem. Sap. 9.

ro lo distrae de Dios, con tantas occasiones como se le offrecen. A esto haze alusion S. Pablo, quãdo dize, que la ley que sentia en su carne, cõtradezia a la ley de su espiritu. Y añade luego por la parte de su espiritu, diziẽdo Desdichado de mi hõbre, quiẽ me librarara de este cuerpo mortal y corruptible? Dando a entende lo mismo q̃ Salomon, que antes que nuestro cuerpo fuesse corruptible, no cõtradezia al espiritu: ni tampoco despues, quãdo fuere immortal, e incorruptible, y morador de el cielo, le contradira: sino que esta contradicion le haze en tãto que es cuerpo corruptible, e inclinado a mal, y morador de la tierra. Por tanto el Espiritu sancto en su diuina escriptura, primero enseña al hombre, como a persona que de suyo se inclina mas al mal que al biẽ: y que por esta razon, por ventura esta ya posseydo de el mal primero le enseña a huyr de el mal, que a seguir el bien, primero a huyr de la falsedad, que a seguir la verdad: porque echado fuera primero el mal y el error, o la occasion de el, quede la posada dispuesta y desembaraçada para recebir, y aposentar a la verdad y al bien.

Video autẽ aliam legẽ in mẽbris meis, repugnantẽ legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati, quæ est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Rom. 7.

Conforme a esto, primero manda Dios a Hieremias arrãcar, y despues plantar: primero derrocar, y despues edificar. Tomada metaphora de la architectura y de la agricultura: porque assi como para edificar casa segura, es menester primero derrocar lo viejo, y flaco, y malos fundamentos: y como para sembrar, nacer y medrar la buena semilla, es necessario primero desmontar la tierra de las malas rayzes, y de las malas yeruas: assi es necessario desenseñarnos primero el mal a q̃ nos llama la corrupcion humana, para mejor enseñarnos el bien que nos conuiene. De la mesma metaphora de la agricultura vsa despues el mesmo propheta Hieremias, persuadiendo

Vt euellas, & destruas & ædifices, & plantes Hierem. 1.

diendo a los moradores de Hierusalem, que arrãcassen primero de su coraçon sus infidelidades y errores, para plantar enel, y para que nasciesse y medrasse la verdadera fe. Y asi les dize: Barbechad primero, que asi os cõuiene, vuestras tierras nueuas Quiere dezir, con toda diligencia, desmõtad y limpiad la tierra, y hazed vuestros barbechos, y no querays sembrar sobre las espinas de los errores, la semilla de la palabra de Dios. Y dize esto porque las espinas de los errores no ahoguen la sacra semilla de la fe, como lo enseña el Señor por S. Lucas, al qual lugar parece que hizo alli alusion el Señor Demanera que asi el Propheta Hieremias, como nuestro propheta Baruch, primero quieren echar de nuestros coraçones el mal y falsedad, que plantar el bien y la verdad. Al talle de esto trata el Redẽptor del mundo por S. Matheo, de la ley y de el Euangelio, para nos persuadir que no podian correr a las parejas. Y tomados muy elegantes metaphoras La primera, que en ropa vieja es dañoso el remiendo de paño nueuo. Porque allende de no frisar bien lo viejo con lo nueuo: tambien lo nueuo tira para si de lo viejo y hazese mayor rotura La segunda, que el vino nueuo, no se deue hechar en cueros viejos, sino nueuos, porque de otra manera todo se perdera, rõpiendose los cueros. Porque se pierden los cueros y derramase tambien, y pierdese el vino. Quiere dezir, que para que el Euangelio haga sus grandes effectos en nosotros, requiere y demanda hombre nueuo, y de nueuos affectos, que es renouarse el hombre viejo, dexar primero la vejez para vestirse de mocedad. Quiere dezir, de xar primero los affectos de carne, para vestirse de affectos de espiritu, porque la doctrina nueua, demanda vida nueua, pensamientos nueuos, desseos nueuos, obras

Simul exortæ spinæ suffocauerunt illud. Luc. 8.

Nemo autẽ immittit cõmissurã panis rudis in vestimentũ vetus tollet enim plenitudinẽ eius a vestimento, & peior scissura fit, neque mittunt vinum nouum in vtres veteres alioquin rumpuntur vtres & vinũ effunditur, & vtres pereunt, sed vinum nouũ in vtres nouos mittũt, & ambo cõseruantur, Mat. 9.

nueuas hombre nueuo. Y asi se conseruan el vino nue uo, en cueros nueuos, lo nueuo cō lo nueuo. Es lo mesmo que nos enseña S. Pablo diziendo. Despojaos del hombre viejo, y vestios del nueuo. Quiere dezir, q̃ para vestirnos Christo y de su nueua ley, es necessario primero desnudarnos de Adam, q̃ es de el hombre viejo y sensual y de la vieja ley. Porque asi como no cabē en vno, hōbre viejo y moço: asi no caben en vno, hōbre espiritual y carnal: y ley nueua y vieja, entēdida segū la carne, y no segun el espiritu, q̃ es su renueuo. Asi q̃ con razō nuestro propheta Baruch, primero nos ense ña adonde no esta, que donde esta la celestial sabiduria: para que huyendo de alli, vengamos a dar aqui. Y por esso dize, q̃ no se oyo la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos, ni entre los de Theman, como vimos, ni tāpoco dize, que la ay entre los Agarenos. Los quales por honrarse se llaman Sarracenos de Sarra la libre legitima muger de Abraham: como a la verdad no sean sino hijos de Agar la sierua y esclaua de Abraham y de Sarra: y por esso los llama aqui el Propheta hijos de Agar. Y dize que estos Agarenos y los demas buscan la sabiduria de la tierra, y por esso no hā topado cō la sabiduria de el Cielo.

Expoliātes vos veterē hominem & induentes nouum &c. Col. 3.

CAPITVLO TERCERO, COMO LAS FALsas sectas no topan con la sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria de la tierra.

LA causa porque las sectas reprobadas, como ha dicho nuestro Propheta, no topan con la sabiduria de el cielo, es porque andan a buscarla sabiduria de la tierra. Y con mucha razon lo affima asi: porque estas dos sabidurias son contrarias

entre si,y andan por contrarios caminos, y tienen contrarios effectos. Assi lo affirma S. Pablo,diziẽdo. La sabiduria de la carne muerte es. Quiere dezir,que la sabiduria carnal no solamẽte no da vida,mas antes muerte. Y aun dize por exageracion, que es la misma muerte: porque esta sabiduria carnal viuiendo el hombre, mata al alma con sus vicios y peccados annexos,y muriendo el hombre,mata tambien el cuerpo aqui, quando no lo tuuiera merecido por el peccado original. Y despues en el infierno se juntan estas dos muertes,y de ambas resulta la muerte de el todo,de alma y de cuerpo,para siẽpre. Empero de la sabiduria que nos pretende enseñar nuestro Propheta,añade el Apostol,diziendo. Empero la sabiduria de el espiritu es vida y paz. Y lo mismo entiẽde aqui el Apostol,y tābien nuestro Propheta, por prudentia,que por sapiẽcia. Y assi muchas vezes vsa la sancta escriptura el vn nōbre por el otro. Quiere pues dezir,que la prudentia,o sabiduria de el espiritu no solamẽte es causa de vida y paz,mas a vn medio tan cierto para la vida y para la paz. Como tambien nos lo ha dicho el propheta Baruch,que la llama la misma vida y la misma paz. Consta pues claramente,quan contrarias son estas dos sabidurias, pues tienen tan contrarios effectos,que la vna es causa de muerte,y la otra de vida. Y añade el Apostol la causa porque son tan contrarias,diziendo. Porque la sabiduria de la carne,es enemiga de Dios. Quiere dezir,odiosa a el. Y aun a la razon tambien de esta enemistad,diziendo,que es odiosa a Dios, porque no se subjecta y rinde a la ley de Dios que es la sabiduria de Dios,de que hablamos. Ni aun puede rendirse a ella,dize el Apostol. Lo qual se ha de entẽder en tanto q̃ es tal:assi como no puede estar bien,ni ajustarse

lo malo

Sapientia carnis mors est. Rom.8.

Prudentia autem spiritus vita & pax. Sup.

Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, supra. Legi enim Dei nō est subiecta, neq; enim potest. supra.

lo malo cō lo bueno, ni lo falso con lo verdadero. Pues para differenciar la sabiduria de estas sectas reprouadas, de la sabiduria celestial, que pretende el Propheta enseñar, la ha llamado sabiduria, que es de la tierra. Y es mucho de ponderar, que de esta que llama el Propheta sabiduria de la tierra, y S. Pablo sabiduria de la carne, dize tambien el Apostol Sanctiago: Cierto esta sabiduria no es del cielo, la que desciende del Padre de las lumbres. Quiere dezir, del autor de los verdaderos saberes y conocimientos: a los quales es Dios tan afficionado, como padre a hijos. Sino, es sabiduria terrena, como la llamo el Propheta animal que es lo que dixo S. Pablo carnal, diabolica. Y ponele estos tan varios, e infames renombres, porque como dixo el glorioso S. Thomas. Assi como por el conocimiento practico del summo bien del criador, y vltimo fin nuestro, se dize el hōbre verdaderamēte sabio: assi el que se aparta de aquel fin que deue pretender, como ha de poner a alguna criatura por su fin: pues nadie (como dize Aristoteles) obra sino por algun fin, por tanto dize el glorioso S. Thomas que si aquel fin son bienes terrenos, el conocimiēto practico cerca dellos, se llamara sabiduria terrena, como lo ha dicho nuestro Propheta, y el Apostol Sanctiago. Y si son bienes corporales y carnales, llamarse ha sabiduria animal, o carnal, como ha dicho S. Pablo y Sanctiago. Y si aquel fin es de alguna excelēcia de quererse ygualar, o auentajar a quien se deue rendir y subjetar, como el demonio lo hizo, llamarse ha sabiduria diabolica, como lo ha dicho Sanctiago. De manera que quando este saber nasce del appetito de los bienes de la tierra, es la sabiduria terrena: y quando el appetito es de los bienes de la carne, carnal. Y si de la imitacion, o persuasion del diablo

Prudentia, quæ de terra est Bar. sup. Nō est enim ista sapiētia desursum, descendens á Patre luminū, sed terrena, animalis diabolica. Iacob. 3. S. Thom. supra cap. 1.

Aristoteles.

diablo, diabolica. Porq̃, como dize Aristoteles, los medios toman denominacion del fin que pretenden. Arist.

Y es de aduertir, que no condemna aqui Sanctiago las sciencias, o sabidurias naturales, que son adquiridas por razon humana mediãte Dios. Porque estas buenas son y verdaderas: y aun de por si, sino las estorua la malicia humana, son reclamo y disposicion para la Fe y celestial sabiduria como se vera adelante. Porque, como dixo Sanctiago, son tambien de arriba del cielo, y descienden del Padre de las lumbres, que assi llama, como vimos, Sanctiago a las sciencias naturales, lumbres y conocimientos verdaderos. Y a Dios llamo padre destas lumbres y verdades naturales: como el demonio se llama por S. Iuan padre de las mentiras y falsedades. Porq̃ es el autor dellas, y el q̃ primero mintio y enseño a mentir. Y esto por ventura quiso dezir aquella sancta Anna quando en su cantico dixo. El Señor es Dios de todas las sciencias naturales y sabidurias, que estan repartidas por los Sabios del mundo. Porque aun nuestros pensamientos primero estan aparejados para que el los sepa, que no para que nosotros los sepamos, o pensemos. Y dize esto, porque Dios es el que reuela estas sciencias a los hombres, mediante su razon humana: Como tambien lo affirma S. Pablo escriuiendo a los Romanos, de las sciencias que alcançaron los gentiles, y dize, q̃ Dios se las reuelo. Empero sin embargo desto, estas sciencias philosophicas y sabidurias humanas, aunq̃ son del Cielo y verdaderas y buenas, empero sin la Fe viua son vanas, para conseguir nuestra felicidad, aũque de suyo, como verdades naturales, son reclamo y disposicion para las verdades sobrenaturales, y sabiduria celestial: y aun lleuarian a los Sabios del mundo a la fe viua, sino lo des-

Mendax est & pater ei' Ioano. 8.

Deus scientiarũ Dñs est & ipsi præparãtur cogitationes 1. Re. 2. Deus enim illis reuelabit. Rom. 1.

merecieſſen ellos por otros peccados: como alli largamente lo mueſtra S. Pablo. Bien differẽciada pues queda aqui por nueſtro Propheta y por los Apoſtoles S. Pablo y Sanctiago la ſabiduria de Dios, de la qual buſcan las ſectas condemnadas aqui por nueſtro Propheta. Dize pues, que eſtos Agarenos, y los demas, procuran eſte ſaber, que es ſaberſe enriquecer enla tierra, y ſaber ſe valer, y enſeñorear, y viuir en la tierra, y ſaberſe deleytar ſegun la carne, y ſaber las mentiras y errores q̃ el demonio les enſeña: y que por eſſo no ay raſtro entre ellos de la celeſtial ſabiduria. Paſſa adelãte nueſtro propheta, declarandoſe mas y dize. Que no ſolo eſtos Agarenos y los demas q̃ ha nombrado: pero tambien q̃ ni los negociadores de los bienes de la tierra, que ſon los que los ponen por ſu vltimo fin: ni los vanos Philoſophos, a los quales llama inquiridores de el entender y ſaber. A eſto hizo alluſion S. Pablo, diziendo. Dóde eſtan los ſabios de los Gentiles? dóde los letrados de los Iudios? dóde los Philoſophos y Dialecticos? Los inquiridores de eſte ſiglo, que pienſan alcãçarlo todo por diſcurſo de razon humana? No ha dexado Dios por necia la ſabiduria deſte mundo? Cierto ſi. Pues por la fe de la Cruz, que ellos llaman locura, ſalua Dios los creyẽtes. De eſtos pues dize nueſtro Propheta, que todo lo quieren lleuar por punto crudo de razon humana, como acabamos de dezir: empero ſin affición a la virtud, antes a los vicios y peccados: y aſsi aun en aq̃llo yerran: porq̃ la ſabiduria humana, por acabada q̃ ſea, es vana ſin la diuina: y vna vez que otra ha de errar del blãco de la verdad y virtud. Aſsi lo affirma Salomon, diziendo a Dios. Y ſi alguno entre los hijos de los hombres es perfecto y conſumado, en razon de juyzio y entendimiento de las leyes

Negotiatores terræ & Themam, & fabulatores, & exquiſitores prudentiæ & intelligẽtiæ. Bar. 3. Vbi ſapiens? vbi ſcriba? vbi inquiſitor huius ſeculi? Nõne ſtultam fecit Deus ſapientiam huius mundi. 1. Cor. 1.

Et ſi quis fuerit conſumatus inter filios hominũ, ſi fugerit ab illo ſapiẽtia tua, in nihilũ reputabitur. Sap. 9.

leyes, para saberse regir a si y a los otros, si le faltare Señor tu sabiduria, por nada sera contado. Y aun el Propheta Dauid hizo esta sentencia general, diziendo. El Señor sabe que los pensamientos, y pretensiones de los hombres, son vanos. Y porque no pensassen los sabios del mundo que no hablaua Dauid con ellos, lo declara Sant Pablo, allegando este verso, a los Corinthios, y diziendo. Supo el Señor que los pensamientos de los sabios son vanos. Porque no hablaua Dauid alli de la vanidad de los affectos de los hombres communes, sino de la vanidad, y engaños de entendimiento, en que caen los sabios, por muy sabios que sean, si les falta la sabiduria, y lumbre del Cielo Y por esso luego añade Dauid el siguiente verso, que dize. Dichoso Señor el hombre a quien tu alumbrares, y des de tu ley, y por ella le enseñares, como se ha de auer consigo, y con los demas. Dando a entender, que solo este es el verdaderamente sabio. Añade el Propheta, y dize. Ni los parleros Retoricos de la Gentilidad, a los quales llama fabulatores, autores de fabulas y fictiones Estos y los demas, dize que han buscado, y hallado esta sabiduria vana de la tierra, y de la carne, y del demonio. Empero que no conocieron, ni aun conocen el camino de la celestial sabiduria: ni tuuieron cuẽta con sus sẽdas. Assi como nuestro propheta nos aparta de aqllas vanas, y aun malas, ciencias y saberes. Assi lo haze tambien el Apostol S. Pablo escriuiẽdo a Tito su dicipulo. Porque despues de auer referido muchas obras virtuosas, que llaman a la Fe, y alcançada, la acompañan y conseruan, dize de ellas. Estas cosas son buenas. Quiere dezir, buenas de suyo: buenas por anthonomasia y por excelencia: por ser bienes honestos y virtuosos. Y tambiẽ

Dñs scit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt. Psalmo. 93.
Dñs nouit cogitatiões sapientium, quoniam vanæ sunt. 1. Corint. 3.
Beatus quẽ tu erudieris Dñe, & de lege tua docueris eum Psalmo. 93
Viam sapiẽtiæ nescierunt, neque cõmemorati sunt semitas eius. Barulo. 3.
Hæc sũt bona, & vtilia hominibus stultas autẽ quæstiones,

& genealogias, & contentiones, & pugnas legis, devita: sunt enim inutiles, & vanæ. ad Tito,3.

dize son prouechosas a los que las hazen, y a los que las veen y las oyen. Y añade luego. Empero las quæstiones locas y necias, que algunos philosophos disputan del dios verdadero, y el deslindar de otros los linages delos dioses falsos y las bozes y clamores de los dialecticos y sophistas, y las contrariedades apparentes y peleas dela ley, huye de ellas, y echalas de entre los verdaderos fieles. Dize esto el Apostol, porque de los conuertidos a la fe, algunos Gentiles se gloriauã de aquello, y algunos de los Iudios de esto otro: los quales oluidados de las obras Christianas, se queriã por estas cosas mostrar muy sabios. Y no reprueba aqui S. Pablo las razonables pugnancias de la ley, cuyas concordias importan a la Fe y a las buenas costumbres: sino las vanas e inutiles. Y de estas auisa el Apostol a Tito su discipulo, que las dissuada, y haga apartar todas aquellas cosas de los verdaderos fieles: porque son, dize, inutiles y vanas. Llamalas vanas, porque muchos lo eran en si, y fũdadas enel ayre y sobre falso: y tambien, porque las tratauã algunos por gloria vana, y por ser tenidos por sabios: que no porque por vẽtura las creyessen. Y llama las inutiles, porque ni aprouechauan para la Fe, ni para las buenas costũbres, a differencia de lo q̃ dixo al principio de las obras Christianas, que eran en si buenas, y tambien que eran prouechosas a los hombres. Lo mesmo aduierte a los Colossenses, diziendo. Mirad no os engañe nadie con vana philosophia, y con sophismas fallaces, que son tradiciones, e inuenciones de hombres, segun las dedazẽ de los elementos y principios del saber mundano, y no segun la fe de Christo. Aquel verbo engañe, segun aduierten los Griegos, alli quiere dezir robar engañando. Quiere pues dezir el Apostol, andad sobre auiso y recatados, q̃ ningu-

Videte ne quis vos decipiat per philosophiã & inanem fallaciam, secũdũ traditiones hominum secundum elementa mũdi & non secundũ Christũ, quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. Col. 2.

ninguno con tales inuenciones, engañando os, os robe los animos, y os persuada doctrina que no sea conforme a Christo. Porque en Christo sabemos que mora la plenitud de la diuinidad verdaderamente: y por tanto la plenitud de toda verdad. Apartanos pues nuestro Propheta y el Apostol de aquellos malos y vanos saberes, y de los autores dellos: a los quales llamo Esaias fabricadores de errores, diziendo que despues que abrieron los ojos (o por la gracia de Dios, los que se conuertieró, o que la pena se los abriesse despues en el infierno a los que no se conuirtieron) quedaron confusos, corridos, y affrentados los fabricadores de errores, por auer sido autores de tales desatinos, y edificado sobre falsos fundamentos sus sectas, o heregias. Y dize nuestro Propheta, que aquellos tales, porque no conocieró la celestial sabiduria, que es el Euangelio, ni tuuieron cuenta có sus sendas, que son los consejos del Euangelio, se quedaron en sus errores. Y la razon de no quererlo saber, ni escucharlo desapassionadamente, y con desseo de saber la verdad, es, porque huyen de todo lo que contradize a la carne, cuyos deleytes ellos professan, a los quales cótradize el Euangelio y sus consejos. Y assi cócluye nuestro Propheta, diziendo, que porque no tuuieró esta sapiencia, perecieron por su insipiencia, que assi llama a su sabiduria, terrena, carnal, diabolica, o vana, insipiencia. Como en otras partes de la sagrada escriptura, como veremos adelãte, se llama assi, y a ellos insipientes. Y es de pódcrar, que a la celestial Sabiduria no llama el propheta sabiduria suya, ni nuestra: porque es don de Dios, empero a la insipiencia si, la llamo suya, porque della ellos fueron los autores por sus peccados, que no Dios.

Abierunt in confusioné fabricatores errorũ. Esaiæ. 45.

Et quoniam non habuerunt sapientiam perierũt, propter suam insipientiam. Vbi supra.

Mucho se consuela nuestra Fe, Christiano lector, en

leer esto, y en considerar por quan diuino y marauilloso artificio condemna aqui el Espiritu sancto por su Propheta el paganismo de la ydolatria, y la secta y fabulas de Mahoma, y el error de los que affirman q̃ no ay mas que nascer y morir, y la vana y falsa sabiduria, y finalmẽte la cobdicia desordenada que todos estos tienẽ de los bienes de la tierra, como quien no tiene Fe y por tãto, ni esperãça de los bienes de el cielo. Y esto presupone aqui nuestro Propheta, para persuadirnos que huyamos de aquel saber, y caminos de la muerte: y de el infierno: para q̃ de esta manera estemos biẽ dispuestos para q̃ nos pueda mejor enseñar y encaminar para donde esta la celestial sabiduria: pues es el camino cierto, que (como dixo) nos lleua a la vida y a la paz.

CAPITVLO QVARTO, COMO MVY EN especial los Agarenos no topan con la sabiduria celestial, porque se dan a la carnal y eterna.

HA nos dicho el Propheta, q̃ entre los Agarenos no se halla la sabiduria de el cielo, porque procurã la sabiduria de la tierra, q̃ es saberse enriquecer en la tierra, y saberse valer y viuir en la tierra, y saberse deleytar segũ la carne. Lo qual mucho antes se significo y prophetizo en el hecho de Abram, con Agar y su hijo Ismael: como parece en el Genesis donde se dize. que el dia de Abraham quiso destetar a su hijo Isaac, hizo vna grande fiesta y solenne banquete, porque le deuian de venir a dar el para bien de el legitimo heredero. Empero burlãdose de ello Ismael, (como dizen algunos) porque era ya moço de diez y siete, o diez y ocho años, y tãbien por vẽtura induzido de

ſu madre Agar, jugauaſe con Iſaac, como con ſu ygual, ſignificando que tambien hauia de ſer con el heredero de ſu padre Abraham: y de eſto por ventura hazia algun enſaye cō Iſaac, o alguna repreſentaciō de mochachos: porque la ſagrada eſcriptura lo llama juego. Empero viendo eſto Sarra, dize el texto, que dixo a Abraham. Echa a eſta ſierua y a ſu hijo de caſa. Y da la razō que la mueue a ello, viendo el juego que repreſentaua ygualdad: porque no ha de ſer, dize, el hijo de la ſierua heredero con mi hijo Iſaac. Eſta razon que da Sarra para echar a Iſmael de caſa, parece fauorecer a eſte ſentido q̃ hemos apuntado: aunque diuerſos diuerſamente declaran eſte jugar de Iſmael con Iſaac. Y aun tambien fauorece a eſte ſentido la fraſis Caſtellana, porque para ſignificar deſigualdad entre dos, ſolemos dezir: Vueſtros padres y los mios no jugauan ygualmente. Como lo ſignifico ſu compañero a ſant Franciſco. Aſsi por el contrario, por ventura aquel jugor de Iſmael cō Iſaac queria ſignificar ygualdad de filiacion, y particiō en la herencia, como ſignifica la razon de Sarra: que pareſce obligarnos a entenderlo en eſte ſentido y el mouerle a dezir eſto, ver a Iſmael jugar con ſu hijo Iſaac. De eſto q̃ dixo Sarra a Abraham, dize el texto, q̃ le peſo a Abraham, por cauſa de ſu hijo Iſmael, a quien queria mucho. Empero dixole Dios, No te peſe de lo q̃ dize Sarra que ſe haga de el hijo y de la ſierua, ſino haz lo que ella dize. Y da Dios tambien la razon, q̃ conforma con la de Sarra, porque por Iſaac ſera llamado a tu mayorazgo aq̃l vnico ſemen. Quiere dezir, porque no los hijos y deſcēdientes de Iſmael ſeran los llamados a tu mayorazgo, ſino los hijos y deſcendientes de Iſaac, que ſeran los herederos de tu Fe, porque los otros no ſon los verdade-

Eijce ancillam hanc, & filium eius, non enim erit hęres filius ancillæ cum filio meo Iſaac. Geneſ. 21.

Quoniam in Iſaac vocabitur tibi ſemen. Gen. ſupra.

ros y proprios hijos de Abraham, y la descendencia, y honra de su casa. Quierele Dios dezir. Mira Abraham, que el linage y casta de que te has de preciar, y los que con razon se llamaran hijos tuyos, y guardaran la honra de tu linage, son los decendientes de Isaac, cõ el qual Dios hara el assiẽto y pacto de aquel vnico semẽ y hijo mio. Y es de notar, que dize, semen en singular: como lo noto despues el Apostol S. Pablo, para significar a Christo hijo de Abrahã en quanto hombre, por sola la virgẽ sacratissima. Y no carece de grande mysterio q̃ la sancta escriptura siempre guarda este vocablo Semen, significando a Christo, desde que Dios al principio del mundo, despues del peccado, lo llamo assi. Porque dixo, amenazando al demonio. Assi que engañaste a la muger, haziendo familiaridad con ella, para hazer peccar al hõbre: pues yo porne enemistades entre ti y otra muger, y entre tus hijos y el hijo de aquella sola muger. El qual consta que fue Christo Redemptor nuestro. El dize, te quitara tu poder. Al qual entonces llamo Semen mulieris, hijo de sola muger. Y assi fue este el summo consuelo de nuestros primeros padres, y lo intimaron a sus hijos que vn semẽ y hijo de sola muger hauia de ser el que hauia de desbaratar el principado de Satanas, y librar al hombre de su poder. Y con la Fe y Esperança deste Semen, y hijo de sola muger, sucedieron los tiempos hasta Abraham, al qual no en pequeñas cosas lo examino Dios: ni tuuo pocas platicas con el, para venirle a dar aquella su leal palabra y promessa, la mayor del mundo. Por vn hijo tuyo (y repite aquel vocablo, Semen) alcãçaran bendicion todas las gentes de la tierra: porque obedeciste a mi boz, en sacrificar a tu hijo por mi. Donde entendio Abrahã, que como el auia sacrificado a su hijo por

Adquem pactum seminis. Gen. 17.

Inimicitias ponã inter te & mulierem; inter semen tuũ & semen illius ipsa cõteret caput tuum Genesis. 3.

In semine tuo benedicentur oẽs gentes terræ, quia obedisti voci meæ Gẽ. 22.

por Dios, assi Dios auia de sacrificar a su vnico hijo por el, y por todos los herederos de su Fe. Y aqui vio Abraham en cifra todo el negocio de Christo, como lo affirmo despues el Redemptor, diziendo. Abraham vuestro padre vio mi vida. Que es frasis Hebrea. Y quiere dezir, que vio el prospero estado de Christo. Como siendo el vnico hijo de Dios, se auia de hazer hijo de Abraham: y como auia de ser Redétor, y como por su muerte nos auia de dar la vida. Y que auia de ser aquel Semen prometido de Dios, fecundissimo y fructifero, y que se auia grãdemẽte de multiplicar, como el grano que se siẽbra, y se multiplica en tãtas espigas y granos: y con su muerte engendra, da ser y vida a tãtos granos. Assi que siempre le llama Semen. A esto haze manifiesta allusion el Señor, quando por la occasion de ciertos Gentiles, que desseauan ver a Christo, y hablarle, dixo a S. Phelippe, y a S. Andres, q̃ por su muerte se hauia de multiplicar la fe en la Gentilidad, y se auian de hazer hijos de Abraham. Assi que dixo: si el grano, o simiente de trigo, cayẽdo en la tierra, y sembrandose, no muerde, el solo se queda entero. Empero si muere, grãde fructo da. Significando por esta metaphora, quã necessaria era su muerte para la vida de muchos. Y tambien hizo allusion a lo de Esaias, que prophetizo, diziendo. Si pusiere por los peccados del mundo su vida, vera grã posteridad de fieles, y la voluntad del Señor de la cõuersion del mundo, por el terna prospero cumplimiento.

Abrahã pater vester vidit diẽ meũ vidit, & gauisus est. Ioannes.18

Amen amẽ dico vobis, nisi granũ frumẽti cadens in terrã mortuũ fuerit, ipsũ solũ manet si autẽ mortuũ fuerit, multũ fructum affert. Ioannis.12.

Si posuerit pro peccato animã suã, videbit semẽ lõgeuũ & voluntas Dñi in manu eius dirigetur. Es.53

Y assi el Apostol S. Pablo deste nombre, Semen, tan repetido en la escriptura, toma argumẽto contra los errores de los Iudios, q̃ dõde quiera q̃ fueron hechas promessas a Abrahã de Christo, siẽpre vsa la sagrada escriptura deste vocablo, Semen, en singular. Porq̃ por vn

C 5 solo hi

ſolo hijo de Abraham,y por ſus meritos, ſe hazian todas las bendiciones y mercedes. Y porque no ſe penſaſe q̃ Iſaac era aquel ſemen,tambien a eſſe meſmo Iſaac hizo Dios la meſma promeſſa;diziendo. Seran benditas por vn hijo tuyo(y repite el ſemen) todas las gentes de la tierra:porque tu padre Abraham obedecio a mi boz, en ſacrificar a ſu hijo por amor mio. Y lo miſmo tambié prometio deſpues a ſu nieto Iacob. Y aſsi vino eſta fe y eſperança de eſte ſemen,o hijo de Abraham,de mano en mano haſta Dauid,a quien tambien lo prometio Dios, diziendo. De vn fructo de tu vientre hare ſucceſſor de tu Reyno. Y vſa Dios de eſta eſtraña y nueua manera de hablar a varon:porque es cierto que el varon ni cócibe en ſu vientre,ni trae en ſu vientre,ni pare de ſu vientre, al hijo Porque eſſo es proprio de la madre,que no de el padre. Empero,porque Chriſto auia de ſer hijo de Abraham y de Dauid,no por varon,ſino por ſola muger,y no auia de tener hombre padre, ſino ſola madre, por eſto vſa de eſta nueua manera de hablar a Dauid. Y quiere dezir:de el fructo de el vientre de vna hija tuya hare ſucceſſor de tu Reyno. Y deſpues vino a parar eſta promeſſa enla Virgé ſacratiſsima,a quié ſe hizo por el Angel la poſtrera promeſſa de eſte ſemen, como lo cuenta S. Lucas,y en quien ſe cumplio como lo prueua S. Mattheo,diziendo de la Virgen.De la qual naſcio Ieſus,que es apellido de Chriſto.Porque de ella ſola,ſin varon, nacio el Señor. Y aſsi ſan Pablo concluye,diziendo, q̃ el hijo de Dios no tomo la naturaleza angelica para remediarla haziendo ſe Angel,porque el Angel pecco ſin remedio,por ſer tal ſu naturaleza, que no ſe muda de lo que vna vez le parece,o quiere:ſino tomo la naturaleza humana, haziendoſe hombre de el linage de Abraham,

Benedicentur in ſemine tuo omnes gentes terræ eo, quod obedierit Abraham voci meæ. Gen.26. Gen.28.

De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuam. 2.Reg.7.

Lucæ.1. De qua natus eſt Ieſus quivocatur Chriſtus. Matt.1.

Non enim Angelos apprehendit, ſed ſemen Abrahæ apprehendit. Heb.2.

ham, por sola la Virgen. Y tambien repite el Apostol el nombre de aquel semen.

Boluiendo pues a la reuelacion q̃ Dios hizo a Abrahã sobre el echar de su casa a Ismael, y a su madre Agar, dize el texto. Leuantose pues Abraham de mañana. De dõde se infiere, que la reuelacion se le auia hecho aq̃lla misma noche: para significar la prompta obediencia de Abraham. Porque aunque, se le hazia de mal echarlos de casa, empero viendo que tambien aquella era la voluntad de Dios, rindio sus affectos y voluntad, como buen obediente a la voluntad de Dios. Y por esso dize, que luego de mañana se leuanto a ponerlo por obra. Y dize mas, que es lo que haze al proposito de lo que ha dicho nuestro Propheta de los Agarenos, que tomo Abrahã pan y agua, y cargo de ello a Agar: y assi los echo de casa, y alço mano de ellos.

Surrexit itaque Abrahã mane. supra.

Et tollens panem & vtrẽ aquæ imposuit scapullæ eius, traditque puerũ & dimisit, eos. Gen. 21.

No carece pues de grande mysterio, que siẽdo Abraham tan rico y poderoso, como consta de la sagrada escriptura, y amando tanto a su hijo Ismael y a su sierua Agar, y sintiendo tanto el echarlos de casa, que no les diesse algunos bienes rayzes, para poder passar la vida. E ya que no les dio sino muebles, no darles alguna gran summa de dineros, para poder tomar asiento en otra parte, o joyas ricas, o piedras preciosas, sino pan y agua solamẽte: que comer y que beuer solamente. Y aun es de ponderar, que aun de esso no les cargasse si quiera vn par de azemillas para que lleuassen promision para mucho tiempo: sino que solamente les dio el pan y agua que pudo lleuar acuestas Agar?

Claro luego esta que Dios le hazia hazer assi todo aquello a Abraham: porque era mysterio y significacion de otra cosa. Ordenolo pues Dios assi, para significar

que los

que los Agarenos no solo no auian de ser de la casa de Dios, y de Abrahã, y que por esso los echo de ella. Pero tambien para significar, que no tienẽ que esperar de Dios, sino esta racion comun, y que aun esta la auian de lleuar sobre sus ombros. Quiero dezir, que la auian de costear y afanar: y que solo este comer, y beuer, y cõtẽtos de la carne, auian de estimar ellos en mucho: y en esto se auia de emplear todo su saber y entender: y que esto auian de tener sobre todas las cosas, y aun sobre si mismos. Lo qual consta, pues que piden, que les quemẽ las personas, y no les confisquẽ las haziendas. Esta pues dize Baruch, que es la sabiduria de la tierra, que buscan los Agarenos. Y finalmente dize el texto de el Genesis, que con esto los despide Dios, y Abraham de si y de su casa, porque no auian de morar en la yglesia de Dios cõ los hijos de Dios y Abraham, ni tener parte cõ ellos en la herencia de el Reyno de los Cielos. Conforme a esto nota el diuino Hieronymo lo que dixo Dios a Abraham: En lo que toca a Ismael, tambien he oydo tu peticion. Yo lo bendezire. Quiere dezir: yo lo multiplicare, y prosperare: empero de mi pacto y testamẽto sempiterno, hare heredero a Isaac: al qual parira Sarra para successiõ tuya, y honra de tu casa, como parece en el Genesis. Dize pues S. Hieronymo, vna cosa es bẽdezir, y prosperar a alguno, y hazelle algunas mãdas: y otra instituirle por heredero en su testamento. La differencia que ay de don a herencia, essa ay de lo que Dios por Abraham dio a Ismael, a lo q̃ dio a Isaac. A Ismael dones y cortos, empero a Isaac toda su substancia y heredad. De manera que los bienes que Dios da a los sieruos de peccado, como a los Agarenos, son puros dones, no merecidos por algũ derecho o color de el: mas de los bienes

Hieronymus in epistola ad Galat. 4.

Gen. 17.

bienes que da a los justos son les deuidos de juro de heredad y por testamento. De donde se sigue, que no es de imbidiar la felicidad de los malos: pues quando menos pensaren de derecho se la puede Dios quitar. Assi lo significa el Sancto Iob, diziendo. Alexese de mi el instituto y orden de viuir de los malos, porque sus bienes estan en su mano. Quiere dezir, que aunque florezcan los malos en este mundo, no ay porque imbidiallos: porque no estan en su poder los bienes que posseen: pues no tienen derecho a ellos, como lo tienen los justos, antes los tienen desmerecidos, y aun la vida que viuen. Pues con razon selos puede Dios, o no dar, o si se los ha dado, selos quitar, quãdo menos pensaren. Por el cõtrario explica S. Pablo el derecho delos perfectos fieles a todos los bienes de Dios, diziendo. Todas las cosas son vuestras. Empero vosotros soys de Christo: Empero Christo es de Dios. Quiere dezir. Si como Christo es de Dios, vosotros soys de Christo todas las cosas son vuestras, pues lo son de Christo. Y son lo de Christo, pues lo son de Dios. Porq̃ la amistad haze los bienes de los que se aman communes. O alma mia, di al Señor, o Christo Redemptor mio, que todo es nuestro en ti, y por ti. Y con verdad nos puedes dezir lo mismo que el Apostol, todas las cosas son vuestras. Porque mi padre tambien es vuestro padre, y mi madre vuestra, y vuestra abogada. E yo tambien soy vuestro primogenito hermano. Y vuestra herencia que son todos los bienes de Dios padre: y aun vuestro mãjar es mi carne, y mi sangre: y vuestra es mi humanidad, y vuestra mi diuinidad, y vuestros mis angeles, para alumbraros, y defenderos. Y vuestros mis Apostoles, para enseñaros. Y vuestra es la tierra, para militar y caminar por ella. Y vuestro

Verumtamen, quia non sunt in manu eorum bona sua, consilium impiorum lõge sit á me Iob. 21,

Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei, 1. Cor. 3.

vuestro el Cielo, para lo gozar, y descansar. Y aun vuestros los demonios, para exercitaros. Y vuestra la vida, y vuestra la muerte. Finalmente todas las cosas son vuestras. Este es el derecho de los justos a todos los bienes de Dios.

Consta pues, como los Agarenos y sieruos de peccado, con los bienes de la tierra que tanto aman, y aun de los quales no son justos posseedores, quedã despedidos de la casa de Dios, y de la herencia de Christo, y de el Cielo.

CAPITVLO QVINTO, COMO SEGVN EL Propheta Baruch, en el capitulo passado, acerca de la Fe, y de la celestial sabiduria ay mucha variedad entre los hombres.

Acerca de la Fe ay mucha variedad entre los hombres. Porque vnos ay que no la creen, porque no tienen noticia de ella. Otros que no la quieren creer, aunque tienen noticia de ella. Otros que quieren creer parte de ella, y parte no quieren creer. Otros que parecen a los otros creer, mas ellos saben que no creen. Y de los que creen, ay vnos que creen, mas no viuen como creen: y otros que creen y viuen como creen.

Primeros

De los que no creen, los primeros son los que no creen, porque no les han predicado el sancto Euangelio, como son algunas tierras de Indios, y otra gẽte barbara. Y estos aunque parece tener alguna excusa, por no les auer predicado el Euangelio: empero sin embargo de esto es justa su condemnacion, porque no se disponen a la Fe, haziendo lo que es en si: que es guardar

la ley natuaal, q̃ la razõ humana enseña: lo qual si hiziessen, no les negaria el Señor el don de la Fe de el Euangelio. Porque, como dize el Apostol, quiere que todos se saluen, y vengan en conocimiento de la Fe: a la qual llama aqui el Apostol por anthonomasia, la verdad. Y lo mismo es de sus passados, que si ellos hizieran lo que era en si, gouernandose por razon natural, Dios los alũbrara, o por algun varõ Apostolico, o por algũ Angel, o por reuelacion interior. Assi alumbro Dios a Cornelio por S. Pedro, y al Eunucho de la Reyna de Cãdacia por S. Phelippe, y al Centurion, el Señor por si mismo, como lo affirma S. Lucas. Porque la ley natural es vn reclamo de la Fe, como despues veremos, y es la ley de Dios, que nace con el hõbre: y vna lumbre interior que naturalmente nos enseña a viuir justamente, si la queremos escuchar y obedecer. Por esso el Propheta Dauid a todos los peccadores del mũdo, llama preuaricadores, diziendo Pareciome cõtar por preuaricadores a todos los peccadores de la tierra. Y porq̃ preuaricador, en rigor, significa quebrantador de alguna ley, dize el glorioso padre sancto Augustin sobre este lugar. Peccadores si, Dauid: pero preuaricadores, porq̃? los que nũca creyeron, que ley preuaricaron? Respõde, que la ley natural, que la razon nos enseña. Y esta es la causa que en todo el Decalogo, que son los mandamientos morales, que la mesma razon natural nos enseña, no dio razõ Dios de lo que mandaua, como lo aduierte S. Chrysostomo: porque esso el hombre lo puede saber de suyo: sino quãdo llega al sabado, que lo manda guardar, porque en tal dia cesso Dios, y acabo de criar el mundo. Lo qual como es de Fe, de suyo no lo pudiera alcançar la razon natural. De manera que no da razon, porque se

Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. 1. Thi. 2.

Actum. 10.
Actum. 8.
Lucæ. 7.

Præuaricãtes reputaui omnes peccatores terræ. Psal. 18.

Augustin.

Chrysost.

ha de reuerenciar y amar a Dios Porque no se ha de adulterar la muger agena, porque no se ha de hurtar, y de los demas. Porque ellos se la traen consigo: y la razon natural, si no esta muy estragada, cae y halla la razon de aquello. Assi que estos porque no vsan bien de naturaleza, con mucha razon se les niega la gracia. Porque no se gouiernan por razon humana, como hombres: sino por el sentido, como las bestias. Por esso pues no se les reuela a estos la Fe, porque la desmerecieron oyr. Porq̃ quiẽ vsa mal de el bien recebido, se haze indigno de recebir otro mayor bien.

Segũdos Los segundos infieles son, los que no quieren creer la Fe, aunque la oyẽ, y han oydo. Como son los Moros y Turcos, que la han oydo: Empero no con desseo de saber la verdad de ella, antes la aborrecẽ, y no la quierẽ escuchar: y menos examinalla, como nosotros leemos y examinamos su Alcoran, y descubrimos sus errores y desatinos. Porque si estos cõ desseo de saber la verdad, oyessen la Fe, y se desapassionassen, y la examinassen, luego se vernia para sus ojos el resplãdor de su verdad. Y quãto mas la examinassen y escudriñassen, tanto mejor verian su perfectiõ. De manera que porque no quieren desapassionadamẽte examinar la verdad de la nuestra, y la falsedad de la suya, por esto ni amã aquella verdad, ni aborrecẽ esta mentira. Tales son tambien los Iudios, porque si se desapassionassen, y viuiendo biẽ, examinassen el Testamento viejo y nueuo, hallariã la verdad de el Euãgelio embuelta en la figura de la ley, y el espiritu de el Testamento nueuo, debaxo de la letra del viejo. Assi se lo persuade el Señor por S Iuan, diziẽdo. Escudriñad las escripturas legales y propheticas porq̃ en ellas y por ellas, pensays vosotros, y con razõ tener vida

Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitã æternã ha-

vida eterna. Empero porque no estaua en la sobrehaz de la letra, como ellos lo pēsauan, por esso les dize que no bastaua leellas, sino q̄ era necessario escudriñarlas. Tomando metaphora del thesoro que se busca. Quiere dezir, que es menester cauar, y ahondar con diligencia, y gran desseo de hallar el gran thesoro escondido, y fuē te de vida eterna, que estaua alli, cubierto de Tropos, Enigmas, e figuras, como por entonces conuenia. Y escudriñadas, dize el Señor. Vereys que ellas son las que dan testimonio de mi. Y con todo esto vosotros no quereys escudriñarlas, y venir a creerme, para que tengays essa vida eterna que desseays, y alli se os promete. Y assi les affirma enel mesmo capitulo que si creyessen a Moysen, por ventura tambien le creerian a el, pues Moyses hablo, y escriuio del.

& illæ sunt quæ testimoniū perhibēt de me & vos non vultis venire ad me, vt vitam habeatis Ioann. 5.

Terceros

Los terceros infieles, son los hereges: los quales son peores que los demas, porque por su mala vida, y loca soberuia, han venido a perder de vista parte de la Fe que antes vian, y confessauan. Y perdida la Fe de vn articulo, quedan del todo perdidos: porq̄ de los demas, no les queda Fe, sino opinion. Y como affirma el Apostol, la fe es la substancia en que se fundā y estriban todos los bienes que esperamos. Y ella es la razon principal, y efficaz de las verdades, que aunque no las vemos, ni parecen, las affirmamos. Y assi el demonio, a esta virtud es, a quien principalmente haze la guerra: porq̄ ella cōtraminada, todo el edificio Christiano cae, y no queda virtud en hiesta. Por tanto aunque de toda virtud se ha de tener grā cuydado, empero mas de la Fe. De donde se sigue, que no suena bien lo que dizē algunos, que rebientan de sanctos. Quiero dezir, por parescerlo. O quanto cuydado y diligencia en inquirir de la fe, y en

S.Tho.2.2, q.5.artic 3. Fides est substantia rerum sperandarum, argumentum non apparentiū. Heb.11.

D buscar

buscar los hereges: y quāto descuydo en la virtud, y en limpiar la yglesia de peccadores. Quien esto dize sospechoso se muestra en la Fe. Porque aunque la sancta yglesia deue poner, como pone, su deuida diligencia en saber como se viue, y en castigar los peccadores fieles: pero mucha mas diligencia deue poner, como lo pone, en saber como se cree. y en entresacar los lobos dentre las ouejas y corderos de Christo. Y cō razon, porque en tāto que el fundamento esta firme, no tiene mucho peligro todo el restante edificio: Porque si le derruecan algunas almenas, o pedaço de muralla, facilmente se repara. Quiero dezir, que aunque el demonio haga caer al Christiano en algū peccado, y le derrueque la castidad, o la templança, o la paciencia, ligeramente se repara. Porque conosce quien Dios es, y que ay cielo que esperar, e infierno que temer. Y saben que ay penitencia, y acude a los sacramentos: y assi facilmente se repara. Empero si le contramina la Fe, que es el fundamēto, como dixo S. Pablo, de la religion Christiana, todo el edificio cae junto, y sin remedio: sino es tornando a echar el mismo fundamento primero de la Fe.

Los quartos. Los quartos infieles, son los que no creen, y se lo sabē ellos: mas por miedo de perder lo temporal, dizen que creen. Estos fueron baptizados, y por su mala vida poco a poco han venido a perder la fe. Estos estan entre los fieles, y parecen Christianos: empero no lo son, ni creē enel Euangelio. Estos son vnos hombres malos, a todas horas que se offrece occasion de mal, y en todo tiempo Malos vn año, y dos, y diez, y toda la vida: porque despues de perdida la fe, viuen siempre en peccado, y si no se conuierten, mueren enel. Tales eran en Hierusalem, entre los fieles aquellos de quien dize Dios por el Propheta

pheta Sophonias. Y c visitare, juzgare, y dare sentencia cõtra aquellos que de atollados en la multitud, y espesura de sus peccados, sin ser mouidos de sus tierras, y castigados, han venido a perder la fe, y a dezir en sus coraçones. No nos hara el Señor mal, ni bien, ni castigara nuestro mal, ni premiara nuestro biẽ. Tomada metaphora del vino que nunca se ha trasegado, sino que se esta sobre la madre y sus hezes. Dize, en sus coraçones, porque entre los otros fieles no lo osarõ dezir por la boca. De los quales dize Dauid que son vna gente, que han passado no solo del dictamen de la Fe que solian tener, sino tambien del dictamen de la razon natural, y se han passado a regirse por el affecto sensual. De manera que hazen, y dizen, y piensan, y dessean quanto les viene al appetito, sin tener cuenta con otra ley, o razon, sino con dissimularse. A estos dibuxa marauillosamente Salomõ enel libro de la Sabiduria, y affirma, que dentro de sus coraçones dixeron sus errores, que no los osaron echar por la boca. Y de cada vno destos, dize tambiẽ Dauid. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios, que tenga cuenta con hazernos bien, o con hazernos mal. Y dize tambien, que lo dixo en su coraçon, que no lo oso echar por la boca. Mas por la corrupcion de su vida, y abominacion de sus costumbres, que de alli se sigue, como luego affirma Dauid, se reçuma la infidelidad de su coraçõ. porque, como tambien dize el Propheta Dauid. Estos estan cubiertos de su iniquidad contra el proximo, y de su impiedad para con Dios. Malos de pies a cabeça. Y assi se les passa la vida, con la hazienda robada, y añublada, y escurecida la fama del proximo, sin algun escrupulo, ni remordimiento de consciencia. Assi que estos no creen. Biẽ diran ellos el creydo, e yran a Missa a mas no

Et erit in tẽpore illo scrutabor Hierusalẽ in lucernis & visitabo super viros defixos in fecibus suis qui dicunt in cordibus suis, non faciet bene Dñs. & nõ faciet male. Sopho. 1

Transierunt in affectum cordis. psal. 72

Cogitãtes apud se nõ recte Sapie. 2

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studijs suis Psalm. 13.

Operti sunt iniquitate, & impietate sua. 1. 72

poder, y confessaran fingidamente mas no diran la verdad, sino que callã su boca, y passan como los otros, dissimulandose Christianos, por no perder la honra, haziẽda, y vida: pero en lo interior, nada creen, y bien se lo saben ellos, y aun se les trasluze a quien mira con atenciõ su vida, y cõuersacion. Porque no ay para ellos mas biẽ ni mas vida que esta de la tierra. A los quales tan bien debuxo Dauid, diziẽdo. Determinaron de declinar sus ojos del Cielo, y afixarlos en la tierra. Toma metaphora del puesto en que Dios crio al hombre. Que es leuantado de la tierra, la boca y ojos hazia el Cielo: no como a los brutos q̃ los crio inclinados hazia la tierra, y puestos los ojos en ella: porque no tienen mas que viuir, y morir en la tierra. Dize pues el Propheta de estos herejes, o infieles, que sobre pensado y hauido su ciego, y maldito acuerdo, determinaron de apartar sus ojos del Cielo, para donde Dios los crio, e inclinarlos a los bienes de la tierra como las bestias. Y assi para ellos no ay otro Cielo, que el buen dia de la tierra: ni otro infierno que el mal dia de aqui.

Oculos suos statuerunt declinare in terrã. Ps. 16.

Y si algunos destos quartos ay, de gracias a Dios que esta entre Christianos: porque si algun remedio tiene, este es. Y si de esse no se aprouecha: lo despide de Dios por el Propheta Esaias, diziendo. Viuiendo entre los sanctos no se conuirtio, no vera la gloria del Señor. Quiere dezir, que si algun remedio tiene para cobrarse qualquier perdido destos, es viuir entre los fieles Christianos, que a estos llama la sancta escriptura. Sanctos. Porque la Fe es el principio de la sanctidad, como se vera. Y la razon del Propheta es, porque viendo la paciencia de aquel, y el recogimiento del otro, y viendo los manifiestos effectos de su Fe, de su Esperãça, y de su

In terra sanctorum iniqua gessit, nõ videbit gloriã Dñi. Esaias. 26. Capi. 54. huius partis.

caridad, y viendo la frequẽcia del confessar y comulgar de este, y el llorar y gemir del otro: y que aquel otro hõbre cuerdo dexa la hazienda y la honra, y se mete en religion, para desoccasionarse de offender a Dios, y para mejor le seruir. Y oyendo tan sancta doctrina, y tantos sermones Catholicos, y efficaces, y viendo celebrar los officios diuinos tan deuotamente en la yglesia, y darse a todo esto tantos varones illustres: y tantos sabios y poderosos, parece que el tal, cõ estos aguijones, no puede dexar de despertar del maldito y profundo sueño de su descuydo. Dize pues aora el Propheta, pues en la tierra de los sanctos, este tal no se muda: sino que perseuera en su mal: y entre tantas sanctidades trata iniquidades, biẽ se puede desahuziar, y despedirse del Cielo, que no vera la gloria del Señor. Y assi consta de Esaias quan difficultoso es el remedio destos. Empero como en fin estan enel lugar de su remedio, en tanto que viuen se les puede esperar, y aũ ellos con obras de misericordia, se pueden disponer para la Fe. Todos los dichos son infieles, aunque los quartos y quintos viuen dissimulados entre los fieles.



Empero de los que creen son los sextos: en numero, los que creen verdaderamente, todo lo que mãda creer la Sancta madre yglesia. De tal manera que al tal le parece sin falta, que pornia la cabeça por la confession de la Fe. Empero sin embargo desto, vencido de su passion, se atreue a peccar vna vez, y otras confiando de la misericordia de Dios, y a vezes en la larga vida: y se esta vn año, y dos en peccado. Otras vezes cae, y se leuanta luego, acudiendo presto a los Sacramentos: y si torna a enfermar, torna a aquellas medicinas. De manera q̃ quando esta en peccado, no esta en proposito de permanecer Sextos.

en el, ſino de arrepentirſe, y de valerſe de aquellos remedios, y va cayendo y leuantando: empero ſiẽpre tiene fixa la Fe. Aſſi que eſtos, aunque tienen la lumbre, y el don dela Fe, no ſe aprouechã todas vezes de ella. Empero deuen eſtos de aduertir en la occaſion del peccado, para no peccar. Que, que les aprouecha lleuar la luz en las manos, y verſe los eſtropieços, y aun los barrancos, y no guardarſe de ellos? y que aprouecha ſacar centellas de el pedernal del entẽdimiento, informado de la Fe, ſino las recibe la yeſca de la voluntad? ſino que tomen exemplo en Dauid, que dize. Señor mio en todos mis negocios grandes y pequeños, que ſe me offrecen, lleuo delante de mi la hacha y lumbre de tu palabra, de tu Fe, para no eſtropeçar, ni caer ni me deſpeñar. Mire tambien el tal Chriſtiano, que Sanctiago llama a aq̃lla ſu Fe, muerta. Y ſegũ S. Bernardo, toma metaphora de el cuerpo muerto, que deſpues de muerto, no dura mucho tiempo ſin corromperſe, y oler mal a los otros. Aſſi el q̃ tiene mucho tiempo la Fe muerta, tema ſu corrupcion, y que o en palabras, o en obras ſe le ha de echarde ver ſu corruption, y oler mal a los otros.

Lucerna pedibus meis verbũ tuũ, & lumen ſemitis meis. Pſal. 11. Fides ſine operibus mortua eſt. Iaco. 5. Bernardus.

Septimos

Los ſeptimos en numero, ſon los fieles que creen y viuen como creen Que por la verdad que creen, ordenã la vida que hazen. Y en perſona de eſtos dixo el ſancto Tobias a algunos de los Iudios, que por ſu mala vida auian venido a perder la Fe: y a el le perſuadian que en Dios no auia prouidencia, ni el tenia que eſperar premio por ſus obras de miſericordia A los quales dixo el Sancto Tobias. No hableys aſſi infielmente: porque hijos ſomos de fieles, a los quales llama tambien ſanctos, como los llamo Eſayas. Y ſignificales en eſto, que los hijos ſomos obligados a ſeguir a la Fe de nueſtros fieles pa-

Nolite ita loqui, quia filij ſanctorum ſomus & vitam illam expectamus, quam daturus eſt Deus ijs qui fidẽ ſuam nunquam mutant ab eo. Tob. 2.

les padres, y añade. Y esperamos aquella ineffable vida que Dios finalmente dara a los que nunca mudan de el su Fe: lo qual se entiende de la Fe, que siempre anda acompañada de buna vida. Porque los que no viuen como creen, aunque nunca mudan la Fe, no les dara Dios la vida eterna por aquella Fe. O lo dixo el Sancto Tobias, para reuocar a aquellos infieles a la Fe que auian mudado: y esforçar a los fieles peccadores, a no mudarla, mouiendolos, y prouocandolos con aquel señuelo y reclamo de tal vida: que no para dogmatizar, que tambien al fiel peccador que nunca muda la Fe, dara Dios la vida eterna. De estos postreros que viuẽ como creen ay muy pocos, en cõparacion de los demas: y aun essos se van desminuyendo, tanto que dize el Señor por Sant Lucas. Quando el hijo de el hombre viniere al juyzio, pensays que hallara Fe en la tierra? dize esto para significar quan pocos hallara que sean perfectos fieles, fieles por palabras y por obras De donde se puede conjecturar, no estar muy lexos el dia del juyzio: pues ay tampocos de estos. De manera que todos los que hemos dicho, vnos no tienen Fe, otro despues de tenida la mudã y pierden, y los sextos aunque la tienen, empero en peligro de mudarla: mas estos septimos la tienen casi siempre fixa y firme, que nunca la mudan de su Dios tã querido y amado.

Cum venerit filius hominis putas inuenier fidem in terra: Luc. 18.

De estas differencias fue hecha vna reuelacion al Euangelista S. Iuan en su Apocalypsi, dõde dize. Fue me dada vna pluma de el Cielo, para escriuir, como vna vara de medir. Por la qual se significa la autoridad de enseñar, e instruyr lo que cõuiene a la yglesia de Dios. Y dize que es pluma y vara: pluma, para enseñar, e instruyr a la yglesia: y vara, para reprehender, y castigar. Porque el legi-

Et datus est mihi calamus similis virgæ, & dictum est mihi, surge & metire templũ Dei, & altare, & adorãtes in eo. Atrium au

legitimo Prelado, ha de dar a los que estã a su cargo, del pan y del palo. Y tambien la llama vara de medir, porque la doctrina ha de ser a la medida del estado. Como aludiendo a esto, dixo S. Pablo. Que Dios a cada vno repartio la medida de la Fe, y que con essa se deue contentar, y no presumir de mas. Y fuele dicho. Leuantate. Que quiere dezir de tierra, y de las affectiones de ella, porque su officio ha de ser por palabra y por obra, afficionar a los hombres de la tierra al Cielo. Y mandale que mida con su pluma y vara, el templo de Dios. Siempre va tomando el continente, por lo contenido. Templo, por los fieles que adoran enel. Y assi dize que los mida. Quiere dezir, que a todos los estados de los fieles mida, como vengan bien, y justos a la Fe del Euangelio. Que mida la vida, con el estado: porque cada vno responda a su vocacion. Y no solamente san Iuan aqui nos declara, que el templo de Dios eran los fieles contenidos enel: pero tambien san Pablo nos declara la figura, diziendo. El templo de Dios es, y deue ser, Sãcto, el qual soys vosotros. Tambien le manda en particular que mida el altar. Que quiere dezir, el estado Ecclesiastico. Que los mida que viuan a la diuina, pues son lugar tenientes de Dios. Porque del viuir estos justos al Euangelio, y a la medida de su estado, y vocacion, depende el bien de todo el resto de la yglesia. Porque ellos son el cielo desta tierra, y de donde nos ha de venir todo el bien. Lo tercero le dize, que el atrio, o recebimiento q̃ esta fuera del templo. que lo eche fuera, y no lo mida: porque es dado a los Gentiles. Quiere dezir, a todos los que no creen: porque este nombre les pone el Señor por sant Mattheo, y dize que no lo mida. Porque como dize el Apostol, no me pertenece a mi juzgar a los no Christianos, que

[Margin notes:] ...te, quod est foris templum eiice foras, & ne metiaris illud quoniam datum est gentibus Apocaly. 11. Vnicuique sicut Deus diuisit mensuram fidei, Roman. 12. Téplũ Dei sanctum est quod estis vos 1. Cor. 3. Siaũt Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & Publicanus, Matthæi. 8.

nos, que estan fuera de la yglesia de Dios: que a estos Dios los juzgara y condemnara. Este es stilo de la escriptura, a los que no son de el cuerpo de la yglesia llamarlos, gente de fuera. Assi dixo tambien S. Iuan de los hereges. De entre nosotros los Christianos salieron, empero despues que se dañaron, no eran de nosotros. Pues en este atrio estan fuera de el templo de Dios todos los Gentiles, Moros, Iudios, hereges, e infieles. Digã ellos lo que quisierẽ: que assaz lo dize el Espiritu sancto, que son defuera de la yglesia de Dios, la qual es congregacion de fieles. Y pues ellos no lo son: tampoco son del cuerpo de esta congregacion. Esto parece affirmar muy a la clara el Señor por S. Iuan, por elegante metaphora de la cepa y del sarmiento. Donde haze differencia del sarmiento bueno y fructifero, que esta assido a la cepa: al sarmiento loco, e infructifero, o en parte seco: empero continuado y assido a la cepa. Y deste dize que como por demas este en la cepa, el padre, que es el viñero, lo cortara del todo de la cepa, que es Christo: y que en siẽdo cortado, luego es echado fuera de la viña para el fuego. De manera que segun esto el Christiano que esta por Fe y Caridad en Christo, es el Sarmiẽto fructifero: y el que esta por sola fe assido de Christo, corre peligro que el padre le corte del todo de la cepa, como a infructifero. Empero de el ya cortado de la cepa dize, que es echado fuera de la viña para el fuego. El primero es el buen Christiano, el segundo el mal Christiano: el tercero es, el que dexo de ser Christiano, y este es el herege, del qual dize, vsando de la misma metaphora, que es ya defuera de la yglesia Christiana. Empero veamos, si todos los infieles estã en el atrio fuera de la yglesia: como manda Dios a S. Iuan, que al atrio lo eche fuera? Ya no

Quid enim mihi de ijs qui foris sunt iudicare? Nam eos qui foris sunt, Deus iudicabit. 1. Cor. 5.

Ex nobis exierunt, sed non erant nobis. 1. Ioan. 3.

estan ellos fuera? Ay algunos infieles por vẽtura, q̃ estẽ dentro, que se deuan echar fuera? De lo que hemos dicho se sigue que si, porque vimos que ay algunos que no creen: como algunas naciones barbaras, y Moros, y Iudios, y hereges, y estos fuera de la yglesia estan: porq̃ son publicos infieles. Empero, como diximos, ay otros entre los Christianos, que no creen, empero dissimulan creer: y otros que piensan ellos que creen, empero en hecho de verdad no creen. Pues de estas dos maneras de infieles se verifica lo que dize aqui el Señor a S. Iuã. Que el atrio q̃ esta fuera del tẽplo, lo eche fuera. Quiere dezir. Que a los tales que de derecho estan fuera del templo, en el atrio, porque no creen: y de hecho estã entre los fieles, q̃ los escudriñe. Y conocidos, los declare por defuera de el templo De manera que solos los fieles aunque aya algunos peccadores, estan dentro del templo de Dios. Y los publicos infieles, estan fuera en el atrio: mas los fieles dissimulados, empero infieles verdaderos: aunque de derecho, y aun de hecho para cõ Dios estan fuera en el atrio empero corporalmente estan dẽtro, entre los verdaderos fieles Y de estos manda Dios a S. Iuan que los escudriñe: y hallados tales, los declare por gente de fuera de la yglesia, pues lo son, porque no vienen bien a la medida de la Fe Christiana: y desmereçen ser medidos con esta pluma y vara de medir, por los ministros de la sancta yglesia, y templo de el Señor.

CAPITVLO SEXTO, COMO ESTA VERDAdera Sabiduria es tan alta, que ninguno de suyo la puede alcançar: sino que es necessaria la Fe.

Ya que

YA que nos ha enseñado el Propheta donde no esta la verdadera Sabiduria y sciencia de salud, antes que nos muestre dóde esta: primero nos auisa que es cosa tan alta y celestial, tan poderosa y tan sobre las fuerças, e industrias humanas, que ninguno de suyo la puede saber ni alcançar. Y dize. No ay quien pueda saber sus caminos, ni quien pueda atinar sus sendas. Quiere dezir, que no ay quien por su solo ingenio, fuerça e industria natural, pueda del todo atinar y alcançar enteramente los caminos de la verdadera Sabiduria, para topar con ella. De manera que no solo nos niega el acto, empero aun la potencia propinqua: pues no solo dize que ninguno de suyo los sabe, empero que ni aun los puede saber de por si. Esto mesmo que nuestro Propheta Baruch affirma, tambien nos lo pondera el Sancto Iob, diziendo. Donde se halla la sabiduria? y qual es el lugar de la intelligencia? Vsa de aquellos dos mismos terminos, Sabiduria y entendimiento, que vso al principio nuestro Propheta. Escondida dize, esta de los ojos de todos los viuientes, y aun a las aues del cielo esta encubierta. No conoce el hombre su valor y estima, ni se halla en la tierra de los que viuen a sus vicios y apetitos. Y en esta postrera palabra en cifra condemna todas las sectas que nuestro Propheta, condemnô por extenso. De manera que el sancto Iob affirma estar naturalmente escondida esta sabiduria, no solamente a los hombres, empero aun tambien a los demonios. A los quales, por la ligerez de su naturaleza, llama aqui, aues del Cielo. Y a este lugar de Iob hizo allusion el Redemptor por S. Lucas, llamando a los demonios aues del Cielo. Y assi el Señor nos declaro a Iob, el qual affirma esto de los demonios, a differençia de los espiri-

Non est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Sapientia vbi inuenitur, & quis est locus intelligētiæ, abscondita est ab oculis omniū viuētium, volucres quoque cæli latet. Nescit homo pretiū eius, neque inuenitur in terra suauiter viuētium Iob. 28. Lucæ. 8.

espiritus beatificos Porque los angeles buenos, aũque tan poco de suyo no la pudieron alcançar: empero, por la gracia de Dios, de hecho conocen y gozan de esta celestial Sabiduria. Empero no los espiritus malos, a los quales llamo tambien aues del Cielo, porque andã por estos ayres caliginosos. De donde se infiere, que pues el hombre de suyo no la puede alcançar, tan poco ni de suyo la deue pretender. Assi nos lo aduierte Salomon, diziendo. Las cosas mas altas que tu, no pretendas de tuyo alcançarlas, ni pienses poder con las cosas mas poderosas que tu. Toma linda metaphora del pequeño, que con su natural y corta medida, no puede alcançar a lo alto, y lo presume. Y tambien del flaco, que quiere pelear con el fuerte y mas poderoso que el. Quiere pues dezir, que no menos locura es querer con nuestra razõ humana y fuerça natural alcançar las cosas sobre naturales y celestiales: que querer el Pigmeo luchar a braço partido con el Gigante, y poder tãto y mas que el. Sino que te humilles, te amonesta Salomon, rindiendo tu razon humana a la alteza de la Fe: y piẽses siempre en las cosas que Dios, conforme a razon natural, te mando: q̃ son los mandamientos morales, que nos enseña la razõ natural, sino esta muy dañada. Y dize esto Salomõ, porq̃ si algun principio ay para rastrear la celestial Sabiduria, este es, hazer lo que es en nosotros, por cũplir aq̃llos mandamiẽtos, porque por aqui viene Dios a nos alumbrar. Y por esso dixo el sancto Iob, que no se podia hallar esta Sabiduria entre los que viuen a su plazer, y sensualidad, contra la razon. Y a esto del sancto Iob, allude tãbien el Propheta Esayas, diziendo. A quiẽ enseñara el Señor su sabiduria? a quien hara entẽder los mysterios que oyeron, y escriuieron sus Prophetas? Y vsa de los

Altiora te ne quæsieris, & fortiora tene scrutatus fueris. Sed quæ præcepit tibi De' illa cogita semper. Eccl. 3.

Quem docebit scientiam? quem intelligere faciet auditum? abla-

mesmos

mesmos dos terminos, que vso el sancto Iob, y nuestro Propheta Baruch. Y responde, que a los deteitados de la leche, y a los apartados de los pechos. Y por esta metaphora quiere dezir, a los que no viuẽ como los niños sin razon, y regaladamente, y a sus apetitos. Esta pues es la disposicion para alcançar la celestial sabiduria, viuir conforme a razon, y no por su sensualidad. Por esto mã do Dios a Moyses, que cortasse dos tablas, y se las diesse accepilladas, o desbastadas: porq̃ le mando que fuessen de piedra, y que el escriuiria en ellas con su dedo, la sabiduria de su ley, que antes auia escrito en las tablas q̃ Dios primero corto y le dio, y el las quebrãto. Dize esto el Señor, porque es necessario, que el hombre adulto corte las dos tablas de su entendimiento y voluntad, de la cantera de su carne: para que no sea su entẽdimiento ni voluntad carnal: y las limpie y apareje de la basteza que de la cantera de su carne se les pego. Al entendimiento, de malos pensamientos y errores: y a la voluntad, de malos desseos, y apetitos desordenados, haziẽdo en esto lo que es en si. Y entõces, Dios, con su dedo, escriuira en ellas la sabiduria del Cielo. Quando Dios crio al hombre, el corto estas tablas de la basteza q̃ pudieran contraer de la cantera de la carne: y assi se las dio desbastadas y limpias, y escritas de su mano: assi al entẽdimiento, como a la voluntad. Empero peccando el hõbre, quebranto estas tablas, y luego supieron al pezon, y a la cantera de la carne. Y por esso, Dios mando a Moyses, que segunda vez el las cortasse, y las desbastasse, y se las offreciesse a Dios: para que el escriuiesse en ellas la misma sabiduria de su ley, que auia escrito en las primeras. Porque el hombre crecido, y que vsa de razõ, ha de hazer lo que es en si, disponiendolas, para q̃ Dios las tor-

ctatos a lacte, auulsos ab vberibus Esai. 26.

Dola tibi duas tabulas lapideas sicut priores fuerũt & scribe in tabulis verba, quẽ fuerunt in ijs quas ante confregisti Deut. 10.

las torne a escriuir con su dedo, como se dize en el Exō do. Y dize, que las escriuio Dios con su dedo. Quiere dezir; cō su mano. Por figura synecdoche, donde se toma la parte, por el todo. Dedo por la mano. Y la razon de la figura es, para significar la facilidad con que Dios puede y haze sus marauillas. Y asi refiere sant Marcos que para sanar el Señor a vn sordo, y darle el oyr, le metio sus dedos en las orejas. El derecho en la derecha, y el de la mano yzquierda en la oreja yzquierda. Y q̄ con su saliua toco su lengua, y le dio el hablar: porque tambien era mudo. Para significar su infinito poder, y su facilidad, para tan grandes milagros Asi que encarece su potencia diuina, que tiene tanto poder y fuerça, que cō vn dedo puede mas que todos con todas las manos. Y por su dedo entiende, su diuino espiritu, como lo declara S. Mattheo, llamando espiritu de Dios: a quien S. Lucas llama dedo de Dios. Asi que escriuiolas con su dedo, porque mediante su diuino espiritu nos dispone vltimadamente, y escriue en nuestros espiritus la sabiduria celestial. Consta pues que el hombre de suyo no puede atinar ni auer esta sabiduria, ni lo deue presumir. De esto tambiē auisa el mismo Salomon en otra parte, a los que quieren saber de suyo, mas de lo que conuiene, diziendo. Asi como el que come mucha miel, con ser ella tā sana y buena no solo no le haze bien, pero mucho mal: asi el escudriñador de la magestad Diuina sera oprimido de la excelencia de su gloria. Aquel verbo, escudriñar, en su propriedad dize excesso y curiosidad. Y toma metaphora el sabio en estas postreras palabras, del que no se contenta con ver el resplandor del sol: sino que porfia a ver el mismo sol en su fuente y fuerça. Que la grandeza de claridad lo ençandila, oprime, y çiega: y asi

Matth. 12.
Lucæ. 11.

Sicut qui mel comedit multum non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria.
Prou. 25.

aſsi pierde de ver eſſo que primero veya del ſol. Aſsi dize, que el que quiere aora ver de Dios lo que no puede ni deue, ſino creer, por no contentarſe con el creer, viene a perder el creer de aora: y aũ lo que deſpues podia ver. Y aſsi el que aora porfia a ver los myſterios de la Fe, ſobre ſer vana ſu porfia, incurre en dos daños q̃ pierde el creer de aora, y el ver de deſpues. Porque en pena de ſu atreuimiento viene a perder eſſe conocimiento q̃ de Dios tenia por Fe. el qual no es de pequeño conſuelo para el viador, y tambien, lo ſegundo viene a deſmerecer, lo que creyendo aora, pudiera ver deſpues. Sino q̃ ha de rendir ſu razõ humana a la Fe, creyendo como dixo S. Gabriel, que no ay coſa impoſsible a Dios. Y Eliu affirma de Dios, diziendo, mira que Dios es tã grãde y poderoſo: que vence nueſtra ſciẽcia. Quiere dezir. Que ſabe y puede hazer mas de lo que noſotros ſabemos y podemos entender. Y aun es mas de lo que noſotros podemos ſaber. Tambien el ſancto Iob dize las penas en que incurrã eſtos locos, que de dia incurrian en tinieblas, y que como de noche, anſi andaran palpando a medio dia. Quiere dezir. Que en pena de que quiſierõ tomar mas licencia de la que Dios les dio, ſe les quita la dada. Y pues contra la voluntad de Dios quiſieron hazer de lo eſcuro claro, en pena de ſu preſumpcion y ſoberuia, lo claro ſe les buelua eſcuro. Y que de dia, quiere dezir, en coſas claras, y que de ſuyo ſe dexan facilmẽte entender, vengan a tener ignorancia. Y que al medio dia, eſto es, en negocios muy mas claros, andẽ tentãdo, como ſi fueſſe de noche, eſto es como ſi fueſſen muy eſcuros y difficultoſos. Aſsi tambien caſtigo Dios a los ſoberuios y atreuidos, que querian edificar la torre de Babel, tan alta, que llegaſſe haſta el Cielo. Porque, ſegũ pareçe,

Non erit impoſsibile apud Deũ omne verbum. Luc. 1.

Ecce Deus magnus vincẽs ſciẽtiã noſtrã. Iob. 5.

Ecce Deus magnus vincẽs ſciẽtiã noſtrã. Iob. 36.

Per diẽ incurrent tenebras, & ſicut in nocte, ſic palpabunt in meridie. Iob. 5.

Geneſ. 11.

rece, querian por su industria natural, hazer camino para subir hasta el Cielo: y ver y entender lo que ay alla, y escaparse de otro diluuio, o auenida que succediesse otra vez, como el passado. Castigolos pues Dios, y la pena fue muy apropriada a su culpa: porque les cōfundio las lenguas. Y a los que antes se entendian, hizo que no se entendiessen vnos a otros. Porque los officiales pedian cal, y los peones les dauā agua: pediā les ladrillos, y dauāles arena. Y assi de esta manera paro su loca porfia, como se escriue en el Genesis. Por tanto pues nuestro Propheta Baruch ataja estas vanas, y dañosas presumpciones: certificandonos, y affirmādo, que los mysterios de la celestial Sabiduria, no los puede alcançar la razon humana. De donde se sigue claramente, que el Propheta nos da a entender como es necessaria la Fe, para aprender esta sabiduria: y aun Aristoteles affirma q̃ al que ha de estudiar y aprender alguna sciencia, le es necessario que primero crea. Quiere dezir. Que crea los principios de ella, a quiē se los propone y le ha de enseñar la sciencia. Y es muy gran verdad, porq̃ como dize sancto Thomas. El don de la sabiduria presupone al don de la Fe, y aun al don de la gracia. Y assi lo affirma el Apostol S. Pablo, diziēdo. Que sin Fe, es imposible agradar a Dios. Porque assi el don de la Fe, como el don de la gracia son annexos a este don de la Sabiduria de Dios, y sciencia de salud. Assi lo affirma tambien el mesmo S. Pablo, de la Fe, diziendo, que la Fe es don de Dios, y no la tenemos recebida de nosotros mismos. De manera que por la Fe alcançamos el don de la Sabiduria, y por ella venimos a saber, gustar y saboreamos en los mysterios sobrenaturales y celestiales, necessarios para nuestra saluacion. Lo mesmo parece dezirnos el

Propheta

Genesis.11.

Oportet addiscentem credere. Arist.1.Elencho.cap.2.

S. Thomas secunda secundæ.q.4.

Sine fide impossibile est placere Deo. Heb.11.

Donum enim Dei est & non ex vobis. Eph.2

Propheta Esayas, quando dize: Sino creyeredes, no durareys ni permanecereys, entiendese, en la esperança de lo que se os promete, para gozar dello. Porque la Esperança estriba en la Fe, naturalmente hablando: y por tanto el que no cree el bien, no lo espera ni lo gozara. Los setenta interpretes leen. Sino creyeredes, no entendereys. Y assi lo allega el glorioso padre S. Agustin, y viene a ser el mismo sentido. Sino creyeredes, no entendereys. Quiere dezir. No gozareys del bien que se os promete por la Fe y esperança. Porque alli entender, o conocer, se toma por el entendimiento, y conocimiento practico como en otros muchos lugares de la sancta Escriptura. Assi lo cifro S. Iuan, diziendo. El que dize que conoce a Dios, y no guarda sus mandamientos, mentiroso es: que no lo conoce. Lo qual seria falso, si alli conocer, se tomasse por conocimiento especulatiuo solamẽte. Porque el que dize, que conoce a Dios por fe, aunque no guarda sus mandamientos, verdad dize. Empero toma alli S. Iuan conocimiento, por conocimiento practico de la fe: que es conocimiento affectiuo y enamorado de Dios: el qual guarda sus mandamientos. Y saco esta propriedad de hablar sant Iuan, y hizo allusion a lo que el Señor dixo a los Phariseos, que se gloriauan de la fe, y conocimiento que tenian de Dios, y les dixo. No lo conoceys: pero yo si lo conozco. Y si dixere yo, que no lo conozco, sere semejante a vosotros mentiroso. Quiere dezir. Yo mentiria, si dixesse que no lo conozco: como vosotros mentis, en dezir que lo conoceys: pues no guardays su ley. Mas yo selo, y conozcolo, porq̃ guardo su ley. Y vsa aqui el Señor de aquella figura que llaman los Griegos Ephexesis, quando dize. Empero yo lo conozco y guardo su ley. Dõde aquella coniunctiõ,

Sinõ credideritis, non permanebitis. Esai, 7.

Si nõ credideritis, non intelligetis supra.

Qui dicit se nosse Deum & mandata eius non custodit, mẽdax est. Io 2.

Non cognouistis eũ ego autẽ noui eum. & si dixero quia non scio eũ, erõ similis vobis mendax: sed scio eũ & sermonẽ eius seruo. Ioan. 8.

& tanto significa, como, idest, que es declaratiua. Quiere pues dezir. Empero yo le conozco: esto es guardo su ley. Y assi se declaro con esta palabra el Señor, como hablaua de conocimiento affectiuo o afficionado. Assi q̃ el Señor y su Euangelista sant Iuan, toman alli conoscer juntamẽte por conoscer, y mostrarlo por obras, guardã do su ley. Consta pues con quanta razon nos affirma nuestro Propheta Baruch, como por ser esta sabiduria mas alta, y mas poderosa que nosotros, no la podemos alcançar de nuestro, sin el don de la Fe, y de la gracia de Dios, que le son annexos.

CAPITULO SEPTIMO, COMO SE DECLAra mas, ser necessaria la Fe, para alcançar la verdadera Sabiduria.

PAra entender bien esto que acabamos de dezir, de quan necessaria es la Fe, para posseer esta celestial Sabiduria, es de notar lo q̃ dize Salomon. Que lo que significa este nombre Sapiencia, es al talle de su mismo nombre, que es, como lo declara el glorioso sant Bernardo, sabrosa sciencia. Y assi Sapiencia, dize juntamente acto de entendimiẽto, acto de voluntad. Porque por la parte que es sciencia, es acto de entendimiento: y por la parte que es sapida o sabrosa, es acto de voluntad. Y por esto Aristoteles para declarar la propria significacion de este nombre Sapiente, dize. Al sabio propriamente pertenece, considerar la causa altissima; por la qual se juzga certissimamente y sin errar, de las cosas baxas, y por ella conuiene ordenallas todas: para que tengan buen effecto. De manera que es proprio de la Sabiduria, el

Sapiẽtia enim doctrinæ secundũ nomen est eius. Eccl. 6.

Bernardus sapiẽtia est sapida sciẽ.

Aristoteles in primo Methaph. Ad sapientẽ pertinet cõsiderare causam altissimam, per quam certissime de

onocimiento de la causa suprema, que es Dios: lo qual pertenece a la especulatiua, y por ella ordenar y regir todo lo demas, lo qual pertenece a la practica. Esto mesmo nos declara el glorioso padre sant Augustin, diziendo. Que la sabiduria contempla las cosas diuinas en si mismas y por aquellas diuinas reglas juzga de los actos humanos y los endereça. De manera que por el dicho de Salomó, y del glorioso padre sant Augustin, y de Aristoteles consta que sapiençia dize acto de entendimiento, juntamente de voluntad. Visto pues, y declarado el nombre de sapiencia, diximos, que para alcançar este don, es necessaria la Fe. Porque por la Fe viua, y firme, y frequentes actos della, venimos a alcançar de Dios vna media noticia de los mysterios que creemos: la qual es mas que Fe comun: y menos que euidencia. Es lo que dixo Esayas en el capitulo passado, que es necessario el creer, para entender. Y assi dize sancto Thomas, sobre aquellas palabras de sant Iuan, quando viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Dize pues sancto Thomas. Que essas mismas verdades, q̃ ya tenian por Fe los discipulos, recebidas de Christo se las enseño el Espiritu sancto por vna eleuada intelligencia en esta vida. Pues a esta media noticia, o eleuada intelligencia, llamamos aqui, sabiduria. porque por ella nos saboreamos en los mysterios de la Fe, y gustamos dellos, y por ella se nos haze facil lo difficil, y dulce lo amargo, y muy ligero el camino del Cielo, no embargante que sea desabrido, pesado, y difficil a nuestra carne. De manera que sabiduria encierra en si, vn conocimiento sabroso de Dios, y de lo necessario, para nuestra saluació: el qual comiença en pura Fe de principiãtes, y le va perficionando en esta vida con actos de Fe, y obras Christianas,

Ex his iudicatur, & omnis ordinari oportet.
Aug. 12. de Tri.

S. Thomas.
Cum venerit ille spiritus veritatis docebit vos omnem veritatem. Ioan. 17.

ſtianas: y para, en ver y gozar de Dios en la otra. Y vnas vezes en la ſancta eſcriptura ſe toma. Sapiencia, por ſu principio, que es la fe viua del Euangelio: y otras, por ſu medio, que es la perfection deſta Fe, o por ventura el don de la Sabiduria: las quales ſino ſon la miſma coſa, alomenos andan ſiempre acompañadas. Y otras vezes ſe toma por ſu fin, que es el ver y gozar de Dios. Y aun muchas vezes por el hijo de Dios, eterna Sabiduria del padre, que es el autor deſta ſabiduria de que hablamos, como veremos adelante. Mas por aora baſta lo que afirma Salomon, diziendo. Toda ſabiduria nace, y mana del Señor Dios, y acerca del fue ſiempre, y a el eſta perpetuamente conjuncta. Y vn poco mas adelãte dize. La fuente de la ſabiduria, es la palabra de Dios, que eſta en los cielos: y la entrada para eſta fuente, ſon los mandamientos eternos, que ſon los morales. A eſto de Salomon haze alluſion ſ. Iuan en el principio de ſu Euangelio, diziendo. En el principio era la palabra, entiendeſe, de Dios. Y la palabra eſtaua conjuncta a Dios, y Dios es la palabra, o aquella palabra era Dios, palabra de Dios, y el miſmo Dios. Empero que ſabiduria, en la ſagrada eſcriptura: ſe tome por el hijo de Dios, deſpues lo veremos mas largamente. Empero es mucho de notar acerca de lo que hemos dicho, que por muy claro que ſea el conocimiẽto de los myſterios de Dios eneſta vida, ſiempre eſta dentro de la latitud de la Fe de ley comũ. Anſi nos lo aduierte el Apoſtol ſ. Pablo, diziendo del Euangelio. La juſticia de Dios ſe reuela y va deſcubriendo en el Euangelio, de Fe en Fe. Quiere dezir, que la juſticia de Dios, con la qual nos juſtifica por Ieſu Chriſto, a los que van de Fe en Fe. Quiere dezir, Creciendo en la Fe, ſe les va mas deſcubriendo enel Euangelio. Lo qual es

Omnis ſapiẽtia a Domino Deo eſt, & cum illo fuit ſẽp. & eſt ante æuum Eccl. 1
Fons ſapiẽtiæ verbum Dei in excelſis & ingreſſus illius. mandata æterna.
In principio erat verbũ, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbũ. Io. 1.
Iuſtitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidẽ Ro. 1

man

manera de hablar de la Sancta eſcriptura. Como tābien en vn Pſalmo dize Dauid de Chriſto. El dador de la ley dara a los ſuyos ſu bendicion y gracia, para cumplirla: e yran de virtud en virtud. Quiere dezir, creciendo en la virtud, y haziendoſe mas poderoſos en ella, haſta que vean al Dios de los Dioſes, eſto es al verdadero Dios, en la celeſtial Sion. Tambiē vſa el miſmo Apoſtol deſta manera de hablar en otra parte, diziendo. Vamonos transformando de gloria en gloria, eſto es recibiendo mas perfecta gloria y ſemejança a Dios, pareciendonos mas a Dios. Aſsi que dize el Apoſtol en la auctoridad q̃ vamos declarādo, que quanto el juſto fuere mas creyēdo, y por la multiplicacion de los actos de Fe fuere creciendo y perficionandoſe, tanto mas ſele yra deſcubriē do enel Euāgelio, la juſticia de Chriſto. Empero como ha dicho de Fe en fe. Siempre dentro de los limites de la fe. Aſsi como el conocimiento natural del hombre, en quanto hombre, ſe va perficionando, porque primero quādo niño todo lo cree: y deſpues, como va creciē do, va entendiendo, y diſtinguiendo mejor aquello. Y quando ya es perfecto varon tiene ya perfecto conocimiento natural de todo aquello, aſsi tambien ſe va perficionando el conocimiēto del hombre en quanto Chriſtiano. Eſta comparaciō pone el Apoſtol S. Pablo, eſcriuiendo a los Corinthios, haziendo comparacion del conocimiento humano natural, al conocimiento humano ſobre natural. Y applica la comparacion y pone exē plo en ſi miſmo, diziendo. Quando era pequeñuelo, hablaua imperfectamēte como niño, y ſentia como niño, y penſaua como niño: pero deſpues de hecho hombre, eche de mi aquellas imperfectiones de niño, y hable, y ſenti, y penſe como hombre hecho. Y luego explica la

Benedictionē dabit legis dator, ibunt de virtute in virtutē & videbitur Deus Deorum in Siō. Pſ. 83.

T[illegible] 2. Cor. 3.

Cū eſſē paruulus loquebar vt paruulus ſapiebam vt paruulus cogitabā, vt paruulus quando autē factus ſum vir

euacuaui, quæ erant paruuli, nunc cognosco ex parte, tunc cognoscã sicut & cognitus sũ. 1.Cor.18.

comparacion, y dize. Aora en tanto que viuo conozco en parte: empero entõces, muestra la vida venidera, conocere assi como soy conocido Donde dexado a parte el Apostol, el principio de la Fe, y hablando del medio estado de ella, que dura en tanto que dura la vida del justo yendo siempre creciendo, dize. Aora conozco en parte. Quiere dezir Aunque no claramente del todo, sino dentro de los terminos de la Fe: empero en el Cielo, conocere al talle de como soy conocido de Dios. Y no quiere dezir que entonces terna el Christiano tanto conocimiento de Dios, quãto Dios tiene aora de el, como lo declara el glorioso padre S. Augustin. Sino que sera tal, que sera el conocimiento claro, como por vista de ojos. Que el conocimiento del hombre a Dios sera, como el de Dios al hombre: empero differẽtissimo el de Dios como de Dios, y el de el hombre como de hõbre. Por vn exemplo se entendera mas claro. Vn cauallo conoce a su dueño, y el dueño conoce a su cauallo: pero muy mas auentajado es el conocimiento que tiene el hombre de su cauallo que no el que tiene el cauallo del hombre, quanto es mas auẽtajada la naturaleza del hõbre, que la del cauallo, y quanto mas perfectas son sus naturales potencias de conocer. Assi que quando dize el Apostol Que entonces el hombre conocera a Dios, como es conocido de el, entiendese cada vno de su manera, empero claramẽte De manera que el Apostol allẽde del conocimiẽto comun a todos los Christianos por Fe: põne otro conocimiento mas perfecto en esta vida aunque no tal, como el del Cielo, que es perfectissimo. Y assi dixo Salomon hablando de esta sabiduria, q̃ no es manifiesta a muchos: empero que con los que la conocen se queda, perficionãdolos y los lleua hasta ver

August.

Et non est multis manifesta, quibus autem

y gozar de Dios. Pues porque es necessario al primer estado de la Fe para venir al medio de que habiamos, y al final que sera ver a Dios, dixo nuestro Propheta Baruch. Que ninguno de suyo podia alcançar este don de la Sabiduria.

cognita est permanet vsque ad cõspectũ Dei, Eccl.6.

Y aun es mucho de aduertir, q̃ este don de la Sabiduria no solo presupone al don de la Fe: empero tambien al don de la Esperança y de la Caridad. Porque estos son, como dize S. Thomas, los primeros principios de la sciencia de Dios y doctrina y religion Christiana. Y a estas tres virtudes Theologales nos dispone el Espiritu Sancto en el Ecclesiastico, para que hagamos lo que es en nosotros, por auerlas, diziendo. Los que honrays al Señor, creed en el, y no se perdera vuestro premio. Los que honrays al Señor, esperad en el, y boluerse os han sus misericordiosas promessas en deleyte y alegria para siempre. Los que honrays al Señor, amadlo y quered lo mucho, y seran alumbrados vuestros coraçones y entẽdimientos. Y aqui, Señor, se toma por antonomasia, por el Señor vniuersal de toda criatura. Y temer, por honrar. A este lugar del Ecclesiastico y al mesmo orden del, allude S. Pablo, quãdo hablando de estas tres virtudes y dones de Dios Fe, Esperança, y Caridad, dize. Que entre los dones de Dios, los demas dura y permanecia, son estos tres. Porque el don de las lenguas el de la prophecia, el de curar y sanar &c. Cessan promulgada ya y assentada la Fe. Empero la Fe, Esperança y caridad, permaneceran hasta el dia del juyzio, y fin del mundo. Y q̃ aun de estos tres, el mayor es la Caridad. Porq̃ el exercicio de la Fe, y de la esperança, cessan en viendo y posseyẽdo a Dios. Porque lo que ya se vee, no se cree: y lo que ya se tiene, no se espera. Empero el vso de la Caridad nun-

S. Th.12.q.62.a.t,3.

Qui timetis Dominum, credite illi, & nõ euacuabit merces vestra. Qui timetis Dominum sperate in illũ, & in oblectationẽ veniet vobis misericordia. Qui timetis Dominum, diligite illũ, & illuminabuntur corda vestra. Eccl.1.

Timere sæpe in sacris idem est, quod colere. Nunc autem manẽt Fides, Spes caritas tria, hac. &c. a 1. Cor.13

dad nunca cessara. Porque lo mismo que amamos aora, amaremos eternalmente. Y por tanto el Ecclesiastico y S. Pablo guardan este ordẽ entre estas virtudes, y ponẽ a la Caridad al fin: porque es el sello y la forma, o anima de la Fe, Esperança, y quien les da vida, y el perfecto ser de virtud. Porque la Caridad por si misma es perfectissima virtud: mas la Fe y esperança sin Caridad, no tienẽ razõ de perfecta virtud, como lo prueua S. Thomas Por tãto el Apostol la prefiere alli a todas las virtudes y dones, y haze tan largos discursos en su loor: y aun para entender mejor como la sabiduria presupone a la Fe, Esperança, y Caridad, es biẽ notar lo que aduierte Cayetano sobre la Epistola a los Corinthios, diziẽdo. Que aun no hauian llegado a este medio estado de la Fe, o don de Sabiduria, los Corinthios, aun que tenian Fe: quando les dixo S. Pablo, que aunque les auia hablado y enseñado la Fe: y ellos la auian recebido: empero que de la Sabiduria, no habla sino entre los perfectos. Y a estos dize, que llama perfectos, que auian recebido esta perfection de Fe, o don de Sabiduria. Y la propiedad deste dõ, es, sobre lo que se cree inquirir regaladamente y juzgar con suauidad. Por exemplo se entendera esto mejor. Es proprio de la Fe creer que el hijo de Dios se hizo hijo de la virgen. Empero del don de la Sabiduria, o perfecion de la fe, es, inquirir y juzgar, el porque se quiso Dios hazer hombre, por remediar al hombre, pues pudiera por otra manera remediarlo? y regalarse en las raçones que desto halla Tãbien a la Fe pertenece creer que Christo murio por nosotros. Pero al don de la Sabiduria, inquirir y buscar razones, porque quiso por su muerte darnos la vida? Y assi dize el glorioso S. Thomas. Que a sentir a las verdades diuinas, es pro

(S. Tho. 12. q. 65. a. titu. 4. Cajetanus.)

(S. Thomas 2. 2. quest. 4.)

prio

prio de la Fe: mas juzgar con gusto dessas mismas verdades, es proprio del don de la Sabiduria. Consta pues de la propriedad deste don, y el porque dixo nuestro Propheta Baruch, que ninguno de suyo podia atinar los caminos de la Sabiduria, ni descubrir sus sendas y atajos, para topar con este don de Sabiduria y sciencia de salud.

Non est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Y con razon añade esto de las sendas, pues son mas escondidas y difficiles de hallar las sendas que los caminos reales: como son mas difficultosos los consejos de el Euangelio que los mandamientos del. La razon de esto es, porque los consejos son de mayor virtud, y por tāto son de menos obligacion. Y assi les llamo el Señor por sant Mattheo, mandamientos minimos y pequeñuelos. Porque no nos obligan a guardarlos: sino a confessarlos por tales. Como ninguno es obligado a ser frayle o monja: mas es obligado a creer y confessar aquel estado por de maior virtud y perfection. Empero los mandamientos, porque tienen menos de virtud y difficultad, pues los dicta la razon natural y humana, tienen mas de obligacion. Y por esso se diran mandiamiētos grandes. Porque obligan sopena de infierno a creerlos y confessarlos y guardarlos. Por tanto a los cōsejos llama el Señor mandamientos minimos, en respecto de los otros, que por la razon dicha se dirā mādamiētos grādes. Empero aquellos son pequeños porque son sus obras grandes. Y estos grandes, porq̄ son sus obras pequeñas. Por tanto nuestro Propheta Baruch llama a los mandamiētos, caminos reales y anchos, y a los consejos sendas estrechas.

Matth. 5.

CAPITVLO OCTAVO, COMO YA EL PROpheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios criador del mundo, y que este es el Dios de Israel.

Sedqui scit vniuersa nouit eam & inuenit ex prudentia sua. Bar. 3.

AGora ya el Propheta para cumplir su palabra, nos enseña donde esta, esta Sabiduria. Y de quié la auemos de auer, y dize. Empero no desmaye nadie, porque de suyo no pueda alcáçar esta tan alta sabiduria: por la qual ha de conseguir el fin para que Dios lo crio, y todo su bien. Porque le hago saber que el que conoce todas las cosas, q̃ es periphrasis de Dios, y renombre suyo. Este conoce esta sabiduria: y sabe donde esta, y la hallo con su prudenciu. Quiere dezir. Que Dios de suyo, y no enseñado de nadie, la hallo eternalmente: y la tiene consigo, y la puede dar a quien le pluguiere. A esto responde lo de Salomon dõde dize. Toda sabiduria de el Señor Dios es, y cõ el fue siempre, y esta antes de el siglo. Esto mismo affirma tãbien el sancto Iob, en aquel capitulo que al principio allegamos, donde hizo la misma pregunta, que nuestro propheta Baruch. De donde, esta la sabiduria: y como estaua escondida de todos los mortales. Y viene finalmẽte a dezir. Que Dios es el que entiende el camino por donde se ha de buscar: y el lugar donde le han de hallar. Y aun lo repite el mismo Iob en otro capitulo: donde pone todos los tres terminos del propheta Baruch, quando persuade que aprẽdan de el donde esta la sabiduria, y donde la virtud y fuerça, y donde la intelligencia. Responde alli el sancto Iob. Iunto a Dios esta la sabiduria, la virtud y fuerça, y el tiene el consejo y el entendimiento. De donde consta, como diximos al principio quan acordes y consonantes estan estos dos diuinos in

Omnis sapiencia á Dño Deo est, & cum illo fuit sẽper & estan te æuum. Eccl. 1.

Deus intelligit viam eius, & ipse nouit loqũ illius. Iob. 28.

Apud ipsũ est sapientia, & fortitudo, ipse habet consilium & intelligentiã. Iob. 12.

nos in

nos instrumentos en esta materia. Declara mas adelante nuestro propheta. Quien es este que lo sabe todo: y tiene esta sabiduria, poder, y entendimiento, y la puede comunicar a quien fuere seruido, y dize. Que es el que crio el cielo, y la tierra. Y a quie obedecé todas las criaturas de alla, y de aca. Y el que dispuso la tierra, para q̃ dure por tiempo eterno. Y dize esto, porque aunque esta figura del mundo se acabe, empero para siempre han de durar los elementos. Y la hincho, dize, de hombres, y de aues, y de animales. Y el que embia a la luz y va: y la buelue a llamar, y téblando le obedece Y las estrellas hizo que diessen su luz en sus instancias, con alegria y apetito natural, y las llamo y respondieron: he nos aqui a tu mandado. Y resplandecieron a aquel que las crio có alegria Y porque entendamos quan consonantes está los diuinos instrumentos, que son los sagrados escriptores, a esse mismo Dios, a quien nos embia aqui nuestro propheta Baruch, y el santo Iob, nos remite tambié el Apostol Santiago, diziendo. Si alguno de vosotros, y habla có los que tenia Fe, aunque no la perfectió de ella le falta la sabiduria: que es aquella sciencia sabrosa de Dios, con la qual se padecen las aduersidades, de q̃ alli va hablando, con sabor y facilidad y deleyte. Pidala, dize, a Dios Que el solo la puede dar. Y dignamente pedida se la dara de gran voluntad: porque no çahiere este don, ni qualquier otro que de, como lo suelen hazerlos escassos Empero porque es necessaria primero la fe, como ya vimos en los dos capitulos passados, añade luego Santiago. Empero pida la con fe, no dudando nada. No quiere dezir, ni obligar a qualquiera que pide, por esta postrera palabra: a que necessariamete crea que alcançara lo que pide, sin alguna duda. Sino quiere dezir. que pa-

Qui præparauit terrã in æternum tempus, & repleuit eã bipedibus, & quadrupedib⁹, qui emittet lumen & vadit, & vocabit illud, & obaudit illi in tremore. Stellæ aute dederunt lumen in custodiis suis, & lætatæ sunt. Vocatę sunt, & dixerunt, adsumus, & luxerunt eũ cũ iucũditate, qui fecit illas. Bar. 3.

Si quis autem vestrũ indiget sapientia postulet à Deo qui dat omnibus affluẽter, & non improperat Iac. 1.

Postulet autem in fide nihil hæsitans. Iac. 1.

que para pedir a Dios esta sabiduria, y alcançarla del, q̃ vaya proueydo de fe viua, y muy firme, no dudando nada, sino que Dios es tan poderoso, tã sabio, y tã bueno, que podra, sabra, y querra, hazer al fiel esta merced, quãdo y como le pareciere conuenir. De manera que no esta obligado a creer el successo y el hecho: sino a no dudar de la potencia del hazedor. Asi dixo sant Pablo. Yo se bien de quien me fie: y soy cierto que es poderoso, para conseruarme en el deposito de la Fe, que deposito en mi: para q̃ lo guarde hasta el dia del juyzio. Porque essa otra certeza de que alcançara sin dubda, lo que pide, es effecto de otro don de Dios, que es la confiança: la qual no esta en nuestra mano, sino que Dios la da a quien el es seruido, y se dispone con su fauor, para merecerla. Asi que nos affirma Santiago, que de Dios se ha de alcançar este don de la Sabiduria, mediante la Fe viua. Al mismo Dios la pidio Salomon, diziendo. Inuoque al diuino espiritu, por el don de la Sabiduria: y en esse punto con gran liberalidad y presteza, vino en mi el espiritu de la sabiduria. Y despues que la conoci y la guste, la preferi a los reynos â señorios, a los tribunales, a las sillas y dignidades, y las riquezas affirme ser nada en su comparacion. Porque todos los bienes, quantos ellos son me vinieron juntamente con ella. Quiero dezir, el derecho a ellos. Y es lo mismo que dixo al principio nuestro Propheta Baruch, que procures saber donde esta la sabiduria, porque juntamente sepas donde esta tu vida, y todo tu bien, y tu paz. Al mesmo Dios tambien la pide sant Pablo para los de Epheso, diziendo. El Dios de la gloria que la puede dar a conocer y a gozar a quien quisiere, el qual es padre de nuestro Señor Iesu Christo: al qual, como hijo suyo, lo da a cono-

Scio cui credi, & certus sum quia potens est depositum meum seruare in illũ diem. 2. Tim. 1.

Inuocaui, & venit in me spiritus sapientiæ, & præposui illam regnis, & sedibus, & diuitias nihil esse dixi in comparatione illi⁹. Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa. Sap. c. 7

Deus Domini nostri Iesu Christi gloriæ, det vobis spiritum sa

conocer a quien el es seruido, os de el espiritu de la Sabiduria, y reuelació: para que le conozcays, y para que inquirays, y juzgueys de aquellos secretos celestiales que por razon humana no se pueden alcançar para que assi tengays los ojos del alma alumbrados en el conocimiento del Padre eterno, que es el principio de todo bien. Y para que sepays, para gozar de que bienes, os llamo el padre a la Fe de su hijo. Y que riquezas son las de la gloria que han de heredar los sanctos. Para estos marauillosos effectos, pide el Apostol al Padre eterno este don de la Sabiduria, para los de Epheso Para que teniendo tal noticia, y gusto de los bienes del Cielo, con facilidad por ellos, despreciassen todos los bienes de la tierra. Y aun a trueque de gozar de aquellos bienes del Cielo, con facilidad, y de gana se offreciessen a padeçer todos los males de la tierra. Este don pide para ellos el Apostol: porque conocia que estos mesmos effectos hazia en si mesmo este don. Y assi lo affirma, escriuiendo a los de Corintho. Donde a tantos años de tribulaciones, y persecuciones que padecio por el Euangelio, llama momento de tribulacion. Y a tan muchos trabajos, y martyrios que padecio, siendo tantas vezes encarcelado y açotado, y otros mil linages de varios tormentos, que el cuenta a la larga en el capitulo decimo de la missma Epistola, a todo aquello llama tribulacion liuiana, o ligera. Y da la razon, porque dize que esto que aqui padecemos, sobre toda manera de encarecimiento, fabrica para nosotros en las alturas celestiales, vn peso eterno de gloria. De manera que al largo tiempo, que aqui se padeçe, llama momento: porque el premio de alla, es eterno. Porque a la verdad, todo tiempo comparado a la eternidad, es como vn momento. Y a lo mucho que
sepa

pientiæ & reuelationis, in agnitionem eius, illuminatos oculos cordis vestri, vt scitis quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitiæ gloriæ hæreditatis eius in sanctis. Eph. 1.

Id enim quod in præsenti est momentaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternũ gloriæ pondus operatur in nobis, non cõtemplantibus nobis, quæ videntur; sed quę non videntur, quoniã quæ viden-

ſe padece aca, llama liuiano, y ligero como vn grano. Porque el premio de alla, dize que es vn peſo, vn quintal de gloria. Y declara mas ſu razon, diziendo. Iuzgamos eſto aſsi, porque no ponemos los ojos abſolutamente en las coſas que aqui ſe veen por penoſas y largas que ſean: ſino que las conſideramos en reſpecto de las coſas que no ſe veen. Porque todas las coſas que ſe veen con los ojos corporales, y ſe padecen aqui, ſon temporales: empero las q̃ no ſe veen ſino cõ los ojos de la fe, y las eſperamos gozar, ſon eternas. Aſsi que por auer experimentado el Apoſtol, ſer el don de la Sabiduria de tan marauilloſos effectos, por eſſo lo pide a Dios para los de Epheſo, porque el ſolo lo puede dar. Con razon pues dixo nueſtro Propheta Baruch quã alta y poderoſa es eſta Sabiduria, pues tiene tan grandes y poderoſos effectos, y que ſolo Dios, mediãte la Fe viua, nos la puede dar. Y pues tal es eſte don, razon es que ſepamos que haremos de nueſtra parte, para alcançar lo de Dios. Parece ſer neceſſario lo primero temer a Dios, como lo affirma Dauid, diziẽdo. El principio para poſſeer la Sabiduria, es el temor del Señor. Eſte es el principio empero el fin, y a quien ſe da la poſſeſsion de aq̃ſte don pienſo que es el amor de Dios. Como lo affirma Salomon, hablando deſta Sabiduria que Dios la da a los que le aman, y exercitã eſte amor en obras de juſticia. Y aſsi dize el meſmo Salomon, hablando deſta ſabiduria. El que por toda parte tiene la juſticia, que la tiene con los ojos, con los oydos, con la lengua, y con los pies, y con las manos, y principalmente con el coraçon. Quiere dezir, el que por toda parte es juſto, la alcãçara. Y porque entiendas que ella no huye de quien va en ſu ſeguimiẽto, dize. Que ella le ſaldra al camino, y que ſe encontrara con

Initium ſapientiæ timor Domini Pſal.110.

Et præbet illam diligentibus ſe eccl.1.

Qui cõtinet iuſtitiam apprehendet illam & obuiabit illi quaſi mater honorificatã, & quaſi mulier a virginitate ſuſcipiet illum. eccleſia.15,

ra çon quien la codicia y busca Y pone dos lindas comparaciones para ponderar con que affiction la sabiduria de Dios se viene para quien se va para ella, y dize. Que le saldra al camino, como la buena madre sale a recebir a su hijo que mucho ama. Y como la muger recibe a su marido que viene defuera, el qual la vuo virgen, y lo ama enteramente, porque es su solo y primero amor De manera que mas desseo tiene la sabiduria de Dios de darsenos, que nosotros de recebirla. Por tanto, como nosotros hagamos lo que es de nuestra parte, teniendo y amando a Dios, sin falta nos dara esta Sabiduria, con grande voluntad. Prosigue adelante nuestro propheta Baruch su intento, declarandose mas, y dize Si quieres, o Israel, saber quien es este que crio el Cielo y la tierra: y a quien toda criatura obedece, y que puede dar esta sabiduria, este dize, es nuestro Dios, a quien nosotros los Israelitas adoramos. A esto de nuestro propheta respõde tambien Dauid, diziendo. Dichoso aquel, cuyo ayudador es el Dios de Iacob, que es el mismo que Israel y cuya esperança esta puesta en su señor Dios, que hizo el cielo y la tierra, el mar y todas las criaturas que ha en ellos. De manera que afirma lo mismo Dauid, que nuestro propheta Baruch. Que el mismo Dios que crio el cielo y la tierra, es el Dios de Israel. Y añadio el mismo propheta Baruch, que finalmẽte anden de aca para aculla, que ninguno ha de ser tenido cõ verdad, por verdadero Dios, sino el. Porque todos les demas son dioses falsos y fingidos. Y quiere en esto intimar al mundo que a este Dios de Israel han de venir finalmente a reconocer por su verdadero Dios, todas las criaturas del mũdo. Y assi lo promulgo el mismo Dios por Esaias, diziẽdo. Conuertios y bolueos a mi todos, hasta los fines de la tier-

Hic est Deus noster, & nõ æstimabitur alius ad ũersus eũ. Bar. 3.

Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius in Dño Deo ipsius: qui fecit cælũ & terram, mare & omnia quæ in eis sunt. Psal, 154.

Conuertimini ad me & salui eritis omnes fines terræ, quia ego

la tierra, y sereys saluos: porq̃ yo soy el verdadero Dios, justo, y que puede saluar, y no ay otro fuera de mi. No ay otro Dios que yo. Por mi mesmo tengo jurado, que saldra de mi boca vna palabra justissima, y fidelissima, q̃ no faltara de cumplirse: ni se boluera a mi vazia. Y es, que a mi se arrudillara toda rudilla, y me jurara por su solo Dios, toda lengua. Esto mesmo prophetizo Dauid, diziendo. Entre los que el mundo llama dioses, ninguno Señor mio ay semejante a ti. Ninguno puede hazer las obras que tu hazes. De donde infiero la siguiente verdad: que todas las gentes quantas heziste, por varias que sean, han de venir y postrarse delante de ti: y reconocerte, y adorarte por quien eres: y affamar tu sancto nombre: porque el grande Dios eres tu Señor, y el que haze marauillas. Finalmente tu solo eres Dios vnico y verdadero, que todos los demas q̃ se llaman dioses, falsos son. Y a este lugar de Dauid, y Esayas alludio S. Pablo, declarandonos que Christo es aquel Dios: y affirmando que el padre descubrio a su hijo, y lo affamo por verdadero Dios: para que al nombre de Iesus, que quieran, que no quieran, se arrudillen todos los moradores del Cielo, de la tierra, y del infierno reconociendolo por su verdadero Dios, no embargante que le vean ser verdadero hõbre. Esto pienso que entenderemos perfectamente, quãdo conocieremos que por la Fe de Iesu Christo los buenos Angeles alcançaron su felicidad, y que los malos angeles, moradores de infierno, por no creer de voluntad y obedecer aquella verdad, fueron echados del Cielo para el infierno: y q̃ de los medios y moradores de la tierra, que son los hombres, los q̃ imitaren a los Angeles buenos, yran al cielo y lo gozaran con ellos: y los q̃ imitaren a los Angeles malos, yran al infierno, y lo pa-

deceran

Deus, & nõ est alius. In metipso iuraui: egredietur de ore meo iustitiæ verbum, & nõ reuertetur. Quia mihi curuabitur omne genu & iurabit omnis lingua. Esa. 45. Non est similis tui in dijs Domine, & non est secundũ opera tua, omnes gentes quascũque fecisti venient, & adorabunt nomen tuũ quoniã magnus es tu, & faciẽs mirabilia, tu es Deus solus. Ps. 85. Dedit illi nomen, quod est super omne nomẽ vt in nomine Iesu omne genu flectat, cælestium, terrestriũ, & infernorum: & omnis lingua confiteatur

deceran con ellos. Empero que quieran, que no quierã, toda lengua ha de confessar, que el Señor Iesu Christo esta en gloria de Dios padre. Quiere dezir, que no embargante que es hombre, es verdadero Dios, ygual al padre. Porque el hijo de Dios, por auerse hecho hijo de la Virgen, no perdio nada de quien era. Consta pues, como esta Sabiduria esta en Dios criador del Cielo y de la tierra, el qual es el Dios de Israel.

quia Dñs Iesus Christus in gloria est Dei patris. Philipp. 2.

CAPITVLO NONO, EN QVE SE DECLARA mas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo.

Ya que nos ha declarado el Propheta, que el que crio el Cielo y la tierra, y sabe todas las cosas, y tiene esta Sabiduria, es el Dios de Israel: y el solo verdadero Dios prosigue su intento, y dize. Que este Dios de Israel fue el inuentor de todo el verdadero saber, que se hallo en el tiempo de la ley de naturaleza: y añade luego, que despues la dio por escripto a Iacob su moço, o sieruo, y a su querido Israel: y en esto abraça el tiempo de la ley de escriptura. Pero antes que passemos adelante, es de aduertir, que aunque Israel y Iacob fue vna mesma persona: y aquestos dos nombres significan vn mesmo pueblo, empero no sin causa el Propheta Baruch, quando le llama Iacob, le intitula su sieruo: y quando le llama Israel, le intitula su querido. Sino para darnos a entender como los justos han de yr de bien en mejor, perficionandose en esta vida, hasta conseguir su fin, que es ver a Dios en la otra. De manera que al principio el

Hic adinuenit omnem viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo. Baru. 3.

fiel sieruo a Dios, y le obedece por temor, y en alguna manera como sieruo, haziendose fuerça, porq̃ le contra dize su carne, y va luchando con sus passiones. Y esso quiere dezir Iacob, luchador. Por esso entonces quãdo le llama Iacob, le renombra su sieruo. Empero despues que aprouechando, y con largo exercicio de contradezir a sus apetitos, y auiendolos ya casi subjetado, viene a libertad de los hijos de Dios: y a gran familiaridad con Dios, que esto quiere dezir Israel, quiẽ vee a Dios: por esso quando le llama Israel, lo intitula, su querido.

Et statuit illud Iacob in præceptũ & Israel in testamentũ æternum. Psal. 104.

Esta misma differencia, y al mismo proposito que nuestro Propheta Baruch, hizo el Propheta Dauid hablando del testamento de Dios, quando dixo. Y estableciolo, y diolo a Iacob por precepto: y a Israel por testamento eterno. De manera que se alluden estos dos prophetas Dauid y Baruch. Porque el precepto, pertenece al sieruo: y el testamento, al hijo. Aquello a Iacob, y esto a Israel: aunque es el mismo, que se va mejorãdo, y passa d̃ sieruo de Dios, a hijo de Dios, y heredero de Dios. Boluiendo pues al principal intento de nuestro propheta, hauiẽdo ya Dios, dado mayor noticia desta Sabiduria en la ley de escriptura, que en la ley de naturaleza, vino finalmente a poner en esto la vltima mano, en el tiempo de la ley de gracia y nueuo testamento. Y assi añade luego y concluye su intento, por el qual ha dicho todo lo que ha dicho. Despues que este mismo Dios de Israel, que crio el cielo y la tierra, dio alguna vislumbre de la celestial Sabiduria, a los fieles de la ley de naturaleza: y despues tambien que algo mas a la clara, la enseño por escripto al linage de Israel. Finalmẽte despues d̃ todas estas cosas, dize, que fue visto en la tierra, siendo su morada el Cielo: hecho hombre visible, el que era solo Dios

Post hæc in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. Bar. 3.

lo Dios inuisible. Y trato, y enseño y conuersó con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophecia cuenta nuestro Propheta por passado, lo que entonces estaua por venir. Como quien dize. Esto sin falta será tã cierto que lo podeys dar por passado. Y habla assi porque consta que es cierto lo que ya passo. De manera que en el tiẽpo del Euangelio, se vino a conocer perfectamente en el mundo, la celestial Sabiduria: q̃ es conocer a Dios perfectamente en si, y conocerle tambien en respecto nuestro, como a nuestro vltimo fin. Y sabemos ya a dõde esta esta Sabiduria, que es en el Dios verdadero, vno en essencia, y trino en personas Y sabemos ya como se ha de alcançar esta Sabiduria, que es por la Fe viua del Euangelio de Iesu Christo, que es el nueuo Testamẽto. Assi lo tenia prometido el mismo Dios por Hieremias. Y lo allega el Apostol S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos, y dize el Propheta. Abrid los ojos, mirad y sabed que vendran dias, dize el Señor, quando acabare con la casa de Israel y de Iuda. Quiere dezir, cõ los que de ellos conoceran a Dios, y le confessaran por quien es, q̃ esso quiere dezir Israel, y Iuda Que porne, dize Dios, la vltima mano en lo que les tengo prometido, de tal manera que no aya mas que dessear. Quiero dezir, Que hare vn testamento nueuo, no al talle del testamento que hize para sus antepassados: sino muy mas auentajado. Llama al Euangelio Testamento nueuo, en respecto de aquel viejo: y a aquel se llama viejo, no solo porque fue antes deste, sino tambien porque enel mãdo Dios los bienes que se enuejezen, que son los terrenos: como se lo prometio por Esayas, diziẽdo. Si quisiehedes, y me oyeredes: Quiere dezir, y guardaredes mis mandamientos, obedeciendome, comereys y gozareys

Heb. 8. Ecce dies veniẽt, dicit Dominus, & consumabo super domum Israel & super domum Iuda testamentũ nouum, q̃ feci patrib⁹ eorum, &c. Hiere. 31.

Si volueritis, & audieritis me bona terræ comedetis. Esa. 1.

los bienes de la tierra. Empero al Euangelio, llama Testamento nueuo, porque enel testa Dios, y nos manda los bienes celestiales que siempre son nueuos, y nunca se enuejezen, ni passa tiempo por ellos. Tambien llama a aquel viejo, y a este nueuo: porque en aquel prometia y daua bienes corporales, que fueron figura de los bienes espirituales, que de presente nos da por este nueuo. Y por esso el Propheta Zacharias en su Cantico, a este Testamento nueuo, que Dios auia prometido, llama su Testamento sancto: porque sanctifica a los hombres dandoles gracia por sus sacramentos. Porque el viejo, no daua gracia de suyo, ni santificaua a los hombres. Assi que por que aquel Testamento viejo de suyo dexaua al hombre viejo, y hijo de Adam, como lo hallaua: empero este nueuo lo renueua y haze hijo de Dios por gracia: por esso se dize este nueuo, y aquel viejo. De manera que en aquel Testamento mando Dios sus bienes muebles. y en este manda sus bienes rayzes. Porque alli mando los bienes temporales, y terrenos: y aqui los bienes celestiales y eternos. Alli mando su haziẽda, y aqui nos manda a si mismo. Tambien aquel testamento es viejo, porque lo hizo Dios antes de humanarse, y este es nueuo, porque lo hizo despues de encarnado. Y por esso aquel se confirmo por muerte de vn cordero, y cõ su sangre, como lo declara S. Pablo, escriuiendo a los Hebreos Y aquello fue en figura, porque entõces Dios, no podia morir, porque era puro Dios: ni era tãpoco aq̃lla su vltima voluntad, para que quedasse valedero para siempre aquel testamento. Empero aora, que ya Dios era hombre, y por esta parte podia morir: y este testamento era su vltima voluntad, fue necessario que muriesse, como de hecho murio: y assi con su muerte: y sangre, fue

Et memorari testamenti sui sancti Luc. 1.

Vnde nec primũ quidem sinẽ sanguine dedicatũ est, Hebr. 9,

Vbi enim testamẽtũ est

confirmado este nueuo testamento: para que nosotros tuuiessemos derecho a los bienes que en el nos manda. Porque de otra manera, en tanto que no muere el testador, como dize tambien alli el Apostol, no vale su testamento. De manera que porque el hijo de Dios no podia entonces morir, y tambie porque no era aquel su vltimo testamento, sino figura del: murio tambien en figura del el cordero: mas aora que juntamente con ser hijo de Dios, es hijo de la Virgen, y por tanto podia morir, fue necessaria su muerte, para dar valor a su nueuo y vltimo testamento. Y por esto el mesmo Dios, por nuestro Propheta Baruch, a este testameto nueuo le llamo otro testamento. Quiere dezir, differentissimo del viejo, y tã bien sempiterno, diziendo. Establecerles he otro testamento, que sera estable y firme, no temporal, como el q̃ hize para sus antepassados. Porque enesto haze allusion nuestro Propheta Baruch, a lo que ha dicho Hieremias, sino que les establecera vn testameto sempiterno. Quiere dezir, a quie no succedera otro testameto mio jamas. Porque este sera el postrero y final, y mi postrimera voluntad. E a esto de Hieremias y de Baruch allude tãbien S. Pablo, llamandole tambien testamento eterno, y dize. El Dios de la paz, quiere dezir. El que con la muerte de su hijo nos reconcilio y pacifico consigo, el qual saco de entre los muertos, al gran pastor de las ouejas Iesu Christo Señor nuestro, resuscitandolo, por virtud de su sangre, con la qual se confirmo el testamento eterno: el os disponga y apareje con toda virtud, para que hagays en todo su voluntad. Y llamo sangre del testameto eterno, a la de Christo, a differencia de la sangre del testameto viejo y teporal, que fue sangre del cordero. Pues por ser tan grande la ventaja que haze este testamento

mors necesse est intercedat testatoris: testamẽtũ enim in mortuis confirmatũ est alioquin nondum valet dũ viuit qui testatus est. Hebr. 9.

Statuã illis testamẽtũ alterũ sempiternum. Baruc. 2.

Deus autẽ pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnũ ouiũ, in sanguine testamenti æterni Dñm nostrum Iesum Christũ aptet vos in omni bono, vt faciatis eius voluntatem. Heb. 13

nueuo a aquel viejo, por esso dixo el Señor por su Propheta Hieremias, & consummabo. Que quiere dezir. Y acabare y porne mi vltima mano en lo que tengo prometido a Israel haziendo este testamẽto nueuo, tal que no aya mas que dessear ni pedir. Asi que en este testamento nueuo promete Dios, que acabara de enseñar al hombre la celestial sabiduria, y todo su bien.

Hieremias

Y lo postrero que dize nuestro Propheta Baruch, que hecho hombre conuerso cõ los hombres, es declararse mas. Que por su misma boca enseñaria a los hombres la perfecta y celestial Sabiduria. Y es lo mismo que prophetizo Isayas, diziendo. Y llamarse ha por nombre, Emanuel. Y dize esto, no porque aquel hauia de ser el nõbre que se le auia de poner a Christo, en la Circuncision, porque este fue Iesus, sino porque es estilo de la sagrada escriptura, del hecho poner nombre. Como parece por Esayas, que dize de Hierusalem, a quien Dios queria fauorecer: y ella se tenia por oluidada de Dios. Tu te llamaras ciudad buscada y querida: y no desamparada. Y al Propheta Oseas dize Dios. Ponle por nombre, sin misericordia: porque yo no aure mas misericordia de la casa de Israel. Y enel mismo capitulo, dize tambien Dios al Propheta. Ponlepor nombre, no pueblo mio. Porque ni vosotros sereys pueblo mio, ni yo sere Dios vuestro. Y desta manera prophetizo de Christo Esayas, que se llamaria admirable, consultor, Dios fuerte padre del siglo futuro, Principe de paz. Todo esto, no porque seria ninguno su proprio nombre de la pila, sino porque no solamente lo seria todo aquello: empero seria apellidado por tal. Asi aora dize, que se llamara Emanuel, porque este nombre, segun lo interpreta Sant Mattheo, quiere dezir, Dios con nootros, Dios con los hombres.

Et vocabitur nomen eius Emanuel. Esa. 7

Tu autẽ vocaberis quæsita ciuitas, & non derelicta Esa. 62

Voca nomẽ eius absque misericordia, quia nõ addam vltra misereri domui Israel Osee. 1.

Voca nomẽ eius, nõ populus meus quia vos nõ populus meus, & ego non ero vester Deus Osee. 1.

Et vocabit

Que es

Que es lo mismo que dezir, Dios vnido con nuestra naturaleza humana, en nuestro fauor. De manera que del hecho que auia de ser, le puso entonces este nombre de Emanuel el Propheta, Y quiere Esayas, y el Euangelista S. Mattheo dezir lo mesmo que dize nuestro Propheta Baruch, que hecho hombre verdadero conuerso cõ los hombres, y les enseño la celestial Sabiduria. Tambien dize con nuestro propheta Baruch, el propheta Dauid, quando affirma, que oyo dentro de si. Certissimamente el Saluador que Dios nos dara, estara tan cerca de los q̃ lo honrã, que la gloria del Cielo more en la tierra entre nosotros. Y a esto haze allusion S. Iuan quando dize, y el verbo se hizo hombre passible y mortal: y tambien vimos la gloria del, como gloria del vnigenito del padre. Assi se llama el hijo en la diuina escriptura gloria del padre. Porq̃ es su clara noticia q̃ lo affama por quiẽ es, Y assi dize el mismo Señor por Esaias juntando la promessa, con el cumplimiento della. Yo me dare a conocer a mi pueblo en aquel tiempo por experiencia: y me sabra el nombre de Emanuel, Dios con nosotros. Habla del tiempo de su encarnacion y predicacion. Y como si ya estuuiera humanado, y en el, añade, porque yo el mesmo que antes hablaua y enseñaua en los coraçones, y por los Prophetas, heme aqui, hombre entre los hombres, y hablo y enseño a los hombres por mi mesma persona.

nomen eius admirabilis consiliarius Deus fortis pater futuri seculi, princeps pacis. Esai. 9.

Matthæi. 1.

Verũtamẽ prope timẽtes eum salutare ipsius vt inhabitet gloria in terra nostra. Psalm. 84.

Et verbũ caro factũ est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam gloriã eius quasi vnigeniti a patre. Ioã. 1.

Sciet populus meus nomen meum in die illa, quia ego ipse qui loquebar ecce adsum. Esai. 52.

CAPITVLO DIEZ, COMO EL FIN DE HAzerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria.

AVnque no ha dicho muy expressamẽte nuestro Propheta Baruch, para que el Dios de Israel se hizo hombre, y comunico con los hombres: empero bien claramente se infiere de lo que ha dicho. Porque ha dicho, que este Dios de Israel, y criador del Cielo y de la tierra, y que es posseedor de la Sabiduria, desde el principio del mundo, ha ydo dando noticia della. Primero en tiempo de naturaleza, despues en tiempo de escriptura, y para este fin dize aora, que hecho hombre la vino a enseñar por su boca a los hombres, conuersando con ellos. Y aun esse mesmo espiritu delos Prophetas, lo dixo en diuersas partes, como lo allega el Señor por S. Iuan, diziendo. Escrito esta en los Prophetas que tiempo verna, en que los hombres seran enseñados del mismo Dios. Despues tambien lo dixo mas de cerca, el Propheta Zacharias en su Cantico: donde haziendo gracias a Dios por la merced de la encarnacion de su hijo, para el fin que hemos dicho, y tambien porque auia sido Dios seruido de escoger a su hijo Sant Iuan por su adelantado, para que aparejasse al pueblo, y lo dispusiesse para recebir su celestial sabiduria, y sciencia de salud, dize. Yras delante el Señor para aparejar sus caminos. Habla con el niño Baptista. Porque aunque estaua en el vientre de su madre sancta Isabel: empero por especial priuilegio del espiritu Sancto, vsaua ya de razon y entendia. Y asi podia Zacharias hablar con el, como tras tabique. Y asi siendo el padre Propheta del hijo, y hablando con el, le dize. Y tu niño seras apellidado Propheta del altissimo, porque yras delante del apercibiendo la gente, y aparejandole el camino: porque viene a dar a su pueblo sciencia de saberse saluar: para remission de los peccados dellos. Y esto se

Scriptũ est in Prophetis & erunt omnes docibiles Dei, Iob 6.

Tu puer propheta altissimi vocaberis, præibis enim ante faciẽ Dñi parare vias eius, ad dandã sciẽtiam salutis plebi eius in remissione peccatorũ eorum per viscera misericordiæ Dei nostri, in quibus visitauit nos

esto se ha hecho, por las entrañas de la misericordia de nuestro Dios: con las quales nos visito, nasciendo de lo alto: para alumbrar a estos que estan en tinieblas, y assentados a la sombra de la muerte. Para que endereçemos nuestros passos, y acertemos el camino de la paz. Llama pies a los passos, por vna figura que llaman Methonymia, donde se toma la causa por el effecto, pies por passos, porque son effectos de los pies. Aqui affirma el propheta Zacharias lo mismo q̃ nuestro propheta Baruch. Quien es el que tiene la Sabiduria y sciencia de salud. Y como ia viene a dar al mundo, para cõseguir los mismos fines que dixo al principio nuestro Propheta, q̃ es la vida y la paz. Y tras, dixo, hijo mio por adelantado del Señor, para apercebir la gente que lo salgan a recebir, con la disposicion deuida. Porque viene a dar sciencia salutifera a su pueblo. No tanto sciencia de salud corporal, quanto de espiritual. Y por esso añade, para remission de sus peccados, y reconciliacion con su Dios. Y estas mercedes, dize, q̃ nos haze, no por nuestros merecimientos, sino por las entrañas de su misericordia. Y no sin causa el Propheta vsa deste termino, de entrañas de misericordia, sino porque en la sancta escriptura significa affectos de misericordia. De el qual termino vso despues S. Iuan en su Canonica diziendo. El que viere a su hermano padecer necessidad, y le cerrare sus entrañas. Quiere dezir, sus affectos de misericordia, no ayudandose si quiera de el, como es possible que este el amor de Dios en este tal? Y dize esto, porque el hombre, si es hõbre, y humano, vista la necessidad de su hermano, se le auiã de abrir y derretir las entrañas de compassiõ. Y pues confiessa, q̃ es su hermano, y que tiene a Dios por padre comu de ambos, como es possible que ame al padre quien

oriens exalto, illuminare hisqui in tenebris & vmbra mortis sedent ad dirigendos pedes nostros in viam pacis. Lucæ. 1.

Qui viderit fratrẽ suũ necesse habere, & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo? Io. 3.

dre quien puede, y no quiere, ſocorrer la neceſsidad de el hijo de Dios y hermano ſuyo? ni aun le quiere abrir las entrañas, ſino que ſe las cierra, no queriendoſe compadecer del? Y haze S. Iuan en eſto elegantiſsima alluſion a lo del Pſalmo, dõde Dauid para dezir de ſus enemigos, que ſiendo de ſuyo miſericordioſos, nunca ſe querian del apiadar: ſino que ſin alguna compaſsion lo perſeguian, lo dize por eſte termino. Totalmente cerraió para conmigo ſu enxundia, o ſu groſſura, que es lo miſmo que dezir, ſus entrañas: para que no pudieſſen ſer tocadas con algun affecto de miſericordia para comigo. Donde dize Euthymio doctor grauiſsimo, q̃ el adeps, o groſſura, es el aſsiento de la miſericordia y compaſsiõ, y de alli nace. Y por eſſo comunmente los hõbres pingues y grueſſos, como ſon ſanguineos, ſon naturalmente miſericordioſos. Dize pues eſte doctor, que porq̃ jũto a las entrañas ſuele auer groſſura, ſi en alguna parte del cuerpo la ay: por eſſo, en la ſancta eſcriptura ſe atribuye la miſericordia a las entrañas Y por eſſo ſe dizen, de miſericordia, o miſericordioſas, q̃ es lo miſmo. Portanto el Propheta Zacharias vſa tambien de eſte termino, entrañas de miſericordia para ſignificar quan entrañable, natural, y eſſencial le es a Dios la miſericordia. Y dize, que abriendo eſtas entrañas de ſu miſericordia, nos vino a viſitar, naciendo de lo alto. Y en eſta poſtrera palabra, naciendo de lo alto, toma metaphora del ſol que nace del alto Cielo, para arredrar de noſotros las tinieblas de la noche, y para deſpertar a los dormidos a hazer actos de vida, y para que vean los hombres por donde van, y para que vean lo q̃ hazen, y vayan acertadas ſus obras. Eſtos ſon los affectos, allende de otros, q̃ nos haze eſte Sol corporal en el mundo, quando nace.

Adipẽ ſuũ concluſe runt. Pſ. 16.

Euthimius

Y lue-

Y luego assomando la declaracion de la metaphora, dize de nuestro Sol de justicia Christo, que nacio de lo alto, porq̃ nacio por virtud del altissimo, como lo dixo el Angel a la Virgen. Y nacio para alumbrar, quiere dezir para enseñar a los que estan assentados en las tinieblas de la ignorancia, y en la sombra de la muerte, que es el peccado. Porque como la sombra acompaña, y es anexa al cuerpo, cuya sombra es: assi la muerte es anexa al peccado que fue causa de ella. O se dize estar enla sombra de la muerte, el que esta ya para morir: tan cerca de la muerte, como la sombra esta cerca del cuerpo, de quien es sombra. De manera que los effectos q̃ haze el Sol en el mundo naciendo, essos en su manera hizo el nacimiento de Christo en nosotros. Y finalmente dize, para que enderecen sus passos por el camino que lleua a la paz. Assi que el fin de la encarnacion del hijo de Dios y de su venida del cielo a la tierra, fue para arredrar de nosotros las tinieblas de la ignorancia y error, y despertarnos del profundo sueño de nuestro descuydo, y para dar a los muertos por el peccado la vida de gracia y de gloria, y para enseñarnos el camino cierto de nuestra paz y vltimo fin, como tãbiẽ lo dixo nuestro Propheta Baruch al principio. A esto de Zacharias allude el propheta Malachias, diziẽdo. Y para vosotros que temeys mi nombre, y me reuereciays, nacera el Sol de justicia. Assi metaphoriza a Christo por la razon dicha. Y porq̃ por el somos alumbrados, y por el somos justificados. Y aũ el propheta Zacharias, y Malachias hazẽ allusiõ en esto a lo q̃ primero prophetizo Esayas, diziendo. El pueblo que andaua en tinieblas. Quiere dezir, de ignorancia, no sabiendo lo que se hazia, ni para donde yuan, vio vna grande luz: lo qual dize, porque nos enseño y alũ-

Et virtus altissimi obumbrabit tibi. Luc. 1.

Et orietur vobis timẽtibus nomẽ meum sol iustitiæ. Malac. 4.

Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, habitantibus in

regionem vmbræ mortis lux orta est eis. Esai. 9.

Matth. 4.

ño y alumbro de grãdes y mysteriosas virtudes. Y a los que morauan en la region de la sombra de la muerte, quiere dezir, en el estado del peccado, que fue causa de la muerte, les fue nacida vna luz, vnica, para saberse saluar. Lo qual a la letra se prophetizo de Christo: como lo trae el Euangelista S. Mattheo. De manera que consta, que el que auia dado alguna vislumbre de esta sabiduria y sciẽcia salutifera a los de la ley de naturaleza en sus coraçones, y en algunas reuelaciones, y algo mas descubierta a los de la ley de escriptura: aora muy a la clara, como lo han affirmado estos Prophetas, la vino a dar y a enseñar a su pueblo Christiano. Y por esso tomaron metaphora del sol y luz grande, cuya propriedad es darnos bien a conocer y muy a la clara lo que antes estaua como en tinieblas y figuras. Assi tambien lo affirma sant Iuan en su Canonica, diziendo. Sabemos de cierto que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio sentido y entendimiento: para que conozcamos a Dios verdadero por quien es. Y tãbiẽ nos dio gracia, para q̃ seamos en el verdadero hijo suyo encorporados y assi nos contemos por hijos suyos. Dize lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que fue visto en la tierra, y conuerso y enseño a los hombres la celestial sabiduria. Esto mismo manifesto despues el Apostol, diziendo de Christo, que es el archiuo donde esta guardado este thesoro de la sabiduria de Dios, escriuiendo a los Colossenses. Donde, encareciendo los bienes q̃ tenemos en Christo, dize del. En quien estan todos los thesoros de la sabiduria y sciencia de Dios escondidos. Dize, todos: porque no se excluya alguno. Y dize, escõdidos: porque naturalmẽte, como nos lo encarecio nuestro propheta Baruch, nadie los puede conocer, si el hijo de

Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum vt cognoscamus Deũ verum, & ſimus in vero filio ei᷒. 1. Io. 5.

In quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ absconditi. Colo. 2.

jo de Dios no los manifiesta y anuncia. Y el mismo hijo de Dios lo confirma por sant Mattheo, diziendo: Que nadie puede conocer el mysterio de la sanctissima Trinidad, y secretos del Cielo, sino aquel a quien el hijo de Dios los quisiere reuelar. Empero que el los aya reuelado, y descubierto al pueblo Christiano, affirmalo el Euangelista S. Iuan, diziendo. A Dios nadie jamas de suyo lo pudo ver. Empero su vnico hijo, que esta en el seno del Padre. Quiere dezir, que por ser su muy querido y amado, sabe su pecho, y todos sus secretos, el ha contado. Quiere dezir, los bienes que ay en el Cielo, y el como los podemos auer, y el ver y gozar de Dios. Y assi lo auia Dios prometido en el Deuteronomio, quando hablando con Moyses le dixo. Bien pidieron en Oreb, q̃ fue el monte Sinay; porque entonces atemorizados de los relampagos, truenos, y fuego, pidieron a Moyses. Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no muramos de miedo y de espanto. Esto les trae a la memoria Dios, quando dize aqui. Todo lo han dicho y pedido muy bien, sin entender lo que piden. Piden doctrina y Sabiduria de Dios, y no dada por puro Dios, sino por medio de hombre. Yo lo hare assi, dize Dios a Moyses. Yo sacare de entre sus hermanos vn Propheta para ellos, semejante a ti. Verdadero hombre, como tu: dador de ley como tu: mansuetissimo, como tu: y porne mis palabras en su boca, y hablara a ellos, y les enseñara todas las cosas que yo le aure mandado. Consta de todos los Doctores, y de los mismos Hebreos, que esta promessa de Dios fue del Messias. Y assi lo tenemos de fe. Porq̃ de Christo lo trae S. Pedro en los Actos de los Apostoles. Y assi tambien parece por S. Iuan, quando el Señor dixo a los Phariseos. Si vosotros creyessedes a Moyses, tambien

Et patrē nemo nouit, nisi filius, & cui voluerit filius reuelare. Math. 11.

Deum nemo vidit vnquam, vnigenitus autem filius, qui est in sinu Patris, ipse narrabit. Ioan. 1.

Bene omnia sunt locuti: prophetam suscitabo eis de medio fratrū suorum similē tui: & ponā verba mea in ore eius, loqueturq; ad eos omnia quæ præcepero illi. Deut. 18. Exod. 20.

Actuum. 3. Si enim crederetis Moysi, for-

fitan & mihi crederitis. De me enim ille scripsit. Si auté illius literis non creditis, quomodo verbis meis credetis. Io.5.

bien por ventura me creeriades a mi. Porque el escriuio de mi, que me creyessedes. Empero si a sus letras que escriuio de mi, no creeys, como creereys a mis palabras? Y en todo el Pentatheuco no se lee que Moyses les intimasse que creyessen a Christo, sino en este lugar del Deuteronomio, donde les dixo. A este Propheta oyras y creeras, como lo pediste al Señor Dios tuyo en Oreb. Y Padre eterno se lo intimo con amenaça, diziendoles alli. Y el que no quisiere oyr a este mi Propheta, lo que hablara en mi nombre, yo sere el vengador de este negocio. A este mismo lugar allude S. Pablo, quando dize. Antiguamente Dios hablo a nuestros antepassados por los Prophetas: empero finalmente nos ha hablado por su mismo hijo. A aquel lugar allude tambien el Redemptor, diziendo a los phariseos. Mirad, yo no hablo de mio, empero el padre que me embio es verdadero. E yo las cosas que del oy, estas hablo en el mundo. Luego verdaderas son y de creer, pues Dios es el autor, q̃ no yo. Esto mismo affirmo el Señor antes de encarnado como si ya lo fuera, en vn psalmo, diziédo. Yo fuy criado Rey por mano de Dios sobre Sion monte sancto suyo. Toma Sió por toda Iudea. la parte por el todo. Predicando lo que el me mando. Dōde significa que su reynar era sobre las almas, enseñandoles lo que Dios le auia mandado, para su saluacion. De manera que el principal exercicio de su reynar, era enseñar a los Iudios. Y por sus Apostoles tambien a los Gentiles. Porque tambien se los dio el Padre por vassallos, como se dize alli adelante. Pideme, dize el Padre al Hijo, y dartehe por heredad y possession a todas las gentes y terminos de la tierra. Assi que su reynar fue enseñar lo que el Padre le mando que enseñasse en el mundo. Y esto es de Fe, que

Ipsum audies, vt petisti a Domino Deo tuo in Oreb. Deut. 18. Qui auté verba eius, quæ loquetur in nomine meo, audire noluerit, ego vltor existā supra. Olim Deus loquens patribus in prophetis nouissime diebus istis loquutus est nobis in filio. Heb. 1 Qui misit me verax est, & ego quæ audiui ab eo hæc loquor in mūdo. Io. 8. Ego autem constitutus sum Rex

secn-

se entiende da Christo, porque assi esta allegado este Psalmo de Christo en los Actos, y a los Hebreos. De lo mesmo certifico a Pilato, diziédo. Tu dizes que yo soy Rey, y dizes verdad, porque yo para esto naci y para esto vine hecho hombre al mundo, para ser testigo de la verdad. Quiere dezir. Este es mi reynar, no como tu piẽsas, y los demas. Y assi mi reynar no cótradize al reynar de Cesar, ni es de su talle: sino es, enseñar a los hombres la verdad que Dios me mando. De lo dicho pues consta, como se les dio Sabiduria y ley de Dios, como la pidieron, no por puro Dios: sino por Dios hombre y que como Moyses fue en la ley vieja, el interprete de Dios, para con el pueblo: assi lo promete alli, que este vnico propheta sera tambien interprete de Dios para con ellos, y para con el mundo. Y assi consta como el fin de la encarnacion de Christo fue enseñar al mundo la Sabiduria Celestial.

ab eo super Sion montem sanctũ eius prædicans præceptum eius. Psal. 2. Postula à me & dabo tibi gentes in hæreditatẽ tuam, & possessionem tuam terminos terræ supra Act. 13. & Heb. 1. Tu dicis quia Rex sum ego. Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mũdum, vt testimonium perhibeam veritati. Io. 18.

CAPITVLO ONZE, EN QVE SE PROSIGVE *el capitulo passado, y como solo Christo nos pudo enseñar y enseño los thesoros de la Sabiduria celestial.*

PAra que veamos mas claramente como Christo nos enseño y manifesto los thesoros de la sabiduria y sciencia de Dios, es de notar lo que dize sant Iuan Y vi en la mano derecha del que estaua assentado sobre el trono, vn libro escrito de dentro y de fuera. Quiere dezir, cada hoja escrita de ambas partes para significarnos que en los mysterios de este libro de Christo ay mysterios de dentro, y de fuera. Los de fuera pertenecen a su humanidad, que se vee. Y los de dentro a su diuinidad, q̃ no se vee. Y sellado cõ siete

Et vidi in dextera sedentis super tronũ librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septẽ Apoc. 5.

siete sellos, Y dize, que no se hallaua ni en el Cielo, ni en la tierra, ni debaxo della, quien pudiesse abrir aquel libro desatando sus sellos, ni aun mirarle. Lo qual dize, para ponderar quan lexos estaua todo el resto de ser digno de abrirle y cumplir aquellos mysterios. E yo dize S. Iuan, lloraua mucho, porque nadie se hallaua digno de abrir aquel libro, estando en el escripto y cerrado todo nuestro bien. Y dize que le fue dicho, No llores. Mira que ya vencio el leon del Tribu de Iuda, hijo de Dauid: para abrir el libro, desatando sus siete sellos. Y haze en esto manifiesta allusion a lo que Iacob dixo de Christo, hijo de Dauid por Iuda. Iuda es cachorrillo del leo. Dize pues S. Iuan que Christo vencio. Entiendese, al que auia vencido al hombre, que fue el demonio: al qual vencio por su passion, subiendo en la Cruz, como lo prophetizo alli Iacob. Y despues lo affirma el Señor por sant Iuan. Que siendo Christo leuantado en la cruz el Principe deste mundo seria echado fuera de la passió que en el tenia por el peccado. Y que por su passió merecie sse abrir el libro y sus sellos, dize lo adelante sant Iuan en el capitulo allegado del Apocalypsi: q̃ los quatro sanctos animales que vio, y los veynte y quatro ancianos y juezes, se postraron delante el cordero. Primero le llamo leon, por su poder y diuinidad: y aora le llama cordero, por su humanidad, y mansedumbre. Y dize que cantauan vn cantico nueuo, porque era nueuo el triumpho, que es muriendo vencer. Y dixeron, Tu solo Señor fuyste digno de abrir los sellos, para que se manifestasse y leyesse lo que estaua escripto en el libro. Y fuyste digno de esto, porque fuyste crucificado, y nos redemiste tu Dios mio, con el precio de tu sangre. Donde confiessan expressamente la humanidad, y diuinidad del Re-

Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librum & soluere septem signacula eius. Apoc. 5.

Catulus leonis Iuda. Gen. 49.

Nunc princeps huius mundi eijcietur foras Et ego si exaltat⁹ fuero á terra, omnia traham ad me ipsum. Io. 12.

Dignus es Domine aperire librũ & soluere signacula eius: quo-

del Redemptor: Y el romper los sellos, y abrir el libro, fue cumplir lo prophetizado, que antes de cumplido no se podia assi entender. Y ninguno lo pudo cumplir, sino solo Christo, porque poniendolo por obra, se mostro la verdad de todas las figuras y enigmas que de los mysterios de Christo estauan escriptas. Y assi dize S. Iuan adelante, que todos los sanctos del cielo y de la tierra, Angeles y hombres, en boz alta dixeron. Biẽ merece el cordero que fue muerto, por dar al hombre la vida, que possea la diuinidad, por razon de la vnion hypostatica. Y el poder, para hazer milagros, mandandolo como Señor de naturaleza. Y la sabiduria celestial infusa, porque nũca aprendio letras. Y la honra, que es premio de la virtud, por razon de su sanctidad heroyca. Y la gloria de la bienauenturança de su alma, que desde su encarnacion gozo. Y la fortaleza y valentia para resucitar a si mismo lo qual fue proprio y solo de Iesu Christo. Y la bendicion, para que todos sean benditos por el, como lo prometio Dios a Abraham, para que como cabeça, influya la bendicion de Dios: y la comunique a los miembros de su cuerpo mystico, que son sus fieles. Conforme a lo dicho entiende Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, lo de Moyses, que con la sangre del cordero rozio, no solamente el tabernaculo, y sus vasos y el pueblo, como parece en el Exodo, sino que pondera el Apostol que aun tambien, a esse mismo libro de la escriptura sagrada, aspergio y rocio con la sangre del cordero. Para nos significar, q̃ no solo por la sãgre del cordero de dios Christo, se sanctifica su yglesia, y por su sangre tienen virtud sus vasos y sacramẽtos, y por ella son sanctificados los Christianos, empero que aun tambien por ella se nos da la intelligencia deste sagrado libro. De manera que

[Margin: ne tro. Supra.]

[Margin: Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatẽ, & sapientiã & fortitudinem & honorem, & gloriã & benedictio... Supr.]

[Margin: Hebreo. 9.]

[Margin: Exodo. 24]

ya el libro esta abierto y manifiesto, para que se pueda leer, y aprouecharse de tanto biē, como enel estaua sellado. Empero para podernos aprouechar del, no basta que el libro este abierto: sino que tambien a nosotros nos abra Dios los ojos, para poderle ver, leer y entender, Porque claro esta, que para que vna cosa se vea, dos cosas son menester. Que la cosa este descubierta: y que tābien los ojos esten descubiertos. Porque si la cosa esta cerrada, o cubierta, aunque esten los ojos cubiertos, no se puede ver. Y aunque tambien ella este descubierta, si los ojos estan cerrados, o tapados, tāpoco se puede ver. De manera que es necessario que el libro este abierto: y tambien abiertos nuestros ojos, para poder leerle y entenderle.

Antes de la venida de Christo, este sagrado libro estaua cerrado, y sellado: y tambien los ojos del hombre, de ley comun, para poder gozar deste libro. Pero despues que el hijo de Dios se hizo hijo de la Virgen, comēçose a abrir, y descubrir este sagrado libro, assi como se yuan por obra cumpliendo sus mysterios por Christo Y por esso ha dicho san Iuan, que Christo abrio este libro. Empero porque era necessario tambien abrirnos los ojos, para gozar deste libro, por esso affirma el Euangelista de Christo, que despues de su passion, en apareciendo a sus discipulos resuscitado, les abrio el sentido, para que entendiessen las escripturas. De manera que Christo por su passion merecio abrir este libro, y abrirnos tābien los ojos y el sentido. Y assi el que quiere ver y gozar de los mysterios deste libro, pidalo a Iesu Christo, q̃ tiene el libro en su mano derecha, como ha dicho sant Iuā, desseoso de comunicarlo. Pidaselo, para que el se lo abra, y tambien le abra los ojos. Y hagale cō humildad

Tūc aperuit illis sensum vt intelligerent scripturas. Lucæ. 24.

aquella.

aquella peticion que Dauid le hizo, quando dixo. Descubre Señor mis ojos, y cõsiderare marauillas de tu ley: Consta pues como enel tiempo del Euangelio, esta del todo manifiesta esta sabiduria de Dios, la qual enel tiẽpo de naturaleza, y aun tambien de escriptura, estaua algo escondida.

Reuela oculos meos & considerabo mirabilia de lege tua. Ps. 108

Y aun para entender mejor esto, es bien considerar lo que aduierten nuestros Theologos: que segun la capacidad del mundo, assi lo fue Dios alumbrando. Y por la lumbre y conocimiento que primero le daua, quedaua mas capaz, para recebir otra mayor, hasta se perfectionar enel conocimiento de Dios, y de su verdadera sabiduria. De manera que siempre la ley siguiente fue mas perfecta que la passade: porque por ella recebia el hombre mayor lumbre de la verdad. De donde se sigue, que la ley escripta fue mas perfecta que la natural: y la ley del Euãgelio mas perfecta, que la natural, y que la escripta. Porque la ley que mas nos da a conocer a Dios en si, y como a nuestro vltimo fin, essa es la mas perfecta: pues nos descubre mas de Dios, y nos allega, y acerca mas a el. Y pues la ley del Euangelio es la postrera, y vltima mano de Dios: por tanto es la que mas perfectamente nos alumbra y enseña, y es la vltima perfectiõ de toda ley, y aun por donde todas las leyes se han de reglar y regir, para que liguen y obliguen al hõbre. De dõde tambien se sigue, que aunque esta es la mas perfecta ley de Dios, pero tambien es ley de Dios la natural, enxerta y nacida naturalmente en el coraçon del hombre desapassionado. Y tambien la ley de escriptura fue ley de Dios, y por tanto sancta y buena en su tiẽpo. De manera que todas estas tres leyes, destos tres tiempos del mundo, aunque vna mas perfecta que otra, son leyes de

Dios, como lo ha mostrado nuestro propheta Baruch. Esto mismo affirma la sabiduria del padre, que es su vnico hijo, diziendo. Yo sali de la boca del altissimo. Y esta claro que de la boca de Dios sale la palabra de Dios. A esto haze manifiesta allusiō san Iuan, siempre que llama al hijo de Dios, palabra de Dios. Y no es palabra muerta, como las nuestras que despues de pronunciadas mueren. Y por esso san Pablo la llamo palabra de Dios biua. Y assi la siente la yglesia en la primera de aquellas antiphonas de la O, diziendo. O sabiduria que saliste de la boca del altissimo, ven a enseñarnos el camino de la Sabiduria, o prudencia. Añadese mas en el Ecclesiastico. Primogenita antes de toda criatura. Quiere dezir, preferida a toda criatura. A lo qual tambien haze clara allusion S. Pablo, llamando al hijo de Dios, primogenito de toda criatura. Trata alli el Apostol de su diuinidad, y de como el hijo de Dios es ante todas las cosas, y todas son en el, y por el criadas y conseruadas. Y para entēder lo mejor, es de aduertir, q̄ primogonito en la sancta Escritura, no siempre quiere dezir, el que primero nacio: sino tambiē el principal, el antepuesto y preferido a los de mas. Y la raçon es, porque el primogenito tenia imperio en todos los demas hermanos, como cōsta en la bendicion que Isaac dio a su hijo Iacob, como a primogenito, diziendole. Señor de tus hermanos, y prostrēse delante de ti los hijos de tu madre. Aūque, a la verdad, todas las partes de aquella bendicion mas justas vienen a Christo figurado alli por Iacob: porque a Iacob no le pertenecieron aquellas palabras, de la bendicion, que dizen. Siruan te todos los pueblos, adoren te todos los linages. El que te quisiere bien, sera querido de Dios, y el q̄ no, maldito sera de Dios. Porque estas palabras, solo

ego ex ore altissimi prodiui primogenitā ante omnē creaturam. ecclesi. 24. Ioannes, 1. Hebreo. 4.

O sapiētia, quæ ex ore altissimi prodisti, veni ad docendum nos viā prudentiæ. Colosse, 1.

Seruiāt tibi populi, adoret te trib⁹ esto Domin⁹ fratrū

ſolo conuienen a Chriſto. Y porq̃ Chriſto tiene Imperio en toda criatura y a todas las modera y gouierna: por eſto le llama San Pablo, primogenito de toda criatura, que no porque Chriſto fueſſe la primera criatura que Dios crio: pues no es pura criatura, antes alli, como vimos, trata el Apoſtol de ſu diuinidad. Y aſsi añade alli la Sabiduria declarandoſe mas. Y en todo pueblo y en toda gente del tiempo paſſado, de naturaleza tuue el primado. A lo qual haze tambien alluſion el Apoſtol, diziendo de Chriſto, para que el ſea el que tiene el primado en todas las coſas. Las quales alluſiones dan grande autoridad al libro del Eccleſiaſtico, pues S. Iuan y S. Pablo, hazen tan expreſſa memoria del, haziendo alluſion a ſus verdades. Y aſsi conſta como el Eſpiritu ſancto alumbra a ſu yglesia, pues aora enel Cõcilio Tridẽtino ſe ha promulgado por canonico: pues lo era ante Dios. Y añade mas la eterna Sabiduria del tiempo de la ley eſcrita, y dize. Y deſpues de todas eſtas coſas, andando a buſcar donde morar y repoſar de aſsiento, me determine de morar en la heredad y poſſeſsion del Señor. Y entõces me mando el criador de todas las coſas, y me dixo lo que luego dire, y el que ab eterno me engendro, me ſeñalo caſa donde deſcanſaſſe comigo. Dixome pues, mora en Iacob, y en Iſrael el ſera tu heredad: empero en mis eſcogidos de Iſrael, los quales fueron los Apoſtoles, echaras rayzes. Para ſignificarnos en eſto poſtrero, el tiempo de la gracia. Vemos pues aqui claramente, como la Sabiduria de Dios diſtingue los tres tiempos, de naturaleza, de eſcriptura, y de gracia, como los diſtinguio nueſtro Propheta Baruch. Y luego cifra eſta eterna Sabiduria lo que ha dicho, y añade diziendo. Del que es principio ſin principio. Quiero dezir. Del padre eterno fuy eter-

tuorum & incuruẽtur ante filijmatris tuæ qui benedixerit tibi, ſit ille benedictus, & qui maledixerit maledictionibus repleatur Ge. 27 & in omni populo & in omni gẽte primatũ habui ſupra. Vt ſit in omnibus ipſe primatũ tenens. He. 4. Et in his omnib⁹ requiẽ quæſiui, & in hæreditate Dñi morabor, tunc præcepit, & dixit mihi creator omniũ, & qui creauit me requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi in Iacob inhabita, & in Iſrael hæreditate, & in electis meis mitte radices ſupra.

Ab initio, & ante secula creata sum, & vsq; ad futurũ seculũ non desinam. supra.

nalmente engendrada, y antes que començassen a ser los siglos. Y despues que començaron, fuy por ellos enseñando al mundo, y hasta el siglo futuro no acabare esta obra. Como si dixera. Enel siglo futuro porne la vltima mano en enseñar al hombre la celestial Sabiduria, y acabare este negocio: Y alli echare rayzes y reposare. De manera que consta deste lugar del Ecclesiastico y de aquel de los Prouerbios que dize, el señor me posseyo desde el principio de sus caminos y obras, y de las allusiones de san Iuan, y san Pablo, como a la letra el hijo de Dios se llama en la escriptura, sabiduria de Dios. Y assi lo affirma san Cypriano que de Christo se entienden a la letra aquellos lugares de Salomon. Y consta tambien por san Lucas que dize. Por tanto la sabiduria de Dios dixo. Embiare a ellos prophetas y Apostoles. Porque si estas palabras son de Christo, el mismo hijo de Dios se llama a si mismo sabiduria de Dios. Y si son palabras del Euangelista san Lucas, llama a Christo sabiduria de Dios: refiriendo lo que Christo antes auia dicho por san Mattheo Por esso os digo que mireys, que yo os embio prophetas &c. Y se haze allusion a los lugares de la sancta escriptura, dóde se trata dela sabiduria de Dios. De manera que nuestro propheta Baruch y el Ecclesiastico se correspóden marauillosamente, como el hijo de Dios y sabiduria de Dios. En ley de naturaleza començo a enseñar al hóbre la verdadera sabiduria, y despues la prosiguio enseñando al pueblo de Israel, y que la acabo de enseñar enel tiempo del Euangelio. Y que este fue el fin de hazerse Dios hombre, y conuersar con los hombres.

Dominus possedit me in initio viarum suarũ. Prou. 8.

Cyprianus lib. 2. contra Iudæos. cap. 1.

Lucæ. 11.

Ideo dico vobis, ecce ego mitto ad vos Prophetas & sapientes &c. Matth 23.

CAPITVLO DOZE, COMO EL SIGLO FVturo en que segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial Sabiduria, es el tiempo de Christo.

ES mucho de notar lo que la sabiduria de Dios nos acabo de dezir enel capitulo passado, que por los siglos yua enseñando al mundo la Sabiduria, que es a si mesmo. Y que no auia de acabar esta obra hasta el siglo futuro. Y en el mesmo capitulo, al cabo del se declara mas diziendo. Aun derramare doctrina como prophecia, doctrina diuina. Y la dexare porescrito, para que se aprouechen della los que buscan la verdadera sabiduria, y no cessare de enseñarla para los siglos y generaciones de los hombres, hasta que la acabe de enseñar enel siglo sancto. Biẽ a la clara affirma aqui, q̃ antes en ley de naturaleza auia enseñado, y aũ en ley de escriptura yua enseñãdo la sabiduria celestial, y q̃ la auia de acabar en la ley de gracia. Y por esso llama siglo sancto, al tiẽpo del Euãgelio por la sancta y celestial sabiduria q̃ enel, Christo auia de enseñar y obrar. Assi q̃ se deue mucho de aduertir, que assi en estos lugares como en otros de la sancta escritura, el tiẽpo del Euangelio se dize por excelẽcia, el siglo futuro, y siglo sancto. Quiere dezir siglo vnico entre todos los siglos, siglo grandemente desseado de todos. Y con razon se le da esta excelencia: porq̃ enel se nos prometia todo nuestro bien. Y por tanto todos desseauã, esperauan, y pedian este siglo. Y assi dize san Lucas que estãdo el Redemptor affirmãdo como solo el podia descubrir y enseñar a loshõbres los mysterios del cielo: y q̃ nadie los podia alcãçar, sino a quien el quisiesse reuelarlos, dize. Que se boluio a sus

Adhuc doctrinã quasi prophetiã effundam, & relinquam illam quærentibus sapientiam & non desinam in progenies illorum vsque in æuũ sanctum. Eccl. 24.

discipulos y les dixo a parte. Bienauenturados los ojos que veen las cosas que vosotros veys. Antes que passemos adelante, es de notar que no beatifica aqui a sola la vista corporal y experiécia de todos los otros sentidos, como lo aduierte aqui S. Hieronymo: sino solo a aquellos ojos beatifica Christo: que aunque le vian hombre, se creyan ser Dios. Porque muchos vieron, y oyeron a Christo, cuyo ver y oyr no fue beatificado: sino solo el ver y oyr de aquellos que supieron mirar sus obras tan discretamente que de lo visible en Christo, subieron a creer lo inuisible que en el auia: y de lo humano subieron a lo diuino. Pues assi como quando la potencia mas noble de nuestra alma, consigue su mas excellente objecto, que es ver a Dios, se dize bienauenturada; assi quando los sentidos consiguen y gozan sus mas nobles, y excelétes objectos se diran tambien en su manera, bié auenturados y porque el mas excelléte objeto de nuestra vista corporal en este mundo, fue ver la persona de Dios encarnada y sus obras marauillosas, y el mas noble y excelente objeto de nuestro oydo, fue oyr de su boca la celestial Sabiduria para sabernos saluar, por esso con razon les dixo el Señor. Bienauenturados los ojos que veen lo que vosotros veys, y los oydos que oyé lo que vosotros oys. Y para significar el desseo que tenian los fieles de los siglos passados, deste siglo, añade diziendo. Tened pues por dichosa vuestra vista y vuestro oydo porque en verdad os digo, que muchos Prophetas, y muchos Reyes de los siglos passados, dessearon este siglo, por ver y oyr lo que vosotros veys y oys: y no lo vieron ni lo oyeron. Consta pues que este siglo futuro, y tiempo de Christo, fue el siglo mas desseado de los Patriarças, Prophetas, y Reyes, por los grandes bienes

et cõuersus ad discipulos dixit beati oculi qui vident quæ vos videtis. Lucæ.10. Hierony.

Dico enim vobis quod multi Prophetæ & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderũt, &c. [illegible]

que

que en el se prometian al mundo. Pues por esta razõ la Sabiduria de Dios llama por anthonomasia al tiẽpo de Christo, el siglo futuro. Y allude este lugar a otro del Propheta Esayas, donde entre otros renombres y apellidos que prophetiza de Christo, le pone este. Padre del siglo futuro. Y tambien Dauid llama a la gente de este siglo, generacion ventura, y pueblo felicissimo, que ha de nacer, y dize. Sera annunciada y contada muy especialmente por del Señor, la generaciõ venidera. Llama assi al Christianismo, y annunciaran los Cielos la justicia del Señor, metaphoriza a los Apostoles por los Cielos. Porque assi como de los Cielos viene todo el bien corporal a la tierra: assi de los Apostoles por su predicacion, auia de venir todo el bien espiritual al mundo. Y assi Christo antes en el mismo Psalmo, los llama hermanos, como lo allega S. Pablo a los Hebreos, declarandonos como todo aquel Psalmo trata de los mysterios de Christo. Y por esso dize que el Señor hara este pueblo. Porque por su gracia se auia de conuertir a el. Y assi el Apostol alli tratando dela excelencia de Christo, sobre los Angeles, dize. Cierto no subjecto Dios a los Angeles el orbe de el mũdo futuro. Del qual orbe, dize, es toda nuestra platica y negocio, sino al hombre Christo. Dandonos claramente a entender q̃ aquello del Psalmo veynte y vno que alego, se entiende de la generacion y Reyno de Christo que auia de nacer despues, y por esso le llama orbe futuro, o mundo futuro: porque no hablaua del orbe material, que ya era: sino del espiritual, q̃ començaua a nacer. Y ordenolo Dios assi, para q̃ como a Christo siendo Dios le era subjecto todo el orbe material: assi tambien siendo hombre, le fuesse subjecto todo el mundo, assi en el ser de naturaleza, como en el

audistequæ auditis, & & non audierunt. supr.

Pater futuri seculi. Esa.9.

Annuntiabitur Dño generatio ventura, & annunciabunt cæli iustitiã ei populo qui nacetur, quem fecit Dñs. Ps.21.

Hebr.2.

Non enim Angelis subiecit orbem terræ futurum, de quo loquimur. Hebr 2.

ser de gracia. Esto mismo nos declaro despues el mismo Apostol S. Pablo, alludiendo a los lugares sobredichos y dize. Nosotros los Christianos somos en quien ha venido a parar el postrer siglo, o fin de los siglos. Porq̃ toma aqui plurar por singular, como muchas vezes lo vsa la sagrada escriptura: o por vẽtura los llama fines en plural, porque el Reyno de Christo tiene dos estados, vno para militar, y otro para triumphar. El tiẽpo de aora es el siglo futuro y fin de los siglos para el merecer: y el de la gloria es siglo futuro, y fin de los siglos para el gozar Y por esta parte llama S. Pablo al de la vida eterna, q̃ es la perfection del Reyno de Christo, siglo venturo, o siglo futuro. Asi que por excelencia se dize el tiempo de Christo, el siglo futuro: y porq̃ es tambiẽ el fin de los siglos y vltima edad del mundo. Y por esta misma razõ es tambiẽ vso de la sancta escriptura, por los nouissimos y postreros dias significar el tiempo del Euangelio Y por esto Iacob, quando quiso prophetizar de Christo y de sus mysterios, estando para morir, llamo a sus hijos y les dixo. Llegaos me aca, porque os annuncie las cosas que vernan en los postreros dias. Quiere dezir, del mũdo, en la vltima edad del mundo, en el siglo futuro y fin de los siglos. A esto alludio el Propheta Esayas prophetizando del tiempo de Christo, quando dize. Y sera en los dias postreros del mundo, la casa del Señor como vn monte muy bien fundado. Y consta que hablaua alli de la yglesia de Christo, como adelante se vera. Y alludiendo a estos lugares del Testamento viejo, vsa el testamẽto nueuo del mismo vocablo. Y assi S. Iuan llama al tiẽpo del Euangelio, tiempo postrero, diziẽdo. Hermanos sabed que este es el tiẽpo postrero del mundo. Y el mesmo Señor en la parabola de la viña dize. A la postre de todo

Nos sumus in quos fines sæculorum deuenerunt. 1. Cor. 10.

Venturum seculum. ad Heb. 6.

Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt in nouissimis diebus. Gen 49.

Et erit in nouissimis diebus præparatꝰ mõs domus Dñi &c. Esai. 2.

Fratres nouissima hora est. Ioan. 2.

todo embio a su hijo. Lo mismo haze S. Pablo diziẽdo. A la postre de todos los siglos, enlos postreros dias, nos hablo Dios por la persona de su hijo: como antes nos voiesse hablado y enseñado pos sus sieruos los Prophetas. Assi tambien el Apostol S. Pablo llama a Christo, el postrero Adam. Porque dos son los padres, las cepas y principios, o rayzes del linage humano: el primero Adam y el segundo Adam El vno de la naturaleza: el otro dela gracia. Pues porque el primero Adã q̃ fue padre de la naturaleza corrupta y autor de la vida animal fue en el principio delos siglos: assi el postrero Adam, q̃ es el padre de la gracia, y el autor de la vida espiritual, fue en el fin de los siglos Pues para significar el postrer estado del mũdo, llama a Christo el nouissimo o postrero Adam. Y aun mas a la clara lo afirma S. Pablo en otra parte, diziendo. Que no fue necessario que Christo muriesse muchas vezes, por cada vn peccador vna vez. Porque dessa manera fuera menester, dize, hazerse hombre desde el principio del mundo, pues dende entõces vuo peccadores: y morir muchas vezes y resuscitar muchas vezes para poder tornar a morir. Sino que basto morir vna vez y resuscitar otra, para nunca jamas morir. Porque assi como el hõbre vna muerte deue a Dios, por muchos que sean sus peccados Assi tambien el mũdo, por gran peccador que fuesse vna muerte de todos deuia a Dios Y por tanto dize el Apostol que Christo en el fin de los siglos, con vna vez que murio, pago por los peccados y muertes de todos. Porq̃ el solo fue mas bueno que todo el mundo malo. Y mas contento y pago quanto Dios con sola su muerte: q̃ offendido con todos los peccados de todos. Y por esso dize que aora en la consumacion y fin de los siglos, aparecio el hijo de Dios

Nouissime autem misit filiũ suũ. Matth. 21. Nouissimis diebus istis locutus est nobis in filio. Heb. 1. 1. Cor. 15.

Alioquin oportebat eũ frequenter pati ab origine mundi: nũc autem semel in consummatione seculorum ad destitutionem peccati per hostiam suam apparuit. Heb. 9.

de Dios hecho hombre, y de vna vez se offrecio al padre en sacrificio, para desterrar de nosotros el peccado y la muerte, por virtud de su victima y sacrificio. Consta pues que el Apostol al tiempo de Christo llama la consumacion y fin de los siglos. Y aun por esta misma razon al tiempo que Christo nacio llama el Apostol plenitud del tiempo, diziendo. Empero en viniendo el cumplimiẽto del tiempo embio Dios a su hijo hecho hombre, de sola muger. Y haze en esto allusion a la promessa de Dios en el principio del mũdo. Que vn hijo de sola muger hauia de desbaratar el Reyno de aquella serpiente antigua. Y en dezir tambien, hecho debaxo del tiempo de la ley, haze allusion a las promessas hechas de Christo a Abraham y David, que de su linage naceria. Assi que llama al tiempo de Christo plenitud del tiẽpo. Porque hasta este tiempo no estaua lleno, sino menguado el tiempo: porque le faltaua solo este tiempo. Y aora dize que esta ya lleno y cumplido el tiempo, porque no aura mas tiempo. Y assi lo affirma S. Iuan en su Apocalypsi, donde dize. Que vn angel que hablaua con el, leuanto el dedo al Cielo, lo qual era entonces ceremonia de jurar: y aũ agora lo dezimos, alça el dedo, y jura por el q̃ viue por todos los siglos de los siglos, el qual crio el Cielo y todas las cosas que ay en el, y la tierra y todas las cosas que ay enella, y el mar y todas las cosas q̃ ay en el. Y lo que jura es, que ya no aura mas tiẽpo, para merecer ni desmerecer, ni para peccar, ni para arrepẽtirse: sino que en el tiempo que sonara la boz de el septimo y postrero Angel quando començara a tañer su trõpeta, y llamando a juyzio, se acabara, dize, y concluyra con el tiempo, el mysterio de Dios, como lo annuncio por sus sieruos los Prophetas. De manera que al tiempo del Euan-

At vbi venit plenitudo temporis misit Deus filiũ suum, factũ ex muliere, factũ sub lege. Gala 4. Genesis. 3.

Leuauit manum suã ad cælum, & iurauit per viuentẽ in secula seculorũ, qui creauit cælum & ea, quæ in eo sunt, & terram & ea quæ in ea sunt, & mare & ea quæ in eo sunt, quia tempus nõ erit amplius, sed in diebus vocis septimi Angeli cũ cæ-

del Euangelio, cuya perfectiō se mostrara el dia del juyzio, dando a los buenos su deuido premio: y a los malos su deuido castigo, llama el Angel que hablaua con sant Iuan, la plenitud y cumplimiento de el tiempo: porque no aura ya mas tiempo. De donde se infiere muy ala clara q̄ ya no ay que esperar otro tiempo, ni otra edad del mundo, ni otra ley, ni otro legislador, ni otro Messias, ni otra yglesia, ni otra jurisdictiō Ecclesiastica, ni otros sacramentos, ni otro remedio del peccado. Sino q̄ aqui se acaba todo en el tiempo y estado de Christo. Por esso pues dixo la sabiduria del padre por Salomō, que en el siglo futuro, y fin de los siglos, y tiempo postrero y cūplido del mundo, acabaria de alumbrar y enseñar al mūdo la celestial sabiduria. Y assi consta que como la sabiduria de Dios lo tenia determinado y prometido por nuestro propheta Baruch, assi hecho hombre en esta postrera edad del mundo, conuersando con los hombres, lo cumplio. Bendito seays vos Dios mio y mi Señor, lūbre y alumbrador de los hombres que vienen a este mūdo, q̄ por tā regalado artificio nos aueys mostrado por vuestro Propheta, que vn mismo Dios es, el que crio el cielo y la tierra, y el que dio la ley natural al hombre en su coraçon, y el que tambien la dio por escripto a Israel, y finalmente el que hecho hombre nos dio la ley de gracia; la qual es la perfectiō del conocimiēto de vos Dios mio, y la verdadera Sabiduria para saberse saluar los hombres, y conseguir su vltimo fin, para el qual vos los criastes.

Apocal. 10.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hūc mundum. Ioannis. 1.

(?)

CAPI.

CAPITVLO TREZE, QVE COMO HA ENSEñado el Propheta Baruch, que es vn mismo Dios el que ha ydo enseñando por todo tiempo la celestial Sauiduria: assi se prueua tambien que es el mismo en quãto Christo prometido.

ASsi como nuestro Propheta Baruch nos ha mostrado ser el mismo Dios en quanto Dios, el q̃ crio el Cielo y la tierra, y el Dios de Israel, y el mismo que se adoro delos verdaderos fieles en ley de naturaleza: y tambien en ley de escriptura, y el que aora en la ley del Euangelio, nos enseña la perfecta Sabiduria: assi tambien el Apostol sant Pablo pretende mostrar como tambien es el mismo en quanto Christo, en quanto Messias prometido de Dios, hijo de Dauid por Maria virgen sacratissima. Y esto haze escriuiendo a los Hebreos, entre los quales algunos no creyan ser nuestro Redemptor el Christo q̃ Dios auia prometido por los Prophetas, y por tanto esperauan, como aun hasta aora, dizen que esperan otro Christo, engañandose a si mismos. Desengañandolos pues el Apostol dize. Iesus, que fue el nombre de Christo en su Circuncision, que quiere dezir Saluador, esse mismo Saluador y Christo Messias prometido de Dios, fue el de ayer, y el de oy, y esse mismo sera el de mañana y por todos los siglos. Como notã aqui los sanctos Doctores, y consta de otros lugares, es estilo de hablar de la sancta escriptura, que por ayer entiende los tiempos passados. Y por oy los presentes, y por mañana los siglos futuros. Assi que dize el Apostol, Iesu Christo ayer y oy y para siempre. Queriendo aduertir a los Hebreos, que no ay

Iesus Christus hire, & hodie, ipse & in secula. Hebr. 13.

no ay que esperar otro Christo. Porque segun hemos visto en nuestro Propheta Baruch, el Christo prometido de Dios auia de ser Dios y hombre. Y pues en quanto Dios fue el mismo Dios en los tiempos passados, que es en los presentes, y sera en los futuros y por toda la eternidad. Luego consta tambien que en quanto hombre, es el mismo. Porque no auia Dios de andar tomando vno y dexando otro, y mudando hitos y pareceres, sino el que vna vez predestino, y despues tomo, nunca lo dexo, como lo dixo S. Iuan Damasceno. Que el cuerpo y alma que el hijo de Dios vna vez tomo, nunca jamas lo dexo. Luego despues del pecado prometio Dios a Christo hijo de sola muger, para librar y vengar al hombre del demonio, que por engaño se apodero del, como vimos en el capitulo quarto. Y assi lo fue despues prometiẽdo a los padres siguientes, como lo deslinda el Euãgelista S. Mattheo, diziendo. Este es libro del linage de Iesu Christo. Entiendese por fuerça, en quanto hõbre: porque esto es especial y proprio de Christo Señor nuestro, que es de dos linages, de linage diuino, y de linage humano. Por el primero, es hijo de Dios, y Dios verdadero. Y por el segundo, es hijo de la Virgen, y hombre verdadero. Por el primero es hijo de padre, sin madre: y por el segundo, hijo de madre sin padre. Y porq̃ no dize el Euangelista. Este es el libro de los linages, sino solamente del linage de Iesu Christo, muestra claramente, que no pretende deslindar los dos linages: Sino solo el vno. Y porque no quiere deslindar el linage de Iesu Christo en quanto Dios, porque este linage deslindo el Euangelista S. Iuan, sino solamente el linage de Christo en quanto hombre, por esso añade luego, hijo de Da-

Quid semel assumpsit, nunquam dimisit. Damasc.
Gen. 3.

Liber generationis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham. &c. Matth. 1.

de Dauid hijo, de Abraham Y quiere dezir en esto el E·uangelista, el qual fue prometido de Dios a Dauid y Abraham que naciera de su linage, haziendo allusion a las promessas que Dios les auia hecho de Christo, juntandolas con la que fue hecha por el Angel a la hija de Abraham y de Dauid, nuestra sanctissima Maria, q̃ el mismo seria su hijo. Y esse mismo es el que della finalmente nacio. Y assi lo concluye el Euangelista trauando la primera promessa de Christo hecho a nuestros primeros padres, con la que hizo a los intermedios, y con el cumplimiento della enla Virgen sacratissima, y dize. De la qual sola, quiere dezir, sin copula de su varó Ioseph, nacio Iesus que es apellidado Christo. Y assi el Apostol S. Pablo alludio a este diuino artificio de S. Mattheo, quando dixo. Iesu Christo ayer, y oy y para siẽpre. Que es el mismo el que fue, y el que es, y el que sera. Y el intento del Euangelista S. Mattheo aqui, es prouar que Iesus es el Messias en Hebreo, que quiere dezir Christo en Griego, y Rex en latin, y Rey en Romance: el mismo prometido de Dios, y que no ay otro que es par. Y por esso no dize este es el libro del linage de Iesus solamente, sino añade, Christo, libro del linage de Iesus Rey. Porq̃ aunque fue prometido de Dios a nuestros primeros padres por hijo, aunque de sola muger, y por librador: porque amenaçando al demonio, y queriendo de camino consolar a Adam y a Eua, le dixo. Yo porne perpetuas enemistades entre ti y vna muger: y entre tus hijos y su vnico hijo de aquella muger, y ella por el, te molera la cabeça y deshara tu principado. Pero no dize alli de que nacion, o linage de gente, o de que familia, o solar, auia de naçer, lo qual explico Dios despues. Y lo explica aora el

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Matth. 1.

Inimicitias ponã inter te & mulierem, inter semen tuũ, & semen illius, ipsa cõteret caput tuũ. Gen. 3.

ra el Euangelista, diziédo, hijo de David. El qual David fue hijo de Abraham. Para significar que David era del linage de Abraham. Y aunque bastara dezir, hijo de Dauid, que era lo que pretédia, y luego prouarlo, diziédo, Abraham engendro a Isaac, Isaac engendro a Iacob, y assi proceder hasta llegar a Dauid. Empero hizo aqui memoria de Abraham, aunque parecia superfluo, porque Abraham fue primero prometido por hijo Iesus, que quiere dezir Saluador, diziendole. Y por vn hijo tuyo seran benditas y saluas todas las gentes de la tierra. Porque en effecto lo mesmo quiere dezir, Bendezidor, que Saluador, y assi explico de que linage naceria, que es de Abraham. Empero a Dauid fue despues prometido por hijo successor de su Reyno, diziendole. De vn hijo tuyo hare successor de tu throno Real, y assi explico aun mas la familia de Dauid Rey. Porque era notorio entre los Iudios, que el Messias, o rey que esperauan, auia de nascer de la familia de Dauid. Y assi quãdo el Señor pregunto a los Phariseos. Quãdo viniere Christo, cuyo hijo ha de ser. Luego respõdieron, diziendo de Dauid. Y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey, sino a Dauid, diziendo. Y Iesse engendro a Dauid Rey, y Dauid Rey engendro a Salomon. Nombra pues a solo Dauid rey, y lo repite, porque a el solo como a rey, y primero que a otro, se le prometio por hijo rey. Por esso pues dize el Euangelista. Este es el libro del linage de Iesu Christo, que es lo mismo q̃ dezir, de Iesus Rey: Y dize de Iesus, por la promessa q̃ Dios hizo a Abrahã mas a la clara que a los primeros padres, Y dize Rey, por la promessa mas particu-

Et in semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. Gen. 22.

De fructu ventris tui ponã super sedẽ tuam. Psalm. 131.

Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est respõderũt ei, David. Matth. 22.

lar que se hizo a Dauid Y asi abraço estos dos renombres el Angel, quando apareciendo a los pastores les dixo. Nacido os es oy el Saluador, el qual es Christo, en la ciudad de Dauid, alludiédo a las promessas hechas a Abraham y a Dauid Y porque este era el intento del Euangelista, concluye lo mismo, diziendo, de la qual nacio Iesus, q̃ se apellida Christo. Y todo esto quiso acumular el Euangelista, para prouar la identidad de Christo, como es vno mismo el q̃ fue prometido hijo de sola muger a Adam y Eua despues del peccado, y por librador del. Y el prometido a Abraham por hijo bendezidor, o Saluador, y el prometido a Dauid por hijo Rey. De manera q̃ siempre Christo fue prometido para honra y prouecho del hõbre. A todos por hijo y honra del linage humano. Empero a los primeros padres, tãbien por librador de lo malo, y a Abraham por bendezidor y dador de lo bueno. Y despues a Dauid, por Rey legislador y gouernador de los fieles. Y finalmente por el Angel S. Gabriel fue prometido todo esto jũto y muy a la clara, a la Virgen que lo auia de concebir y parir sin copula de varon, como Dios lo prometio a los primeros padres. Y asi concluye, de la qual nacio Iesus, que se apellida Rey. Estas misericordiosas promessas que hizo el padre de Christo su hijo, canta Dauid en vn Psalmo diziendo. Para siempre cãtare las misericordias del Señor, la primera hecha a Adam y Eua La qual refiere el mesmo Dauid, tratãdo de la promessa que Dios le hazia de Christo, y declarandola mas, dize. Esta misericordia que me prometiste Señor Dios mio, es la ley, el pacto y testamento que antiguamente assentaste con nuestro padre Adam. Que vn hijo, de sola muger, libraria al hombre.

Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus, in ciuitate Dauid. Luc. 2.

Misericordias Domini in æternum cantabo. Ps. 88.

Ista est enim lex Adam, Domine Deus 2. Reg. 7.

hombre del demonio. Y aunque Adam en la escriptura algunas vezes se toma por especie, q̃ es hombre: empero aqui mas parece tomarse por el indiuido de Adam. Y cifra Dauid esta promessa de Dios, y las q̃ despues hizo a Abraham, Isaac y Iacob, diziendo. Que dispuso Dios este testamento y assiento con sus escogidos, aquiẽ lo fue prometiendo. Y despues dize q̃ lo juro a su sieruo Dauid. Que aquel mismo seria hijo suyo y successor de su Reyno de fieles. Y por razon de este eterno decreto de Dios, manifestado a los Angeles en el principio de su creacion, y despues a los primeros padres en el principio del mundo, y despues a sus escogidos de el mundo, Abraham, Isaac, y Iacob, y despues tan en particular a Dauid. Empero juntamente temiendose Dauid, como algunos se lo amenaçauã, y el alli lo refiere, que por sus peccados auia Dios de alterar y hazer mudança de aquella promessa, cõgoxado y arrepentido de sus peccados, quiere inclinar a Dios a que la cumpla, diziendo. Donde estan Señor tus antiguas misericordias que prometiste a nuestros antepassados, las quales despues juraste por tu verdad y sanctidad, de las cumplir a Dauid? Todo esto declara marauillosamente Euthymio sobre este Psalmo. Y a estas mismas misericordias antiguas d̃l Señor, llama tambien Esayas marauillas y pensamiẽtos antiguos de Dios, diziendo. Señor, Dios mio eres tu, ensalçartehe, confessartehe por altíssimo y poderosissimo, porque haras marauillas. Quiere dezir. Porque tus antiguos pensamiẽtos, los haras fieles, leales, y verdaderos, que sin falta los cumpliras. Assi sea como lo tienes prometido. Esto mismo affirma el Propheta Micheas, diziendo. Cumpliras Señor la palabra que diste a Iacob: y

Dispofui testamentum electis meis. Ps. supr. Iuraui Dauid seruo meo, vsque in æternũ præparabo semẽ tuũ. supr. Quod exprobrauerunt inimici tui Dñe quod exprobrauerunt commutationẽ Christi tui. supp. Vbi suntmisericordiæ tuæ antiquæ Dñe, sicut iurasti Dauid in veritate tua? Ps. sup. Euthymius sup. Ps. 88. Dñe Deus meus es tu, & exaltabo te, & confitebor nomini tuo: quoniã fecisti mirabilia cogitationes antiquas fideles amẽ. Es. 25 Dabis veritatem

Iacob, misericordiã Abrahã, quæ iurasti patribus nostris, a diebus antiquis Mich. 7

la misericordia que primero prometiste a Abraham, las cosas quiero dezir, que juraste a nuestros antepassados desde los dias antiguos. Que es desde el principio del mundo: De manera que assi lo que dize Micheas, como lo que dixo Dauid, y Esayas, son periphrases, o circunlocuciones de las promessas antiguas que Dios hizo de Christo: las quales se vinieron a cumplir en la Virgẽ, y por sola ella. porque aqui el Euangelista san Mattheo, para prouar el linage de Christo ser de Abraham, y de Dauid, deslinda el linage de la Virgẽ sacratissima, y refiere quienes fueron sus antepassados: porque Christo no fue hijo de estos que aqui refiere el Euangelista por alguno dellos: sino solo por la Virgen es Christo de aquel linage. Porque Christo no viene de aquel linage de Abraham, ni de Dauid por via de varon: sino por sola muger como Dios lo auia manifestado a nuestros primeros padres. Y assi en la linde deste linage, va por este orden diziendo. Que fulano engendro a fulano, y fulano a fulano, de vno en otro, y acercandose al cabo dize. Eleazar engendro a Mathan, y Mathã engẽdro a Iocob, y Iocob engendro a Ioseph. Y segun este orden que lleuauan auia de concluyr, y Ioseph engendro a Iesus que se apellida Christo, mas no concluye tal: porque Ioseph no era padre de Christo, ni tuuo que ver con el en su concepcion, sino muda el orden y dize. Iacob engendro a Ioseph legitimo varon de Maria, de la qual dize, que no del qual, nacio Iesus que se llama Christo: porque consta se que la Virgen era aquella muger prometida de Dios a los primeros padres, y Christo su hijo, el que alli prometio que auia de librar al hombre del poder del demonio.

Y aduierᷓ

Y aduierte el Euangelista aquella particularidad, Ioseph varon de Maria, que de nadie lo auia dicho en todo aquel discurso, no por mas que para significar que Ioseph y la virgen erã de vn mismo tribu y familia de Dauid, pues era legitimo su matrimonio. Porque la ley mãdaua que se casassen con mugeres de su mismo tribu. Y assi deslindo el linage de Ioseph, para deslindar el linage de Maria. Assi q̃ Christo, quãdo aqui se dize hijo de Dauid, y hijo de Abraham, y de los demas, son periphrases de la Virgen sacratissima, y de Christo Señor nuestro. Porque no es Christo hijo de Abraham, ni hijo de Dauid, ni de la casa y solar de Iacob, o Israel, sino por sola la Virgen. De manera que quiere dezir el sagrado historiador Este es el libro del linage de Iesu Christo, hijo de vna hija de Dauid, y hijo dessa misma hija de Abraham, y procede deslindando el linage. Y para dar a entender que por sola la Virgen Maria lo auia, en llegando a ella concluye diziendo. De la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y dize que se apellida Christo, porque por tal lo conocian y predicauan. Y assi prueua S. Mattheo como el mismo q̃ fue prometido a los primeros padres, en el parayso, fue el prometido despues a Abrahã, Isaac, y Iacob, y despues a Dauid, y finalmente a la Virgẽ Maria hija de Dauid y de Abraham, de la qual nacio el Redemptor del mundo.

Esta mesma verdad prueua tambien el Propheta Zacharias en su Cantico. Porque haziendo gracias al padre por la encarnacion de su hijo, como lo auia prometido desde el principio del mundo, dize. Leuanto el Señor vn cuerno y fuerça de salud en la casa, y familia de Dauid, moço y criado suyo: assi como lo dixo y prome- *Erexit cornus salutis nobis in domo Dauid*

 tio por

pueri sui, sicut locutus est per os sanctorum, qui a seculo sũt prophetarũ eius. Luc. 1.

tio por la boca de sus sanctos Prophetas, que han passado desde el primer siglo. En la escriptura sagrada, cuerno significa Reyno poderoso y fuerte. Tomada metaphora de los animales que tienen la fuerça en los cuernos Y principalmẽte por hazer allusion y memoria del Reyno de Dauid, y de Salomon su hijo, q̃ fueron Reyes muy celebrados, y su Reyno symbolo del Reyno de Christo: porque Dauid y su hijo Salomon fueron vngidos en reyes con cuerno de olio. De manera que del instrumento con que fueron vngidos en Reyes tomo el Reyno nombre de cuerno, por vna figura que llamã los Griegos Methonimia, que es quãdo el effecto toma nõbre de su causa. Dize mas el Euangelista, que lo hizo assi como lo prometio por la boca de sus sanctos prophetas. Y no dize por las bocas: para significar, que aunque fueron muchos los prophetas, desde el principio del mundo: empero fue vna la misma verdad, que todos prophetizaron de vn mismo Christo, y todos tuuieron vna lengua y hablaron por vna boca. Porque hablauan por vn mismo espiritu que los alũbraua y hazia hablar vna misma verdad. Consta pues claramente, que el mismo que todos los prophetas prophetizaron, y el prometido a Abraham y a Dauid, esse mismo fue el que nacio de Maria Virgen. Y por esso dixo san Pablo que el mismo Iesu Christo, es el de ayer, y el de oy, y el que sera para sẽpre. Y quiere dezir en esto. Que es el mismo q̃ fue prometido a los padres passados, y el recebido de los presentes, y en quien creerã los futuros. Porque no ay mas de vn Christo hijo de Dauid, por sola la Virgen, en todo tiempo passado, presente, y futuro, y por toda la eternidad.

Esta

Esta misma verdad nos manifiesta nuestra Propheti-za y cantora en su cantico llena del Espiritu sancto Porque viendo y oyendo la Virgen, quando visito a sancta Ysabel, ser publicada por aquella su sancta parienta su secreta y milagrosa concepcion del hijo de Dios, entre otras marauillas q̃ refiere alli, haziendo gracias a Dios, dize. Recibio y tomo para si a Israel su sieruo. Quiere dezir. A aquel su vnico sieruo del linage de Israel, acordandose de su misericordia, que lo auia prometido a Abraham y a sus descẽdientes. como lo auia dicho a nuestros padres por todos los siglos passados. En dezir, tomo para si y recibio a Israel su sieruo, haze allusiõ la Virgen sacratissima a lo de Esayas, donde prometio Dios tambien esta misma merced a sus antepassados, diziendo de Christo. Abrid los ojos, y mirad quien sera este mi vnico sieruo, porque yo lo tomare para mi. Quien sera este mi vnico escogido, enelqual meholgare mucho Elqual lugar a la letra se entiẽde de Christo, como lo allega sant Mattheo. Quiere pues dezir Paradmiẽtes quiẽ sera mi sieruo Christo. Miradle bien, que ay bien q̃ mirar en el. Todo esto quiere dezir aquel, ecce, mirad. Y dize esto, porque juntamente con ser sieruo de Dios, auia de ser hijo de Dios. Porque por razon de la humanidad q̃ auia de tomar, auia de ser sieruo de Dios, empero por razon de la diuinidad, seria hijo de Dios, e ygual al padre. Y por esta parte, fue Ismael symbolo de Christo sieruo de Dios, y hijo de Dios: como Ismael fue hijo de Abraham, y sieruo de Abraham, porque hijo de su sierua y esclaza. Assi que Christo aqui con ser hijo de Dios se llama sieruo de Dios. Y por esso los despierta y aduierte con aquella palabra Ecce, que suele en la sagrada es-

Suscepit Israel puerũ suum, recordatus misericordiæ suæ Sicut loquutus est ad patres nostros Abraham & semini eius in sæcula. Luc. 1.

Ecce seruus meus, suscipiam eum, electus meus, complacui sibi in illo anima mea, &c. Esai. 42. Matth. 12.

da escriptura de mandar mucha attencion. Parad bien mientes quien sera este mi vnico sieruo: porque tomarlehe para mi. Quiero dezir, vniendo lo a mi diuinidad, en vnidad del supuesto y de la persona de mi vnico hijo natural. Dize mas, agradesse enel mucho mi anima. A lo qual se haze manifiesta allusion por San Mattheo, en lo que dixo la bôz del padre, enel baptismo de Christo. Este es mi hijo querido, en quien me he holgado mucho. Entiendese en lugar del pesar que antes tenia, por auer hecho el hombre. Porque allude a lo del Genesis, que viendo los peccados de los hombres dixo Dios. Pesame de auer hecho al hombre. Dize pues la Virgen, trayẽdo nos a la memoria la prophecia de Esayas, que lo tomaria para si. Que aora lo tomo, y lo cũplio: vniendo Dios padre a su hijo con nuestra naturaleza: y tomando nuestra humanidad del linage de Abraham y de Dauid, como se lo auia prometido, y como lo auia dicho por los prophetas antepassados. A este talle declara este lugar Sant Buenauentura, y muy conforme a la sancta Escriptura. Y en lo que dize, acordandose de su misericordia, allude la Virgen (que era muy leyda en la sancta Escriptura) a lo del psalmo que dize. Acordose de la misericordia suya, y de su verdad que lo auia prometido a la casa y solar de Israel. De manera que porque la diuina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su diuina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgẽ: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad, y se hizo hombre del linage de Abraham, recordandose de su misericordia, q̃ lo auia prometido, y que assi lo cũplia su palabra a la casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abram, para abraçar el estado de

Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Matthæi. 3.

Pœnitet me fecisse hominé. Gene. 6.

S. Bonauen

Recordatus est misericordiæ suæ & veritatis suæ domini Israel Ps. 97

do de la ley de naturaleza, y despues de sus successores en general, Isaac, Iacob o Israel, en aqlla palabra; & se mini eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenauētura, Prometio Dios por sus Prophetas esta merced. Consta pues que assi como nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: assi cōsta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiēpo: porque ni vuo, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseño la celestial Sabiduria. S. Bonau.

CAPITVLO CATORZE, QVE TAMBIEN S. Iuan assi como Baruch prueua ser Christo Señor nuestro, el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid.

QVe Christo en quanto Dios, y en quanto hombre aya sido y sea el mismo siempre, tambien lo affirma el Señor a sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo. Yo soy Alpha, y O. principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es mismo en quanto Dios. Yo soy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A.b.c. Griego que son las llaues del. Porque con la primera se abre para entrar a todas las demas: y con la postrera se cierr todas. Soy, quiere dizir, como las letras que abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarando la metaphora añade, diziendo. Soy el principio y el fin de todas las cosas: principio sin principio, y fin sin fin. Soy quiere dezir el que tiene las llaues del mundo para abrir y cerrar cada cosa

Ego sū Alpha & O. principium & finis, dicit Dominus Deus. Apoc.1.

 tura.

tura. Es lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que es el que crio el cielo y la tierra y lo tiene todo en su mano, y a su mandar. Y para declarar su eternidad, añade luego: q̃ es el q̃ es, en el tiẽpo presente y el mismo q̃ era en el tiẽpo passado, y el que sera en el tiẽpo por venir, y verna descubierta su omnipotencia y Magestad a juzgar los viuos y los muertos el dia postrero del mundo. Assi que no quiere dezir el que es omnipotente de presente, y el mismo q̃ fue omnipotẽte enlo passado, y sera omnipotẽte enlo por venir, aũque tãbiẽ es verdad. Y luego adelãte prueua tãbiẽ como es el mismo en quãto hombre, appareciendole en figura huma, y diziendole a S. Iuan. Yo soy el primero y el postrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del peccado del hombre. Porque de esto va hablando como alli consta. Y haze alusion a lo del Genesis, porque despues del peccado, para consuelo de nuestros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Esperança del medianero, porque esta fue la primera promessa q̃ se hizo de Christo en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ser concebido sin varon, y auia de nacer de sola muger, para quebrantar la cabeça, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquerido en los hombres por el peccado. Y assi lo affirmo despues sant Iuan en su Canonica, alludiẽdo tambien a esto del Genesis, trayendonos a la memoria como en Christo se cumplio aquello que Dios alli prometio, y que el era aquel semen mulieris, aquel vnico hijo de sola muger que auia de quitar el poder y possession del hombre, a Satanas. Y assi dize. Para esto aparecio hecho hijo de vna muger el hijo de Dios, para deshazer

Qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens. sup.

Ego sũ primus & nouissimus. sup.

Gen. 3.

In hoc apparuit fi[lius] De[i], v[t] d[i]s[soluat]

hazer los males q̃ el demonio auia hecho al hõbre. *Soluat opera diaboli. Ioan.3.*

En estas allusiones del Testamento nueuo al viejo, y en las demas que vnos sagrados escriptores hazen a otros, hemos mucho de aduertir, los que leemos la santa escriptura, y tenerlas en grande reuerencia, porque pertenecen al sentido legitimo y perfecto della, y cõ su cõsonancia consuelan grandemente la Fe: y con su efficaz correspondencia del sentido, confunden tambien a los hereges y enemigos de ella. Y porque lo digamos de vna vez, para dar en estas allusiones: y caer en ellas, allende del don del interprete la escriptura, que confiessa el Apostol sant Pablo que reparte Dios algunos, importa mucho el leer con frequencia la sancta escriptura, y rumiar los mysterios de ella y aduertir en los vocablos, y terminos de que vsa, y en sus metaphoras y maneras de hablar. Y esto con Fe viua, y humildad profunda, y con caridad encendida. Y porque de esta vez entẽdamos este vocablo. Allusiones llamamos, quando no se alegan las autoridades en sus palabras formales: ni se citan los lugares dõde estan, y a quiẽ alluden: ni los sagrados autores, o escriptores dellas: sino solamẽte se assoma el sentido, y se haze alguna correspondencia al mysterio passado. De manera que se allude no tanto a las palabras quanto al sentido, y nos trae a la memoria como esto es aquello. Y algunas vezes vsando de alguno, o de algunos terminos, o de los mismos: o semejantes. Y de estas alusiones se sacan subtiles y efficacissimos sentidos, como se vera en estos dos tratadicos. Assi que la primera especie de alusion es al sentido. Otras vezes se haze alusion al hecho, por via de comparacion. Pongamos vn exemplo, que por este se sacaran otros. Manda Christo a sus Apo-

Alij interpretatio sermonũ. 1.Cor.12.

Allusio ad sensum.

Allusio ad factum.

sus Apostoles por S. Mattheo, quando los embia a conuertir el mundo, que vayan en cōfiança suya, que ni dineros, ni prouision, ni aun bordon en la mano lleuen. Y haze alusion a lo del Genesis, quando dixo Iacob. Con vn bordon en la mano passe este Iordan quando vine, (quiere dezir) solamente confiado de Dios: sin algun fauor humano. Y bueluo con dos compañias de gente. Es la alusion, como si les dixera Christo. Si Iacob salio de su tierra con vn bordō enla mano solo y desproueydo: empero por yr por ordē de Dios, como parece enel Genesis, le succedio tan prospero su camino: y boluio tan acompañado de mugeres y hijos, y cō tāta riqueza: porque vosotros discipulos mios que hazeys esta jornada por mi mandado, no aueys de esperar aun mas prospero successo? ni aun bordō en la mano como Iacob, quiere que lleueys, sino que totalmente vays en confiança mia, que nada os faltara. Yd, porq̄ mirad que yo os embio, no quien quiera. Tambien es semejante alusion aquella en que manda el Señor a los mismos Apostoles, que vayan a predicar el Euangelio, y que a nadie saludē por el camino, como parece por sant Lucas. Y alude a lo que el Propheta Eliseo mando a su sieruo Giezi, quādo le mando que fuesse con su baculo a resuscitar el hijo de su huespeda, como parece en el libro delos Reyes el qual para encarecerle que no se detuuiesse, ni parasse a otra cosa, le mando que a nadie saludasse por el camino. Y es la comparacion y alusiō del Redemptor (como si dixera.) Mas importa vuestro camino, que aquel. Porque aquel importaua la resurrection corporal de vn muerto: y el vuestro importa la resurrection del mundo de almas y cuerpos. Portanto no os pareys, ni entēdays en al

Matth. 10.

In baculo meo transiui Iordanem istum & nunc cū duabus turmis regredior. Genes. 32. Genes. 28.

Ite, ecce ego mitto vos. Luc. 10.

Lucæ. 10.

4. Reg. 4.

en el, solo en esto poned todo vuestro cuydado y occupacion. De esta manera se hallarã otras muchas en la sancta escriptura: pero las mas efficaces allusiones son las primeras que hemos dicho, que son al sentido, como esta del Apocalypsi al Genesis, y la de la canonica de san Iuan, al mesmo lugar del Genesis, donde se haze alusiõ al sentido y al mysterio, y se confirma aquello por esto y esto por aquello. Ay tambien otra tercera especie de alusion, que es a las palabras. De manera que se refieren todas, o casi todas las palabras formales de otro lugar de la escriptura: empero por no citar algun escriptor sagrado, ni sagrado libro, ni dezir si quiera, como esta escripto, las llamamos alusiones. Asi sant Pablo hablando de la predicacion de los Apostoles dize. Y ciertamente a toda la tierra salio el sonido de ellos, y hasta los estremos de la redondez de la tierra, se oyeron sus palabras Haziendo alusion al Psalmo 18. donde se dizen las mismas palabras de los Cielos. Y metaphorizando S. Pablo a los Apostoles por los Cielos, nos significa el sentido mystico, empero principal, de aquel Psalmo. Asi tãbien sant Pedro para ponderar que aunque falten los hombres, por gloriosos, y poderosos que sean, a quien Dios hizo su diuina promessa, nũca faltara su diuina palabra de cumplirse, y quedar para siẽpre, refiere las mismas palabras que dixo Esayas. Todo hombre mortal es como vna yeruezita del campo: y toda su gloria y vfania como la flor dessa yeruecita. Porq̃ dale el sol, y secase la yeruecita, y caese la flor: empero la palabra del Señor queda para siempre. Pero aqui sant Pedro declara como aquello de Esays se entiende a la letra de la promessa de Christo, porque luego añade. Esta palabra (quiere de-

Allusio ad verba.

Et quidem in omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum. Rom. 10

Omnis caro vt fœnũ & omnis gloria eius tanquã flos agri exaruit fœnum & flos eius decidit: verbum autẽ

Dominimanet in æternum. 1. Pet. 1. & Esa. 40 Hoc est verbum quod euangelizatum est in vos. sup. Qui habet clauem domus Dei, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. Apoc. 3. Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda. &c. Apoc. 5.

re dezir) de quien habla aqui el Propheta, es la palabra del Señor que se ha Euangelizado a vosotros. De donde consta que esta tercera especie de allusion, no es de menor efficacia, q̃ la primera, antes parece de mas. Pues no solamẽte refiere el sentido, mas aun las mismas palabras, como cosa muy sabida, que aquello era esto. Assi a sant Iuan se le dixo de Christo en su Apocalypsi. El que tiene las llaues de la casa de Dauid: y el que puede abrir y nadie puede cerrar: y el que puede cerrar, y nadie pue de abrir. Haziendo allusion a las mismas palabras que Dios dixo por el Propheta Esayas, en el capitulo 22. Y assi affirma como en Christo se cumplio principalmente aquella prophecia. Tambien se dixo a Sant Iuan en su Apocalypsi, hablando de Christo. No llores que remedio ay para el hombre. No vees que vencio el leon del Tribu de Iuda? haziendo manifiesta allusion a lo del Genesis 49. Donde se dize que el leon del Tribu de Iuda auia de subir a la Cruz, para vencer al enemigo, y despojalle de lo que auia robado en el Parayso. Y assi se affirma en el Apocalypsi: como en Christo se cumplio aquel mysterio, q̃ en espiritu vio Iacob. Boluiendo pues a nuestro proposito. Dize el Señor a sant Iuan que es el primero prometido de Dios (como vimos) para el remedio del hombre. Y añade luego, y el nouissimo, o postrero (quiere dezir) q̃ vino a poner la vltima mano en este negocio de la redempcion humana. Y assi lo affirma el mismo Señor en aquella parabola Euangelica, de los sieruos que embio el padre de familia a los arrendadores de su viña, para cobrar los fructos de ella, los quales padecieron, y aun algunos murieron en aquella demanda. Dize pues el Señor. A la postre de todos los sier

uos y

uos y Prophetas que Dios embio para este negocio, embio finalmente a su hijo: y no por juez, para que hiziesse pesquisa y juyzio y justicia de aquellos homicidas: sino para que les promulgasse perdõ general: y por redẽptor para que con su muerte les diesse la vida. Pues a este lugar de sant Mattheo, allude tambiẽ sant Iuan aqui: llamando a Christo el nouissimo y postrero embiado, el q̃ hazia al caso, para la redempcion humana. Y assi prosigue el Señor la reuelacion a sant Iuan y dize. Y fuy hecho hombre viuo, y verdadero, sin dexar de ser Dios. Y el mismo fuy verdaderamẽte muerto, para dar al hombre la vida. Y despues, el mismo resuscite verdaderamẽte. Y por esso añade luego. Y he me aqui aora soy el mismo el que viue por todos los siglos de los siglos. Y dize esto: porque como affirma el Apostol sant Pablo, Christo resuscitando vna vez de los muertos, ya no muere. Ya no ay mas para que morir: porque con sola su muerte se cumplio por las muertes de todos: ni se dara mas licencia a la muerte para que se enseñoree de su vida. Y porq̃ Christo entrego su vida a la muerte no deuiendo la de por si, añade lo q̃ merecio por su passion, diziẽdo. Y por esso tengo las llaues de la muerte, y del infierno (quiere dezir) de las dos muertes: de la muerte, de el alma, q̃ se llama absolutamente muerte porq̃ es la principal y de la muerte del sepulchro que es la muerte del cuerpo. Y prefiere la muerte del alma, porq̃ della nasce la muerte temporal y eterna. Quiere pues dezir. Por mi muerte quede señor de la muerte, poderoso para dar la muerte y la vida a las almas y a los cuerpos. Assi lo dixo despues de su resurrectiõ. Todo poder me es dado en el cielo, y en la tierra: y porque en la tierra se incluye el infier-

Nouissime autem misit filiũ suũ Matth. 21.

Et viuus, & fui mortu* & ecce sum viuens in secula seculorum. supr.

Christus resurgens ex mortuis iã non moritur, mors illi vltra non dominabitur. Ro. 6.

Et habeo claues mortis, & inferni. supr.

Data est mihi omnis potestas

in cælo & in terra. Matth. 28.

infierno, pues esta en el centro della, cõsta que tiene las llaues del Cielo, y de la tierra, y del infierno.

Empero esto de las llaues de Christo explica mas sant Iuan adelante, diziendo. Estos mysterios dize el sancto y verdadero, que tiene las llaues de la casa y Reyno de Dauid: y el que abre y nadie puede cerrar, y el que cierra y nadie puede abrir. Como notan aqui los Doctores Griegos, estas primeras palabras se escriuen con articulo, y suenan, aquel sancto, aquel verdadero, y quierẽ significar la grandeza de Christo en todo. El que por excelencia es sancto: porque no puede hazer obra que no sea sancta: y su sanctidad es heroica: no puede querer ni obrar mal. Y tambien el que por excelencia es verdadero: porque no puede mentir ni engañar, como ni ser engañado. Y haze en esto allusion a lo del Psalmo, que dize. Verdadero y de su palabra es el Señor en todas sus promessas: y sancto en todas sus obras. Quiere pues dezir Sant Iuan. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero, de quien dixo Dauid. Fiel y verdadero es el Señor en todas sus palabras, y sãcto en todas sus obras. Y esto haze sant Iuan para significarnos en esta allusion, la diuinidad de Christo Redemptor nuestro. Y dize mas que este es el que tiene las llaues de la casa, o Reyno de Dauid: que quiere dezir, de la casa, o Reyno de los fieles: qual era entõces solo aquel Reyno. De manera que porq̃ el Reyno de Dauid era Reyno de los verdaderos fieles, a quiẽ estaua prometido Christo hijo de Dauid, y en quien creyan, y a quien esperauã por su Redẽptor, por tanto, Reyno de Dauid se entiende aqui y en otros muchos lugares de la sancta escriptura, Reyno de fieles, y Christo por antonomasia hijo de Dauid, y successor de su

Hæc dicit sanctus & verus, qui [illegible] clauem Dauid [illegible] aperit, & nemo claudit: [illegible] claudit, & nemo aperit. sup.

Fidelis Dñs in omnib⁹ verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Psal. 144.

de ſu Reyno. Aſsi lo prometio Dios. Como parece enel Pſalmo, donde dize de Dauid. Porne por ſucceſſor de ſu Reyno a vn hijo ſuyo por los ſiglos de los ſiglos. Y declarandoſe mas añade, y a ſu throno Real hare tanper petuo como los dias del Cielo. Y dize eſto, porque el Cielo ha de durar para ſiempre. Lo qual conſta que no puede tener verdad, ſino ſe refiere a Chriſto hijo de Dauid que reyna, y reynara para ſiempre. Y aſsi ſant Gabriel el menſajero, e interprete de Dios, lo declaro a la Virgen: como conſta por ſan Lucas, que le dixo. Abre los ojos y mira eſta nouedad que Dios ha de obrar en ti. Que alla dentro de tu vientre, ſin que de fuera venga concurſo de varõ: ſalua (quiere dezir) tu virginidad, cõcebiras: y deſpues pariras vn hijo varon, y llamarle has por nombre Saluador. Eſte ſera grande: aunque no de grandeza mundana, y ſera conocido, y apellidado hijo del altiſsimo, y le dara el Señor el trono real de Dauid ſu padre: y reynara en la caſa y ſolar de Iacob (que es de los fieles) eternalmente, y ſu reyno no partira terminos con otro reyno. Y adelante en el miſmo Pſalmo dize Dios. De vna vez lo jure, conſtante y firmemente, y por mi ſanctidad, ſi mentire a Dauid, es phraſis Hebrea, y aũ Caſtellana. Si luego le mentire (ſi hare) quiere dezir, no le mentire en ninguna manera. Porque es lẽguage de la eſcriptura en los juramentos tomar aquel ſi, por no, como conſta claramente en el Pſalmo 131. y en el Pſalmo 93. Y lo que juro dize que es, vn hijo del viuira y reynara para ſiempre, y a eſto deſte Pſalmo hizieron alluſion los que dixeron a Chriſto, de Chriſto. Noſotros hemos oydo de la eſcriptura ſancta, que el Chriſto hijo de Dauid ha de viuir y reynar para ſiempre, y declara el Señor

Ponã in ſeculũ ſæculi ſemen eius & thronũ eius ſicut dies cœli. Pſal. 88

Ecce concipies in vtero & paries filium, & vocabis nomẽ eius Ieſum, hic erit magnus & filius altiſsimi vocabitur, & dabit illi Dñs Deus ſedem Dauid patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum, & regni eius non erit finis. Lu. 1.

Semel iuraui in ſãcto meo, ſi Dauid mentiar, ſemen eius in æternũ manebit & thronum eius ſicut ſol in conſpectu meo, & ſicut luna perfecta in æter

num: & testis in cælo fidelis. Ps. supr. Psal. 131. & 93. Nos audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum. Ioan. 12.

esta perpetuidad deste Reyno, por otras dos muy galanas comparaciones del sol y de la luna, diziendo. Y el trono Real deste hijo de Dauid sera resplandesciente y perpetuo como el sol en mi acatamiento: porque nunca se pone, ni esconde, ni eclipsa: como a los ojos de los hõbres. Y como la luna llena, assi resplandecera para siempre. Y cõfirma lo que ha dicho con la postrera palabra, diziendo. Y el testigo desta promessa y juramento, y de que es verdad que se cumplira, esta enel Cielo, fidelissimo testigo. Es periphrasis de Dios. Quiere dezir. Dios q̃ esta en los Cielos, es el que lo prometio, y juro, y el q̃ atestigua esto por de infalible verdad Consta pues claramente, que esto no se puede entender, ni puede tener verdad en algun otro hijo de Dauid pues esta claro que en Ieconias y en Sedechias hijos de Dauid, tuuo fin y cabo el reyno tẽporal y corporal de Dauid. Y solo Christo hijo de Dauid, es el que reyna y reynara para siempre: aqui militando, y en el Cielo triumphando. Y el Reyno de Dauid, es el Reyno de sus fieles: que ha de durar para siẽpre. Y a estos lugares deste Psalmo hizo manifiesta allusion sant Gabriel. Y lo que dixo ala Virgen es como vna interpretacion deste Psalmo. Pues deste Reyno de Dauid ha dicho sant Iuan que tiene las llaues nuestro Christo y Redemptor. Y a este reyno de fieles llamo despues el Señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de Cielos (quiere dezir) reyno de gente fiel, y celestial: como se dize regnum Frãcorum, reyno de gẽte Francesa, o de Franceses: assi se dize regnum cælorũ, reyno de cielos, o de gente celestial, de lo qual se tratara mas adelante. De manera que tiene el Señor las llaues del reyno de fieles: para abrir y cerrar: para justificar y cõ-

Lucæ 1.

car y condemnar, para prender, y soltar, a quien viere conuenir. Y affirma sant Iuan que a quien el abre, nadie le puede cerrar, y a quiē el cierra, nadie le puede abrir. Para nos significar el entero poder y excelente autoridad que el solo tiene en este reyno de Dauid. Pero del se deriua a los ministros de su sancta yglesia, como adelante veremos. De manera que tambien S. Iuan, como nuestro Propheta Baruch nos ha mostrado, como Christo es siempre el mismo en quanto Dios, y en quanto hōbre Christo, de quien la sancta yglesia y reyno suyo recibe la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO QVINZE EN QVE SE DECLARA *mas lo del capitulo passado como Dios entrego a Christo en quanto hombre, las llaues del Reyno de Dauid, que es de fieles.*



EN esto que ha dicho sant Iuā en su Apocalypsi de las llaues de Christo, haze elegantissima y manifiesta allusiō, y nos trae a la memoria la prophecia de Esayas. Donde el Padre eterno dize Christo Redēptor nuestro. Entregare las llaues de la casa de Dauid sobre los ombros del, y abrira y no aura quien cierre, y cerrara y no aura quien abra. Y aunque el propheta Esayas va alli hablādo del buē Eliachin empero en este lugar hizo transito a Christo, como muchas vezes lo suelē hazer los Prophetas: por virtud del diuino espiritu q̄ los mueue, y alūbra en todo, y habla en ellos, y por ellos. Y cōsta ser assi, pues aqui S. Iuā llanamente lo refiere de Christo, como cosa notoria. Dize pues. Entregare las llaues de la casa y reyno de Dauid

Dabo clauē domus Dauid super humerum eius, & aperiet, & non erit qui claudat, & claudet & non erit qui aperiat. Esai. 22

ſobre ſus hombros, y pone ſingular por plural, llaue por llaues y hombro por hombros (como otras muchas vezes lo ſuele vſar la ſancta eſcriptura:) y es mucho de notar aquella palabra, ſobre ſus hombros, porque las llaues no ſe ſuelen traer ſobre los hombros, ſino en la mano, o colgadas de la cinta, o en otro lugar eſcõdido y ſeguro: empero no ſin gran myſterio, vſa deſta manera de hablar la ſancta eſcriptura, en eſpecial quãdo habla del reyno de Chriſto. Porque tambien el miſmo propheta, hablando antes deſte meſmo reyno de Chriſto dize. Fue hecho ſu principado, a ſu reyno, ſobre ſus hombros, y es mucho de aduertir que a lo que primero llamo llaues llama aora principado, para ſignificar que llaues de la caſa de Dauid, es lo miſmo que principado, o reyno de Dauid, y tener las llaues de aquel reyno, no es otra coſa ſino tener legitima autoridad, poteſtad publica, y derecho enel, como adelante ſe vera.

Factus eſt principatus eius ſuper humerum eius, Eſa. 9.

Es pues mucho de aduertir que eſte es eſtilo de hablar de la ſancta eſcriptura, aun en otras partes, y ſignifica poteſtad publica: porque las inſignias de la poteſtad publica ſe trayan ſobre los hombros, como aora en algunas partes, las varas de juſticia, y porque aſsi ſe vſaua entonces, aſsi tambien ſe eſcriuia, y la razon deſta cerimonia, era para encargar el cuydado que auiã de tener ſobre ſi, los que rigen, de aquellos que eſtan a ſu cargo, que aun por eſſo tambien vſamos deſta manera de hablar, tenerlos a cargo o eſtar a mi cargo, q̃ es lo meſmo q̃ tenerlos ſobre los hombros, e yr cargados dellos, lleuarlos, y gouernarlos, é mirar por ellos. Por eſto mãdo dios q̃ enel ſuperhumeral del põtifice, ouieſſe dos piedras precioſas engaſtadas en oro, y que ſe eſculpieſſen en ella los nom-

los nombres de los doze linages de Israel: los seys en la vna, y los seys en la otra, segun el orden de su nascimiento. Y dize Dios alli: y lleuarlos ha sobre sus hombros Aaron, delante el Señor (quiere dezir) suffriendolos por el: sustentandolos, y padeciendo por ellos, y rogando a Dios por ellos. De manera que no ha de traer a cuestas el pueblo al Obispo, sustentando sus baxillas de plata ni de oro, sustentando sus ricas tapicerias, tantos escuderos, tãtos pajes, y laçayos, y aun los ricos presentes que hazen por mejorarse: sino al contrario el Obispo ha de traer a cuestas a los de su diocesi: sustentandolos en sus necessidades espirituales y corporales, porque es padre de los necessitados. Empero aqui enestos lugares alegados de Christo, mas que esto quiere dezir: o esto muy por el cabo. Quiere nos pues dar a entẽder el Propheta que Christo no solo seria rey, sino que seria rey a su riesgo: empero para grã bien de su reyno. Porque el reynar de Christo no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, como lo vimos antes, y como el mismo Señor lo dixo despues por San Iuan. Mi reynar muy differente es del reynar de los Reyes deste mundo. Y entre las differencias q̃ ay, pone aqui esta el Propheta Esayas que el reyno del mundo trae en sus hombros, y acuestas a su Rey, y lo prouee, y lo sustenta, y aun padece por el, atrueco de que su rey no padezca. Y dize, no lo que auia de ser segun razon, como ya vimos, sino lo que es y se vsa en el mundo. Empero Christo al contrario, trae su reyno sobre sus hombros, y lo prouee y lo sustenta, y se pone a riesgo por lo amparar y defender, y aun muere porque su reyno viua. De manera q̃ el no se vale de su reyno, sino su reyno del. Y a esto del Propheta hizo ma-

Portabitque Aaron nomina eorũ coram Dño super vtrũque humerum. Exodo. 28.

Regnũ meũ non est de hoc mundo. Ioannis. 18.

Lucæ. 15. nifiesta allusion el Redemptor por San Lucas, comparandose al pastor que vino a buscar la oueja perdida, y hallada dize que la tomo sobre sus hombros, y la traxo con alegria, para la reduzir a la manada: y compañia de las otras. No sin mysterio pues dize el padre eterno por Esayas, yo le entregare las llaues de la casa de Dauid sobre sus hombros.

Y assi el Propheta Esayas antes que dixesse, fue hecho su principado sobre sus hõbros: dixo de la manera que auia de ser, que era haziendose el hijo de Dios hombre mortal y passible: para morir y padecer por su principado, y dizelo por estas palabras. El hijo de Dios nos fue dado de su padre, para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros. Y a lo que dize que nos fue dado, allude marauillosamente sant Iuan, sino son palabras del mismo hijo de Dios, como lo parece la corriẽte del texto, dize pues la allusion. Tan grandemente amo Dios al mundo, que le dio para su remedio a su vnigenito hijo. Y affirmanos que el amor fue causa desta tan inestimable dadiua: porque de otra manera parecia excesso, y demasia, y aun desatino, dar a su vnigenito hijo para redemir al sieruo Empero el amor que todo lo yguala, hizo a esta obra tan razonable. Porque como dize Dionisio, el amor es vna virtud y fuerça vnitiua. De manera que de razon del amor, es la vnion, y el hazer todas las cosas que entre si se aman, por distantes que sean en naturaleza, o dignidad, yguales, y aun vna, de la manera q̃ puede. Y assi el amor que Dios tenia al hombre hizo abaxar a Dios a ser hombre: y subir al hõbre a ser Dios. Y los ygualo. Y hizo q̃ vno mismo fuesse verdadero Dios, y verdadero hõbre, Christo redemptor nuestro. Y assi e

Paruulus enim nat⁹ est nobis, & filius datus est nobis. Esai.c. 9.

Sic Deus dilexit mundum: vt filiũ suum vnigenitum daret. Ioannis. 3.

ste amor haze razonable todo lo que Christo hizo y pa
decio por el hombre. Y asi lo pondera el mismo Esayas
alli, diziendo. El grande amor del Señor de los exerci-
tos, hare esto. Y muestra lo que ha dicho, que el hijo de
Dios fue dado a nosotros prra que naciesse paruulo en
la cōdicion humana (quiere dezir) mortal y pasible des
preciado, y abatido, y no en el estado que Dios crio al
hombre primero, y esto para nosotros. En esta significa
cion toma tambien parulo, el Propheta Abdias, dizien
do, de parte de Dios a Edom. Yo te hare paruulo, conté
ptible y despreciado, en pena de tu soberuia. Y aun es-
to mismo nos declara mas adelante el Propheta Esayas,
hablando de Christo: como Dios lo auia cargado de
nuestros males y penas de peccados. Y vimosle (dize) y
no estaua de ver, que no quisieredes verle. Empero des-
seamoslo asi, despreciado, y el mas abatido de los hom
bres, varon de dolores, y que experimentasse nuestras
flaquezas. Viole el espiritu del propheta, tal qual auia
de estar la noche de su pasion. Y asi el mismo Senor di
xo de si. Yo soy como vn gusanillo de la tierra, que no
hombre deshonra de los hōbres, y abatimiento del pue
blo. Y no solamente quiere dezir a quien los hōbres des
honraron y affrentaron, y a quien su pueblo de Israel a-
batio y desprecio: lo qual fue asi verdad: sino tambien,
a quien los hombres, que no conocian el mysterio de su
pasion, tenian por deshonra de los hombres, por affren
ta del linage humano, y su pueblo se desdeñaua del, de
que fuesse de su linage, siendo en hecho de verdad, la
honra del linage humano, pues hizo al hombre Dios, y
la gloria de su pueblo de Israel, como dixo Simeon, to-
mando carne de aquel linage, sino que por honrarnos

Celus Domini exercituũ faciet hoc. supr.

Ecce paruulum dedite in gētibus, contemptibilis tu es valde. Abdiæ.1.

Et vidimus eũ & nō erat aspectus, & desiderauimus eũ despectũ, & nouissimũ virorũ, virum dolorũ & scientē infirmitatē. Esa. 53.

Ego sũ vermis & nō homo opprobriũ hominum, & abiectio plebis. Psalmo. 21. & Luc. 2

Christ⁹ nos redemit de maledicto legis, fact⁹ pro nobis maledictũ, quia scriptũ est, Maledictus omnis, qui pendet in ligno vt in gentibus benedict o Abrahæ fieret in Christo Iesu: vt pollicitationem spirit⁹ accipiamus per fidem. Galatas. 3.

quiso el ser tan deshonrado, y para ensalçarnos quiso el ser tan abatido. Assi como lo pondero el Apostol S. Pablo, q̃ quiso ser por nosotros no solamẽte maldito, pero aun la misma maldicion, porque la bendicion suya, que se prometió a Abrahã, viniesse sobre nosotros. Esto pues quiso significar el Propheta, en dezir que se auia hecho pequeñuelo y despreciado para nuestro prouecho.

Exinaniuit semetipsũ formam serui accipiens Philipp. 2.

Omnia qua si non sint sic sunt coram Deo. Esai 40.

Y a esto de auerse hecho paruulo, y despreciado para nosotros, alludio despues Sant Pablo encareciendolo mucho, que siẽdo hijo de Dios, y Señor vniuersal de todos, se deshizo. Quiere dezir: se hizo vn poco de ayre, vna nonada, tomãdo forma de sieruo, el que era hijo de Dios, y Señor del mundo. Esto significa y pódera aquel verbo, Exinaniuit. Y dize que se hizo vna nonada, vn poco de ayre haziendose hombre mortal y passible: porque todas las cosas, por grãdes que sean, en respecto de Dios, son vna nonada: son como sino fuessen, como lo dize en otra parte Esayas. Assi que para reynar el hijo de Dios, nacio paruulo y despreciado, mortal y passible. Auia dicho el propheta Esayas, como el Señor sin exercito ni estruendo de armas, sino có poder y virtud secreta auia de vencer a nuestros tyranos los demonios, que nos tyranizaron enel parayso. Y hizo elegantissima allusion a la milagrosa victoria que auia hecho de los Madianitas. Y q̃ como por virtud secreta auia librado a Israel del poder de los Madianitas assi nos auia de librar a nosotros del poder de Satanas, que fue rompiendo y quebrando los Iudios el vaso de barro de su sagrada humanidad, y descubriẽdose luego como alli se descubrio, la luz de su diuinidad, y tocando y tañendo la trompeta de la predicaçion Apostolica, este mysterio por todo el mundo.

Sceptrũ exactoris eius superasti, sicut in die Madian. Esai. 9.

mundo. Y dando la razó de esto, y el como se auia de hazer, dize la autoridad alegada, porque el hijo, de Dios se entiende, nos fue dado para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros: y fue hecho su principado sobre sus ombros. De manera q̃ nacio paruulo y mortal para morir por su reyno: y desde la Cruz, q̃ traxo sobre sus ombros: como insignias de su potestad y reyno, començo a reynar. Assi lo prophetizo Dauid q̃ lo auia de predicar al mundo los Apostoles, diziendo. Promulgad y hazed saber a toda la gentilidad, que el Señor començo a reynar desde el madero de la Cruz. Aunque como affirma Sant Iustino, los Iudios quitaron del texto maliciosamente, aquella palabra hebrea, Mehez. Que significa á ligno. Y consta ser assi verdad, porque en la Cruz fue despojado el demonio del principado que tenia en el mundo, y fue adjudicado a Christo, todo lo que a el se le quito. De manera que como por el peccado, quedamos todos por de el demonio: assi por la Cruz quedamos todos por de Christo. Como lo refiere Sant Iuan, q̃ dixo Christo. Aora esta para sentenciarse el pleyto del mũdo con su tyrano el demonio: y aora sera echado fuera de la possession que tyranicamente tenia en el mundo. E si yo fuere leuantado de tierra en la Cruz, todo lo que a el por sentẽcia se le quitara, se me ha de adjudicar a mi, que he tomado el pleyto por el hombre. Consta pues claramente, que el Padre eterno dio por heredad a Christo esta casa y reyno de David, que es reyno de fieles y reyno de Cielos: pues le dio las llaues del para abrir y cerrar, y para el entrar y salir deste reyno. Por la qual metaphora quiere significar, que le dio plenaria jurisdiction para los regir y gouernar: al fin de recobrar el de-

Vere filius Dei erat iste. Matt. 15.

Cuius imperium super humerum eius. supr.

Dicite in gentibus, quia Dominus regnauit á ligno. Psal. 95.

Diuus Iustinus martyr aduersus Triphonem.

Nunc iudiciũ est mũdi, nũc princeps huius mundi eijcietur foras, & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad meipsum. Ioan. 12.

recho que se auia perdido del reyno celestial en el parayso, por el peccado. Este mismo reyno de fieles prometio el Angel a la Virgen que lo heredaria su hijo, como lo vimos en el capitulo passado, y que seria su reyno en duracion eterno, y en extension tan grande, q̃ no terniа fin, ni partiria terminos ni mojones cō otro reyno.

Dabit illi Dñs sedem Dauid patris eius, & regnauit in domo Iacob in æternum, & regni eius nō erit finis. Lucæ. 1.

Y llama alli el Angel a la yglesia Reyno de Dauid, y casa de Iacob, y no sin causa en la sancta escriptura se apellida asi la yglesia de Christo, sino porque de alli fue Christo, y estos fueron sus antepassados. Como lo affirma el Apostol S. Pablo, refiriēdolos, y dize. De los quales descendio Christo segun la carne. Y de alli fuerō tābien los primeros Christianos, y de alli los Apostoles, padres de nuestra Fe. De manera que la casa de Abraham, de Isaac, y de Iacob, o Israel y de Dauid, es el solar conocido de la nobleza Christiana, aunque aora esta este pueblo por el suelo por sus peccados. Porque asi como el hidalgo se precia de venir de tal casa, aunque la casa este cayda, y no quede sino vn solar, empero guarda aquel renombre: asi la yglesia fiel y Christiana, se llama casa de Iacob, porque toma el nombre de su solar y fieles de Christo antepassados. Y asi la escriptura los intitula de fieles, diziendo. Acuerdese el Señor de su testamento, y de Abraham, Isaac, y Iacob sus sieruos, fieles. Y para entender mejor esto, es de aduertir, que aunque la yglesia de Dios començo desde Abel: pero florecio mucho en Abraham: y aūque le succedio su hijo Isaac, y a Isaac succedio Iacob: empero no se dize la yglesia Christiana casa de Abraham, aunque es el padre de nuestra Fe: y asi lo llama sant Pablo: ni tampoco se dize casa de Isaac, sino casa de Iacob: porque, como lo aduierte sant

Ex quibus est Christus secundū carnē. Ro. 9.

Meminerit testamenti sui, quod habuit ad Abraham, Isaac, & Iacob seruorum suorū fidelium. 2. Mach. 1. Rom. 4.

sant Esteuan en el libro de los hechos Apostolicos, por Iacob vinieron los doze Patriarchas, y del succedio gẽte descendencia fiel, que tuuo cuẽta con Dios. De manera que porque no todos los hijos de Abraham fueron fieles: porq̃ huuo Ismael que fue infiel, y solo Isaac fiel: y de Isaac solo Iacob, porq̃ Esau fue infiel: empero de Iacob fueron hijos todos los doze Patriarchas, y todos fueron fieles y cultores de Dios, aũque algunos peccadores. Como aora tambiẽ en la yglesia, todos son fieles, aunq̃ ay muchos peccadores. Por lo qual todos los linages de aq̃l pueblo se denomina de ellos, y los llama Dauid fuentes de Israel. Los que descendeys y manays de las fuẽtes de Iacob, load al Señor en sus yglesias. Mira en esto al tiẽpo del Euangelio: porq̃ antes vnico era el templo de Dios, y en Hierusalem. Pues por eso la yglesia se llama casa de Iacob. Y por esto dixo el Angel sant Gabriel de Christo, que reynaria en la casa de Iacob, q̃ es casa de fieles. Y casa en la sagrada escriptura, no siempre quiere dezir essas casas de barro, o de piedra: sino muchas vezes quiere dezir descendencia, o linage. Y assi quando en el Exodo se dize: que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas, que ayudauan a parir a las mugeres Hebreas: porque quando parian varones no los ahogauan, segun el mandamiẽto del Rey: temiẽdo mas a Dios: no quiere dezir que les hizo essas casas materiales, ni edificar quiere dezir alli, este edificar material: sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los Hebreos, y su descẽdencia y casa, Dios les dio a ellas prospera descendẽcia, y successiõ. Assi tambien dixo a Iob vno de sus amigos. Si te boluieres al omnipotente, el te perdonara, y otra vez seras edificado. Quiere dezir. Tornaras

Actuum 7.

In ecclesijs benedicite Deo Domino de fontibus Israel. Psal. 67.

Et quia timuerũt obstetrices Deum, ędificauit eis domus. Exo. 1

Si reuersus fueris ad omnipotẽtem, tursus

ædificabe-ris. Iob 22.

naras a tener hijos y prospera descendencia y casa. Porque entonces estaua como derrocado y caydo: sin hijos ni hijas, y sin la prosperidad passada. Assi tambien en el Deuteronomio, al que no queria tomar la muger de su hermano defuncto, para que alomenos el primogenito, se apellidasse hijo del defuncto: porque no quedasse sin casa y descendencia: se dize por este termino. Esta afrenta padecera el que no edificare la casa de su hermano. De manera que segun el estilo de hablar de la escriptura, se dize la yglesia casa de Iacob, o Israel: porque es lo mismo que descendencia de Iacob, o Israel. Como dezimos de algunos, son de la casa de Aguilar, o de la casa de Niebla. Consta pues como Christo Señor nuestro tiene las llaues de este reyno de Dauid, y casa de Iacob, como affirmo el Angel a la Virgen, que es casa o reyno de fieles.

Sic fiet homini qui non ædificat domũ fratris sui. Deu. 25.

CAPITVLO DIEZ Y SEYS, COMO CHRISTO antes que se subiesse al Cielo entrego estas llaues del reyno de los Cielos, o de fieles, a Sant Pedro.

PORque Christo, en quien esta, como hemos visto, este summo poder deste reyno de Dauid y casa de Iacob, se auia de subir al Cielo: porq̃ por dar lugar a la Fe, no conuenia viuir siempre aca entre nosotros antes, prometio a S. Pedro de entregalle estas llaues en la tierra, y hazerle su lugar teniẽte y vicario suyo. Y assi a el solo dixo. A ti dare las llaues del reyno de los Cielos. S. Chrysostomo lee, e yo tãbien te dare las llaues del reyno Celestial. Y nota que no dize, yo rogare al padre que te las de. Sino, e yo te

Tibi dabo claues regni cœlorũ. Matth. 16

dare las

dare las llaues. De manera que aunque la potestad es grã de, y el don ineffable: empero como mi padre te hizo aquella especial merced de q̃ me conociesses por quien soy, assi yo tambien te hago esta. Quiere pues dezir, antes que me parta deste mundo, y me suba al Cielo, te dare el poder, y autoridad que yo tengo en mi yglesia: la qual aure adquirido con el precio de mi sangre. Porque como vimos en el capitulo passado, muriendo Christo adquirio este reyno. Y assi lo dixo tambien sant Pablo en el libro de los Actos. Assi que dize. Yo te entregare las llaues, para que puedas tu, y tus successores, abrir y cerrar la puerta y entrada deste reyno, y prender y soltar en el. De manera que lo que legitimamente hizieredes en la tierra, yo lo terne por bueno, y sera dado por hecho alla en el Cielo.

Quam acquisiuit sanguine suo. Actuũ.20.

Aduierta aqui el Christiano lector, que el Señor llama a esta su yglesia Reyno, y casa de Dauid, y casa de Iacob: que como hemos visto quiere dezir congregacion de fieles. Y dize esto, porque no nos engañen los que sueñan que la yglesia de Christo, solo consiste en el animo. Porq̃ como aqui manifiesta el Espiritu sancto, reyno es, y casa es, y su cõcierto tiene, y su Ierarchia, perlados, y subditos, maestros y discipulos, y su policia y administracion superiores que manden, e inferiores q̃ obedezcan. Y assi dize S. Pablo de la yglesia. Vn cuerpo mystico somos todos, y este cuerpo tiene su vnico espiritu que lo anima y lo gouierna, y su cabeça, y sus miẽbros que reciben della su virtud e influencia. Assi que cuerpo le llama a la yglesia: cosa que se vee y se siente, y tiene su distinction de miembros, desde cabeça, hasta pies. De manera que cabeça ay en este cuerpo mystico.

Vnum corpus & vnus spirit⁹ multi sumus. Eph.4.

la qual

la qual es Pedro en lugar de Christo, en quiẽ esta la fuẽte del gouierno de todo el cuerpo. Porq como hemos visto a solo Pedro entre todos los Apostoles prometio el Señor que lo haria vicario suyo: y le daria las llaues deste reyno. Y no solo aqui por S. Mattheo, le promedio esta preeminencia, empero tãbien al principio, quãdo lo escogio por discipulo, le significo lo mismo: como lo refiere sant Iuan, diziendo. Enclauo Iesus los ojos en el. Quiere dezir, que lo penetro: que lo vio de dentro y de fuera, que vio para que era bueno, y le dixo. Tu eres y te llamas Simon hijo de Iuan: empero tu te llamaras; no piedra qualquiera, sino peña, que es lo q̃ quiere dezir Cephas, peña de guijarro que se suele echar por fundamento de edificio. Para significar que auia de ser la primera piedra y peña firme sobre que auia de edificar su yglesia. Empero aora por S. Mattheo lo explica mas. Porque como a Pedro solo entre todos los Apostoles, hizo Dios la reuelacion de quien Christo era, y el fue el primero q̃ lo creyo con el coraçon, y lo confesso cõ la boca, por el Christo prometido, y hijo natural de Dios viuo, le dixo Christo. E yo te digo. Aquel E yo te digo, es elegantissima figura de hablar que llaman los Griegos Mimesis, que es imitacion. Tu dizes esso de mi, y yo digo esto de ti. Que por esso te prometi al principio nõbre de piedra, o peña: y aora te digo q̃ lo eres. Pues eres el primero que has creydo firmemente, y confessado esta firmissima verdad, de quien soy. Y sobre esta peña firme solida y q̃ no se desmorona, ni deshaze, edificare yo mi yglesia. Donde dize S. Hieronymo que no fue baldia esta palabra de Christo, sino que fueron como palabras sacramentales, que hazen lo que dizen. Y que assi

Intuitus autem cũ Iesus, dixit. Tu es Simõ filius Ioanna, tu vocaberis Cephas. Ioã. 1.

Et ego dico tibi quia tu es Petrus, & super hãc petram ædificabo ecclesiã meã. Matth. 16. Hierony.

Christo

Chriſto diziendo y haziendo, le dio el nombre de piedra, y juntamente firmeza de Fe. Y aſsi dize Beda. Que por la firmeza de Fe, con que creyo y confeſſo quien Chriſto era, lo llamo piedra, para ſignificar aquella firmeza de Fe interior q̃ alli le dio. Porq̃ aunque S. Pedro tuuo flaqueza deſpues en la confeſsion de la Fe, empero no en la fe: q̃ ſiẽpre eſtuuo firmiſsimo en ella como vna piedra, o peña firme. Y aſsi cuenta S. Lucas que le dixo Chriſto. Simon mira q̃ Satanas os ha venido a pedir a Dios, y por licẽcia para acribaros como trigo. Empero yo he rogado por ti, q̃ nunca desfallezca tu fe. Y tu deſpues, conuertido de auerla negado con la boca, confirma en ella a tus hermanos. Lo qual ſe declarara mas en el capitulo 49 y tãbien enel 54. Endereça el Señor ſus palabras a ſant Pedro ſolo entre todos, como a quiẽ le queria declarar por cabeça de aquella familia; y abſoluer la queſtion q̃ acabauã de mouer, de quien dellos auia de ſer el mayor. Y en dezir q̃ el rogar por la firmeza de ſu fe, conſta q̃ ſiempre la tuuo firme, porq̃ la oraciõ de Chriſto no pudo dexar de ſer oyda, y aũ es de Fe. Porq̃ aſsi lo affirma el miſmo Señor, diziẽdo al padre. Padre yo ſe de cierta ſciẽcia, q̃ ſiẽpre q̃ te pido algo, me oyes, y me lo cõcedes. Luego deuemos tener de Fe, ſegũ aqui parece, q̃ nũca jamas falto la Fe de S. Pedro, ſino ſola la cõfeſsion della. Por la qual no dize Chriſto q̃ rogo, ſino por ſu Fe, como lo aduirtio S. Chryſoſtomo. Sino q̃ ſu fe fue ſiẽpre vna piedra y peña firme. Y aũ aq̃lla palabra. Y tu deſpues confirma a tus hermanos, dize grãde Emphaſin. Quiere dezir, hazlos firmes cõtigo en la Fe, pues tu la tienes, y ternas firme, y ellos faltaran en ella. Porq̃ la ſemejãça del acribar a eſte propoſito es. Que el trigo ſe alle-

Beda.

Ait autẽ Dominus Simoni, Simon ecce Satanas expetiuit vos vt cribraret ſicut triticum. Ego autem rogaui pro te, vt non deficiat fides tua, & tu aliquando conuerſus confirma fratres tuos Lucæ.22.

Pater Ego ſcio, quia ſemper me audis Ioan.11.

se allega para guardarlo: empero acribandole se diuide, y sale del monton, y no por vn agujero solo, sino por muchos que tiene la criba, con alguna violencia que les hazen en aquel mouimiẽto del acribar. Pues assi como de Christo es por la Fe allegar y juntar los hombres: assi es de Satanas diuidirlos por varias vias de infidilidad: como aqui pidio a Dios que lo permitiesse de los Apostoles. Y en esto entiende Satanas. Como lo affirma el Señor, diziendo del. Quien no allega y ata comigo, tiene officio de derramar y diuidir. Cõsta pues de la firmeza de la Fe de Pedro, y que por esso le puso el Señor nõbre de piedra, porque le dio pecho de peña firme en la Fe que entonces confesso, como conuenia para el officio. Y le promete para adelante q̃ le dara las llaues del Reyno de los cielos. Como quien dize. Pues tu me has creydo y confessado, no solo por Christo Messias hijo de Dauid y Rey de la tierra, empero por hijo natural de Dios, y Rey de los Cielos, por tanto yo te dare a ti en la tierra antes que me parta deste mundo, las llaues y jurisdiction deste Reyno de los Cielos. A solo Pedro promete esto, y a solo el lo dio. Porque la potestad de atar y desatar, que tambien a el solo prometio aqui Christo, despues la dio a el y a todos los otros Apostoles juntos como lo refiere sant Mattheo. Y assi parece lleuar gran razon lo q̃ dize fray Hieronymo Siripando Cardenal y Arcobispo de Salerno, religioso de la ordẽ de sant Augustin: y Legado en el Concilio Trento, q̃ no es lo mismo las llaues que Christo aqui promete a sant Pedro, y despues le dio, que la potestad de atar y desatar. Porque como pueden ser, dize, vna misma cosa, siendo tan dessemejante el vso, diuerso el officio, y differente el fin y el effecto.

Qui non colligit me cum, disper git. Mat. 12

Matth. 18. Siripandus 14. in epistola ad Galat.

effecto. Porque las llaues no atan, o desatan. sino abren y cierran. Y tambien estas llaues son las que el padre entrego a solo Christo, como hemos visto, y assi leemos aqui q̃ Christo a solo Pedro las entrego. Y aũ se prueua, porq̃ la antiguedad de la sancta yglesia hasta oy a ninguno de los Apostoles pinta cõ llaues, sino solo a S. Pedro y assi consta q̃ las llaues a solo Pedro se prometieron y se dieron, pero la potestad de atar y desatar a todos los Apostoles ygualmente se comunico, como lo ha referido s. Mattheo. Dar pues Christo las llaues a sant Pedro, Matth. 18. fue darle vniuersal jurisdictiõ en la vniuersal yglesia, para discernir de Fe y de costumbres. Que es lo que se ha de creer, y que es lo que no, que es lo que se ha de hazer, y que es lo que no. Tomada metaphora de quando se le da a algun señor la possession de alguna ciudad o reyno, y se declara por suyo: que lo dan las llaues como a señor della. Assi que las llaues de Pedro administran la vniuersal yglesia, y ordenan todas sus partes. Enpero la potestad de atar y desatar que Christo dio ygualmente a todos los Apostoles: a todos los Obispos pertenece, y por los Obispos a todos los sacerdotes: y todos la recibieron de los Apostoles. Y aun essa potestad q̃ dio Christo a todos en comun, a Pedro la dio, o alo menos la prometio aqui en especial. Para que entedamos que aũ en Pedro esta el principado y fuente desta potestad, para, que esta parte pueda comunicar a otros para el gouierno especial delas yglesias, Que si Christo la dio por su boca y por su mano a los Apostoles. fue por especial priuilegio que les hizo, que de derecho comun, de Pedro, la vuieran de recebir si Christo no se la diera. Empero la potestad delas llaues en solo Pedro y los succecessores

del, esta. Y assi a solo Pedro apellida la yglesia, clauiger ethereus. Clauero o llauero de la yglesia celestial.

Dixit Simoni Petro Iesus Simon Ioannis diligis me plus his? dixit ei. Etiam Dñe tu scis quia amo te. dixit ei. Pasce agnos meos & oues meas. Ioan. 21.

Y esto q̃ el Señor aqui prometio a solo Pedro, despues de hecho se lo dio a solo el. Porque despues de la resurrection, antes q̃ se subiesse al cielo, le dio esta potestad y le entrego estas llaues, como parece por san Iuan, quando lo examino si le amaua mas que todos, y era mejor q̃ todos: porque le queria encargar officio, no comun a todos. Y hallandolo ser assi por su secreto y diuino juyzio lo hizo pastor de todos. Y llamanos a todos corderos suyos y ouejas suyas: no de Pedro, sino de Christo, empero subjectos al gouierno y llaues de Pedro, y a su siluo y baculo pastoral. Y assi todos los Obispos Arçobispos, y Patriarchas, tambien son ouejas en respecto de Pedro, solo Pedro no es oueja: sino pastor vniuersal de todas las ouejas y corderos, en lugar de Christo, empero oueja en respecto de Christo. Ellos pastores particulares de particulares yglesias, por orden de Pedro: empero ouejas en respecto del. De manera que el officio pastoral de Christo, tan repetido del, antes de su encarnacion, y despues en su sancto Euangelio: aqui se lo traspasso el señor a Pedro. Y assi consta que la autoridad y jurisdiction de la yglesia, que Christo prometio a Pedro por san Mattheo, despues se la dio por san Iuan.

Y en este hecho del primado de Pedro, expressamente alludio Christo al hecho de Pharaon con Ioseph. Porque Pharaon llamo a todos los sabios y adeuinos, para que interpretassen el secreto de su sueño. Y ninguno lo supo ni pudo interpretar, hasta que fue llamado Ioseph, a quiẽ Dios reuelo el secreto y soltura del sueño de Pharaon. reconociendo el Rey que Dios lo alũbraua y le

reuelau

reuelaua las verdades necessarias al bié publico: le prometio el gouierno de su Reyno, y le dixo. Porque Dios te ha reuelado y mostrado estos secretos de mi sueño, y de lo necessario para la vida del Reyno, como lo has declarado, tu seras el superior en toda mi casa, y a tu palabra obedecera todo mi Reyno. Conociendo, y confessando Pharaon en esto y con mucha razon, que a quien Dios alumbra, y con quien Dios tiene tal familiaridad, esse solo es bueno para regir y gouernar. Y q̃ deuemos estar ciertos que en las demas dubdas que se offrecieré en la republica: y en las necessidades comunes, y aun en las particulares, Dios le alumbra a este tal, de lo necessario, o conuiniente al bien comun. Y despues le dio Pharaon esto que aqui le prometio. Como Christo primero se prometio, y despues le dio a San Pedro las llaues. Y assi le dixo Pharaon a Ioseph. He aqui donde te hecó stituydo por mi lugar teniente y visorey, sobre toda la tierra de Egypto. A esto pues allude el Redéptor, quando haze aqui vicario suyo a S. Pedro. Porque preguntados todos los discipulos de aquel gran secreto, de quien era Christo, ninguno supo, ni pudo responder. Porque a solo Pedro lo reuelo Dios. Y el fue solo el primero que lo creyo y confesso por quien era, como hemos visto, y viédo nuestro Rey Christo, que a solo Pedro auia el padre eterno hecho esta reuelacion tã necessaria a la vida del mundo: a el solo promete las llaues de su casa y reyno. Dandonos a entender, que pues a Pedro solo alumbraua el padre eterno, y por el a los otros, que el solo era bueno para el gouierno de la yglesia, y para alũbrar en la Fe y costumbres a los otros, y assi como Iosephfue preferido a sus onze hermanos, como lo mostro Dios

Quia ostẽdit tibi Deus omnia quæ locutus es, tu eris super domũ meã, & ad tui oris imperiũ cunctus populus obediet Gẽ. 41.

Ecce constitui te super vniuersam terrã Aegypti. supra.

en los sueños que le reuelo: asi aqui el Apostol San Pedro fue preferido a los otros onze Apostoles y hermanos suyos: por la reuelacion que Dios le hizo de quien Christo era. Y aunque es verdad que Ioseph es Symbolo de Christo, empero por esta parte Christo y Pedro, por ser vicario suyo, se cuentan por vno. Y asi lo significo el mismo saluador, quando viniendo los cogedores del tributo, que pagaua cada cabeça de familia, dixo el señor a Pedro. Dales esse tributo por mi y por ti. No le dixo por mi y por Mattheo: por mi y por Iuan, o por mi y por Iacobo, &c. sino por mi y por ti, contādo a Pedro por cabeça con el, de aquella familia: porque auia de ser vicario suyo y su lugarteniente, y otro el en la tierra. Y aun es mucho de pōderar la forma del dezillo, que fue. Dales esse tributo por mi y ti. Que porque cōstasse que Christo y Pedro no eran dos cabeças de aquella familia Christiana sino vna: no dixo dales por mi y por ti, como por dos, sino dize, por mi y ti, haziendose el señor vno con Pedro, y copulando a Pedro consigo, como lo aduirtio delicadamente el diuino Chrysostomo. Consta pues que las llaues del Reyno de Dauid, que el padre eterno dio a Christo, Christo las dio a san Pedro haziendolo vicario suyo. Y por el mismo caso consta, que en la yglesia de Christo esta la fuente de la sabiduria para saberse saluarse los hombres.

Da eis pro me & te. Matthæ. 17

Chrysosto.

Hasta aqui hemos visto y declarado el discurso de nuestro propheta Baruch, en que nos ha enseñado donde esta la celestial sabiduria, para conseguir nuestro vltimo fin, apartandonos primero de todas las sectas falsas y reprouadas, donde no esta, y nos ha venido a enseñar despues, que solo esta enel Euangelio, e yglesia de Christo.

Aora

Aora en lo restante deste tratado se manifestara muy en particular, como en sola la yglesia Romana Christiana, esta la verdadera Sabiduria, y se yra mas descubriendo y confirmando esta verdad, y enriquesçiendo el argumento deste tratado.

CAPITVLO DIEZ Y SIETE COMO SANT PEdro recebidas las llaues de Christo continuo el officio de juzgar, y decretar en este Reyno de fieles, como Vicario suyo.

ESte officio de las llaues, que el Señor cometio a Pedro, assi como aqui lo començo, y se ensayo en el: despues que Christo se subio al cielo, lo continuo. Porque en la dubda que luego despues se offrecio, si se cumpliria el numero de los doze Apostoles que Christo auia escogido, por auerse ahorcado Iudas dize el texto del libro de los actos. Leuantose Pedro en medio de los hermanos (quiere dezir) de los Apostoles, y de los otros fieles, que entonces eran como ciento y veynte, y assi se llamauan entonces los Christianos hermanos. Porque eran hijos del padre eterno y hermanos de Christo su hijo. Y determino Pedro que se auia de elegir otro en lugar de Iudas. Y alego lugares de la sancta escriptura para determinar esta verdad, como Dios lo proueyo en el Deuteronomio, y como lo veremos en el capitulo siguiente. Y luego adelante, en la venida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, se leuanto vna schisma, porque vnos se marauillauan, y alabauan a Dios, otros se burlauan de los Apostoles, diziendo, que estauan de vino, y

Exurgẽs Petrus in medio fratrum dixit, &c. Act. 1.

Deuter. 17.

 fuera

fuera de si. Y de ninguno de los Apostoles se dize q̃ hablasse, ni boluiesse por la verdad, sino solo Pedro, como el mayor de todos, y a quiẽ pertenecia de officio, determinar la verdad, y la determino tãbiẽ conforme a la ley de Dios, por la prophecia de Ioel. Declarãdo tã efficazmẽte la sagrada escriptura, el q̃ auia poco q̃ era vn rudo pescador, que se conuirtieron aquel dia a Christo tres mil Iudios. Y nota alli el texto, estando Pedro con los onze Apostoles, como quien dize, la cabeça cõ su cuerpo y familia. Y tambien que aunque todos estauan alli, empero solo Pedro, como el mayor dellos, y vicario de Christo, hablo, y enseño, y determino la verdad. Y adelante en el capitulo tercero siempre el Euangelista Sant Lucas prefiere a Pedro, aun a Sant Iuan el amado de Iesus Y Pedro fue el que hizo el primero milagro, del q̃ nacio tullido del vientre de su madre, como alli consta. Y el solo prueua al pueblo, como por virtud de Christo y en su nombre hazia aquello. Y les prueua por las escripturas sanctas los mysterios de Christo. Y mas adelante se dize, que juntandose el principe de los sacerdotes con los demas juezes y doctores de la ley hizieron cõparecer ante si a los Apostoles, haziendoles cargo, que por que poder, y en cuyo nombre, y con que autoridad se atreuian a predicar, &c. Y dize el texto, que solo Pedro como cabeça de aquella familia, lleno de Espiritu sancto, respondio por todos y los concluyo y determino la verdad. Y mas adelante, mandandoles el principe de los sacerdotes, y los demas juezes, que no predicassen a Christo, dize el texto que respondio Pedro y los Apostoles. Necessario es obedecer mas a Dios, que a los hombres. Y es de aduertir, que prefiere a Pedro, y

haze

Stans autẽ Petrus cũ vndecim, eleuauit vocem suã, & locutus est. Viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalem vniuersi, hoc vobis notũ sit, &c. Act. 2.

Petrus autem, & Ioãnes ascẽdebant in tẽplum, &c. Act. 3.

Tunc Petrus repletus Spiritu sancto, dixit ad eos, &c Act. 4. Respondẽs autem Petrus & Apostoli, dixerunt, obedire oportet

haze especial memoria del, que el solo respondio, porq́ el como cabeça respondia por todos. Tambien en el mesmo capitulo Pedro, como supremo juez de aquella familia (que eran ya mas de cinco mil Christianos) estan de presentes todos los Apostoles, solo Pedro, como cósta alli, juzgo y dio sentencia contra Ananias y Saphira, y la hizo luego executar. Y en el mismo capitulo, para differenciar Dios a sant Pedro de los demas, y conociē-do la gente la preeminencia de Pedro sobre todos los Apostoles, dize, que sacauan a las plaças los enfermos en sus camas y lechos, para que passando el principe de los Apostoles Pedro, si quiera su sombra les tocasse, y assi sanauan. Tambien adelante en el capitulo octauo, quando Simon Mago offrecio a los Apostoles mucho dinero, porque le diessen aquel poder que ellos tenian, solo Pedro delante de todos, como el prelado de aquella compañia, le respondio, y lo reprehendio con grande autoridad. Y mas adelante, a solo Pedro, como a cabeça de la yglesia, le hizo Dios aquella marauillosa vision de la sauana q́ descendio del cielo, llena de animales immūdos y rastreros, y aues, y vna boz que le dixo. Leuantate Pedro, mata, y come. Y se lo repitio tres vezes. Viendo la sauana sant Pedro, y que luego torno a recebir el Cielo aquella sauana con los animales. Para significarle la conuersion de la immunda gentilidad, y su recepcion en el Cielo: para que assi lo publicasse y propusiesse a toda la yglesia. Y assi dize el texto, que lo promulgo sant Pedro y determino, diziendo. Abriēdo su boca Pedro, como que para aquello siempre la auia tenido cerrada, pensando el, y todos, que el Euangelio era para solos los Iudios: y que los bienes de Dios eran bienes

Deo magis quam hominibus. Act. 5.

Actuum. 8.

Surge Petre, occide & manduca. Act. 10.

Aperiēs autem Petrus os suum. In veritate cōperi quia non est personarum acceptor

Deus, sed in omni gēte, qui timet eum, & operantur Iustitiam acceptus est illi. Actor. 10.

bienes vinculados a solo el linage de Abraham. Y assi dixo, determino, y decreto. Yo he hallado cō verdad, por reuelacion especial que Dios me ha hecho del cielo, q̃ no es Dios acceptador de personas: sino que en todo linage de gente, quien teme a Dios, y obra justicia, conforme a ley natural, es accepto a el. Y lo torna a declarar S. Pedro en el capitulo siguiēte. Mas adelante se pōdera como Herodes se atreuio tambien a prender a Pedro: significando, que siendo la cabeça de aquella familia Pedro, y tan singular y señalado en todo: se atreuio tambien a prenderle, como auia preso a Santiago. Y noto el texto como toda la yglesia hizo oraciō por el: y no dize que por Santiago: sino por Pedro, como por supontifice, y bien comun de la yglesia. Y assi oyo Dios su oracion, porque milagrosamente le libro Dios, como alli parece, del poder de Herodes: para el bien de su yglesia, del qual entōces tenia grā necessidad. Assi q̃ en todos estos doze capitulos de los Actos se muestra claramēte la autoridad de Pedro sobre todos los Apostoles, y sobre toda la yglesia. Y finalmēte despues en otra controuersia de Fe, si era necessaria la circuncision juntamēte cō el Euangelio, q̃ era vna grande dificultad, (porque dize que fue hecha grande inquisicion, preguntandose vnos a otros deste negocio) se leuanto Pedro, y les dixo lo q̃ en aquel caso se auia de tener. Demanera que el, primero que todos, decreto, y todos los Apostoles fuerō de aquel parecer, y todo aquella cōtrouersia cesso, porque dize alli el texto que todos callaron, y fueron de aquel parecer, y assi se determino: affirmando que aquella resolucion de San Pedro era reuelacion del Espiritu sancto comunicada a Pedro, y a sus compañeros por el.

Apposuit vt apprehēderet & Petrū Actor. 12.

Cum autē magna conquisitio fieret, surgēs Petrus dixit ad eos. Actor. 15.

Tacuit autem omnis multitudo. supra.

Y assi

Y asi dixeró. Fue visto al Espiritu sancto, y a nosotros. Quiere dezir, a Pedro, en quien hablo el Espiritu sancto y a sus consultores. Y aun es tambien de aduertir, que assi como Christo, como cabeça de su familia Apostolica, siempre se dize, como consta del Euãgelio, que se ponia en medio de ellos a hablarles: assi sant Pedro, como vicario suyo, y como a quien pertenecia como cabeça, decretar, para este effecto se ponia en medio de ellos. Y assi se lee, que de en medio dellos se leuantaua: y de ninguno de los otros Apostoles se lee, que para hablarles se pusiesse ni leuantasse de en medio dellos. Cõsta pues que ay este recurso en el testamento nueuo al summo Pontifice successor de Pedro. Visum est spiritui sancto & nobis. sup. Exurgens Petrus in medio fratrum dixit &c. Act. 1.

Y desto fue symbolo lo que se escriuio en el Exodo. Que entre las vestiduras sacerdotales del summo Pontifice, mandaua Dios que huuiesse vna pieça que se llamasse Racional, y que estuuiessen alli estãpados los nõbres de los doze linages de Israel. Y que aquella pieça se pusiesse en los pechos del Pontifice. Y que estuuiessen alli tambien estampadas estas dos palabras Doctrina, Verdad. Y que estuuiesse asido del superhumeral. Para darnos a entender, quan a cargo del summo Sacerdote estã todos los fieles, y que de todos ha de dar cuẽta a Dios. Por esso se llamaua racional, porq̃ ha de dar a Dios razon dellos. Y por esso estauan alli estampados, por mandado de Dios, porque los tenga en el pecho y coraçon. Estauan tambien estampadas aquellas dos palabras, Doctrina, y Verdad. Porq̃ en el pecho del summo Sacerdote, como en archiuo del Cielo, estan depositadas, doctrina, quanto a las costũbres: y verdad, quanto a la Fe. Porque de alli, como de vna fuente caudalo- Exod. 28.

sa, se han de deriuar para todos los fieles, las determinaciones de Fe, y de costumbres. Y por esso tambiē se llama alli rationale iudicij: porque a el pertenece juzgar, y determinar los negocios arduos de la yglesia. A esto hizo allusiō el propheta Malachias, hablando del summo Pontifice, y por consiguiente de los inferiores a el, en la parte que les cabe. Los labios del Sacerdote summo tienen guardada la sciencia, en lo q̄ toca a la Fe: y a el han de acudir, en lo que toca tambien a la ley y costūbres: porque es nuncio, e interprete, y legado del Señor de los exercitos: y del tiene poder para esto. Y haze tābien allusiō en esto a lo del Deuteronomio, q̄ el sūmo sacerdote, y sus consultores juzgaran la verdad, cōforme a la ley de Dios en lo que fuerē cōsultados: y que por aq̄llo se este. A ellos pues nos remite Dios por el Propheta, para que nos enseñen, e informen. Y este auia de ser su principal officio, instruyr en fe, y en costūbres a sus yglesias. Y assi solo este officio reseruo Moyses para si: como parece en el Exodo: y cometio las otras causas y negocios temporales a otros juyzios escogidos, como cōuenia. Y el se quedo con el cargo de enseñar al pueblo lo que tocaua a la religion, y fe del culto diuino, y el encaminarlo para Dios en buenas costumbres. De manera que el oyr agrauios, y pleytos, y dar sentencias, puedē encomendar a otros: empero su principal officio deue ser enseñar al pueblo las cosas de Dios: como se pondero y determino por los Apostoles, y los demas, en el libro de los Actos. Y assi el mismo Sant Pedro exhorta a los Obispos, diziendo. Pastead a la grey de Dios, que esta en vosotros. Despues que Christo encargando el summo pōtificado a Pedro, y vsando desta metaphora, le di-

Labia enim sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore eius, quia angelus Domini exercituum est. Mal. 2.

Exod. 18.

Nos autem orationi & ministerio verbi Dei instantes erimus. Act. 6.

Pascite qui in vobis est

le dixo. Apascienta mis ouejas. Assi se le imprimio en el animo a Sant Pedro, que en sus epistolas muchas vezes vsa de la misma metaphora. Y por esso dize aqui, apascẽtad la grey de Dios. Es tambien de aduertir aquella palabra la qual grey de Dios esta en vosotros. Quiere dezir, que deue estar. Porque no solamẽte en el entẽdimiento, empero tambien en el affecto del pastor deue estar siempre el rebaño, que esta a su cargo: pẽsando cõ afición en lo que conuiene a su salud. Y por esso mando Dios al summo Sacerdote, que tuuiesse todos los fieles en su pectoral, para darles pasto de verdad de Fe, y doctrina de costumbres. Y tan annexo ha de ser esto a sus fieles, que manda Dios que se estampe ello, y ellos, en el pecho del summo Põtifice. Y pues Dios se lo manda assi, en señal que el mismo le alumbrara en este caso, como hizo a Pedro.

gregẽ Dei 1.Pet 5.

Y aun esta verdad se persuade por vna efficaz razon. Porque Dios aun al buen Rey alumbra, para que guarde justicia a los de su reyno, por el bien comun. Assi lo siente Salomon en los Prouerbios, hablando del buen Rey, y dize. Que sus palabras son como oraculos y diuinaciones de la verdad. Porq̃ diuinacion es, como diuina actiõ, obra de Dios. Y assi dize, que sus palabras son obras de Dios. Y que por tanto en juyzio no errara su lengua. Quiere dezir, que quando el Rey haze persona comun, que es hazer su officio de juzgar y gouernar legitimamente, hemos de presumir que Dios le alumbra. Y assi lo affirma la Sabiduria de Dios, hablando de los buenos principes. Por mi reynan legitimamente los Reyes, y los legisladores decretan leyes justas. Por mi mandan los principes, y los poderosos determinan justicia.

Diuinatio in labijs Regis, in iudicio non errabit os eius. Pondus & statera iudicia Domini sunt, & opera eius omnes lapides sacculi. Pro. 16.

Per me Reges regnãt & legũcõditores iusta

decernunt, per me principes imperant, & potentes decernunt iustitiã. Ego diligentes me diligo, & qui mane vigilauerint ad me, inuenient me. Pro. 8.

ſticia. Porque yo amo a los que me aman, y los q̃ madrugaren a buſcar me, ſin duda me hallaran. De manera q̃ al buẽ Rey, y deſſeoſo de haber juſticia, Dios le alumbra, y por eſſo dize porq̃ como perſona comun no errara en el juyzio: porq̃ como perſona particular en el gouierno de ſi miſmo, podra errar. Y prueua eſto Salomõ, porque dize, que el peſo, y las balanças, y las peſas, ſon juyzios del Señor. Quiere dezir, ſon diffiniciones y determinaciones de Dios, promulgadas por la boca de los Reyes, y legisladores. Y tambien añade, que todas las piedras del ſaquillo ſon tambien obras del ſeñor. Y dize eſto, porque los antiguos ſeñalauan con pedrezuelas las monedas mayores y menores: y aſsi contauan, porque no vuieſſe yerro de cuenta. Y aun oy ſe vſa en algunas partes: como conſta en el Reyno de Valencia, que vnas piedras dizen libras, otras ſueldos, otras dineros: y aſsi cuẽtan. Y deſpues las echan en vna taleguilla, para contar otra vez. Y por eſſo Salomon a las piedras con que cuẽtan, llama piedras del ſaquillo. Y aun de las piedras hazian peſas para peſar, y en acabando de peſar, las echauã en vn ſaco. Como aora tambien ſe haze en algunas partes.

Eſta pues en eſto la fuerça de la razon que pretende el Sabio. Si el peſo, y las peſas, y toda manera de contar, y de peſo, y medida: y todas las coſas que han inuentado los buenos Reyes, para que ſe guarde juſticia entre los hombres, ſon obras de Dios, y reueladas de Dios a los Reyes, y ordenadas del, para que ſe guarde juſticia: y nadie ſea agrauiado: quanto mas eſſe miſmo Rey bueno, q̃ es la fuente de la juſticia y buen gouierno, es obra de Dios, y lo alumbrara Dios en el juzgar y determinar lo

que

que conuiene para la justicia, y buen gouierno del reyno. Linda y efficaz razon. Pues agora veamos, si al Rey de los cuerpos humanos alumbra Dios, para el bien publico corporal y temporal de los hombres: quanto mas alumbrara al summo Pontifice de las almas, para encaminarlas en fe y buenas costumbres, para conseguir el fin para que Dios las crio? De manera que es cierto q̃ la cathedra de sant Pedro es de pura verdad, donde siempre se enseña y determina verdad de Fe y de costũbres, para encaminarnos para el Cielo.

CAPITULO DIEZ Y OCHO, QUE POR QUEdar sant Pedro en la yglesia por vicario y lugarteniẽte de Christo, se sigue que la Cathedra de sant Pedro es de pura verdad.

DE lo que hemos dicho consta que la Cathedra de sant Pedro, por ser vicario de Iesu Christo, es Cathedra de verdad: donde se enseña y determina la pura verdad. Porque asiste el Señor en su gouierno, como lo veremos adelante, y lo promete por sant Mattheo. Empero para que conste mas esta verdad, es bien aduertir, lo que sant Iudas Thadeo affirma en su canonica. Donde, entre otras muchas cõdiciones que alli refiere de los hereges, pone dos. La primera q̃ desprecian la potestad, quiere dezir, de la yglesia: porque les es odiosissimo (como consta en sus hereticas escripturas) este nombre de potestad suprema en la yglesia, y de Papa. Y por tanto añade la segunda, q̃ tambien blaspheman en esto de la Magestad diuina, pues el la instituyo: dexando a sant Pedro por vicario suyo. Estos son tales cõ-

Ecce ego vobiscũ sum omnib⁹ diebus vsq; ad consummationem seculi. Matth. 27.

Dominationem spernunt, maiestatem autẽ blasphemant. Iud. 1.

Disperdat Dominus vniuersa labia dolosa, & linguã magniloquam qui dixerũt linguam nostram magnificabimus, labia nostra à nobis sũt, quis noster Dñs est? Psa. 11.

les como aquellos de quien pide el Propheta David, q̃ Dios destruyga sus lenguas, diziendo. Eche el Señor a perder, diuidiẽdolos por diuersas partes, a todos los labios engañosos donde quiera q̃ se hallaren. Y a toda lẽgua de libres y largas palabras. Quiere dezir, q̃ con palabras blandas y engañosas prometen muchas y grãdes cosas: y quieren hazer entender a los otros, que sus labios son suyos: y que pueden dezir lo q̃ quisieren, y les pareciere. Y quieren hazer ciertos a los hombres, que ellos bastan a poner por obra, lo que dizen: y que no reconocen superior q̃ les vaya a la mano, y corrija sus labios, aunque dulces, pero engañosos. Y assi dize, que cõ diabolica soberuia, dixeron. Magnificaremos y engrãdeceremos nuestras lenguas: diziendo quanto nos pareciere. Porq̃ nuestros labios y palabras, nuestras son: y nadie nos puede poner tassa en el hablar: ni impedimento para no dezir libremẽte lo q̃ sentimos: y nos pareciere. Porq̃ quien ay q̃ en esto tenga señorio sobre nosotros? nadie. Este lenguage aprẽdierõ los hereges presentes destos sus antepassados. Y es mucho de aduertir, que a las lẽguas destos hereges, no las llama el Propheta magnificas, sino magniloquas, y dolosas. No que hazen con verdad grandes bienes a los otros: sino que los hablã, y prometen mañosa, y falsamente. Tales dize que son las palabras destos falsos prophetas. Pero de las palabras de los Catholicos, y fieles contraponien solas a aquellas, dize el propheta luego. Las palabras del Señor son castas. Tomada metaphora de las palabras matrimoniales, por las quales se promẽtẽ los q̃ se casan, de no darse a otro. Quiere dezir, q̃ son palabras fieles, y q̃ cũplẽ lo que prometẽ: y hazen lo q̃ dizen. Y limpias de toda falsedad,

Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatũ, probatum ter

ſedad, liſonja, y fanforroneria mũdana. Son, dize, acry ſoladas, como plata prouada por fuego en el cryſol: y examinadas, y limpias de toda la eſcoria de la tierra, y de terreno ſentido: purgadas, y apuradas ſiete vezes. Quiere dezir, muy biẽ limpias y apuradas. Tal dize que es cada palabra de Dios. Y por experiencia conſta eſto q̃ ha dicho el Apoſtol S. Iudas, y el propheta Dauid, de la libertad en el hablar de los hereges: y como no querrian q̃ vuieſſe quiẽ les tapaſſe la boca: y les enfrenaſſe las lẽguas. Porq̃ entre los errores de aquel infeliciſſimo Luthero, eſte es vno, y aun la cauſa de todos, y el fomento y ſuſtento dellos, y por tãto es el mas pernicioſo de todos. Y es, no admitir ningũ juez publico en diffinir, y determinar las cõtrouerſias q̃ de la Fe ſe leuãtã de algunos en la ygleſia: al qual ſe aya de obedecer, y por cuya determinaciõ ſe aya de eſtar ſeguramẽte. Que mayor, ni peor ceguera q̃ eſta? no querer el ciego ver, ni ſer guiado por quiẽ vee, ni pẽſar q̃ eſta ciego? Ninguna. Porq̃ ſola eſta no tiene remedio. Es como la ceguera de la muger de Seneca, como el eſcriuio a Lucilo, q̃ affirmaua no eſtar ella ciega: ſino q̃ toda la caſa eſtaua obſcura. Aſsi le parece al herege, eſtãdo tan ciego: q̃ el ſolo vee: y q̃ toda la ygleſia eſta en tinieblas. De manera q̃ el q̃ no conoce ſu mal, ni quiere creer, ni admitir el remedio del, ninguno tiene. Aſsi lo prueua el Apoſtol, eſcriuiendo a Tito ſu diſcipulo, diziendo. Al hombre heretico, q̃ deſpues de vna correction y otra, ſe queda heretico, euitale. Hombre heretico llama aqui ſant Pablo, al hombre pertinaz en ſu propria election, de lo que ha de creer. Porque hereſis en Griego ſignifica election de doctrina. Deſte tal dize el Apoſtol a Tito ſu diſcipulo, deſpues que lo

re, purgatũ ſeptulum. Pſal. ſup.

Hæreticũ hominem poſt vnam, & ſecundã correctionem deuita, ſciens quia ſubuerſus eſt qui a eiuſmodi eſt, & delinquit, cum

delinqnit; cum sit proprio iudicio condẽnatus. Ad Tim,3.

que lo huuieres corregido, y reprehẽdido vna y dos vezes: sino se rindiere a la Fe de la yglesia, euitale. De aqui toma la sancta yglesia las moniciones antes de la descomunion. Y da el Apostol la razon, porque lo ha de euitar, como a descomulgado, diziendo. Certificandote, q̃ pues ni vna vez, ni otra se ha querido corregir ni enmẽdar: que el tal esta del todo trastornado de arriba abaxo: del todo perdido y derramado, y sin remedio. Toma metaphora del agua vertida por el suelo, que no se puede cobrar. Todo esto quiere dezir aquel termino, subuerso. Y aun encarece su perdicion el Apostol, añadiendo. Y como se ha por su proprio juyzio condemnado, delinque. Delinquit propriamente y en rigor, es dexarlo que no se ha de dexar. Y por esto el peccado de la omission en la sagrada escriptura, se llama propriamente delicto. Porque es dexado de hazer lo que no se auia de dexar: pues entonces era de obligacion hazello. Pues porque el herege por su proprio parecer dexa la Fe, y el parecer de la yglesia vniuersal, que no deuia dexar, affirma el Apostol que delinque. Y dize, como sea condemnado por su proprio juyzio. Porque el prouerbio comun, y recebido de todos, y por tanto de el mismo, es, que vale mas errar por parecer ageno, que acertar por el proprio. Porque alli ay humildad y desconfiança de si mismo: y aqui ay soberuia y presumpciõ de si mismo. Y por esta sentencia comun, y por tanto suya, el mismo se condemna: pues quiere mas errrar por su juyzio proprio, que acertar por el ageno: especialmente siendo el ageno tal. De manera que quiere preferir su singular y proprio parecer, al parecer de tantos sabios y sanctos, como ha auido y ay en la yglesia Catholica. Y aun tambien

bien por aquel prouerbio comun, y por tanto suyo se condemna la cortedad y torpeza de su proprio juyzio: la qual es algun impedimento para la Fe. Porque la Fe demanda buen juyzio para ser recebida: pues la razon natural, y verdad natural, como veremos despues, es reclamo y disposicion para la verdad de la Fe. Y pues al herege siendo vno su juyzio, y tan corto, le parece preferirlo a tanta multitud de juyzios, tan perfectos y acabados, como los ha auido, y los ay en la yglesia de Dios muestra claramente la falta de su proprio juyzio. Y assi por el mismo se condemna. Y aun tambien dize, ser condemnado por su proprio juyzio. Porque los otros peccadores fieles, empero pertinaces en su peccado, por juyzio y sentencia de la yglesia (digo de los Obispos y ordinarios juezes) son condemnados, descomulgados, y apartados de la comunion de la yglesia. Empero el herege por su proprio juyzio, antes de ser condemnado de la yglesia, se aparta della, y se condemna. Y assi Dios a estos tales, como a Luthero y a otros semejantes, les mãdaua dar riguroso castigo enel Deuteronomio. Donde Dios juntamente proueyo para su yglesia, lo que se auia de hazer en casos semejantes de negocios graues de Fe, y de costumbres: y tambien el deuido castigo, que se auia de dar a los que no quisiessen obedecer la dicha prouision de Dios en aquellos casos.

Proueyo pues Dios a aquel pueblo de Israel, que entõces era el pueblo de dios, e su yglesia: como cosa muy necessaria, e importantissima, para su pacifico y buen gouierno, Diziẽdo. Si se offreciere entre vosotros, los juezes y letrados de la ley, algun negocio difficil y a vuestro parecer dubdoso, subireys al lugar que el Señor elegira, que entonces fue Hierusalem, y aora es Roma, y

Si difficile, & ambiguũ apud te iudicium esse perspexeris, &c. Deu. 17

verneys a los sacerdotes del linage de Leui, y al juez supremo, (el qual era el summo Pontifice, como luego parecera) y preguntarles has la verdad de aquel negocio. Y el summo sacerdote con sus consultores (conforme a la ley de Dios) juzgaran la verdad del negocio: y tu estaras por su sentencia, y no te apartarás della ni a la diestra, ni a la siniestra: tan cierto has de quedar de que alli se determino la verdad. Y luego pone el castigo del rebelde, diziẽdo. Empero el q̃ se ensoberneciere, he aqui la rayz de todas las heregias, la soberuia, no querer reconocer necessidad de superior, para quererse regir por el, y obedecerle. Assi lo affirma sant Cypriano en vna Epistola, que de la arrogancia, y contumacia han nacido siempre en la yglesia de Dios, las sediciones y las sectas que en diuersos tiempos han sido condemnadas. Y asi lo a firmo S. Pablo destos tales, que affirmando de si mismos ser sabios, fueron hechos nescios. Sobre lo qual dize el glorioso padre Sant Augustin, que vierō el fin para que Dios los crio: empero que siendo ingratos al que les dio aquella vista quisierō atribuyr a si aquel ver y conocer de Dios: y asi hechos soberuios, no solamẽte perdieron aquella vista: empero vinieron a tal ceguera, que adoraron a la criatura por el criador. Empero solo vn remedio dize el glorioso padre que tienẽ los tales y solo este remedio tiene el herege, y dize a cada vno. Si teniendote por sabio, te heziste nescio: tente por nescio, y seras sabio, y cobraras por humildad la sabiduria que perdiste por soberuia. Y asi lo affirma Salomō, diziendo En quien ay humildad, tambien alli aura Sabiduria. Como al contrario, dōde ay soberuia, alli tambien aura injusticia en el coraçō, y cōtumelia en la lengua. Y tal es todo herege. Esta doctrina aprendio el sancto do-

Qui iudicabunt tibi iudicij veritatem. Et facies quodcũque dixerint, qui præsunt loco quẽ elegit Dominus & docuerint te juxta legẽ eius, sequerisque sententiam eorum, nec declinabis ad dexterã neque ad sinistram. supr.

Qui autem superbierit nolens obedire sacerdotis imperio, qui eo tẽpore ministrat Domino Deo tuo, &c. supr.

Cyp. epis. 3

Dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. Ro. 1.

S Aug.

Vbi fuerit superbia, ibi erit & contume-

cto doctor de Sant Pablo el qual da este mismo remedio al infiel, y al herege, diziendo. Ninguno se engañe a si mismo, presumiendo de su juyzio que todo lo sabe y alcança: sino que si a alguno entre vosotros le paresciesse sabio en este siglo, hagase nescio, no fiandose de su juyzio natural, sino rindiendolo a la verdad de la Fe de la yglesia, y sera sabio en este siglo, y en el otro. Conosce pues, dize el glorioso padre sant Augustin, que tu no eres lumbre para ti: quando mucho eres ojo, o vela: empero no eres lumbre. Y siendo assi, como lo es, q̃ aprouecha el ojo, aunque este sano y abierto, o la vela, y candela, por buena que sea, si le falta la luz? Confiessa pues que no eres de tuyo, lumbre para ti, sino tiniebla. Y humilmente da bozes a Dios con Dauid, diziendo. Tu solo señor puedes y sueles alumbrar mi vela. Dios mio, alumbra mis tinieblas. Donde confiessa el Propheta; y entiendo que quiere que cada vno de nosotros confiesse lo mismo, y diga. Dios mio, las tinieblas mias son, y de mi las tengo: y la lumbre tuya es, y de ti la tenemos. Alumbra pues tu Señor mio mis tinieblas. De manera que como de la humildad nace (si assi se puede dezir) la lumbre de la Fe: assi de la soberuia nasce la ceguera de la perfidie y heregia. Por esso pues dixo el texto del Deuteronomio. El que se ensoberueciere, no queriẽdo como contumaz, obedecer al mãdato y sentẽcia del summo sacerdote: que en aquel tiempo administra el summo pontificado para el seruicio del Señor Dios tuyo, muera el tal hombre, por la sentencia del juez. El qual (como consta deste texto) es el supremo y summo sacerdote. Y quitaras dize, vn grande escandalo y occasion de mucho mal de Israel. Aora pues veamos, si en aquel pueblo figuratiuo proueyo Dios, que en todo negocio

lia, vbi autem est humilitas, ibi & sapiẽtia Pro.11.

Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc seculo, stultus fiat, vt si sapiens. 1.Cor.3.

Tu illuminas lucernam meã Domine, Deus meus illumina tenebras meas. Ps.17

Ex decreto iudicis morietur homo ille, & auferes malum

difficultoso de Fe y de costumbres, el summo sacerdote dIesse la vltima resolucion, y aquella sin alguna dubda se tuuiesse por verdad, y por justicia: porque Dios los alumbraua, lo affirma assi, que juzgarian la verdad. Como no auia Dios de proueer en este su pueblo Christiano que succedio a aquel, del mismo remedio, en especial pues los negocios son de mayor importãcia: y mas, que el errar aqui no es qualquier yerro temporal, y corporal: sino errar el camino del cielo, y de conseguir el fin para que Dios nos crio. Consta pues que cõ mayor razon ay este recurso al summo Pontifice y sacro Cõcilio en el testamento nueuo: cuya sombra y figura fue aquel viejo, y aquel Pontifice figura deste, y aquellos sacerdores y consultores figura tambien de los del sacro Concilio. Y aun por aqui se entendera, y cõfirmara esta verdad. Que es la causa porque en aquella controuersia de la Fe, y tan varios pareceres como auia, de quien era Christo: entre todos los de aquel tiempo a solo San Pedro se hizo la reuelacion de la verdad? Claro esta, que porque auia de ser el summo Põtifice, le quiso desde entonces ensayar en la dignidad. Y consta, pues San Pedro con grande autoridad echo el baston, y dio la vltima resolucion, y determino la verdad que se auia de tener, diziendo a Christo. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Como si dixera. En cosa que tanto va a todo el mundo saber la verdad, y ay tantos, y aun tan disparatos pareceres, yo, a quien Dios es seruido alumbrar en casos semejantes y por cuya sentencia se ha de estar, digo, decreto, y defino, que tu eres Christo. En esto confiessa ser aql a quien pertenecian, y en quien se cumplian todas las cosas que los Prophetas prophetizaron del Messias, y por esso lo dixo con articulo, como lo notan los Griegos.

de Israel, vt nullus deinceps intumescat superbia. sup.

Tu es Christus filius Dei viui. Matth. 16.

Tu eres aquel Christo, aquel prometido de Dios, aquel desseado de los Patriarchas, aquel bozeado de los prophetas, por Redemptor de Israel, y añade luego, hijo natural de Dios viuo, y porque no son dos personas, no dize tu eres Christo y hijo de Dios viuo: sino Christo hijo de Dios viuo. Quiere dezir, tu eres Christo, no otra persona que el hijo natural de Dios viuo, y assi por S. Pedro fuerō alumbrados los demas Apostoles, y creyētes y es oy alumbrada toda la yglesia en aquel caso, y tenemos por de Fe, y por infalible verdad su determinaciō, y assi dize sant Leon Papa. En toda la yglesia Catholica, cada dia dize Pedro aquellas palabras. Tu eres Christo hijo de Dios viuo, y toda lengua que confiessa al Señor por quiē es, con el Magisterio desta boz, es instruyda, y enseñada, y hizole Dios hablar con aquel poder, y autoridad a solo Pedro, para significar el officio que despues auia de tener, y como Dios le auia de alumbrar, para que por el fuesse alumbrada toda la yglesia. Y quiso que desde luego se ensayasse en aquel officio. Y assi se lo declara luego, diziendo. Dichoso eres Simon hijo de Iuan, porque entre todos tus compañeros a ti solo hizo mi Padre esta merced. Porque ni la carne, ni la sangre, (quiere dezir, porq̄ tu linage, tus padres humanos, moradores de la tierra) no te reuelarō esta verdad celestial sino el mio que mora en el Cielo, y por esso le hizo memoria de su padre Iuan, Como si le dixera, No aprendiste este conocimiento de tu padre carnal: sino de mi Padre celestial, y como tu eres hijo natural de Iuan, assi yo soy como tu crees, y lo has confessado y determinado por verdad, hijo natural de Dios viuo. No hijo de Dios por adopcion, como tu lo eres sino hijo por naturaleza Y assi le promete luego a el solo las llaues de su Reyno

In vniuersa hac Ecclesia quotidie Petrus dicit. Tu es Christus filius Dei viui & omnis lingua qui cōfitetur Dominū magisterio huius vocis imbuitur Leo Papa sup. Ma. 16 Beatus es Simō Bariona, quia caro & sanguis non reuelauit tibi sed pater meus qui in cœlis est su.

Porque como aora lo ha començado por especial priui legio: assi despues lo haga de officio: que pueda abrir y cerrar, absoluer y determinar los negocios de la Fe, y de costũbres, q̃ en este su Reyno se offrescieren. Cõfor me a esto es lo que con tantas circũstancias y repeticio nes aduierte S. Iuan. Que S. Pedro y el corrian jũtamẽ te al sepulchro a ver si Christo era resuscitado: y q̃ cor rio mas S. Iuan y llego primero al monumẽto: empero que no entro: y Pedro quando llego entro el primero, y vio la verdad de la resurrection, y por el fue instruy do S. Iuã. Y entro despues S. Iuan al monumẽto, y vio ser asi. Y despues desto el primero entre todos los Apo stoles y discipulos a quiẽ Christo aparecio resuscitado, fue a S. Pedro y por el fue reuelada a los otros la verdad de la resurrectiõ del Señor, como parece por S. Lucas, q̃ boluiendo aq̃lla mañana de Emaus a Hierusalẽ dos disci pulos del Señor, hallarõ a los onze Apostoles jũtos, y muy alegres, y los recibieron cõ estas palabras. Resusci to el Señor verdaderamente, y aparecio a Simon: q̃ nos ha informado de la verdad. De donde cõsta q̃ las reuela ciones destas verdades ordeno Dios que primero se hi ziessen a S. Pedro: y por el fuessen alũbrados los demas.

Currebant autem duo simul. Ioan. 20.

Resurrexit Dominus vere, & apparuit Simoni. Lucæ. 24.

CAPITVLO DIEZ Y NVEVE, COMO CONSTA que ay este recurso al summo Pontifice y successor de S. Pedro en la yglesia porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della.

Resurrexit Dominus vere, & apparuit Simon. Lucæ. 24.

ES muy cierto auer este recurso enel vicario de Iesu Christo: porque el Espiritu sancto, assiste en el gouierno desta Yglesia. Asi se lo prome tio el Señor, diziẽdo. Yo rogare al padre. Y es de fe, y de razon, que las peticiones de Christo al padre

siempre

siempre eran oydas, y bie despachadas Como el mismo lo dixo por S. Iuan. Yo se padre mio de cierta sciecia, y por experiecia, q siepre me oyes. Y por tãto, siedo muy cierto de que el padre le oyria su petició, le certifica del buen effecto della, y dize. Y el os dara otro Paracleto, otro tutor y valedor, para que este có vosotros, no a tiepo, sino para siepre. El qual sera el espiritu de verdad. Como quié dize. Yo soy vuestro tutor y valedor en tãto que estoy en este mũdo, empero visible: mas el espiritu de verdad, que el padre os dara, sera vuestro tutor, empero inuisible. Y el se quedara có vosotros para siepre: porque yo por dar lugar a la fe, no cóuiene quedarme. Y assi lo auia Dios prometido antes que encarnasse por el propheta Esayas, diziedo. Verna de Sion quien libra ra Iacob, y apartara la impiedad del. Y destos redemidos de Iacob, dize el Propheta, q dize el Señor. Este es mi assiento de paz có los redemidos de Iacob. Mi espiritu, q esta en ti, y mis palabras, que yo puse en tu boca, ni se apartaran de tu boca, ni de la boca de tus successores, ni de la boca de los successores de tus sucessores, desde aora para siepre jamas. De manera que promete Dios, que en la succesió de los Christianos, el mismo espiritu del Señor, q gouierna siepre a su yglesia, y la misma doctrina de Fe, yra siepre de vnos en otros, hasta la fin del mũdo. Y assi lo promete y assienta Dios con el propheta Esayas. Y es de Fe, que se entiende assi, porque S. Pablo assi lo alega a los Romanos. Y assi el hijo de Dios, despues de encarnado, se lo certifica a su yglesia en su principio, diziedo. Quãdo viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Aquel, ille, dize grãde emphasin. Aquel vnico espiritu de verdad, aquel prometido de Dios por Esayas. Porque haze allusió al sobredicho lugar de Esayas, y a otros del Testamento viejo, donde

ve maneat vobiscu in æternũ spiritum veritatis. Ioan. 14.

Veniet ex Sion, qui eripiat & auertat impietatem a Iacob. Hoc fœdus meũ cum eis, dicit Dominus, Spirit' meus, qui est in te, & verba mea quæ posui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore seminis tui dicit Dominus, & de ore seminis seminis tui, amodo & vsque in sépiternũ. Esa. 59. Rom. 11.

Cum autẽ venerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Ioan. 16.

Dios prometio dè dar a ſu ygleſia eſte diuino eſpiritu.

Y llamale eſpiritu de verdad,porque nunca eſpira,ni enſeña ſino verdad:y eſto por diuina y marauilloſa manera. No hablando con boca corporal al oydo corporal,como vn hombre a otro:ſino alumbrando interiormente al eſpiritu humano,como Dios,y el,dize, os enſeñara toda verdad Entiendeſe , neceſſaria para la ſaluacion de los hombres,y en otra parte dize el Redemptor otros effectos q̃ haria en ſu ygleſia eſte diuino eſpiritu. El eſpiritu ſancto tutor y valedor de mis verdaderos fieles, el qual os embiara al padre por mi interceſiō y en mi lugar,por mi abſencia y ſubida al cielo,el enſeñara a vueſtros eſpiritus todas las coſas que conuernan, y ſeran neceſſarias,que yo no os aure dicho . Y os dara tambien a entender interiormente como Dios, todo lo que yo os aure dicho en mi Euangelio como hombre de mi boca a vueſtros oydos:y dize eſto el ſeñor, porq̃ aunque el tambien algunas vezes,enſeño como Dios pues lo era,obrando en ſus coraçones,ſin palabras exteriores que embiaſſe a ſus oydos,o cō ellas,como ſe vee en la conuerſion de ſan Mattheo,y en otras partes: empero ſu mas comun manera de enſeñar a los hombres, era como hōbre. Empero tal qual el era,mejorado en lo natural y gratuito,ſobre todos los hijos de los hōbres. Como lo affirma Dauid,diziendole, y conſiderandole ſu eſpiritu , ya encarnado, y enſeñando a los hombres. Hermoſo eres Señor,y de mas lindo parecer y figura q̃ todos los hijos de los hombres. Dios derramo en tus labios abundante gracia de enſeñar y hablar . Y es de Fe, que eſto ſe entiende de Chriſto,porque aſsi lo alega el Apoſtol a los Hebreos. Y dize eſto el Propheta de Chriſto. Porque es cierto que el Redemptor del mundo ha-

Paracletus aūt ſpiritus ſanctus quē mittet pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & ſuggeret vobis omnia quæcunque dixero vobis. Ioanni.14.

Specioſ⁹ forma præ filijs hominū, diffuſa eſt gratia in labijs tuis,&c. Pſalm. 44, Hebreo,1.

blaua.

blaua lo mas graciosa, y dulce, y aguda, y sabia, y efficacissimamente, que todos los sabios del mundo jamas hablaron. Lo mismo affirma el mismo Redemptor antes de encarnado, por Esayas, diciendo. El Señor me dio lengua erudita y muy sabia, para saber aliuiar alcansado, consolar al afligido, y enseñar al ignorante, con palabra sabia, viua y efficaz. Y es de Fe, que se entiende de Christo. Como lo alega Sã Mattheo. De manera que assi hablo comunmente a los hombres, como hombre: empero tal qual hemos visto. Consta pues que el Espiritu sancto, y espiritu de verdad, es el que habla, y enseña en la yglesia Christiana. Lo qual pondera el Redemptor, diziendo a su vicario Pedro, y alos de mas successores, por quien nos auia de hablar. (Que no son ellos los que nos hablan, sino el Espiritu sancto.) No soys vosotros, dize, los que hablays, enseñays, y decretays enel mundo: sino el espiritu de vuestro padre, es el que habla en vosotros. Y dize esto, porque el mismo espiritu del padre, es el que gouierna a sus hijos. Y no quiere decir, que no hablauan ellos. porque claro esta quellos hablauan: ni quiere dezir, que hablaua en ellos, como hablaua por la boca del asna de Balaam, que ella no entendia lo que hablaua, sino quiere dezir. No hablays vosotros de vuestro, ni el espiritu sancto habla en vosotros, no entendiendo vosotros lo que hablays: sino quiere dezir. El espiritu sancto es el que os dize interiormẽte como Dios, lo que aueys de dezir vosotros exteriormente como hõbres. Y habla por vosotros, como por instrumentos voluntarios y razonables, que entendeys lo que hablays, y diffinis. Empero porque la obra se atribuye no al instrumento, sino al principal autor, y el espiritu sancto es el principal autor de la doctrina dela yglesia, y aquellos

Dñs dedit mihi linguã eruditã vt reẽ quila sciã sustẽtasseus esiver bo Esai.5. Matth .26.

Non estis vosqui loquimini sed spiritus patris vestri, qui loquit invobis, Matth.10.

por quien nos enſeña, y habla, ſon ſus inſtrumentos por ello dize, no ſoys voſotros los que hablays, ſino el eſpiritu de vueſtro padre es el que habla en voſotros, y por voſotros. Como no es la pluma, la que dezimos, que eſcriue; ſino el que eſcriue cõ ella, y por ella. Aſsi el Propheta Dauid llama a ſu lengua, pluma del Eſpiritu ſancto. Diziendo. Mi lengua es como pluma de vn eſcriuano que eſcriue ligeriſsimamente. Significando al Eſpiritu ſancto que hablaua por el, y eſcriuia por el. Porque eſte celeſtial eſcriuano con ineffable velocidad, y en vn punto imprime y aſsienta lo que quiere, y con efficacia, en nueſtras almas. Y dize, el eſpiritu de vueſtro padre. Para certificarlos y conſolarlos, q̃ los regira, gouernara y defendera, como hijos de aquel, cuyo eſpiritu es,

Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis. Pſal. 44.

A qui aduierte el glorioſo padre San Auguſtin, que en eſtos lugares alegados, y en otros muchos de la ſancta eſcriptura, eſte diuino eſpiritu ſe llama eſpiritu de verdad, o verdadero no ſolamente porque es verdadero en ſi, ſino porque ſiempre por ſu yglesia nos enſeña verdad y inſpira y ſopla verdades en nueſtras almas. Y que tambien ſe llama eſpiritu ſancto, no ſolamente porque lo es en ſi, ſino porque inſpira ſanctidad en ſu yglesia, y en cada vna de nueſtras almas, ſi alla de dentro lo queremos oyr, y eſcuchar. De manera que ſe llama eſpiritu de verdad, porque inſpira verdad en la Fe: y eſpiritu de ſanctidad, porque inſpira ſanctidad en las coſtumbres. Y eſta es la cauſa porque la ſancta yglesia no puede errar en ſus legitimas determinaciones de Fe, y de coſtumbres, porque el eſpiritu de ſanctidad, y de verdad la alumbra en lo vno y en lo otro.

Y pues aqui el Señor ha hecho tan eſpecial memoria de las perſonas diuinas, padre, hijo, y eſpiritu ſancto. Y

tãbien

tambien, ſegun hemos viſto, el padre es el autor de la ſabiduria celeſtial: y el hijo humanado la vino a enſeñar por ſu boca a nueſtros oydos, y el eſpiritu ſancto nos la inſpira en nueſtros coraçones, es biẽ aduertir aqui, que eſte myſterio de la ſanctiſsima Trinidad, de las diuinas perſonas, y vnidad de Dios, no es como otros myſterios de la Fe. Porque es vna verdad tan natural, y tan neceſſaria, que es impoſsible dexar de ſer aſsi. Y aun impoſſible poder ſer de otra manera que es. Porque el myſterio dela encarnacion del hijo de Dios, y creer que es verdadero Dios y verdadero hombre, no es verdad natural ſino ſobrenatural: ni tan neceſſaria, que no pudiera dexar de ſer aſsi. Porque bien pudiera Dios por otro orden remediar al hombre, aunque eſte fue el mas conueniente. Tambien la verdad del ſanctiſsimo Sacramento, de eſtar la miſma perſona del hijo de Dios humanado, debaxo de los accidentes de pan y vino, ſin ſubſtancia de pan ni de vino, tãpoco es verdad natural, ſino milagroſa: ni neceſſaria abſolutamente. Que bien pudiera Chriſto no conſagrar, ni transſubſtanciar la ſubſtantia del pã en ſu carne, y la ſubſtancia de vino en ſu ſangre. Sino ſon eſtas vnas verdades voluntarias, y que antes no eran. Sino que Dios las quiſo hazer por ſu infinito poder, ſaber, y bondad, para bien de los hombres. Empero la verdad del myſterio de la ſanctiſsima Trinidad, y vnidad de Dios, es vna verdad naturaliſsima, y neceſſariſsima, y eterniſsima, (porque lo digamos aſsi) y que naturalmente es aſsi. Y es ab eterno y ſera ſin fin aſsi, y es impoſsible dexar de ſer lo que es, y de la manera que es. Y por tanto es en ſi vna coſa clariſsima: aunque a nueſtro entendimiento obſcuriſsima. Porque como dize Ariſtoteles, nueſtro entendimiento ſe ha para entender las co

Ariſtoteles. Oculus noſter habet ſe ad ma-

nifestissima naturæ sicut occulus noctuæ ad lumẽ solis. lib.2.Meth. Aristoteles.

las cosas que son manifiestissimas por su naturaleza, como se han los ojos de la lechuza para ver la claridad del sol. De manera que en si son clarissimas, aunque por la flaqueza de nuestro entendimiento nos son obscurissimas. Porque, como dize el mismo Aristoteles, quanto la cosa tiene mas de ser y entidad tanto tiene mas de inteligibilidad Y como el ser diuino es la misma essencia, y entidad, es la cosa mas inteligible, mas clara, y manifiesta en si, por su naturaleza, de quantas son, ni pueden ser. Y assi quando Dios fuere seruido de leuantar nuestro entendimiento con su diuina y milagrosa lumbre, para que se pueda proporcionar cõ aquel diuino objecto, para poder ver aquel sol diuino en si mesmo: nos podriamos marauillar, si alli se suffriesse, y dezir. Valame Dios q̃ en esto teniamos difficultad en la tierra? en que Dios es vno en essencia, y trino en personas? y en que ay padre, y hijo, y espiritu de los dos? Ay cosa mas clara y mas manifiesta? Como podia ser de otra manera? es impossible de toda impossibilidad, dexar de ser esto lo q̃ es o ser de otra manera q̃ es. Porque la vnidad de Dios: ser Dios solo vno, y ser impossible auer muchos dioses, la philosophia natural y razon natural lo enseña a los Philosophos naturales. Y assi, tãbiẽ lo intimo Moyses a Israel, diziendo. Oye Israel esta verdad natural, q̃ el Señor Dios nuestro, a quien adoramos, es el vnico Señor, el solo Dios. Y a esto hizo allusion Sant Pablo, diziendo. No ay mas de vn señor vniuersal, y vn Dios, y padre de todos: y assi es vna la Fe que tenemos del. Porq̃ si vuiera muchos dioses, fuerã menester muchas Fees, muchas esperãças, muchos baptismos, para prohijarnos. Empero de la vnidad de Dios, arguye el Apostol todas essas otras vnidades: y que somos todos vn cuerpo mystico: y gouerna

Audi Israel Dñs Deº noster Deº vnº est. Deut.6. Vnº Dñs vnum baptisma, vna fides eius. Vnus Deus & pater omnium. Eph.4.

uernados por vn espiritu solo deste Dios: y que somos llamados para vna sola esperança de premio. Porque en que razon esta, que vuiesse muchos dueños en este mundo, y muchos entendimientos, y pareceres: y muchas voluntades y poderes? Porque si fueran yguales en todo, luego vno bastaua, y los demas fuerã por demas. Empero si desiguales y differentes, bien gouernado anduuiera el mundo, el vno mandara vno, y el otro mandara otro, y buenos anduuieramos todos. Porque vnos obedecieran a vno, y otros a otro: y estuuiera el mundo diuiso en si, y hecho vandos: porque vn Dios pudiera mas que otro, y por tanto no pudiera el mundo durar, como Reyno diuiso. Es pues necessario, y de razon natural, q̃ como el mundo es vno, el autor, y el Dios sea vno, y el dueño y el señor sea vno. Arist. 1. cæli & mundi.

Y que este vn Dios sea trino en personas, padre, hijo, y spiritu sancto, es tambien muy conforme a la razon natural. Por lo qual no se que se sintio Aristoteles, que affirma, que con este numero de tres deue ser Dios adorado Por ventura porque es numero perfectissimo, que cõsta de principio, medio, y fin. El principio vno, el medio vno, y el fin vno. Porque es vn mismo Dios en todas tres personas. Y por esso el Apostol sant Pablo pide a Dios para los de Epheso, que los trayga en conocimiẽto de toda la plenitud de Dios. Quiere dezir, en conocimiento de Dios lleno y cumplido Porq̃ padre sin hijo, no es Dios lleno y cumplido: sino menguado y falto. Porque Dios q̃ no se conociesse a si mismo, Dios menguado seria, y Dios falto, nescio, y tonto: que no Dios verdadero, y entendido. Empero el Dios que conociendo todas las otras cosas se conosce a si mismo: y tiene noticia e ymagen de si mismo, esse si es Dios verdadero. In omnem plenitudinem Dei. Eph. 3.

dadero: pues esse, conocimiento, noticia é ymagen, que Dios concibio y engendro de si mismo esse es el hijo de Dios. Y assi lo llama sant Pablo, ymagen de Dios inuisible. Y tambien sant Juan le llama verbo, o cócepto de Dios. Como toda la philosophia natural, a la noticia q̃ el hombre tiene de si mismo, le llama concepto, e ymagen de si mismo. Sino que la noticia que yo he concebido y parido de mi mismo, por la qual me conozco, en mi es accidente; empero en Dios, que no caben accidentes, es verdadera substancia.

Imago Dei inuisibilis. Colos. 1.

Vamos adelante pues, que aya Dios padre, y que aya concebido hijo de si mismo, tan eterno como el, y tan bueno como el, y tan sabio como el y tan omnipotente como el, y tan Dios como el: porque es biuo retrato e ymagen de su substancia, como lo affirma el Apostol, y que el padre no ame a este tal hijo? y el hijo no ame a este tal padre? Dios menguado seria, y Dios falto, que no Dios cumplido, perfecto, y verdadero. Empero el Dios que es padre, y tiene hijo, y tal, naturalmente lo ha de amar. Y hijo que tiene tal padre no lo ha de amar? Pues esse amor con que el padre ama al hijo, y el hijo ama al padre. Esse es el Espiritu sancto, que naturalmente procede de los dos. Sino que en nosotros este amor, es accidente: empero en Dios, que no cabe accidente, sino que todo es substancia, este diuino amor es tambiẽ substancia, y no otra substancia yessencia que la del hijo, q̃ es la misma que la del padre, y por esso Sant Pablo no dixo que el hijo era biuo retrato de la persona del padre, porque el padre no es hijo, ni el hijo padre. Pues son distinctas personas, sino retrato de su substãcia y essencia, q̃ es la misma en el hijo q̃ es en el padre, y llamale tambien resplandor de la magestad del padre. Y toma

Splendor gloriæ & figura substantiæ eius Hebr. 1.

toma metaphora del ſol: porque aſsi como el reſplãdor naturalmente y neceſſariamente nace del ſol, y es inſeparable del aſsi naturalmente y neceſſariamente el hijo nace del padre, y es inſeparable del, y aſsi como ſi el ſol fuera eterno, tambiẽ lo fuera ſu reſplãdor. aſsi el hijo es tan eterno como el padre. Porq̃ es reſplãdor del padre. Y aſsi la ſubſtancia y eſſencia de todas tres perſonas, es vna miſma. Y aſsi es vn ſolo Dios, y ſon tres las perſonas

Y por eſſo dixo Sant Pablo, que en Chriſto mora toda la plenitud y llenez de la diuinidad realmente, y verdaderamente. Que eſſo quiere dezir alli, corporalmẽte. que no en ſombra, ni en figura, como en los angeles del viejo teſtamento, q̃ aparecian y repreſentauã perſona de Dios, y no lo erã. Y dize eſto, porq̃ en el mora el padre, y el hijo, y el Eſpiritu ſancto, q̃ ſon vn ſolo Dios. Empero ſola la perſona del hijo eſta alli real y verdaderamẽte humanada, porque las perſonas ſon differentes. Dios padre es la fuente de la diuinidad. Porque conociendoſe eternalmẽte, por via de entendimiẽto, engẽdra aq̃lla ymagẽ de ſi miſmo, que es el hijo (como vimos.) Y porque el Eſpiritu ſancto procede por via de voluntad, y la principal obra que procede de la voluntad, es amor, el qual de ſuyo procede porque por fuerça impoſsible es vno amar a otro. Por eſſo la ſancta eſcriptura a aquel diuino amor, con que naturalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, le llama eſpiritu ſancto, amor ſancto, eſpirado del padre y del hijo. Y la differencia que ay de ymagen a amor, eſſa es la differencia que ay del hijo al eſpiritu ſancto. Porque ymagen naturalmente, dize vno de vno, y amor dize vno de dos. Y aſsi el hijo nace de ſolo el padre, y el eſpiritu ſancto procede de los dos. Y el padre eternalmẽte ſe conoce. Porq̃ a no ſer aſsi, el tiẽ

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis, corporaliter. Col. 2.

po que

po que estuuiera sin conocerse, fuera Dios falto, y nescio: por esso el hijo es tan eterno como el padre. Y porque eternalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre por tanto aquel diuino espiritu y amor es tan eterno como el padre y el hijo. Porque a no ser assi, en tãto q̃ no se amarã, fueran Dios falto, y no lleno, y cumplido. De manera que el padre es padre, y no hijo: y la noticia que naturalmente concibio y engendro de si mismo el padre es solo hijo y no padre. Y el diuino amor de los dos, q̃ naturalmente se tienen, y procede de ambos a dos, es espiritu sancto, y no padre ni hijo. Pues este Dios quiere el Apostol sant Pablo q̃ los de Epheso, y todos creamos, y conozcamos, Dios lleno, y cũplido, sin mengua ni falta alguna. Esta pues es vna de las verdades de que es autor el padre, y que nos enseño Christo su hijo. Y el Espiritu sancto nos la persuade interiormente, y nos la enseña en esta su sancta yglesia. Para que todos creyendo y confessando al padre, y al hijo, y el espiritu sancto, por vn solo Dios, merezcan al padre, por padre, y al hijo humanado por nuestro hermano, y al Espiritu sancto por nuestro sanctificador y alumbrador, que nos haze creerlos y amarlos por quien son.

CAPITVLO VEYNTE, QVE ASSI COMO, segun hemos visto en el capitulo passado, el Spiritu sancto es el cathedratico, e doctor en la sancta yglesia, assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas.



Omo vimos al principio deste tratado, en todas las sectas reprouadas reyna (como dize alli Sanctiago) la falsa sabiduria, terrena, animal, y diabolica, y por esso la sella cõ este nõbre de

bre de diabolica porq̃ los catedraticos e maestros q̃ la enseñã, sõ espiritus de error, y assi los llama S. Pablo, escriuiẽdo a Timotheo, y dize. El espiritu sãcto manifiestamẽte nos dize, no oscuramẽte, como solia hablar cõ los Prophetas, por enigmas, e figuras, sino como quien cara a cara habla con otro. Y lo que nos dize es, que en los tiẽpos postreros (que como ya vimos, son los dias de la yglesia hasta la fin del mundo) se apartaran algunos de la Fe. Y declara el como, diziendo. Atendiendo y escuchãdo con atencion a los espiritus de error. Donde a los espiritus de los heresiarchas y demonios, que por ellos hablan, llama espiritus de error. Porque espiran errores en las fantasias de los que los atienden y escuchan. Y a las doctrinas que predican y escriuen los heresiarchas, en quien moran, y en quien espiran errores, llama doctrinas de demonios. Para significarnos claramẽte, que las doctrinas de los tales, no son tãto doctrinas de aquellos hombres que se veen, quanto de los demonios que no se veen, y moran en ellos. Assi que a las heregias que dogmatizan y enseñan los heresiarchas, y sus aliados, llama doctrinas de demonios. Por tanto aduiertan aqui los Catholicos, quanto deuen huyr de escuchar las doctrinas de los hereges: porque de sus palabras dize San Pablo. Que sus palabras sin sentirse, dissimuladamente rastreando, y humillandose al parecer, van cundiendo y corrompiendo las almas, como el cancer los cuerpos. Y de sus doctrinas y libros no menos se han de guardar. Porq̃ se nos aduierte en el libro de los hechos Apostolicos, que muchos de los conuertidos a la Fe, que antes se dauan a artes curiosas, magicas, supersticiosas prophanas, y reprouadas, que dieron todos sus libro a los Apostoles, y ellos se los mãdaron quemar delante de todos:

Spiritus autẽ manifeste dicit, quia nouissimis temporibus discedẽt quidam a fide, attendentes spiritibus erroris. & doctrinis dæmoniorum 1. Timot. 4.

Sermo eorũ vt cãcer serpit. 2. Tim. 2

Multi autẽ ex eis qui fuerant curiosa sectati cõtulerũt libros & cõbusserunt eos coram

Omnibus & computatis pretijs illorum, inuenerunt, pecuniam, denariorũ quinquagĩta millium Ita fortiter crescebat, verbũ Dei & cõfirmabatur. Actuum.19 Actuum.4

para auiso de otros, que se guardassen de aquella doctrina. Y que contados los precios y valor dellos, hallaron ser cinquenta mil denarios. Y nota esto el sagrado historiador, para significar la gran voluntad con que los conuertidos a la Fe despreciauan las riquezas, y el grande aborrescimiento que ya tenian a aquella falsa, vana, y profana doctrina: pues tan facilmente quemauan los libros que tan çaro les auian costado. De otras possessiones se dize antes que las vendian, y trayan el precio y lo echauan a los pies de los Apostoles. Pero para que entendamos quã perniciosos son los tales libros a los que los leen, no solamente no los quisieron mandar vender para q̃ la communidad Christiana se aprouechasse del precio, sino que los mandaron quemar. Tan fuertemente dize que crecia y se confirmaua la doctrina del Euangelio, que condemna a aquellas doctrinas. De donde hemos de inferir, que no poco importa al Catholico, leer estos libros, o aquellos. Porq̃ si son vedados, como los de los hereges, y otros supersticiosos, muy mal haze leyendolos, por muy buena que sea su intencion. Porq̃ va contra la censura justa y dada por legitimos juezes, y muy bien mandado y censurado. Porque como dize Sant Pedro en su Canonica, no solo la conuersacion con los hereges dañã, empero tambien la conuersacion con sus errores, leyendolos. porque como dize Salomon. El que trata la pez, ensuziar se ha con ella. Aun los q̃ tienẽ licẽcia del sancto officio para leer estos tales libros, y para confutar sus errores, deuen pedir al Señor el fauor de su diuina gracia, para que no les dañe aquella lectura. Y asi deuen confiar en Dios, que por su buen zelo los librara, que no se les pegue aquel maldito y contagioso cancer. Empero el que con curiosidad los lee, allẽde de offen-

Qui in errore cõuersati, &c. 2. Petri. 2. Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea, Ec. 13

offender a Dios, e incurrir en la justa censura, a peligro se pone, y merece caer en el, como lo affirma Salomon. Otros libros ay que son sensuales, y profanos, y estos, si se leen para entender los males que ay, para apartarse dellos, y auisar a otros: por ventura se podrian leer, y aũ con merecimiento. Especialmente de aquellos cuyo officio es reprehender los peccados: y disuadir los vicios, y persuadir las virtudes. Empero si con mala intencion se leen, para apreder a peccar, peccado mortal es de suyo: y aun tambien por el peligro del peccado a que se ponen. Pero ay otros libros vanos, como historias que ay fingidas, y leer estos libros vanos no carece de peccado, alomenos venial. De manera que el Apostol a los libros y doctrinas de los hereges llama doctrinas de demonios, Y es de aduertir, que los llama en plural espiritus de error, y doctrinas de demonios tambien en plural, porque cada heresiarcha tiene su demonio y su espiritu malo, que le inspira aquellos errores en su fantasia. Assi como de los doze Apostoles se dize en el Apocalypsi, que tenian sus doze angeles buenos, que los instruyan, y animauã a lo q̃ el espiritu sancto les inspiraua. Porque dize S. Iuan alli de esta nuestra sancta Hierusalẽ que descendio del cielo, que es la yglesia, que tiene doze puertas: y por guardas dellas doze angeles. Las quales puertas affirma S. Gregorio ser los Apostoles. Porq̃ por ellos entraron a la yglesia los que conuirtieron. Y aun tambien Echumenio, sobre este lugar del Apocalypsi, dize. Si cada fiel tiene su angel bueno para regirse a si mismo Christianamente, con mas razon, dize, hemos de creer lo que affirma Sant Iuan, que estas doze puertas de la yglesia, que son los doce Apostoles, por quien el mundo entro a conocer y cõfessar a Iesu Christo, por

Qui amat periculũ peribit in illo Ecclesi.3.

Apocal.21

Echumeni, sup. Apoca



quien es, tenian sus angeles por ayudadores de su Euan gelica predicacion. Y aun lo mismo affirma Echumenio, que es de creer de los verdaderos predicadores del Euangelio, que despues les vienen succediendo. En confirmacion de lo dicho se lee de san Pedro, que su angel lo vino a despertar a la carcel donde estaua preso, por la predicacion del euangelio: y lo saco de entre las guardas, sin que lo sintiessen y le abrio las puertas de la ciudad, para que se saliesse, y lo libro y puso en saluo. Assi que

Actuum.12

como los Apostoles tenian sus angeles buenos por ayudadores en la predicacion de la verdad, assi estos heresiarchas dize San Pablo, que tenian sus angeles malos, que hablauan y enseñauan en ellos y por ellos, errores contra la verdad.

Scio vbi habitas vbi sedes est Satanæ Apoc.2.

Esto tambien consta por lo que Dios dixo en el Apocalypsi al Obispo de Pergamo. Esfuerçate, que bien se entre que gente moras: donde tiene su silla Satanas. Y dize el Señor esto, porque alli morauan los Nicolaitas hereges, y tambien reynaua alli la ydolatria en muchos, y otros muchos vicios y peccados. Alli pues dize el Señor que tenia su cathedra satanas. Porque el era el que doctrinaua y enseñaua alli a aquellas gentes, dissimulado y escondido en aquellos sus officiales y substitutos. Tambien el Propheta Dauid pone a esta cathedra de satanas vn renombre, que le viene muy justo, y muy al talle, y es, cathedra de pestilencia. Porque enella el demonio, por sus ministros, enseña doctrina pestilencial y mortifera. Y toma metaphora de la peste, que es

Et in cathedra pestilentiæ non sedu. Psalm.1

enfermedad contagiosa, porque la tal doctrina es pegadiza: que se pega, e inficiona, y mata a los q̃ se le llegan. Y aun peor que pestilencia, porque aquella solamente mata los cuerpos: empero la doctrina heretica no solo gasta,

gasta, y aun mata los cuerpos con vicios y peccados, y aun cõ el fuego que se da en pena de la tal doctrina: empero aun tambien corrompe las almas con errores, y a esto del Psalmo, de llamar a la doctrina erronea, mortifera, y pestilencial, haze allusion el Apostol San Pablo, llamando muchas vezes a la doctrina del Euangelio sana doctrina, doctrina salutifera, que da salud, contra aquella que enferma y mata. Y assi el Apostol, como el Propheta Dauid, vsan aqui de vna galana figura, que llaman los Griegos Methonimia, que es quando se toma la causa por el effecto, o el effecto por la causa. Aquella se dize pestilencial, y mortal, porque mata: y esta sana, porque da salud. Siendo pues el demonio el doctor y cathedratico, que puede enseñar sino lo que ay en el, y lo que el sabe. Pues como el no sepa sino mentir y errar, siguese que no puede enseñar a sus oyentes sino mentiras y errores. Y que el no sepa sino mentir y errar, y hazer mal consta, porque las qualidades de este su doctor nos declara la summa verdad por Sant Iuan, diziendo del demonio. Desde el principio del mundo fue homicida. Dize esto, por el odio capital que tomo al hombre, que auia de ser hijo de Dios juntamente: o porque despues engañando a Eua, fue causa de la muerte a nuestros primeros padres, y a toda su posteridad. Y en dezir, que esto era antes, desde el principio del mundo, significa que entiende aora, en lo que entonces. Dize mas, que nunca estuuo en la verdad. Quiere dezir, que nunca estuuo biẽ en ella. Y que no se detuuo vn momento en la rectitud de la verdad de la Fe sobrenatural, que Dios le intimo, ni en la gracia, en que fuerõ criados sino que luego resbalo el demonio y cayo della. De donde consta, ꝙ presupone el Señor, y affirma que fue criado en ella, y assi

1. Tim. 1. & 6. & 2. Ti. 1. & 4. & ad Tit. 1, & 2.

Ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ stetit: quia non est veritas in eo cũ loquitur mendaciũ, ex proprijs loquitur, quia mendax est & pater ei⁹. Io. 8

Aug. Simul in eis & condens naturã, & largiens gratiã. li. 12 de Ciui. c. 6
Accedẽtem ad Deũ oportet credere, quia est, & inquirentibus remunerator sit. Et sine fide impossibile est placere Deo He. 11.

lo affirmo despues el glorioso padre S. Augustin, q̃ Dios crio los angeles cõ buena voluntad, y amor casto: paraq̃ se llegassen a el, criãdo juntamẽte su naturaleza Angelica, y dãdoles su gracia. Y la razõ lo pide, porq̃, como afirma S. Pablo, sin fe es impossible agradar a Dios: porq̃ para allegarse a Dios con amor, es necessario creer q̃ es Dios, y que es premiador de los que le desseã seruir. La qual sentẽcia por hazerla tã general, y tã absoluta el Apostol, se entiẽde de todos, assi angeles, como hõbres. Y pues consta q̃ los angeles fueron los primeros q̃ tuuierõ esta amistad y priuãça cõ Dios, luego claro esta q̃ fuerõ criados en la verdad de la Fe viua. Empero affirma aqui el Señor del demonio, q̃ no se detuuo nada en ella. Y da la razon diziẽdo. Porq̃ no ay verdad practica enel. De manera q̃ el demonio no se detuuo en la fe viua de la verdad, en q̃ fue criado: porque no huuo enel practica della por humildad, y por obediẽçia. Assi que no se detuuo en la verdad porque no es amigo della. Parece q̃ auia de dezir, porque no fue amigo della. Empero mas significa en dezir, nos es amigo della: porq̃ significa perseuerãcia en el odio de aquella verdad. Dize mas el Señor, q̃ quando habla mẽtiras, habla de suyo y de su cosecha: porq̃ es mẽtiroso de suyo: y tãbiẽ porque de la larga costũbre que tiene de mentir, le es como proprio y natural el mẽtir de tal manera, q̃ no sabe dezir verdad, sino mentira. Porq̃ si algunas verdades dize, no las dize por dezir verdad, ni por afficiõ que tenga a la verdad: sino por acreditarse, para mas segu amẽte mentir y engañar. Y añade mas el Señor, q̃ es el padre y autor de la mentira. Quiere dezir, q̃ la ama como el padre ama a su hija que engẽdro de si. Y dize esto, porque el demonio es el primero desmintio de la verdad enel Cielo, y el primero q̃ mintio a los hõbres en

bres en el parayso. De manera que este es, y destas qualidades, sin verdad, de mala volútad, y de dañado entendimiento, vicioso, y ciego en la Fe, aunque no del todo en lo natural, sin virtud y sin verdad. A esto tambien debuxa San Iuan en su Apocalypsi, diziendo primero de Christo. Y vi que del Cielo descendia vn angel, que era Christo, o algun angel, fiel executor suyo, que traya vna cadena grande en su mano, y hecho mano del Dragon, serpiente antigua, que es el diablo, y satanas: y atolecon la cadena. Llamale Dragon, por su manifiesta crueldad. Llamale serpiente antigua, alludiendo a lo del Genesis, quando en figura de serpiente engaño a la primera muger. Llamale diablo, que es calumniador, porque lo tiene por officio, calumniar a los vnos contra los otros, para que sobre su mentira funden los otros discordia. Y llamale Satan, que quiere dezir aduersario, porque es el q̃ desde su principio contradixo a su criador, y fue aduersario al hóbre que auia de ser Dios, y lo es de todos los hombres, y de todo lo bueno. Empero atado lo tiene Christo con la cadena de su passion. Y assi dize elglorioso padre S. Angustin, que con atado peleamos. Y que es muy nescio y atreuido, a quien muerde el perroatado con su cadena: porque no puede morder, sino al que se le allega. Como de los peccados dize Salomon, que no muerdē sino a quien se les llega. Este pues es el que affirma el Apostol que lee cathedra a los ydolatras, a los moros, a los Iudios, a los Lutheranos y hereges: que como discipulos se le allegan, y le oyen, y escuchan y finalmēte a todos los que moran fuera de la casa de Dios viuo y verdadero, en la qual, como ya vimos, enseña el espiritu de verdad, y de sanctidad. Aqui el espiritu bueno, y alli el espiritu malo. Y porque no nos importa poco cono-

Et vidi angelum descēdentem de coelo, habentē clauē abyssi, & catenā magnam in manu sua. Et apprehēdit draconē serpentem antiquum, qui est diabolus, & Satanas & ligauit: Apo. 20.

Augustinus

Et si accesseris ad illa suscipient te. Eccl. 21.

cer estos espiritns,para d fferenciarlos, allende del don que Dios da a quien el es seruido:para discernir que espiritu es el que habla,si es espiritu bueno,o malo.o sies espiritu diuino,o humano,como lo refiere Sant Pablo, nos da las señas dellos Sant Iuan en su Canonica, diziendo En esto que hemos dicho,conoscemos,y conocereys en quien mora y habla el espiritu de verdad, o el espiritu de error.En que aquel viuiendo bien y justamẽte,(a esto llama cõnocer a Dios)no os oye y obedece:y este otro viuiendo mal,y a la mundana(que a esto llama no ser Dios)no nos quiere oyr,ni escuchar. Y da tambien la razon desto alli Sant Iuan, porque cada vno se va y sigue a su semejante.El del mundo por el demonio sigue al mundo:y el de Dios por su sancta yglesia, sigue a Dios. De manera que asi como la buena vida y la humilde obediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del Catholico Christiano,y de que mora en el el espiritu de verdad:asi la mala vida, y desobediencia a la sancta yglesia,son las señas ciertas del herege,e infiel, y de que mora en el el espiritu de error.Bien nos da pues aqui a conocer Sant Iuan a los hereges,y scismaticos,y a todos los que no obedecen la sancta yglesia:para que nos guardemos de ellos. Y porque habla Sant Iuan en persona de la yglesia,y como miembro della, por esso no dize,el que me oye a mi y me obedece: o el que no me oye,y no me obedece sino el que nos oye y obedece.o el que no nos oye ni obedece.Quasi las mismas señas nos dio el Señor,quando dixo a los Phariseos. El q̃ es de Dios (quiere dezir por affició,el que ama a Dios) esse oye.Quiere dezir,cree y obedece las palabras de Dios y sus mandamientos,que su yglesia le propone. Y por esso vosotros no las obedeçeys,ni las q̃reys creer, porqu

Alij discretio spirituũ 1.Corin.12. In hoc cognoscim⁹ spiritum veritatis & spiritum erroris.Qui nouit eum audit nos: qui non est ex Deo non audit nos. 1. Ioannis. 4.

Qui ex Deo est verba Dei audit, propterea vos non auditis, quia ex Deo nõ estis.Ioã.8.

porque no teneys affición a Dios. De manera que Sant Iuan en su Canonica hizo allusió a esto que el Señor dixo en el Euangelio. Sino que sant Iuan en su Canonica procede del effecto a la causa: Que el bueno, y obediẽte a la yglesia es de Dios: y el malo y desobediente a ella, no es de Dios. Empero nuestro Redemptor procede de la causa al effecto, que es mas efficaz argumento. Que porq̃ este es de Dios, por esso oye y obedece a la doctrina de la yglesia de Dios. Y porque el otro no es de Dios, por esso no la oye ni obedece.

CAPITVLO VEYNTE Y VNO, COMO *Sant Iuan fue tambien reuelado que los demonios enseñan en estas sectas reprouadas.*

ESto mismo del capitulo passado, q̃ los espiritus malos son los doctores destas sectas, affirma tã bien sant Iuan en su Apocalypsi: dõde entre otras marauillosas visiones que Dios le reuelo, dize. Y vi salir de la boca de vn dragon, y de la boca de vna bestia, y de la boca de vn falso propheta, tres spiritus immundos en figura de ranas. Y luego declara que aq̃llos tres espiritus eran demonios. Consta pues q̃ por el dragon entiẽde el ydolatrismo. Porque en la gẽtilidad reynaua aq̃l dragon y serpiente antigua, muy a la descubierta: pues se hazia adorar por Dios de aq̃lla gẽte barbara: y edificarle templos, y offrecerle sacrificios, como a su Dios. Y assi le llama dragon, o serpiente la sancta escriptura del testamento viejo y nueuo Por la bestia entiende Sant Iuan el Mahomismo. Porque viuen a lo bestial y se rigen no por razon como hõbres, sino por sus sensuales apetitos como bestias. Y finalmente por el

Et vidi de ore draconis, & de ore bestiæ, & de ore pseudoprophetæ, exire tres spiritus immundos, in modum ranarum. Apoc. 16.

falso propheta entiende, sin algun linage de metaphora, todos los hereges. Porque se fingé prophetas de Dios, y buenos, y no lo son, sino falsos y malos. Porque dan a entender que hablan por espiritu de Dios: y no hablan sino por espiritu del demonio. Y se dissimulan sanctos senzillos, y mansos como ouejas: y no lo son, sino lobos so piel de ouejas. Assi nos lo aduierte nuestro Redéptor por Sant Mattheo, diziendo. Paradmientes y guardaos de los falsos prophetas: porq̃ vienẽ a vosotros cõ habito y parecer de ouejas y de Christianos: empero de hecho y de secreto, son lobos robadores, q̃ vienen a engañar y a matar las verdaderas ouejas. Y dize S. Iuã, q̃ es vno el dragõ, y vna su boca. Porq̃ todos los demonios estã aunados y hazẽ vn reyno, como lo affirma el Señor por S. Lucas, y hablã como por vna boca en cada secta. Y assi dize tãbien, q̃ es vna la bestia, y vna su boca, y vno el falso propheta, y vna su boca. Para significarnos como en cada secta reprobada, no solo los demonios, sino tãbien todos los de aq̃lla secta, estan aunados, y hablan como por vna boca, aunq̃ a vezes disparã. Muchas gracias deuemos aqui al diuino espiritu, q̃ habla aqui por S. Iuan, viendo quan a la clara cõdemna aqui todas estas sectas, y falsas religiones, como al principio lo hizo, por el propheta Baruch. Dize pues, que por las bocas destos salẽ los tres espiritus immundos. No dize que por los ojos, o por los oydos, o por otro qualquier sentido de aquel dragõ, de aquella bestia, y de aquel falso propheta: sino por sus bocas. Porque los demonios por las bocas destos valedores destas sectas enseñan y dogmatizan errores varios y vicios diuersos: y por ellas contradizen y persiguẽ la vnica verdad y la insigne virtud que professa y enseña la sancta yglesia. Estas son sus malditas armas,

Attendite a falsis prophetis, quia veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Mat. 7. Lucæ. 11.

ſus maldicas lẽguas: como lo nota Dauid. Que la yglesia de los juſtos pide a Dios ſer librada de ſus lenguas, diziendo. Amparame, y defiendeme Señor del conuento y congregacion de los malignantes: de la multitud de los obradores de maldad: porq̃ han affilado como nauajas ſus lenguas. Eſtos renombres pone a las ſectas falſas, conuento de malignantes, y multitud de obradores de maldad, y que apoſta affilan, y cõ ſu ſubtileza de rhetorica adelgazan ſus lenguas, para embayr a los necios, y perſuadirles ſu mentira por verdad, y a la verdad dexarla por mentira. Pero dize el Propheta, que ſus tiros y palabras fueron finalmente como ſaetas tiradas de niños, que no lleuan fuerça, ni hazen mucho mal: y que ſus lenguas ſe enflaquecieron contra ellos, porque en fin ſe deſcubren ſus heregias, a ſu daño.

Protegeme a conuentu malignantiũ, a multitudine operantiũ iniquitatem: quia exacuerunt vt gladios linguas ſuas. Pſal. 63. Sagittæ paruulorũ factæ ſũt plagæ eorum, & infirmatæ ſunt cõtra eos linguæ corũ. ſupr.

Conforme a eſto llama tambien Sant Iuan en ſu Apocalypſi, a los heriſiarchas, cauallos, en quien andan caualleros eſtos eſpiritus de error, y de immũdicia, para hazer mal a la ſancta ygleſia. Aũque muchas vezes ſon exſecutores de la diuina juſticia, para caſtigar algunos defectos nueſtros: como lo affirma Dauid, diziẽdo, que Dios nos embia algunas vezes tribulaciones y aduerſidades por los angeles malos. Empero es de aduertir q̃ dize alli Sant Iuan, que el poder y fuerças deſtos cauallos conſentian en las bocas dellos: y tambien en ſus colas, y que con eſtas nos dañan. Porque dize que tenian colas con cabeças ſemejantes a ſerpientes. Dize que los cauallos ſon los que nos hazen la guerra porque aũque los demonios ſon los que mueuẽ, y rigen a los hereſiarchas, pero andan en ellos inuiſibles y diſsimulados: empero ellos ſon los que con las bocas y colas de los hereſiarchas viſibles hazen el daño y perſecucion a la ygleſia. Al

Apoc. 9.

Immiſsiones per angelos malos. Pſ. 77

ſia. Al principio con ſus bocas humildes al parecer, y dulces palabras: empero al fin con ſus colas como eſcorpiones, emponçoñan y matan engañoſamente. Y dize q̃ eran colas con cabeças de ſerpientes aſtutas. Porque cada ſecta haze cabeça por ſi, y tiene ſu cola aſtuta y engañoſa. Porque el fin de todas las ſectas, y de cada vna dellas por ſi, es perſeguir a la verdad y virtud de la yglesia. Del qual myſterio trataremos mas largo adelante. Aſsi que traen la miel en la boca, y la hiel en la cola: diſsimulandoſe primero zeloſos de la verdad y del bien de las almas: empero al fin con ſu cola emponçoñan y dañan, o alomenos lo pretenden. Y aſsi tambien ſant Iuan en el miſmo Apocalypſi dize, que vio a Chriſto a cauallo, empero blanco, por ſu puridad y limpieza: y con eſpada de dos filos en la boca, para hazer victoria del mundo, demonio, y carne. Y es de marauillar. Porque no con eſpada en la boca, ſino en la mano, ſe vence el enemigo. Empero porque con la palabra del euangelio ſe auia de hazer eſta victoria, y la palabra ſalio de la boca de Chriſto, por eſſo dize que traya la eſpada en la boca. Aſsi lo prophetizo Eſayas de Chriſto, diziendo. Y con la autoridad y poder de la palabra de ſu boca herira y rendira la tierra: y con la boz y fuerça de ſus labios acabara a los impios, y hara victoria dellos. Y ſera tan juſto y fiel, que andara ceñido y apretado cõ juſticia, y con verdad, y fidelidad. Pues aſsi dize tambien que vio el demonio a cauallo, empero amarillo: color nueuo, hypocritico: Porque quien jamas vio cauallo amarillo? No caualga el demonio en vn publico peccador, porque facilmente ſeria conocido: ſino caualga, y ſe encaſtilla en el que trae color nueuo de ſanctidad fingida, de zelo diſsimulado, pallido, amarillo, ayunador, ſingular, eſtraño. En

Aphc.19.

Et percutiet terrã virga oris ſui, & ſpiritu labiorũ ſuorum interficiet impium. Eſ.11. Et erit iuſtitia cingulũ lumborum eius, & fides cinctorium renũ eius. ſupr. Apoc.6.

eſte

En este caualga, y se dissimula el demonio, y para la boca deste habla: y con ella haze guerra secreta: y rebolviendo cõ su cola de escorpiõ, haze daño publico. Assi q̃ por esto dixo Sant Iuan, que por las bocas de aq̃llos tres, dragon, bestia, y falso propheta, salian tres espiritus suzios.

Es aqui mucho de notar, que antes, como hemos visto, les llamo el Apostol espiritus de error: y aora sant Iuan los llama espiritus de immundicia. Porq̃ assi como antes les llamo Sant Pablo espiritus de error, porque por sus ministros en aquellas sectas, espirã y enseñan errores: assi aqui aora Sant Iuan les llama espiritus de immũdicia: porque inspirã y enseñan en ellos y por ellos, immundicias y suziedades. Y muchas vezes la sancta escriptura les repite este nombre a los demonios, llamãdolos spiritus immundos. Lo primero, porque son espiritus immundos en si: y tambien por ser amigos de toda torpeza porque siempre estan en peccado sin mudarse jamas, ni poderse arrepentir. Porque es tal la naturaleza del angel, que no se puede mudar de lo que vna vez affierra. Assi lo affirma S. Iuan, diziendo, Que el demonio desde su principio començo a peccar, y que hasta oy se esta rehacio, y perseuera en su peccado. Y aun tambiẽ se dira q̃ desde el principio del mundo pecca, porque desde entonces aca no entiende sino en hazer peccar a los hombres. Y por esso dizen los sanctos doctores, q̃ mediata, o immediatamẽte nace del demonio todo peccado, porque es amigo de toda suziedad y peccado, y lo solicita. Lo segundo se dize immundos, porque inspirã immundicias en los discipulos que los oyen. Y lo tercero, porque de essas immundicias se contentan y se pagã, y por esso las inspiran en las fantasias de los hombres: para

Ab initio diabolus peccat. 1. Ioan. 3.

para que assi los disponga para morar mas a su plazer y descanso en ellos. Dize tambien que salen en figura de ranas. Y no sin mysterio vso el espiritu sancto desta metaphora: sino para significarnos, como veremos, que los demonios huelgan desta figura. Y de aqui se nos descubre otro mysterio. Que no sin causa permitio Dios que los demonios por los encantadores de Egypto, aplicando causas naturales para aquellos effectos, no pudiessen hazer mosquitos, aunque lo quisieron: y permitio q̃ hiziessen ranas. Porque veamos? pues parece que era cosa mas facil hazer mosquitos que ranas? Sino para significarnos el symbolo que ay entre las ranas y los demonios. Y assi affirman algunos autores, que en las regiones Septentrionales, donde reyna el vieto cierço aquilonar, ay cueuas y lagos, que juzgan ser bocas del infierno, donde ay grande multitud de demonios. (Donde por esto reyna mas alli la nigromancia) y que juntamente ay infinidad de ranas y sapos, en quien moran los demonios. Huelgan pues los demonios de morar en las ranas. Porque son de vnos affectos y condicion. Lo primero, porque las ranas son bozeadoras, que es vna de sus propriedades: cuyo bozear y cantar, como experimentamos, es atronar los oydos, sin aguardarse, sin alguna distinction, ni suauidad de consonançia. Assi los hereges, por quien hablan los demonios, y en quien moran, todo lo meten a bozes, y no lleuan orden de razon en defender sus sectas: ni concuerdan vnos con otros: sino que todo su negocio es cantar mal y porfiar, como las ranas. Lo segundo, tambien con gran razon la sancta escriptura los compara y assemeja a las ranas: porque assi como las ranas son amigas del agua encharcada, enlagunada, turbia y suzia, y enemigas del agua clara y lim

pia: assi los demonios como espiritus suzios, no tienen su morada y assiento, su conuersacion y descanso en la claridad de la verdad, ni en la limpieza de la virtud, sino en la confusion, enturbamiento, y obscuridad de los errores, y en la immundicia de todos los vicios y peccados. Y conforme a esto aquella casa tienen por muy barrida y limpia para su morada, como lo affirma el Señor por San Lucas, que esta muy barrida de toda claridad de verdad, y limpia de todo ornamento y cópostura de virtud. Antes el atauio y compostura de tapiceria y adereço q̃ quieré en sus casas, para morar a su plazer en ellas, son telarañas de errores y vassura y horrura de vicios y peccados. Y alli huelgan de entrar y morar, y alli se dizen descansar, como el Señor lo affirma tãbien por sant Mattheo. Y como son tales los valedores y seguidores de las sectas reprobadas, huelganse de morar en ellos.

Lucæ.11.

Matth.12.

Al cótrario se escriue de la sabiduria de Dios, la qual como don suyo inspira el espiritu sancto en las almas de los suyos. Assi lo affirma Salomon, diziendo. En el alma mala o malqueriéte, no entrara la sabiduria. Assi como en el mal no cabe el bien ni pueden morar dos contrarios en vn subjecto, assi ni en el alma mala la sabiduria. Porque aunque en el alma mala puede auer sabiduria, que es conoscimiento de cosas altas y diuinas, empero essa es sabiduria humana, y adquirida por humana razon. Mas de la que es celestial sabiduria, y don de Dios, dize aqui Salomon, que en el alma mala no entrara la sabiduria. Y añade, Ni morara en el cuerpo rendido a peccados, por ser cuerpo de tal alma. Y da la razõ desto diziendo. Porque el Espiritu sancto, con su don de sabiduria, huye de toda fiction y falsedad de doctrina; y se aparta

In maleuolã animam non introibit sapientia, neque habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum, & separat se a cogitationibus quæ sunt sine intellectu. Sap.1.

Neminem enim diligit Deus, nisi eũ qui cum sapiẽtia habitat.

Est enim hæc specio sior sole, & super omnem dispositionẽ stellarum, luci comparata inuenitur. purior.

Illi enim succedit nos, sapientiam autẽ non vincit malitia. Sapien.7.

Qui operãtur in me, non peccabunt. Eccl. 24.

Quæ autẽ de sursum est sapientia, primũ quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis cõsentiens, plena misericordia, & fructibus bonis, iudicans sine similitudine Iac.3

aparta no solo de quien haze malas obras, empero aun de los malos pensamientos y sin razon. De donde cõsta que el don de la sabiduria no puede morar con peccado mortal, antes le es annexa la virtud y caridad. Tambien lo affirma adelante, diziendo. Que no ama Dios sino al que mora con la sabiduria, porque es mas hermosa que el sol, y mas bien ordenada que las estrellas. Si se compara a la luz del sol, hallar se ha mas pura. Porque a la luz del dia succede noche, que la escurece y vence, empero a la luz de la Sabiduria no la vence obscuridad de malicia. Assi lo confirma el mismo Salomõ en nombre de la sabiduria, diziendo. Los que siempre obran sabiamente, nunca peccaran. Y asi lo affirma tambien Santiago, diziendo, que la sabiduria que es don del Cielo, lo primero es casta y pura. Quiere dezir, fiel, sin mezcla de error en quanto toca a la Fe. Y finalmente pacifica, en quanto toca a buenas costumbres. Y pone luego otras qualidades suyas intermedias, q̃ es modesta. Quiere dezir, discreta, y que tiene modo en todas las cosas. Persuasible. Quiere dezir, a quien con facilidad se persuade lo bueno que no es porfiada. Lo qual declara mas por la palabra que se sigue, que consiente con todas las cosas buenas. Llena de misericordia y compassion en lo interior, y de fructos de buenas obras en lo exterior. Y que sin fiction juzga, y da su parecer y sentencia. Por lo qual parece claramente la contrariedad que ay entre el Espiritu sancto con su don de sabiduria, y entre todo error, fiction y peccado: Al contrario como hemos visto del espiritu malo, que no puede morar, ni descansar, ni se huelga sino donde ay errores y vicios. De manera q̃ asi como el diuino espiritu se dize espiritu de verdad y de sanctidad, porq̃ espira verdad y sanctidad en su yglesia: y

sia, y esso ama y pide a los suyos: assi el espiritu malo, se dize espiritu de error y de suziedad: porque inspira errores y suziedades en las sectas aquien enseña, y esso le agrada en los suyos.

CAPITVLO VEINTE Y DOS, QVE LO CONtrario de la doctrina de las sectas falsas, fue tābien reuelado a S. Iuan de la doctrina dela sancta yglesia.

LO cōtrario de lo q̄ ha dicho Sā Iuā delos valedores de las sectas falsas, dize aora de los publicos professores del Euāgelio. Y llamolos yo assi, porq̄, como dize alli el mismo S. Iuā, traē escrito en sus frētes cuyos son. Porq̄ se precian y honrā de ser conoscidos por sieruos de tal hijo y de tal padre, como del eterno padre y de Iesu Christo su hijo. Destos pues dize San Iuan, que les oyo su voz del Cielo. Y llamale boz, porque boz propriamente es la humana, y que lleua orden y distinction de razon: al contrario del ruydo confuso de las ranas. Y añade, que su boz era del Cielo. Porque la doctrina que enseñan, es venida del Cielo; porque es inspirada de Dios. Assi lo affirma el Propheta Ezechiel, diziendo, que vio descendir vn libro del Cielo, q̄ Dios le embiaua a la tierra. El qual el mismo Dios se lo abrio, y dio a leer: para que enseñasse y manifestasse al mundo lo que en el se contenia. El qual libro era manifiesto symbolo del sagrado Euangelio. Y para ponderar Sant Iuan quan efficaz, y quan sonorosa es esta doctrina, añade, que era la boz dellos como vn sonido que resulta del batiente de muchas aguas en alguna roca: el qual suele ser impetuoso y sonoroso. Y tambien, que era como sonido de algun gran trueno que en toda parte se suele oyr. Y llama a este sonido boz. Y lo repite muchas

Habētes nomē eius & & nomē patris eius scriptum in frontibus suis. Apoc. 14. Et audiui vocem de cælo tāquam vocē aquarum multarum, & tanquā vocem tonitrui magni & vocē quam audiui sicut citharedorū, citharizantiū in citharis suis Ap. 14. Ezech. 2.

vezes. Porque no es sonido confuso y desconcertado, qual es aquel del batiente de las aguas y del trueno: sino razonable, distincto, y ordenado. Empero compara la boz de su predicacion a esto, para significar la vehemencia del espiritu; y el grande y sonoroso effecto con que enseñaron a todo el mundo la verdad del Euangelio. Y haze en esto manifiesta allusion a la descendida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, para hazellos idoneos ministros del nueuo Testamento. Porque se escriue enel libro de los hechos de los Apostoles, que fue hecho de repente vn trueno, o sonido del Cielo. Dize de repente. Porque estando el Cielo sereno, sin nublados, ni relampagos, ni otra preuia disposicion de tronar: sino a desora se oyo aquel sonido. Para que se entendiesse que no era trueno natural, sino milagroso. Y por esso nole llama trueno, que es su nombre natural: sino sonido. Y dize del Cielo. Para quese entienda, que este era effecto del que a vista de sus ojos se auia subido al Cielo, y prometiendoles que de alla les embiaria el Espiritu sancto. Y fue trueno, o sonido, que de toda parte se oyo. Porque, como por elegante y manifiesta allusion lo trae el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, a toda la tierra salio, y se oyo la fama y el sonido de su predicacion: y hasta los fines de la tierra salieron sus palabras. Y es la allusion a lo del Psalmo que dize, hablando de los Cielos, que por toda parte hasta los fines de la tierra se oyen sus effectos: y la diuina prouidecia, la qual en su manera bozea al mundo, Y llamamosle allusion como ya diximos, y manifiesta, porque no cita el Apostol escriptura q̃ lo diga, empero trae las palabras formales del Psalmo: y nos quiere dar entender lo que hemos dicho. De manera que su doctrina

Et factus est repente de cœlo sonus tanquam aduenientis spiritus vehementis Act. 2.

Ad Rom. 10. In omnem terram exiuit sonus eorum & in fines orbis terræ verba eorum. Psal. 18.

fue

fue oyda, y ſono en todo el mundo. Y fue effecto del mandamiento de Chriſto, que les dixo. Yendo a todo el vniuerſo mundo, predicad el Euangelio a toda criatura. Quiere dezir, ſin alguna differencia de vna nacion a otra. Y haze muy linda alluſion a lo del Pſalmo. Donde hablando el Propheta en eſpiritu a los Apoſtoles, y ſucceſſores ſuyos, dize. Euangelizad entre todas las gentes la gloria de Dios. Eſta fue hazerſe hombre por el hombre, y padecer lo que por el padecio: porque eſto affama grandemente el poder, ſaber, y bondad del hijo de Dios. Y en todos los pueblos Euangelizad ſus obras milagroſas, que obro entre los hombres. Porque grande es el Señor, que es omnipotente, y muy loable, porque tan miſericordioſo ſe moſtro: y es de temer ſobre todos los dioſes que la gentilidad adora. Y dize eſto porque ſolo el Señor puede caſtigar en el ſiglo preſente, y en el ſiglo futuro: y no ſolamente al cuerpo, empero tambien al alma Lo qual eſſos dioſes, no pueden hazer. Porque por la opinion, o imaginacion de los hombres, ſon temidos: que do porque ellos puedan hazer, o deshazer. Y da la razon porque todos los dioſes de los Gentiles, demonios ſon: empero el Señor hizo los Cielos. Y aunque hizo todas las demas criaturas: pero haze ſolamẽte memoria de los Cielos: porque ſon criaturas mas excelentes a nueſtros ojos. Y no ſe paga dize, ſino de confeſſion y loor de verdad, y de hermoſura de toda virtud al contrario de los demonios. Y en la ſanctificacion de ſu templo, no ay ſino ſanctidad de vida: y grandeza de verdad. Y dize eſto Porque los demonios en ſus templos, no demandauan ſino errores e immundicias (como vimos en el capitulo paſſado) Y a que el Propheta ha traydo al conoſcimiẽto

Eũtes in mundũ vniuerſum prædicate euãgelium omni creaturæ Marci vltimo. Anũtiate inter gentes gloriã eius, in omnibus populis mirabilia ei⁹ quoniã magnus dñs & laudabilis nimis; terribilis eſt ſuper õnes Deos. Quoniã omnes dij gẽtiũ dæmonia Dñs autẽ cœlos fecit. Cõfeſſio; & pulchritudo in cõſpectu eius ſanctitas & magnificentia in ſãctificatione eius. Eſa 95.

del hijo de Dios a todos los gentiles: y menospreciado sus dioses falsos, habla en nombre de los Apostoles y verdaderos fieles a los gentiles, que muestren esto por obra diziendoles. Las familias de los Gentiles traed al Señor, traed al Señor gloria, y honra. Traed al Señor gloria para su nombre. Es periphrasis de Christo, llamarse nombre de Dios el hijo de Dios. Confessad, quiere dezir, al padre, y al hijo, y al Espiritu sancto, por verdadero Dios, y criador del mundo: y al hijo humanado, por su nombre que lo affama. Y para significar esto, repite tres vezes el nombre del Señor, para distinguir las personas: aunque es vn solo Señor, y vna vez el de su nombre. Y por la misma razon repite tres vezes este nombre de gloria, y honra: aunque es vna la honra y gloria de todas tres personas. Traed pues estas hostias y sacrificios: q son los que agradan a Dios. Y entrad en sus templos y adorad al Señor, en el templo sancto suyo. Rebueluasse todo el mundo delante de la presencia de Dios que se vio humanado, y conuerso entre los hombres. Dezid y publicad en todas las naciones del mundo: que el Señor ha reynado desde la Cruz, y hecho victoria de los dioses falsos y demonios: y ha destruydo sus templos y ha arredrado de entre las gentes los errores y suziedades con que se seruian dellos. Es cierto de marauillar, por quan lindo artificio nos ha mostrado aqui el Propheta, el effecto que la predicacion de los Apostoles hizo en el mundo. Con razon pues dixo el Propheta, y tambien Sant Iuan, que la predicacion de los Apostoles se sono en todo el mundo, o se auia de sonar. Porque como la doctrina del Euangelio obliga a todo el mundo: y sea verdad tan necessaria: no quiso el Señor que se enseñasse a vnos y no a otros. Ni tampoco

Affertedño patriæ Gentium afferte Dño gloriã & honorẽ afferte Domino gloriam nomini eius. Tollite hostias, & introite in atria eius. adorate Dñm in atrio sancto eius. Commoueatur a facie eius vniuersa terra dicite in gẽtibus quia Dñs regnauit. Psa. sup.

quiso que se enseñasse por los rincones, como doctrina sospechosa de falsedad: sino que fuesse publica y a todo el mũdo notoria. Y assi se dize de la Sabiduria de Dios. Que fuera de casa predica. Quiere dezir. Fuera del pueblo de los Iudios, que entonces era la casa de Dios, y en las plaças y publicidades da sus bozes. Y en la cabeça, o concurso de gẽtes da gritos a menudo: como a gẽte mas dormida en el conocimiento de Dios. Y fuera de las puertas de las ciudades, porque todos los que entran y salen la oyan, publica sus conceptos y secretos.

Sapiẽtia foris predicat in plateis dat vocẽ suã incapite turbarũ clamitat in foribus portarũ vrbis profert verba sua, Prouerb. 1.

Y haze la Sabiduria de Dios tanta fuerça en la publicidad de su doctrina, porque este es efficacissimo argumento de su verdad: y de la necessidad que todos teniã della. Assi como el enseñar por los rincones y de noche es grande argumento de ser mala y falsa la doctrina. Y assi dixo el Señor por Esayas. Yo soy el Señor vniuersal de todos, y no ay otro. Y por esso deuo hablar lo que conuiene a todos. Y esta es la causa porque no os hable en escondido, ni en secreto, ni de noche en alguna cueua de la tierra: como quien dize, o haze mal: que naturalmẽte huye de la luz y publicidad. O como quiẽ quiere tiranizar, y alçarse con el señorio ageno. Porq̃ como dize, yo soy solo el Señor y el que os habla cosas justas y os enseña cosas rectas, y verdaderas. Sin embargo desto si el Señor algunas vezes enseñaua a sus discipulos, recogido cõ ellos, en alguna casa, era porque prestassen mas atencion. Empero porque despues, ellos publicassen aquella doctrina, se lo declaro, por Sant Mattheo, diziendo, Lo que os digo y enseño en tinieblas, que es en casa, Dezidlo vosotros y enseñaldo en luz, que es en publico. Y lo que me oystes al oydo, que es en secreto, predicaldo desde los terrados. Que es de lo alto, para q̃ seays

Ego Dñs & nõ est alius nõ in abscõdito locutus sum in loco terræ tenebroso. &c. Esaia. 45.

Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine & quod in aure audistis prædicate super tecta. Mat. 10

oydos de todos. Asi que porque el Euangelio obliga a todo el mũdo, y es verdad tan necessaria, por tanto quiere Dios q̃ todo el mundo la oyga: y que en toda publicidad se enseñe.

Boluiendo a lo de S. Iuan, por esso compara la boz Apostolica al sonido del batiente de las aguas, y al sonido del trueno grande Y lo mismo Sant Lucas llamandola sonido o trueno que se oyo del Cielo, por la publica y vniuersal doctrina de los Apostoles. Y dize mas, que aquel trueno fue como de viento vehemente que dispa ro: para significar la vehemencia de espiritu, de que les auia de dotar el Espiritu sancto en su predicacion. Asi lo prophetizo Dauid, diziendo. Dara el Señor a la boz de la predicacion de sus Apostoles, boz poderosa y vehemente y de grande efficacia. Y vn poco antes lo auia pphetizado mas claro, diziẽdo. Que a los q̃ erã pocoantes pescadores e ydiotas, les daria el Señor la palabra d̃l Euãgelio y celestial sabiduria, para predicalla a otros, cõ tãta fuerça, q̃ como se escriue de S. Esteuã en los Actos los muy sabios no podian resistir a la Sabiduria y espiritu que hablaua en el. Y añade, que este viento hinchio toda la casa donde estauan los Apostoles assentados. Porque con gran corriente comunico el Espiritu sãcto a todos ellos, sin dexar a ninguno, aquella vehemencia y efficacia de espiritu. Dize mas que aparecieron repartidas figuras de lenguas de fuego, y se assento el Espiritu sancto, en forma de lengua de fuego sobre cada vno dellos Y no dize sobre q̃ de ellos. Si sobre sus cabeças o sobre sus ombros, o sobre sus bocas. Empero por el fin del negocio, parece claramente, que se assento sobre sus lenguas. Saliendo sobre la boca de cada vno dellos, lengua de fuego, sin quemarles, ni dañarles. Demanera que

Actuũ.2.

Dabit voci suę vocem virtutis Psal.67.

Dñs dabit verbum euãgelizãntibus, virtute multa. Psal. supr.

Actuum.6.

Actuum.2.

que sobre el instrumẽto natural, para hablar (saluo mejor juyzio) puso el Espiritu sancto, el sobre natural. Assi como a Hieremias la mano sobre su boca, para que prophetizasse, diziendo. Tendio el Señor. Quiere dezir el angel en persona del Señor, su mano, y puso la sobre mi boca, y dixome. He aqui donde te hago Propheta: y pongo mis palabras en tu boca. Y assi como a Esayas, para embiarle Dios a predicar, no le puso el asqua para le purificar los labios, sobre la cabeça: sino sobre los labios. Y asi parece que esto de las lenguas de fuego de los Apostoles haze allusion, al asqua encendida cõ que Dios purifico los labios de su Propheta Esayas. Y por esso fue la figura de lengua sobre natural: para perficionar sus lenguas naturales: con las quales auian de enseñar el Euangelio a todas las naciones del mundo. Porq̃ la Fe, como dize el Apostol, se recibe por el oydo, y por el oydo se recibe la palabra del Euangelio, que salio por la boca de los Apostoles. Dize mas, que era lengua de fuego. Para significar la efficacia de la doctrina Euangelica, con que auian da conuertir al mundo, por mas q̃les repugnasse y contradixesse. Porque el fuego sobre todos los elementos es actiuo y efficaz, y a todo lo repugnante conuierte en si. Dioles pues el Espiritu sancto, no pies de fuego para huyr de los enemigos, y de los tyranos, y de los tormentos y muerte. Ni tampoco manos de fuego, para vengarse de ellos, y los abrasar y hazerce niza. Sino dioles lẽguas de fuego, para atestiguar efficacissimamente, y persuadir la verdad del Euangelio con effecto. Dize mas que se assento, para significar, como no de passo recibian aquella lumbre, y fuerça del Espiritu sancto: sino muy de asiento como parecio. Pues en aquella demanda acabaron todos las vidas, dandola a

Misit Dñs manum suã & tegit os meum, & dixit ad me ecce dedi verba mea in ore tuo. Hierem 1. Esaiæ. 6.

Fides ex auditu, auditus aũt per verbum Christi Ro 10. Actuũ 2.

los que conuertian. Y dize sobre cada vno dellos por si. Para significar que tan abastado y cumplido dexo el espiritu sancto a cada vno dellos, que no tuuieron necessidad de apréder el vno del otro: sino que cada vno quedo bastante, para informar de lo necessario, para su saluacion, ala parte del mundo que le cupo en suerte. Aora dize ya el sagrado historiador el effecto de aquel aparecimiento exterior, Y fueron llenos todos del Espiritu sancto. Quiere dezir. Que no quedo rincon ni seno, assi del entendimiento, como de la voluntad y memoria, y de su irascible, y concupiscible, que no quedasse lleno y cumplido de lo necessario para aquel officio. Y todos sin quedar alguno, dize que fueron llenos del Espiritu sancto y abastados. Y assi lo affirma el Apostol, diziédo. El qual nos hizo ministros ydoneos y muy abastados para predicar el nueuo Testamento. Y añade el sagrado historiador de los Actos, que comenzaron a hablar en diuersas lengeas. Porque predicando el Euangelio, como Christo se lo auia mandado a diuersas lenguas de gentes, no tuuiessen necesidad de interprete sino que ellos entendiessen la lengua de cada gête, y hablassen en ella porque todas las naciones del mundo los entendiessen. Y aunque no dize aqui, que es lo que hablan: sino que comencaron a hablar. Empero infierese del fin para que el Espiritu sancto vernia en ellos, que era para manifestar a todas las naciones y lêguas del mundo, los mysterios del Euangelio. Pues esso que auian de predicar, y hablar despues, dize que lo comêçaron aora. De manera que responde muy bien la vision de Sant Iuan al hecho dela descendencia del Espiritu sancto, que fue hecha vna boz o sonido, y del Cielo, y que fue vehemente y sonorosa como de trueno, &c. Prosiguiendo pues la vision

Et repleti sunt omnes spiritu sancto: & cœperűt loqui varijs linguis prout spiritus sanctus dabat eloqui illis. Actű. 2.

Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti. 2. Cor 3.

sion de Sant Iuan, es de aduertir. Que aquel sonido del batiẽte delas aguas, es de abaxo, de la tierra: y el otro del trueno, es de arriba, del Cielo. Para darnos a entender, q̃ aunque estos predicadores del Euãgelio sean hõbres terrenos, hablã como celestiales. Porq̃ hablã inspirados por el Espiritu sancto. Assi lo affirma S. Pedro de todos los sagrados escriptores, y de los escogidos de Dios, para hablar por ellos al mũdo. Nunca por q̃rerlo la volũtad humana, fue trayda al mũdo, qualquiera escriptura reuelada: porq̃ a esta llama tãbiẽ la escriptura prophecia. Sino q̃ los sanctos hõbres, en quiẽ Dios por ser tales mora, inspirados por el Espiritu sãcto, q̃ interiormẽte les dictaua, hablarõ, y escriuierõ ellos. Passa adelãte S. Iuã. Y para mas nos põderar la verdad, razõ, ordẽ, cõsonãcia, y suauidad de esta doctrina, añade. Y aq̃lla boz q̃ les oy: fue como vna boz verdadera, acordada, consonãte y suaue. Qual es dize, la de diestros musicos q̃ tañen, y cãtã en sus instrumẽtos musicales. Que mas al viuo, y al vero, se nos pudo significar la calidad de la doctrina de la Fe, que en esta comparacion que ha dicho. Pues para mas nos ponderar su consonãcia en la Fe, q̃ predican, es de aduertir, que a la obra, y a los obreros, y a sus instrumentos, les pone nõbres deriuados de vn mismo nombre. Porque les llama Cithatedos q̃ citharizan en sus citharas. Que es lo mismo que si dixera. Euangelistas que euangelizan sus Euangelios. Y dize esto porque sus personas eran euangelicas, y sus obras euangelicas, y su doctrina euangelica, todo deriuado del Euangelio, y conforme al Euangelio. Cõsta pues, ser tan contraria la doctrina euãgelica, a la de todas las sectas y religiones reprouadas, quanto son cõtrarios los ministros y doctores, y las condiciones de ellos.

Non enim volũtate humana adlata fuit aliquando prophetia, sed Spiritu sancto inspirati locuti sũt sancti Dei homines. 2. Petri, 1.

Magnus Dominus & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri in monte sancto ei' Fundatur exultatio neuniuersæ terræ mos. Sion, latera aquilonis ciuitas Regis magni Psal.47.

Los mysterios de este capitulo anteuio el Propheta Dauid, diziendo. Grande se ha mostrado el Señor, y muy digno de ser loado, por las grandes marauillas que nos haze en esta ciudad del Dios nuestro en este su mõte sancto. Asi renombra a Hierusalem, y al monte de Sion, en cuya ladera esta edificada. Porque aquella ciudad y monte era el Symbolo de la yglesia Christiana, y alli descendio el Espiritu sancto sobre los Apostoles y alli se fundo la yglesia Christiana, de la qual dize. Y fundase este monte sancto, y esta ciudad del grande Rey, cõ grande admiracion y regozijo de todo la tierra. Y esta claro que no dize esto por Hierusalem la terrena, ni por aquel monte terreno de Siõ, porque el monte no se fun do entonces, y la terrena Hierusalem ya estaua fundada y edificada, y sin regozijo del mundo. Sino dizelo por nuestra Hierusalem celestial y monte sancto, que en la venida del Espiritu sancto, sobre los Apostoles y discipulos, alli se vio y se fundo. Donde consta los milagros y beneficios que Dios hizo por su yglesia que alli comẽço: y como la libro el Señor de sus enemigos, y como se fundo con espanto y admiracion de todas las naciones del mundo, que alli se hallaron. Porque como cõsta alli, los Iudios estauan derramados por todas las naciones que ay debaxo del sol, y nacidos y criados por alla. Y de todas aquellas tierras se auian venido algunos a morar a Hierusalem: porque eran varones religiosos, y asi los escogio Dios por testigos del Euãgelio. Porque dixeron de los Apostoles. Que es esto? que nosotros los Parthos, y los Medos, y los Elemithas, y los de Mesopotamia, de Iudea, de Capadocia, de Pontho, de Asia, de Phrygia, de Pamphylia, de Egypto, de Libia, los aduenedizos Romanos, los Cretas, los Arabes, los oymos

aora

aora hablar en nuestras proprias lenguas en que nacimos, las grandezas de Dios, Aqui pues dize el Propheta Dauid, que se fundo la yglesia Christiana, que como vimos ya en otro capitulo, se llama en la escriptura, mõte fundado sobre la cumbre de todos los montes. Y con grande regozijo y admiració de todas las naciones del mundo. Porque de alli tambien salieron los Apostoles a lleuar a todas las partes del mundo, las buenas nueuas del Euangelio. Y adelante en el mismo Psalmo affirma. Asi como lo oymos, de nuestros antepassados y Propheras: asi lo hemos visto cumplido en la ciudad del Señor de los exercitos, en la ciudad de nuestro Dios. Dios la fundo, para que este firme, como vn monte, para siempre jamas.

Sicut audiuimus, sic vidimus in ciuitate Domini virtutũ, in ciuitate Dei nostri, Deus fundauit eam in æternum. Psal. 47.

CAPITVLO VEYNTE Y TRES, COMO *proueer Dios quales no hã de ser los prelados desta yglesia, es argumento de quan ageno es della todo vicio y falsedad.*

Porque el Euangelista Sant Iuan en el capitulo passado, nos ha significado la calidad de los prelados euangelicos, y de los predicadores euangelicos, sera justo tratar aqui quales quiere Dios que no sean los vnos y los otros: y tambien quales quiere que sean. Porque esto es, argumento muy efficaz de la sanctidad y verdad del Euangelio. Y en este capitulo se tratara primero quales quiere Dios que no sean. Guardando el orden del Propheta Baruch en el capitulo segundo. Que primero enseña donde no esta la verdadera Sabiduria, que nos enseñe donde esta, que es orden de enseñar de la diuina

Omne caput languidum, & omne cor mœrens: a planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas. Esai.1.

uina escriptura. Quales no hã de ser los prelados fieles nos representa Esayas por vna elegante metaphora, diziendo de su republica. Toda cabeça esta enferma, y todo coraçon desmayado y caydo. De donde se sigue dize, que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça, no ay en este cuerpo salud. Es estilo de la sancta escriptura, y muy celebrado del Apostol S. Pablo, componer qualquier comunidad al talle del cuerpo natural y darle su cabeça, su coraçon, sus ojos, y oydos, sus manos y pies. Para dar a entender la vnion y amor que hã de tener entre si los miembros dela comunidad. Assi aqui Esayas metaphoriza a los principales gouernadores de la republica Israelitica, por la cabeça, y por el coraçõ, q̃ son los principales miembros del cuerpo. Porque destos dos se deriua la fuerça, y la virtud alos otros miẽbros. Porq̃ en la cabeça estan los sentidos, para el bien y defension del cuerpo, y enel coraçon los espiritus vitales, para le dar vida. Y por esso enel hombre: el coraçõ es el primero que viue, y el postrero que muere. Porque el coraçon es la fuente de la sangre y por tanto de la vida. Y por esso la escriptura muchas vezes llama al coraçõ anima: q̃ es la q̃ da vida al cuerpo. Por tãto pues el Propheta haze especial menciõ destos dos miẽbros: porser los principales. Y por ellos metaphoriza losdos principados de aquella republica. Por la cabeça lapotestad seglar: y por el coraçon, la potestad Ecclesiastica. Llora pues el Propheta, la desuẽtura de su republica, y dize. Este Reyno esta malo de la cabeça, y malo del coraçon. Porque toda cabeça esta languida, que es vna indisposicion propinqua a graue enfermedad: Como vn cortamiento de braços, vn dolor de piernas vn descaymiento de todo el cuerpo. Dize pues que los Principes y cabe-

y cabeças del Reyno serã tepidos, floxos, y remissos, q̃ no hazian deuidamente sus officios. De donde consta que aunque no tengan otro mal, por solo este, son perniciosos a la republica, y para mucho mal de ella, la gouiernan. Porque como dixo Macrobio. El principe ha de ser vn ceptro con ojos. Y dize esto, porque los Egypcianos por esta figura metaphorizauan y pintauan al principe de la republica, porque lo que es el ojo en el cuerpo; esso ha de ser el principe en su reyno. Mas dize que el coraçõ de su republica, que es el principado Ecclesiastico, que estaua triste y caydo. Lo qual es grande mal para el resto del cuerpo. Porque de alli le desciende todo el bien, o el mal espiritual, la vida, o la muerte del alma. Assi que estaua tristey añublado el coraçon: porq̃ no mirauan por el bien de las almas, ni hazian sus officios. Y este es mayor mal que el primero. Porque aunq̃ vn Rey malo y tyrano puede hazer mucho mal: pero solo puede hazer mal a la hazienda, o a la honra, o a la vida corporal: empero no tiene que ver con mi entendimiento, y voluntad. Hazer me ha por fuerça inclinar, y como adorar vn ydolo: pero no podra con mi entendimiento y voluntad, que le de yo interiormente la reuerencia que al verdadero Dios se deue. Podrame hazer por fuerça obrar vna heregia: empero no podra comigo hazer que la crea. Mas la potestad ecclesiastica, como su gouierno es de las almas, y me ha de instruyr, y enseñar en las cosas de la Fe, y costumbres: si el no es el que deue, echar me ha a perder todo, sin remedio. Y assi dize el glorioso padre S. Augustin. Hay Reyes sacrilegos mal mandando, y Obispos sacrilegos, mal enseñando. Aquellos dañan con potécia, y estos con doctrina. Empero aun la quexa del Propheta, no es de que aquellos

Macrobius

Augustinus.

hazen

hazen mal, y de que estos enseñan mal: sino de que aquellos no hazian y gouernauan bien, y de que estos no enseñauan el bien que eran obligados. Finalmente su quexa es, de q̃ ni los vnos, ni los otros hazen sus officios, cõ los que estan a su cargo. Y de esto dize que se sigue tanto mal a la republica, que siendo toda cabeça, y principado seglar, languido, floxo, y remisso. y siẽdo todo coraçon y principado ecclesiastico, triste, añublado caydo, y descoraçonado. Resta que desde la planta del pie, hasta la cima dela cabeça no aya miembro libre, ni sano, ni que responda a su officio. Porque los ojos se cierran, la lengua enmudece, las manos desfallescen, tiemblan las piernas, resualanse los pies Quiere dezir, que los demas de la republica, no guardan sus vocaciones, ni responden a sus estados. Los frayles fingidos, los clerigos profanos, las donzellas sin empacho, ni verguença, las matronas sin grauedad. Porque como la republica esta enferma de la cabeça, y enferma del coraçon, todos los restantes miembros de la republica, no estan para hazer sus officios, sino tambien floxos, y caydos de su estado. Demanera que estos tales principados, no haziendo sus officios, son como si no fuessen. Y porque aun esto es muy perjudicial a la republica, por tanto Dios se quexa grauemente de estos tales por Ezechiel, y los amenaza, diziendo. Ay de los pastores de Israel, que se apascentauan a si mismos, y no hazian officio de pastores con mis ouejas, lo flaco de mi ganado no lo regalastes, y esforçastes, lo enfermo no lo curastes, y sanastes: lo pierniquebrado, no lo bizmastes, ni atastes, y lo que se auia apartado del rebaño, no lo reduxistes, y lo que se auia perdido, no lo buscastes. Y derramaronse mis ouejas por diuersas partes, y comierõselas todas las fieras:

Væ pastoribus Israel, quã pascebã semet ipsos nonne greges a pastoribus pascũtur? lac comedebatis & lane operiebamini, & q̃ crassũ erat occidebatis, gregem autem meum non

fieras: porque no auia pastor. Donde el Señor, por esta metaphora declara que la causa de la perdicion de su pueblo, era el descuydo delos pastores ecclesiasticos, y seglares. Y aun no les haze cargo de su mala vida y escandalosa, para significar la reuerencia que se deue tener a los mayores, aunque sean peccadores, sino hazeles cargo del descuydo de sus officios. El qual dize que era tanto como no auer pastor: Aunque si los auia, quanto a la dignidad, y quanto al aprouecharse del ganado, pues dize q̃ se apascentauan a si mismos con el, mas no lo eran quanto al officio. Porque con ellos habla, y a ellos llora, y a ellos amenaza. Empero para el bien del ganado, o de su pueblo, eran como sino fueran. Y assi adelante lo repite, y declara, que no auia pastor: porque no mirauan por el ganado, sino por si. Y que su ganado andaua perdido, y tomado delos lobos: y no auia, dize, quien lo buscasse. Y para encarecer esto, lo repite. No auia digo quien lo buscasse, y mirasse por el. Esto mismo mando Dios al Propheta Zacharias que representasse, diziendo. Haz vn personage de vn mal pastor, vn ensayo de pastor loco. Quiere dezir. Representa vn pastor loco, y toma los instrumentos pastorales, quales los tomaria vn pastor loco: vaso, sin miera: çurron, roto y sin prouisiõ: cuerno, sin azeyte, siluo, ronco que no se oya: cayado, de hierro que mate, o de troncho, que no lastime. Y por q̃ Señor? porque yo dize, por los peccados del pueblo leuantare pastores en la tierra que no hagan sus officios. Que las reses quedadas por algun achaque, no las visitaran, a las perdidas, no las buscaran, y a las quebradas: no las curaran ni sanaran: y a las que estan en pie, no les daran el pasto que han menester. Empero las carnes de las reses gruessas comerselashan, y a las que quisieren tomar,

pascebatis. q infirmũ fuit non cõsolidastis, quod ægrotũ non sanastis, quod cõfractum est non illigastis, & quod abiectum est non reduxistis, & quod perierat nõ quæsistis, & dispersæ sunt oues meæ, eo q non esset pastor. Ezech. 34.

Non erat qui requireret, nõ erat in quã qui requireret. sup. Sume tibi vasa pastoris stulti &c. Zac. 11.

tomar, por prẽdellas con el garauato por el pie, les arrãcaran las vñas. Y habla luego en singular, para despertar y mouer mas a cada vno: y llora Dios al tal pastor, y dize. O pastor e ydolo: y que dexa su ganado, que no mira por el: o pastor de piedra, o de palo, pastor de solo nombre, no de officio. Por esso le llamo ydolo, que no haze mas de estarse ay, como el ydolo donde y como lo ponen, sin menearse. Y llamale pastor, para aprouecharse del ganado, pastor, para esquilmar la lana y los quesos: pastor, para despellejar las ouejas, y comerles las carnes pastor, para su honra y prouecho. Pero para mirar por el ganado, ydolo, para apartarlo de los pastos vedados, ydolo: para guardarlo y defenderlo de los lobos. ydolo: Y aun para hazerse temer y reuereciar como Dios, ydolo: y para castigar mas sus injurias que las de Dios, ydolo, y para hazer mas guardar sus mãdamientos, q̃ los de dios, ydolo. Por esso pues le llama pastor e ydolo. Aunq̃ pienso que en rigor, aquella coniunction copulatiua, &, vale tanto como, idest. Que de esta figura se vsa mucho en la escriptura. De manera que quiere dezir, O pastor, quiero dezir, ydolo. Que es como pastor de palo, que no haze officio de pastor. Y esto cósta del mismo texto, porque dize. Que aunque fuessen pastores, no harian sus officios; sino que serian como ydolos. Empero vengarseha Dios del tal, dize el Propheta. Como? espada de vengança descargara Dios sobre su braço derecho, y sobre su ojo derecho. Su braço derecho se le yra secando, sin parar. Y su ojo derecho, se le yra obscureciendo y cegando, hasta que llegue al profundo de los males. Y espada de Dios llama al juyzio y castigo de Dios. Y por el braço, se entiende, por antonomasia, el braço derecho. Porque es mas fuerte, y mas ligero para obrar, y por

O pastor & idolum & derelinquens gregem: gladius super brachium eius, & super oculum dextrum eius: brachium eius ariditate siccabitur, Et oculus dexter eius tenebrescens obscurabitur. sup.

por el obramos derechamente. Quedese, dize, con braço yzquierdo, y ojo yzquierdo: para que vea y obre, no derechamente, sino siniestramente. Por la pena la declara su culpa. Que como el no haze su officio para el bien de los que estã a su cargo, sino para su mal: assi ni sus sentidos hagan sus officios para su bié del, sino para su mal: y que su braço derecho se le vaya a secando. Y no pueda obrar derechamẽte, sino con la siniestra, siniestramẽte. Y su ojo derecho se le vaya escureciendo: para q̃ no vea derecha, sino siniestramente. De manera que ni pueda ver, ni obrar derechamente, para que ni vea lo que conuiene para si, ni para los suyos ni haga lo que conuiene, que ni vea: ni aga çosa buena. Ciego del ojo derecho, y manco del braço derecho. Que no aya cosa derecha en el, sino que todo sea siniestro. Siniestros sus pareceres, siniestras sus obras, todo quanto determinare, y en todo quãto pusiere mano, todo salga siniestro, y al reues De manera que como no vso bié del poder y saber que se le dio para regir a sus subditos. assi el poder y saber se le conuierta en mal. Y aunque en el texto no explica el braço derecho, como se explica el ojo derecho, pero entiendese assi por antonomasia. Porque es el que mas fuerça tiene, y facilidad en el obrar, y el que derechamẽte haze lo que haze. Consta pues que los tales, ya no estan en la mano derecha de Christo, como lo dixo Sant Iuan en el capitulo siguiente. Sino en la mano yzquierda: para que en castigo de su culpa, no vean, ni hagan cosa a derechas. Pues para euitar estas culpas, penas, y daños communes y personales, nos debuxara el Apostol S. Pablo en el capitulo siguiente el officio del buen prelado, y cura de almas, y para ponderar Christo nuestro Señor hasta dóde ha de llegar el zelo de hazer su officio, el

buen pastor, a la despedida de este mūdo, se puso por exemplo del verdadero pastor, hasta humillar tanto su grandeza, que siēdo Señor, hizo officio de sieruo, a trueco de remediar almas. Y lo encargo mucho a sus Apostoles, q̃ assi lo hiziessen ellos, cōlos q̃ estuuiessē a su cargo. Porq̃ viendo el Señor en la vltima cena, q̃ auia entrado en los animos de sus discipulos, aquella ambicion, presumiendo cada vno q̃ era digno de ser el mayor, teniēdose por el mejor, como lo dize S. Lucas. Dize pues S. Iuā, q̃ el Señor sabiēdo q̃ aq̃lla noche auia de padeçer, y sabiēdo quiē era, oluidado de su grandeza y de su passion, como sino fuera el, el q̃ auia de padecer, con gran feruor se leuāto de la mesa, a remediar las almas de sus discipulos lauādoles los pies. Y siendo su maestro y Señor del mūdo, y de los angeles, se humillo a hazer officio de sieruo lauado los pies a vnos pescadores. Para q̃ con aquel exēplo de tanta humildad, arrancasse de quajo aquella su soberuia y presumpcion, y aprendiessen del, no a cōtender sobre quiē sera el mayor, sino sobre quien sera el menor, como el contendio con Pedro sobre el lauarle los pies, y ser el menor. Y asi les dixo al cabo, tornandose a assentar. Vosotros me llamays maestro y Señor, y dezis verdad, porque cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y Señor, he contendido sobre hazerme sieruo y el menor, lauando os los pies, no aueys vosotros de contender sobre quien sera el mayor. Heos dado pues exēplo, para que como aueys visto que yo lo he hecho, assi lo hagays vosotros. Quiere pues Christo Redemptor nuestro, que los Apostoles y prelados que auian de ser del mundo, autorizassen por obra con sus mesmas personas, la doctrina y exemplo suyo. Y aunque la verdad de la Fe de Christo, y la razō y suauidad de su ley, para

quiẽ biẽ conoſce a el y a ella, no ay menester otra autoridad, ni honra, ſino la propria, que de ſuyo ſe tiene: mas porque ay mucha gente que no ſaben eſtimar el valor de las coſas, por lo que ſon en ſi miſmas, ſino por lo que veen ſer eſtimadas de los mayores y ſabios por eſſo con ſobrada razon quiere Chriſto, que los prelados, a quien el ha leuantado y honrado, le horen a el con la gente del pueblo, predicando, lo que el predico: y obrãdo, lo que el obro, enſeñando con ſus propias lẽguas ſu ſancto Euangelio, y andando con ſus proprios pies, los paſſos y caminos derechos que el anduuo, Oluidandoſe de ſu grandeza y eſtado, a trueco de hazer el officio de curas de almas, y autorizando con todas ſus fuerças, la verdad del Euangelio. Y perſuadiendo con buenos exẽplos, el camino que lleua a la vida. Y como es jugo ſuaue y carga ligera, por ſer carga ſuya, y jugo ſuyo, aũque al mundo le parezca aſpero y peſado. Por eſſo pues les encarga que hagan ellos por el, con ſus proximos, lo q̃ el hizo por ellos y por todos. Aſſi que los prelados y los Obiſpos no han de ſer floxos, ni deſcuydados, ni paſtores de palo, ſino Euangelicos, zeloſos de las almas como Chriſto, y como ſu Apoſtol Sant Pablo, que en medio de ſus perſecuciones affirma eſcriuiendo a los Theſſalonicenſes, que fue conſolado con las buenas nueuas de ſu perſeuerancia en la Fe de Chriſto, que Thimotheo la auia traydo. Y lo pondera diziendo. Quaſi muertos eſtauamos, y ora viuimos, ſi voſotros eſtays firmes en Chriſto. Tan zeloſos pues de las almas quiere Chriſto, que ſean: y que ſientan y llorẽ las offenſas que a ſu Dios ſe hazen. Empero quien no llora las proprias offenſas q̃ el hizo a Dios, como llorara las agenas? el amor pues de Dios y del proximo los ha de hazer tan Euangelicos, y

Nunc viuimus, ſi vos ſtatis in Domino. 1. Theſ. 3.

de Euangelica vida, y Euangelica doctrina. Citharedos que citharizan en sus citharas, como dixo S. Iuan. Querer pues Christo que los prelados de su sancta yglesia no tengan falta alguna, ni cosa de quepuedan ser reprehendidos, sino que sean tan virtuosos, y zelosos del bien de las almas, de los que estã a su cargo: y quese parezcan a el. Esto nos es manifiesto argumẽto de la verdad y sanctidad de la fe desta yglesia Catholica.

CAPITVLO VEYNTE Y QVATRO QVE querer Dios que los prelados desta yglesia sean muy perfectos, es argumento de quan annexa es a ella: toda verdad y sanctidad.

AORA hemos de ver quales deuen ser los prelados euangelicos. Y para entender bien esto, es de aduertir, segun doctrina de sancto Thomas: que la differencia que ay del estado del religioso, al estado del Obispo, es la que ay del estado de discipulo, al estado de maestro. Por que el religioso en religion aprouada, esta como en escuela: para aprender la perfection. Empero el Obispo ya la ha de auer aprendido. Aquel camina alli a ser perfecto: y este ya lo ha de ser. Assi lo declara Sant Pablo, poniendo muy por menudo las qualidades que hade tener el que ha de ser consagrado en Obispo. Y comiença con grande emphasi. Doctrina fiel, certissima, y verdadera es, la que aora dire. Si alguno dessea Obispado, buenas obras dessea. Dize si alguno, para significar q̃ ninguno se deuia de atreuer a dessearlo. Porque segun doctrina de Platon, el hombre cuerdo, no deue dessear, ni procurar cargo de regir a otros. Porque por el mismo caso

S. Thomas.

Fidelis sermo. Si quis episcopatũ desiderat, oportet ergo episcopũ irreprehensibilẽ esse vnius vxoris

que

que lo dessea, muestra ser nescio e indigno del: y digno de que se lo nieguen, y tiene mucha razon. Porque si es difficultoso, y por tanto muy raro, alcançar el hōbre las virtudes que son menester para regirse a si, como lo experimentan los que de veras procuran saluarse: que atreuimiēto sera el del que presume estar abastado de lo necessario para regirse a si, y regir a otros? Por tanto, porq̃ sopena de quedar por loco, y que no sabe lo que se dessea, ninguno lo deue dessear: Por esso el Apostol dize. Si alguno dessea. Y si queda por atreuido y loco el q̃ dessea tener cargo de republica, que es cargo de cuerpos: por quien quedara el que dessea cargo de almas? el que dessea Obispado: Palabra pues es de encarecimiento, dezir, si alguno dessea Obispado. No dize que dessear Obispado, es dessear ser bueno, que ya lo ha de ser: sino dessear emplearse en buenas obras. Las quales por ser tā annexas, y de essencia del Obispado, dize que dessear ser Obispo, es dessear buenas obras. Porque es necessario, dize, que el que ha de ser Obispo, sea irreprehensible q̃ ni su consciencia, ni nadie, con verdad, le pueda cōuencer de algū peccado q̃ tenga. Lo segundo, cōtinente, q̃ si huuiere sido casado, q̃ no se aya casado otra vez: porq̃es argumento de incontinencia. Lo tercero, sobrio. Que como affirma Sant Hieronymo, en griego significa templado, y vigilante. Porque a la templança es muy annexa la vigilia. Lo quarto, prudente y discreto. Porque como dize aqui el glorioso padre Sant Augustin, la Sabiduria, o prudencia, es la moderadora de todas las virtudes. Lo qual se ha de entender de la Sabiduria y prudencia celestial. Porque Platon en el libro de Republica tiene por casi impossible, auer ingenio humano, por muy sabio que sea, que por si solo sea sufficiente para bien go

virū, sobriū ornatū prudentē, pudicū, hospitalem, doctorem, non violētū, non percussorē, sed modestū nōlitigiosū nōn cupidū 1. ad Tim. 3 Plato. li. de Repu.

1

2

3 Hieronym.

4 Augustin⁹.

Plato supr.

uernar: ſino que es neceſſario que el eſpiritu del tal gouernador ſe leuante, y junte conel eſpiritu de Dios, que de ſuyo es verdadero y bueno, y de el participe, para biē gouernar a ſi, y alos otros. Y por eſto Platon, a eſte tal gouernador le llama hombre diuino. Y dize, que aſſi como para guardar, y apaſcentar ganados, no eſcogemos otro animal, para que tenga eſte cargo, ſino hombre de razon, que ſea mas que animal, aſſi el que ha de regir a hombres, mas que hombre ha de ſer, y mas que razon humana ha de tener, y por eſſo le llamo hombre diuino. Porque no baſta prudencia ni ſaber humano para bien gouernar ſino que es neceſſaria ſabiduria celeſtial. Eſta miſma verdad nos confirma Salomon, diziendo. Y ſi alguno entre los hijos delos hombres aura, que ſea al parecer, conſummado y perfecto para eſto, ſi le faltare Señor mio tu Sabiduria, ſerà contado por nada para bien regir y gouernar. Y aun ſe nos quiſo Salomon poner a ſi miſmo por exemplo, diziendo. Yo era moço ingenioſo, quanto al entendimiento: y me cupo en ſuerte buen alma, quanto al affecto, anima ynclinada a bien. Y mas que como fueſſe bueno de alma, por alli vine tambien a tener cuerpo limpio, honeſto, y bueno. Empero en ſabiendo que ſupe, que no podia contener ſiempre eſtas potencias de mi alma, y de mi cuerpo en aquel medio de verdad y de virtud, ſin que algunas vezes ſe me encogieſſen, o ſobreſalieſſen, ſin eſpecial don de Dios. y q̃ eſto miſmo era la ſumma Sabiduria, ſaber cuyo era eſte don de Sabiduria Celeſtial, para ſe lo pedir, fuyme a Dios a pedirſelo de todo mi coraçon, para poder me bien gouernar a mi, y a los otros. Y en eſta ſignificaciō ſe toma tambien continente, quādo dize Salomon. Todo peſo de plata y oro, no es digno del animo, continente No

Et ſi quis erit conſummatus inter filios hominum, ſi abfuerit ab illo ſapientia tua, in nihilum computabitur. Sap. 9.

Puer autē eram ingenioſus, & ſortitus ſū animam bonam, & cū eſſem magis bonus, veni ad corpus incoinquinatum & vt ſciui quoniā aliter nō poſſem eſſe cōtinens, niſi Deus det, & hoc ipſum erat ſūma ſapiētia, ſcire cuius eſſet hoc donū, adij Dominū, & deprecatus ſū illum. 7. Sap. 8,

te. No ay cosa que tanto pese, ni tanto valga, como la persona continente. Quiere dezir, q̃ por toda parte tiene y contiene sus affectos y apetitos: para que no salgã de la raya de la verdad y virtud. Lo quinto, ornato en lo exterior, quiere dezir: segun Sant Hieronymo, compuesto en su habito, en su andar, y hablar, y en todo lo demas. Lo sexto, pudico, quiere dezir, honestissimo y vergóçoso en su hablar. Todo esto dize q̃ ha de ser para si mismo. Y para los otros lo q̃ se sigue. Hospitalero, q̃ es lo septimo, quiere dezir segun San Hieronymo, amigo de acoger y proueer en su casa a los peregrinos. Lo octauo, doctor, que sea dize Sant Hieronymo, bueno para enseñar, como lo declara mas a Tito. Lo nono, no vinolento, no afficionado a vino: porque la demasia del entorpece el entendimiento, para enseñar. Lo decimo, no acuchilladizo. Quiere dezir, por figura de hablar, segun Sant Hieronymo, que con el espada de la lengua no hiera de agudo a sus proximos. Que haze allusiõ a lo del Psalmo, quãdo dize. La lengua de ellos es espada q̃ corta de agudo. Sino que sea modesto en su luenga; mas no pleytista, inuentor, o reboluedor de pleytos. Aũque algunos de nuestros tiempos, a estos tienen por buenos para Obispos. Tambien, no cobdicioso de interesses. Significa el Apostol, segũ los doctores Griegos, por vna sola palabra Griega, que todo cuydado de ganancia en el Obispo es torpe ganancia, y que no aya sido logrero. Mas, que gouierne biẽ su casa. Que si tuuiere hijos que los aya criado muy subditos y obediẽtes, y castos, por que si no supo gouernar su casa, como gouernara la yglesia? Y el q̃ no supo criar los hijos corporales, menos sabra criar los espirituales, que es mas dificultoso. Y tambien no rezien baptizado, porque leuantado a tanta

Omnis autem ponderatio nõ est digna continensis a nim. æ. Eccl. 26.
5
Hieronym.
6
7
8
9
10
Lingua eorũ gladius acutus. Psal. 56.
11
12
13
14

honra, no cayga por ſoueruia en la condemnacion del demonio: Que por ſu ſoberuia preſumiendo de ſi, y no queriendo que el hijo de Dios ſe hizieſſe hombre, ſino angel, fue condemnado. Porque ſi al que aun es neceſſario ſer diſcipulo, hazen maeſtro: facilmente ſe enſober-
15 ueſcera: Mas es neceſſario que tenga buena fama acerca de los de fuera de la ygleſia, aſsi de la Fe y religió Chriſtiana como de ſu vida paſſada. Porque ſiendo affrentado de eſtos, por ſu mala vida paſſada, no cayga en el lazo que tiene el demonio armado a los prelados: que es quitarles el animo: y enmudecerlos, para no reprehender los vicios agenos, y no conuertir con ſu buena doctrina a los infieles. Pues ſi ſe preſupone tal y tan circunſtancionado, el que ha de ſer Obiſpo, qual hóbre de ſeſo ſe atreuera a deſſearſelo? Por eſſo que. dixo, ſi alguno ay que deſſee ſer Obiſpo. Tambien el diuino eſpiritu nos retrahe deſte deſſeo, diziendo. No quieras alcançar de los hombres ſer guia, y gouernador de otros, ni del Rey ſilla de judicatura y honra. Y aun el texto Hebreo lo pondera, que ni de Dios la quiera, o procure. Porque dize. No pidas al Señor principado, ni al Rey ſilla, o tribunal de honor. Porque aun en el principado que Dios da, y aun de ſuyo, que no pidiédoſelo: ſino antes huyendolo, ſe corre peligro por nueſtra flaqueza en el exercicio del: que ſera pues, procurandolo de los hombres? Deſto ay notorio exemplo en Saul, a quien Dios de ſuyo hizo Rey: eſcondiendoſe el. Y le ſuccedio tan mal, q̃ le vuo Dios de quitar el Reyno, como conſta en el libro de los Reyes. Aſsi que, aun en el que Dios da, corremos peligro, y con temor y temblor lo deuemos exercitar.

Nolli ab homine ducatum quærere: neq; a Rege catedra honoris. Eccle. 7.

1. Reg. 10.

Algunas coſas deſtas declara mas el Apoſtol, eſcriuiendo a Tito ſu diſcipulo. Tales pinta aqui el Apoſtol

a los

a los que han de ser Obispos, y prelados Euangelios. Casi lo mismo se reuelo a Sant Iuan en su Apocalypsi. Porque dize que le aparecio Christo en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano derecha siete estrellas sobre siete candeleros de oro, y le dixo. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo que te dire. Las siete estrellas, son siete angeles de siete yglesias. Donde el Señor a los Obispos llama estrellas, porque estan puestos en este reyno Celestial, para alumbrar a sus yglesias. Paraq̃ veã pordõde van: para no errar el camino del Cielo, ni estropeçar, ni caer de la Fe, ni de la Caridad, y para que veã lo que hazen, y vayan circunstãcionadas sus obras. Esto es lo que han de ser para sus yglesias. Y en llamarle estrellas, haze allusion a lo de Daniel, que dize. Los que enseñan a muchos a viuir justamẽte, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandescerã como estrellas en el Cielo de arriba, para siempre jamas. Y para significar lo que han de ser para si, los llama angeles, por la puridad de la vida que han de tener. Porque en hecho de verdad, los Obispos y prelados, no auiã de viuir y conuersar a la terrena, sino a la Celestial, ni aũ a la humana, sino a la angelica. Porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion ha de ser con Sant Pablo y los angeles en el Cielo Y llamales tambien angeles: porq̃ no se han de entremeter ellos, ni procurar de ser Obispos. sino que hã de ser embiados de Dios. Porque esso quiere dezir, angel de Dios, embiado de Dios. Y a las yglesias llama el Señor, candeleros de oro: porq̃ han de tener sobre si estas luzes celestiales, reuerenciandolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize que son de oro, porque si tales sõ los Obispos y los prelados de

Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua Apoc. 2.

Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea, & septem candelabra aurea septem stellæ, angeli sunt septẽ ecclesiarũ, & candelabra septem ecclesiæ sũt Apocaly. 1.

Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitates. Dan. 12.

las yglesias,como el Señor ha dicho y quiere: De oro fino seran sus yglesias,en su Fe, vida, y exemplo. Empero razon es inquirir,porque les llama estrellas sobre cãdeleros. Porque delas velas,o cirios es estar sobre candeleros,y de hachas sobre blandones,que no de estrellas. Empero porque la luz dela candela,o hacha,es luz mendigada dela tierra,y terrena, empero la luz de la estrella,es luz mendigada del sol y celestial: Y tal es la doctrina reuelada del sol de justicia Christo,con que han de alumbrar asus yglesias,por esso los llama estrellas sobre candeleros. Dize mas que estas estrellas,con sus cãdeleros,estan en la mano derecha del Señor. Y por esso son tales los prelados y tales sus yglesias. De donde se sigue,q̃ quando Dios elige a estos prelados,quãdo estã en su mano,q̃ el los pone de su mano,y los quita,o muda,hemos de esperar que ellos alumbraran,e influiran verdad y sanctidad en sus subditos,como las estrellas en el mundo,su virtud. Y que resplãdeceran por verdad de doctrina,y serã angeles,por puridad de vida. Y esta,por ventura,sera la causa de no ser aora algunas yglesias tan de oro,y tan de precio,y estimacion como seria razon: Porque sus Obispos y prelados,no estan tanto enla mano de Dios,quanto enla mano del Rey. Porque el los pone,y los quita,o muda. Y aun oxala estuuiessen enso la la mano del Catholico Rey,justo y desapassionado: Empero las mas vezes estan en las manos de los priuados,que por su passion o afficiõ: y aun a vezes por algunas pretensiones: o proprios interesses, hazen y deshazen en este caso,con la Magestad Real,sino como quieren,alomenos como pueden,informando a su proposito. Empero quando los Obispos estan en la mano del Señor,y aun en la del buen Rey,como diximos, q̃ por

inspi-

inspiracion suya o por legitimo ordé, prouee, que es lo mismo: y por esta mano se ponen en los candeleros de las yglesias, ellos y ellas seran tales. Porque dize Sant Juan mas adelante, que Christo anda en medio de ellos. En medio de estas hachas y blandones de oro. Para significarnos que como puestos de su mano, los mira y fauorece por toda parte, para los conseruar en el ser que les dio: y para que cada vno en su estado; responda deuidamente a su vocacion. Siendo esto assi, los Obispos perseueran angeles en vida, y estrellas resplandesciētes en doctrina: y sus yglesias sō de oro puro, sin mezcla de escoria ni de otro baxo metal de errores ni de vicios. Y por esto dize tambien que los tiene el Señor, no solo en la mano, sino en la mano derecha, porque no aya cosa siniestra en los prelados, ni en los subditos. Sino que los vnos manden y enseñen derechamente: y los otros obedezcan crean, y viuan derechamēte. Porque todo vaya bien y derecho, y nada siniestro, ni torcido del fin que Dios quiere.

Qui ambulat in medio septem cādelabrorum aureorum. Apoc. 2.

Vno de estos siete Obispos, o angeles era Timotheo al qual puso de su mano Sant Pablo: empero por mano de Dios. Porque por inspiracion de Dios como el se lo intima, diziendo. No quieras descuydarte del don de la gracia que tienes en ti para instruyr y enseñar a tu yglesia la qual se te dio por prophecia. Quiere dezir: por reuelacion de Dios: Porque por el instincto del Espiritu sancto, porque imponiendo el Apostol las manos de su presbyterado y auctoridad sobre el lo auia elegido por Obispo de Epheso. Y por la misma mano de Dios, dize en el libro de los Actos, que fueron puestos los demas Obispos de Asia: aunque fueron puestos por el, o por S: Iuan, empero por su legitimo orden. Y assi, auiendolos

Noli negligere gratiā quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiam cū impositione manuum presbyterij 1. Tim. 4.

juntado

juntado a todos el Apoſtol, para deſpedirſe dellos, les dixo. Mirad por voſotros, y por todas vueſtras yglesias, en las quales os puſo el Eſpiritu ſancto por Obiſpos, para regir la yglesia de Dios: la qual el vuo y compro con el precio de ſu ſangre. Porque yo ſe que deſpues de mi partida, entraran entre voſotros lobos robadores, que no perdonan a las ouejas, y corderos. Y haze alluſion en eſto el Apoſtol, al auiſo del Redemptor, que dixo. Guardaos de los falſos prophetas, que vienen a voſotros, pareciendo ouejas: y de hecho, ſon lobos robadores, para dañar a las ouejas. Demanera que quando los Reyes eligen deuida y legitimamente los Obiſpos, ſe dize elegirlos el Eſpiritu ſancto: que les alumbra, y ſe dizē eſtar enla mano derecha de Chriſto, porque ſon derechamēte eſcogidos entre millares. Y es mucho de notar que el Apoſtol primero les dize, que miren por ſi: y deſpues, por ſu grey. Demanera que no ſe deuen dar tanto a ſi, q̃ ſe oluiden de los que eſtan a ſu cargo, ni tampoco ſe den tanto a los otros, que ſe oluiden de ſi. Empero dize que mirē primero por ſi, porque ſi el Obiſpo es el que deue a ſi, ſera el que deue a ſu ganado. Si el es buen Obiſpo, hara buenos a los ſuyos. Y aſſi pregunto vno a vn Philoſopho. Que remedio terne para hazer mi familia buena? Reſpondio. Hazte a ti bueno. Lo miſmo amoneſto en particular a Timotheo, diziēdo. Mira por ti, y por enſeñar a los otros, inſiſte y perſeuera enlo vno y enlo otro. Demanera que nunca dexes lo vno por lo otro. Porque haziendolo aſſi, y a ti miſmo ſaluaras y a los que te oyē. Y ha dicho ſiete eſtrellas, y ſiete candeleros: para ſignificar por las ſiete yglesias de Aſia, todas las yglesias de la Chriſtiandad. Y por los ſiete Obiſpos, todos los Obiſpos de la yglesia. Porque en la ſagrada eſcriptura eſte numero

Attēdite vobis & vniuerso gregi, in quo vos ſpiritus ſanctus poſuit epiſcopos, regere eccleſiam Dei, quā acquiſiuit ſanguine ſuo. Ego ſcio quoniā intrabūt poſt diſceſsionē meam lupi rapaces in vos, nō parcētes gregi. Actuū. 20. Matth. 7.

numero de siete, significa vniuersidad. Consta pues como los Obispos han de ser perfectos en si: y maestros de los otros: y como el Obispado es estado de perfection ya adquisita, auida y posseyda, y que han de ser tales, para el bien de sus yglesias.

CAPITVLO VEYNTE Y CINCO, COMO proueer Dios tambien, quales no han de ser los predicadores del Euangelio es argumento de quan ageno es del, todo vicio y falsedad.

HAra tanta instancia el Señor en el capitulo siguiente, en que los predicadores del Euangelio, sean tan acabados, porque la mala vida del Propheta, desacredita su prophecia y doctrina. Y assi el Señor por Sant Lucas llora a los malos prophetas, y predicadores, que a trueco de viuir a sus plazeres, no hazian sus officios. Llamales el Señor, falsos prophetas. Porque no solamente peccauan de voluntad en la mala vida, empero tambien de entendimiento en la falsa doctrina. Y dize que los antepassados de los Iudios de entonces, a trueco de que callassen y no los reprehēdiessen ni les predicassen la verdad, sino que les hablassen a su gusto, los enriquecian y honrauan. Empero amenazales alli el Señor que esse bien temporal, se les trocara en mal eterno. Por tāto Sant Pablo auisa a los predicadores del Euangelio, diziendo. A nadie escandalizemos, ni demos que dezir de nosotros, porque no sea offēdido nuestro officio y desacreditado nuestro ministerio. No pierda, dize, el Euangelio por nosotros. O predicadores Euangelicos, y quanta honra quanto credito, y estimaciō y aunquanto fru-

Verun tamen vobis diuitib' qui habetis consolationem vestrā &c. secundum hæc enim faciebant, pseudoprophetis patres eorum Luc.6

Nemini dātes vllā offensionem, vt non vituperetur ministerium nostrum. 2. Cor.6.

to fruto pierde el Euangelio, por no ser el ministro el q̃ deue. Porque assi como el medico que rige a si mismo al cõtrario de como recepta a los otros, pone sospecha en su medicina, y haze dubdar de su verdad, assi el predicador cuya vida no responde a su doctrina, da occasion a lo menos, al ignorante y peccador, para dudar de la verdad de la Fe, o de la doctrina. Porque como dize Salomon. No parece bien el loor de la virtud en la boca del vicioso. Pues como no les parezca bien, no la querrã ver ni oyr: y por tanto ya que la oyan, no hara su fructo en ellos. Porque naturalmente, assi como la verdad y virtud en la boca del bueno es poderosa y efficaz, assi de la boca del peccador no tiene fuerça ni efficacia en el oyẽte. Y por esso affirma Salomon de los buenos Las palabras de los Sabios son como aguijones, y como clauos muy bien hincados. Sabios se llaman en la sagrada escriptura, no los que saben la theorica de la ley de Dios: si no los que saben tambien juntamẽte la practica de ella. Quiere dezir pues Salomon, que las palabras de los sabios, que sienten y gustan de la ley de Dios, son como estimulos y aguijones. Que toma metaphora de las aguijadas con que pican a los bueyes perezosos, y les hazen andar. Porque tienen tanta fuerça sus palabras, que despiertan a los soñolientos y perezosos: y auiuan y hazen andar con diligencia, a los descuydados y floxos. Porq̃ les pican y punjen los coraçones. Y son tambien, dize, como clauos muy hincados hasta las cabeças. Assi declara Sant Hieronymo, que alli, hincados en alto, quiere dezir, en profundo, como pozo alto, se dize por Sant Iuan, el que tiene muy honda y profunda el agua. Quiere pues dezir que sus palabras son tan agudas que penetran los animos, y quedan tan enclauadas en los coraçones:

Non est speciosa laus in ore peccatoris. Eccl. 15.

Verba sapientiũ sicut stimuli & quasi claui in altum confi. Eccl. 11.

Hierony.

Et puteus altus est. Ioan.

çones: que no se pueden oluidar, como los clauos muy hincados, que no ay quien los saque ni mueua de alli. Aunque a otros les parece que la metaphora es de los clauos hincados en alto, que tienẽ los tapices, o guadamacies colgados de si. Y que assi las palabras de estos tales, los enclauan, y que tienen los oyentes atentos, suspensos, y colgados de sus palabras. Tãta pues es la fuerça del Euãgelio en la boca del sabio predicador. Empero enla boca del malo por mas letrado q̃ sea, ni parece bien, ni haze biẽ, antes quãto es en si haze sospechosa la verdad y virtud q̃ predica, sino nos huuiera auisado el Señor, diziendo Sobre la cathedra, donde se lee y se declara la ley de Moyses, se assientã los doctores dela ley, y los phariseos. Todo pues lo que os dixerẽ, guardaldo y obraldo. Habla de los que no eran tan malos que enseñassen errores. Empero no querays obrar como ellos obran. Donde el Redemptor del mundo, nos auisa que del buen letrado (empero peccador) tomemos sus buenas letras: y le dexemos su mala vida. Asi como el que va a comprar fruta, aunque el tendero tenga fruta podrida entre la sana, toma y compra de la sana y dexale la podrida. Sease pues el que fuere el predicador, como me enseñe la verdad que me conuiene. Porque al herido y necessitado de çurjano, poco le importa que el çurjano sea feo, o hermoso: como le aplique lo necessario para su salud. Y assi entienden algunos aquel consejo de Sant Pablo. Comunique el que es enseñado de la ley, a aquel que le enseña, en todas las cosas buenas, que no en las malas. Aũque a la verdad no es el sentido aquel: sino quiere dezir. Que le comunique de todos sus bienes tẽporales, pues el le communica los espirituales. Assi que el Señor, aqui en Sant Mattheo, quiere que

Super cathedrã Moysi sederũt scribæ & pharisæi, omnia ergo quæcunque dixerint vobis seruate & facite: secundũ vero opera eorũ nolite facere. Matth. 23.

Cõmunicet autem is qui catechizatur verbo, ei qui se catechizat in omnibus bonis. Ad Gala. 6

nos aprouechemos dela doctrina que cóforme a la ley, nos predican, sin tener cuenta con sus personas y vidas: De manera que mi guia sea la ley y vno el doctor. Assi q̃ gracias a la ley de Dios, y a la razon y verdad de la Fe: que de suyo esta tan accreditada, que de parte del predicador peccador, sospechosa quedara. Pues assi como es grande el fructo que se haze en el pueblo, quando el doctor es el que deue. Assi es grãde el daño que recibe de la mala vida del Propheta. Y assi se quexa Dios de ellos por Hieremias, diziendo. En los Prophetas de Hierusalem vi semejança de adulterantes. Llama assi a los ydolatras. Porque quebrantauan la Fe deuida a su verdadero y legitimo Dios, y adorauan al ydolo Baal en la misma casa de Dios. Y porque no habla del adulterio corporal, sino del espiritual, dize que vio semejança de adulterio. Tomãdo metaphora del adulterio corporal. Porque assi como la desuergonçada adultera, a casa de su marido trae al adultero, assi estos en su propria casa y téplo de Dios ponian los cuernos a su verdadero Dios, adorando alli los ydolos. Y dize tambien que alli hallo camino de mẽtira. Quiere dezir, de errores y de vicios, engañando al pueblo. Y assi dize que animauan y esforçauan a los malos: para que fuessen peores y aun pessimos. Y que eran causa por su mala vida y falsa doctrina para que ninguno se apartasse de su peccado. Y assi dize Dios, sean hechos los prophetas para mi, como Sodoma, y el pueblo de Israel como Gomorra. Por tanto yo dare a comer a los prophetas absinthio, y a beuer hiel. Porque de los prophetas de Hierusalẽ ha salido el mal a toda la tierra. Estos son propriamente, falsos prophetas, como son los hereges de aora. Que por su mala vida vinieró ellos a perder la Fe, y a dañar a otros en ella.

Et in ꝓphetis Hierusalem vidi similitudiné adulterantium & iter mendacij. Hiere. 23.

Et confortauerũt manus pessimorũ, vt non conuerteretur vnusquisque a malitia sua. Facti sũt mihi oẽs vt Sodoma, & habitatores ei⁹ quasi Gomorra. Propterea hæc dicit Dñs exercituum ad prophetas, ecce ego cibabo eos absinthio, &

Empero

Empero auia, otros, q̃ aunque no enseñauan contra la Fe y conoscimiẽto de Dios: empero como ellos erã malos, engañauan al pueblo en las cosas tocãtes al bien viuir, y buenas costumbres. Porque engañados con su proprio sentido y relaxados con su propria tibieza, dizen al pueblo: No es marauilla aora esso. Mucha es la flaqueza humana, siempre fue assi el mundo. Y que Dios no miraessas cosas con tanto rigor. Y a quien le parece esto mal responden. Que no es bueno desanimar, ni alborotar el pueblo cõ predicarle essas estrechuras. Y al fin, que Dios es misericordioso Lo segũdo dañauan, no reprehendiẽdo sus vicios, como lo llora dellos Hieremias, diziendo Tus prophetas vian falsedades vanas y locas. Llamales assi, porq̃ no eran contra la Fe: aunq̃ eran cõtra costumbres Y no te descubrian tu iniquidad, ni te la dauan a entẽder, ni te la reprehendian, para q̃ te prouocaran a penitẽcia. Lo tercero, aprouando algunas cosas indecentes q̃ el pueblo hazia. De los quales dize Ezechiel. El pueblo edificaua la pared, y los prophetas la enluzian con barro sin arista. Dizelo assi, porque presto se auia de caer aquel enluzido: pues no lleuaua trauazon de arista, y se veria descubierta la fealdad de la pared. Vsa desta methaphora, porque ellos dauan seguridad a los que Dios amenaçaua por los buenos prophetas, y despues se cay a su falsa seguridad. Porque los castigaua Dios. Y assi se descubria la vana y culpable creencia del pueblo. Porque el pueblo dando medios humanos para deffenderse de sus enemigos, que era su mala pared, estos prophetas aprouauan aquellos medios, y los colorauan con razones q̃ hazian para ello. A lo qual llama enluzir la pared que el pueblo edificaua. Assi tambien, si el pueblo inuenta vanidades, juegos, pompas, trajes, passeos, bayles, y sa-

pot. hoc eos fecit, á prophetis enim Hierusalem egressa est pollutio super omnem terrã sup.

Prophetæ tui viderũt tibi falsa, & stulta, neq; aperiebant iniquitatẽ tuam, vt te ad pœnitẽtiam reuocarẽt Tre. 2

Ipse ædificabat parietẽ illi autem liniebant eũ luto absque palleis. Eze ch. 13.

raos, y aũ tratos illicitos; nũca faltã a'gunos predicado-res q̃ se los aprueuẽ y aunq̃ se los canonizẽ por buenos, o alomenos los assegurẽ, que no es aq̃llo peccado. Y asi perseuera el pueblo en el mal. Y tãbien de aqui se sigue otro mal, q̃ a algunos malos cõfessores les parece tãbiẽ lo mismo: y aprueuã tãbiã en sus cõfessiones, y platicas y aun en sus vidas, aquellas mesmas anchuras. Y asi lo significa Dios por Hieremias, diziendo. Los prophetas prophetizauã mẽtira, y falsedad. y los sacerdotes lo apro uauã cõ regozijo y alegria. Y asi mi pueblo quiso y amo aq̃llas cosas. Que sera pues, dize, el castigo q̃ finalmẽte Dios le dara? De manera q̃ el pueblo assegurado destos prophetas y sacerdotes, haze vn paredon, y costumbre de peccados, tan fuerte que los buenos prophetas, con toda su artilleria de espiritu, no lo pueden batir. Empero en fin, se ha de caer aquel lustre y color de justicia y verdad, que le dan: porq̃ se ha de descubrir y ver la verdad. Estos segundos tambien son falsos y malos prophetas, aunque no tanto co no los primeros. Empero ay otros, que por no dar pena, y por no estar en desgracia del pueblo, reprehendiendoles sus vicios y peccados, se dan a predicar theorica, y ponen todo su estudio en aueriguar en el pulpito, qual es peccado mortal, y qual es venial, qual es obra de precepto, y qual de consejo. Y el pueblo tiene esta condicion, que en diziendoles, q̃ esto no es peccado mortal, sienten dello como si les diessen licencia para hazello, aunque sea venial. Y en diziendole esto, no es de precepto, no curã de lo hazer, como cosa demasiada. Tambien estos, ya que por palabra no enseñan malas costumbres, sino que enseñan Fe, Esperança, y Caridad. Empero muy friamente y sin sentimiento y calor de espiritu y sin tener cuenta con las cosas que sir-

Prophetæ prophetabant mẽdacium, & sacerdotes applaudabant manib⁹ suis & populus meus dilexit talia, quid igitur fiet in nouissimo eius? Hierem. 5.

uen pa-

uen para alcançar estas virtudes, y para las conseruar y augmentar. Como son ayunos, aspereza de vida, guarda de los sentidos, regimiento, y compostura de sus personas, oracion ordinaria, y frequentacion de los sacramentos. Destos dize Dios por Hieremias. Yo no embiaua a estos prophetas, y ellos corrian, por ser mas estimados, a prophetizar. Yo no les hablaua, y ellos prophetizauan, y predicauan. Quiere dezir. Ellos se preciauan de prophetas mas no lo eran por mi volútad. Y assi era vana su prophecia y predicacion, porq̃ no era de acuerdo mio. Que si ellos estuuieran en consejo comigo, y en mi acuerdo secreto, y cóforme a mi voluntad, y a lo determinado alli, manifestassen, y declarassen mis palabras, y mis mandamientos a mi pueblo: yo por ellos lo cóuertiera de sus malos caminos, y aun de sus pessimos pensamientos. Este effecto no hazen estos con su predicacion. Porque no entran en el consejo secreto de Dios por oracion: para que con el fabor del Espiritu sancto, fuessen alli instruydos, en aquel recogimiento, de como han de hazer su officio. Y por esso, porventura, no tiene aquel viuo sentido de la pureza de la ley de Dios ni tienen aquel dolor de las offensas hechas contra Dios: que haze amargamente gemir, y ninguna culpa tener por pequeña. Ni tienen aquel amor a la hõra de Dios, cuyo zelo suele comer las entrañas, y haze sentir poco el proprio desprecio, y mucho el de Dios. Tal le tenia Dauid, el qual affirma de si. Viendo Señor mio a los quebrãtadores de tu ley, me pudria de enojo: porque no guardauan tus mandamientos. Y qual le tuuo Christo, que dize al padre. El zelo de tu casa padre mio, me comio, y las desonras de los que te affrentauan a ti, cayeró sobre mi sintiendolas yo, y muriendo por ellas. Pues este zelo de

Non mittebam prophetas & ipsi currebant, nõ loquebar ad eos, & ipsi prophetabant. si stetissent in consilio meo & nota fecissent verba mea populo meo, auertissem utique eos a via sua mala, & a cogitationibus suis pessimis Hierem. 23.

Vidi præuaricantes, & tabescebã, quia mandata tua nõ custodierũt Psal. 118. Zelus domus tuæ comedit me, & obprobria exprobrantiũ tibi ceciderũt super me. Psalm. 68.

la honra de Dios ha de comer al predicador, y prelado Euangelico. Porque assi como el que come alguna cosa, se enseñorea della, y la gasta, y conuierte en si: assi este zelo lo auia de tragar, gastar, y conuertir en si, honra, y haziẽda, y vida. Y el zelo auia de quedar viuo y mas poderoso. Empero ni tienen este zelo, ni tienen aquella entrañable caridad de proximo: que a trueco de le aprouechar y saluar: huelga como holgaua Sant Pablo, destar absente de Christo, y de su gloria. Pues porq̃ no son estos del consejo secreto de Dios, ni entran con el en su acuerdo de la oracion, donde se aprende todo esto: por esso se esta el pueblo rehazio en sus vicios, y peccados. Ay tambien otros que no enseñan al pueblo la doctrina solida y prouechosa, que se recibe de la sancta escriptura, y de los doctores sanctos. sino segun ellos la sienten, y segun sus antojos. Y destos dize Hieremias. Lo que vee su coraçon, y lo que se les antoja, esso hablan: no lo que la sancta escriptura, que es de la boca del Señor. Y tambien Ezechiel los llora, diziendo. Ay de los Prophetas insipientes, que siguen su espiritu: y es ayre y nada lo que veen. A estos los llama nescios prophetas, y que no siguen el espiritu de Dios, sino su proprio espiritu e imaginacion: ni veen las verdades importãtes y necessarias, para predicar: sino q̃ se dan a predicar inuenciones y curiosidades vanas, y rhetorica para deleytar el oydo, sin algun prouecho del pueblo. A estos tales auisa el Apostol, diziendo. El fin que pretende la ley es, que aya amor de Dios, y del proximo, que proceda de coraçon puro, y de consciencia buena, y de Fe no fingida. Este, dize que ha de ser el fin de nuestra predicacion al pueblo, que es el de la ley de Dios. Persuadir el amor de Dios y del proximo, nascido de coraçon puro, en el affecto

Visionẽ cordis sui loquũtur, non de ore Domini. Hier. 23

Væ prophetis insipiẽtibus qui sequuntur spiritũ suũ & nihil viden. Ezech. 3.

Finis præcepti est charitas, de corde puro, & conscientia bona, & fide no. ficta 1. Tim. 1.

fecto sin mezcla de affición, o passion humana. Y de cósciencia buena en el effecto de obrar. Y de Fe verdadera en el entendimiento, y no fingida con hypocresia. Y dize el Apostol que ignorando algunos, o no curando de saber que han de hazer, y enseñar, van errados del blanco de la ley de Dios, y es vano su viuir y su enseñar. Y por esso añade. Que errando deste blanco en el enseñar se conuierté en ser parleros, y hablar y enseñar cosas vanas. Segun aduierte aqui Sant Chrisostomo. Toma aqui el Apostol methaphora de los que en lugar de tirar al blanco yerran del, por aca, y por aculla. Assi dize el Apostol que estos tales doctores de la ley, van auiessos del escopo, blanco, y fin de la ley. Y añade que estos tales quieren ser tenidos por doctores de la ley: no siendo lo. Porque pues no entienden el fin de la ley, que es el amor de Dios y del proximo, con las circunstancias que ha dicho, no entenderan lo que proponen, ni lo que concluyen, y affirman. Quiere dezir. Que ni entienden los principios de la ley: que son los mãdamientos de Dios: Ni las conclusiones que infieren y affirman, deduzidas de aquellos principios. Porque ignorãdo el fin de la ley de Dios, claro esta que ignoraran los preceptos della. A estos reprehende Dios por Hieremias, contraponiendo los a los verdaderos y buenos prophetas, diziendo. El propheta que tiene doctrina que soño, hablela y enseñe la como sueño suyo. Y el que tiene doctrina mia, y palabra mia, que yo inspire. Habley predique essa palabra mia fielmente. Que tienen que ver las pajas con el trigo dize el Señor? por vẽtura no son mis palabras como fuego dize el Señor, y como almadana que quebranta las peñas? Por tanto les auiso que yo soy el que lo tengo de auer con estos prophetas, dize el Señor. Los quales

A quib' qui dẽ aberrantes cõuerſi sunt in vaniloquiũ sup. Chrisosto.

Volẽtes esse legis doctores, non intelligentes neq; quæ loquũtur, neque de quib' affirmãt sup.

Prophe'a qui habet sõniũ narret somniũ: & qui habet sermonẽ meũ, loquat sermonẽ meũ vere, Quid paleis ad triticũ? dicit dominus: numquid nõ verba mea sũt quasi ignis dicit Do;

menus Et. quasimale⁹ conte rēs petran Propterea ecce ego ad prophetas ait Dñs, qui furan tur verba mea, vnusquisque a proximo suo Hier. 23.

hurtan mis palabras, cada vno de su proximo y verdadero propheta mio. Paja, y frialdad, y blãdura llama Dios a la doctrina que estos enseñan: Empero a la doctrina de los verdaderos y buenos prophetas, llama fuego que abrasa el coraçõ enel amor de Dios y del proximo: que es el fin dela ley. A vezes alumbrando y encendiendo los coraçones en la virtud, a vezes reprehendiendo los vicios, y a vezes ablandando como almadana los coraçones duros y empedernidos en el mal. Llamale tan bien trigo Porque es su doctrina substanciosa y solida para esforçar y augmentar las virtudes Christianas. Tãbien con el fuego de su espiritu, destierran la pestilẽcial tibieza, de muchos estimada en poco, y de Dios en mucho pues le haze vomitar a los tibios, y que viene a no suffrirlos su estomago, como el mismo Dios lo affirma en el Apocalypsi. Tambien se quexa Dios de aquellos prophetas que hurtauan las verdaderas prophecias que oyan a los verdaderos prophetas: y las prophetizauan al pueblo como proprias, y reueladas a si mismos, mezclando sus vanos sueños con aquellas verdades por autorizarlos. A estos no solo se parecen algunos predicadores de nuestros tiempos, que ni se recogen, ni estudiã ni aun juzgan de los sermones que predican: sino que hurtan sermones agenos: y los tomã de memoria y despues los predican, y los vendẽ por suyos proprios. Empero como les falta el calor del espiritu, no hazen con ellos el prouecho: que hiziera el dueño de ellos. Empero aun tambien se les parecen los hereges, que toman de los Catholicos la verdadera escriptura y reuelacion de Dios. Y de alli fingen sus heregias y mentiras: y las mezclan con la verdad de la escriptura y vendenlo todo jũto por palabras de Dios: siendo parte sueños suyos.

Apocaly 3.

Consta pues de la verdad, y virtud de la yglesia, y de su Euangelio, pues a sus ministros quiere tan sanctos y verdaderos. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y virtud de la Fe:

CAPITVLO VEYNTE Y SEIS, COMO querer tambien Dios que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y sanctidad del.

QVales quiere Christo q̃ seã los predicadores del Euãgelio, parece por S. Mattheo, q̃ dize. Que viẽdo el Señor grã multitud de cõpañias de gentes, q̃ de diuersas partes le veniã a buscar al desierto, cõ desseo de oyr la palabra de Dios, dize q̃ el Señor se subio a vn mõte cõ sus discipulos, y se assẽto a instruyrlos y preuenirlos de las verdades y virtudes annexas al Apostolado. Para q̃ no quedasse por ellos el buẽ successo del Euangelio: pues como parecia, no q̃daua por los oyentes, pues q̃ dexauan sus pueblos, y sus casas, sus officios, y occupaciones, y el descanso y regalo de su propria patria, por venir de tan lexos a oyr la palabra de Dios. Y dexa por entõces el Señor de predicar a la gente y affrentase a predicar a los predicadores. Y como consta por los Euangelistas, viendo venir otras vezes mucha gẽte a oyrle, hizo lo mismo. Enseñandoles en esto el zelo que auian de tener al bien de las almas. Y poneles el Señor vna lista de virtudes Que han de ser pobres de espiritu y voluntad. Porque el interesse temporal y cobdicia de los bienes terrenos, no los occasionasse a callar la verdad. Tãbien que han de ser mites. Que dize mas que mansos, no haziendo mal aun al que

Videns Iesus turbas ascendit in montem & cũ sedisset accesserunt ad eum discipuli eius & aperiens os suum, docebat eos dicens, Beati pauperes spiritu. Matthæ. 5.

Lucæ. 6.

1

2

3 los haze mal. Que han de llorar las offensas de Dios, y la perdicion de las almas. Tanto amor han de tener a
4 Dios, y a los proximos. Lo quarto, que hā de tener mas hambre y sed de la justificacion de los peccadores, que de su comer y beuer. Prefiriendo el bien espiritual de sus
5 proximos a su proprio bien corporal. Lo quinto, que han de ser misericordiosos, y apiadarse, aun de las necessidades corporales y temporales de sus proximos. Lo
6 sexto, que han de ser limpios de coraçon, amigos no solamēte de la limpieza exterior en las buenas obras que hizieren: sino tambien de la limpieza interior, de donde se les pega la limpieza a las obras exteriores. Porq̄ limpio y claro el coraçon vea mejor las cosas de Dios. Lo
7 septimo, que han de ser amigos de pacificar a Dios con
8 los hombres, y a los hombres entre si mismos. Lo octauo, que han de ser amigos de padecer affrentas, y persecuciones, y otro qualquier mal corporal, atrueco de hazer el deuer, y la obligacion de su officio. Y beatifica el Señor y canoniza estas virtudes, por los grandes premios que alli pone que les responden: para animarlos al officio del apostolado. Y aun tambien los anima con el exemplo de los prophetas passados. Porque por aqui dize que tambien passaron ellos. Que no es cosa nueua padecer y morir en esta demāda. Y aun esto declara mas el Señor por Sant Lucas, diziendo. Que a los tales prophetas passados, assi los maltrataron los antepassados de los Iudios. Y los anima tambien, y los consuela diziendoles, como los males de aqui se les trocarā despues en bienes eternos. Y en el mismo capitulo refiere Sant Lucas antes de lo dicho, el aparato y preuencion del Redēptor para elegir los doze Apostoles, de entre todos los discipulos para predicar el Euangelio, y dize. Que el Señor

Secundum hæc enim faciebant prophetis patres eorū Luc, 6.

ñor se salio conellos avn monte a orar. Y que el solo, velo toda la noche haziẽdo oracion a Dios en quanto hõbre, a sus solas. Y como fuesse de dia, llamo a todos sus discipulos, y entre todos ellos, eligio los doze, que alli nombra. Y allende del nombre que tenian de discipulos, los nombro Apostoles. Que quiere dezir. Legados, y embiados de Christo. Pues para escoger predicadores, hizo el Señor tan prolixa oracion, no durmiẽdo toda la noche en peso: bien nos da a entender como no todos, por mas discipulos que parezcã ser de Christo, son buenos para predicadores del Euangelio. Sino que de los buenos se han de escoger los mejores, y mediante oracion a Dios, que alumbre en este caso. En esto significo el Redemptor quales han de ser en general. Y luego adelante, muy en particular, como hemos visto, les declaro las virtudes que auian de tener. Y aun assi lo enseño el mesmo Señor a los Apostoles. Que rogassẽ a Dios por predicadores y tales, diziẽdoles, por linda metaphora. La mies, que esta ya desazon para cogerse, cierto es mucha, y los obreros son pocos. Rogad pues al Señor, que meta mas peones y obreros en sus tierras. Como antes auian ellos visto que los auia escogido, mediãte su oracion, al padre. Assi les dize aqui que lo hagan ellos, pues la gente estaua de sazon, y dispuesta para meter la hoz dela palabra de Dios, para segarlos y cortarlos del mundo. Empero cierto es de ponderar, dezirles, que ellos rueguen al dueño de los panes que meta mas obreros para segarlos. Porque pudierã responder estos obreros. Que necessidad tenemos nosotros, de rogar al dueño, que meta gente? alla se lo aya el, que su hazienda es, que no nuestra. Empero para darnos a entender el Señor, que el prouecho de esta siega espiritual, no es suyo

Factum est autẽ in illis diebus exijt in montem orare & erat pernoctans in oratione Dei. Et cũ dies factus esset vocauit discipulos suos & eligit duodecim ex ipsis quos & apostolos nominauit. Luc. 6.

Messis quidem multa operarij autem pauci, rogate ergo Dominũ messis vt mittat operarios in messẽ suã. Lucæ. 10.

ni el interessa nada en ello, sino que el prouecho es dela
misma mies, y de los segadores. Por esso vso de esta ma-
nera de hablar. Assi que tan perfectos quiere el Señor
los predicadores Euangelicos, para el buen effecto del
Euangelio en las almas. Y assi Sant Pablo, alludiendo a
las virtudes que Christo ha referido, escriue a los Corin
thios, amonestando a los ministros del Euangelio. En
todas las cosas nos offrezcamos a los ojos de todos, co
mo ministros y officiales de tal juez. En mucha paciécia
enlas tribulaciones que se offrescieren, en las necessida
des, en las angustias, en los açotes, en las carceles, en las
sediciones y rebueltas que se leuantaren, boluiédo vnos

In omnib⁹ exhibeamus nosmetipsos sicũt Dei ministros in multa patiẽtia &c. 2. Co. 6.

1 por nosotros, contradiziendoles otros. Esto dize que es
2 lo que han de padecer por el prospero successo del Euan
3 gelio. Empero aun nosotros dize, no contentos có esto,
4 hemos de añadir trabajos de nuestras manos para man-
5 tenernos: porque no piensen que predicamos por inte-
6 resses temporales. Y perseuerar en vigilias de oracion,
7 para leuantar nuestro espiritu a Dios. Y en ayunos, para
8 rendir la carne a nuestro espiritu. Y en castidad y limpie
9 za, que se sigue de alli. Y en sciencia y estudio de la san-
10 cta escriptura. En longanimidad, padeciendo estos ma-
11 les, y haziendo estos bienes. Quiero dezir que no des-
12 mayemos a pocos dias, sino que perseueremos en ello.
Mas en suauidad y blandura de palabras y conuersació,
13 mediante el Espiritu sancto, que es el autor de todo. Mas
14 en caridad có todos, verdadera y no fingida. Y en la pa-
15 labra continua de la predicacion del Euangelio, al qual
llama la verdad. Y todo esto mediante la virtud y poder
16 de Dios, cõ la qual todo lo dicho podemos hazer y pa-
decer. O glorioso Apostol, que por esto tuuo tal effecto
tu predicació porque tu fuiste, tal qual aqui te debuxas.

Y es de aduertir que a todos los predicadores del Euangelio, persuade y exhorta que sean tales como el, pues tenemos la misma ayuda de Dios, si queremos: que es la virtud y poder de Dios que ha dicho, y su diuino espiritu que nos regale y afficione a esto Assi en particular lo amonesto a su discipulo Timotheo, diziendo. Empero tu vela con diligencia, y en todas las cosas que huuieres de hazer y padecer trabaja con efficacia. Haz obras de Euangelista, biue como predicas. Y quiere dezir que pues la persona es Euangelista: que su doctrina sea Euãgelica, y su vida Euangelica, como lo dize Sãt Iuan. Citharedos que citharizan en sus citharas. Hinche tu officio y dignidad. Hinche tu silla. Quiere dezir. Cumple y haz a lo que te obliga tu officio, no le falte nada delo q̃ se le deue. Delo qual tambien auiso a los Corinthios, diziendo. Mirad que no recibays en vazio la gracia de Euangelizar, que de aquella habla. Quiere dezir. No la recibays en vano, por demas, para nada, sino que cumplays con todo lo que deueys al officio. Consta pues, q̃ si el Euangelio no fuera tan verdadero, y tan sancto, no pidiera los ministros tales como el. Porque tambien se pudiera cometer y encomẽdar a ministros peccadores, Empero demandar el Euangelio predicadores tan verdaderos y tan sanctos, como antes demando Obispos y prelados de su yglesia, tan verdaderos y tan sanctos: Es tambien efficaz argumẽto de la verdad y sanctidad del Euangelio. Esto mismo pondera el Señor delicadamente por Sant Mattheo Donde no contẽto con la verdad y sanctidad de los Apostoles en si, les manda que quando, yendo a predicar el Euangelio por el mundo, entraren en las ciudades, pregunten primero por el vezino de mejor vida y fama. Y que hallandolo assi, entrassen, y se hospe-

Tu vero vigilia, in omnibus labora, opus fac euangelistæ. Ministerium tuum esto, 2. Tim. 4.

Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 2. Cor. 6.

In quãcunque autem ciuitatem aut castellũ intraueritis, in-

terrogate quis in ista dignus sit, & ibi mane te, donec & exeatis. Matth. 10.

se hospedassen alli. Y dize pregũtad (el vocablo griego propriamente, quiere dezir: inquirir con diligencia) empero porque el preguntar es especie, o effecto de inquirir, por esso dize preguntad primero, quié es el digno en la ciudad. Y esto les manda no solo porque este mereceria aquel bien, y holgaria como bueno de recebirlos. Sino porque por aqui se barruntasse la sanctidad de los Apostoles. Y assi autorizassen y acreditassen sus personas con el pueblo, pues se hospedauan en casa conoscida de todos por virtuosa y de buena fama. Demanera que no importa poco para el buen effecto dela predicacion, ver y aduertir el predicador euangelico, donde entra, y có que personas tiene familiaridad pues tanta instancia hizo el Señor en esto a sus Apostoles. Empero esso y essotro era porque de esta manera se autorizaua y acreditaua el Euangelio que auian de predicar, y ternia mejor effecto en los animos delos oyentes, para que todos se rindiessen a la verdad y sanctidad dela Fe: Porque esto es lo que el Señor pretendia por la predicació del Euangelio. Esto mismo affirma el Apostol, diziendo de Christo. Porel qual recebimos la gracia y dignidad del Apostolado: para hazer en su nombre, que todas las gétes obedezcan a la Fe. Esta ha de ser la empresa y occupacion del predicador euangelico. Procurar por todas las vias possibles, rendir a todos al Euangelio. Y que todos den la obediencia a la Fe: y se pongã en sus manos: para que haga la Fe de nosotros y de nuestros entendimientos como de subditos muy obedientes. Y entiéda el predicador apostolico que esta es vna guerra, que ha de hazer contra tantos entendimientos perdidos, y dañados conmala vida, contra tantos juyzios locos, cótra tanta sabiduria vana, contra tantos hombres, que estan muy

Per quem accepimus gratiam & apostolatũ, ad obediendum fidei, in omnibus gẽtibus pro nomine ei[9] Ad Ro. 1.

muy casados con sus pareceres humanos. Y no solamẽte contra estos tales es nuestra guerra: empero aun contra los demonios y sus ardides, y astucias. Los quales como hemos visto, estan dissimulados en los infieles y hereges, y en ellos nos hazen guerra. Y a todos estos la ha de hazer el, como dize el Apostol, con la palabra de Dios, y con la fuerça de su gracia, y con sanctidad de vida. Estas son las armas de que se ha de saber aprouechar en este campo. De manera que ha de estar muy diestro en la palabra de Dios. Y muy aprouechado en su gracia. Las quales son armas no inuentadas por hombres, sino por Dios, y por tanto muy poderosas. Esto affirma el Apostol S. Pablo diziendo. Las armas de nuestra milicia y pelea no son carnales. Quiere dezir, flacas, sino poderosas mediante Dios y por el. Para destruyr todas las municiones, y enclauar toda la artilleria humana y diabolica, y para desbaratar su consejo de guerra y torres de viẽto, y todo altiuo saber, que presume leuãtarse contra el saber de Dios, y su verdadero conocimiento, que es la Fe. Y para captiuar y rendir todo entendimiẽto a la obediencia, que todo el mundo deue a Christo. Assi que consta del Apostol que ay cãpo de ambas partes: Tomando metaphora de la guerra corporal, y que ay sus ardides de guerra: y sus armas, su municion, y su cõsejo de guerra, y sus triumphos y victorias. Pero nuestras armas, dize el Apostol, no son carnales, quiere dezir Que no son poderes humanos, no son razones humanas, no eloquencia humana, no ingenios humanos, no sophismas y sylogismos humanos: q̃ no se ha de hazer la guerra con esto, que son flacas armas. Sino cõ las armas de Dios, y gracia de Iesu Christo: que obran por medio de nosotros, en los animos de los hombres. Assi

Arma militiæ nostræ non carnalia sunt, sed potentia Deo, ad destructionẽ munitionũ consilia destruentes, & omnẽ altitudinè extollentem se aduersus scientiam Dei, & in captiuitatẽ redigentes omnem intellectũ in obsequium Christi. 2. Cor. 10.

se escriue

Hæc dicit Dominus, nolite timere, neque paueatis hanc multitudiné:non enim est vestra pugna, sed Dei. 1. Parali. 20.

se escriue en el Paralipomenõ que dixo Iazihel Leuitã dor el espiritu de Dios. Esto dize el Señor. No querays temer ni os espante esta multitud de exercito q̃ viene cõtra vosotros. Porque no soys vosotros los que aueys de pelear y vencer, sino Dios. Solo hemos nosotros de orar y loar a Dios como alli hizieron, y con esto vẽcieron. No dexando tampoco de hazer lo que es de nuestra parte, empero lo principal, ha de ser oracion a Dios Como aquello de Dauid. Leuantate Dios mio, no parezcas dormir y oluidarnos. Bolued Señor por vuestra causa, vuestro es este pleyto de vuestra Fe, vuestros son las affrentas q̃ estos enemigos vuestros, os hazen. A los quales llaman nescios, como es vso dela escriptura. Porq̃ todos los hereges, e infieles, peccan tambiẽ de nescios. Y en esto esta la fuerça: y la esperança de la victoria. Y por esto no dize Sant Pablo, que ellos son los fuertes: sino que las armas son las fuertes y poderosas, mediante Dios. Y assi la victoria no la han de atribuyr a si: sino a estas armas de Dios. De manera que aunque el demonio tiene su guarnicion de gente, su municiõ, sus fossas y cauas, sus cẽtinelas, y fuerças. Empero el menor ardid de la casa de Dios, lo deshaze todo. Porque aunque el demonio tiene enel mundo, para defender su partido y su Reyno tyranico, su consejo de guerra, de entẽdimiẽtos soberuios. locos, y sophisticos. Empero cõfie el predicador Apostolico, que ha de salir con victoria. Porque el saber de Dios ha de deshazer y desbaratar todos los saberes humanos y diabolicos. Assi se mostro enel Exodo. Porque assi como la vara y serpiente del summo sacerdote de Dios, Aaron, la qual era Symbolo dela prudencia de Dios, se trago a las serpientes que los encantadores de Egypto hauian hecho, mediãte el demonio: las

Exurge Deus iudica causam tuam. Psal. 73.

las quales eran symbolo de las prudencias y ardides del demonio: assi el saber y palabra de Dios se tragara a toda la astucia del demonio. Este pues es el mayor y mejor triumpho que se puede alcançar. Donde el triumphador lleua captiuos tras si, y muy atados, y obedientes a Christo, tantos y tan varios entendimientos, y donde los captiuos se tienen por dichosos: porque han salido de la captiuidad tyranica de Satanas, y han passado a la libertad de hijos de Dios. Para esto pues dixo el Apostol, que da Dios su gracia y dignidad de euãgelizar a los predicadores. Y para esso los quiere tales, quales conuiene para tan excelente effecto. Y primero dize el Apostol que reciben la gracia, que la dignidad del apostolado. Porque ella es la que haze al Apostol digno en si, e ydoneo y sufficiente. Y haze q̃ tenga tã prospero successo su predicacion, en los oyentes. Cõforme a esto hablando el Propheta Dauid de la Celestial Hierusalem y monte sancto de Sion: q̃ como se ha visto es la yglesia Christiana, Aduierte a los Apostoles, y a los successores de ellos: los legitimos prelados y doctores, diziẽdo. Rodead y mirad muy bien la ciudad de Dios, si esta rota y apo tillada su muralla. Mirad que se abrace la vna parte de la muralla con la otra, que no aya portillos. Contad sus torres, mirad si estã flacas, o derribadas Poned vuestros coraçones: y aplicad vuestros animos enfortalecerla. Y distribuid y repartid ẽtre vosotros, sus palacios y casas de Dios. Quiere dezir, las yglesias particulares: para que cada vno tenga cuenta con la parte que le cabe en suerte, para que conteys, y vaya de vna generaciõ en otra, que este, y demuestra a Christo, es el Dios verdadero, Dios nuestro, que lo sera para siempre, y el nos regira y gouernara por todos los siglos. Y assi consta quales

Circundate Sion, & complectimini eam, narrate in turribus ei⁹ ponite corda vestra in virtute ei⁹, & distribuite domos eius, vt enarretis in progenie altera, quoniã hic est Deus Deus noster in æternum, & in seculum seculi; ipse reget nos in secula. Psal. 47.

quales quiere Dios que sean los predicadores del Euangelio, y como quererlos Dios tales tan perfectos y acabados, y tan solicitos en su officio, es bastante argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio.

CAPITVLO VEYNTE Y SIETE, COMO A esta yglesia de fieles, que Sant Iuā llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, como vimos en el capitulo catorze y quinze, ha puesto el Señor por nombre yglesia suya y Reyno de Cielos.

LOs nombres que Christo pone a este Reyno de Dauid, y casa de Iacob, son. El primero, yglesia suya, yglesia de Christo, yglesia de Christianos, como lo dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra edificare mi yglesia. E yglesia, es vocablo griego. Y quiere dezir, segun declara el glorioso padre Sant Augustin, congregació de gente de razon, a differencia de Synagoga: que como el mismo, dize quiere dezir congregacion de animales: y que assi se llamaua la congregacion de los Iudios, por que como a gente imperfecta y animal se les prometian bienes terrenos, y por estos comunmente guardauā la ley. Empero en el Apocalypsi, a la congregacion de los infieles y hereges, en quien el demonio reynaua. llama tambien el Señor, synagoga de Satanas. Y assi llama tābien Sant Iudas en su canonica a los hereges, animales, diziendo. Estos son los que tienen por officio, diuidir y apartar los hombres de Dios y de entre si. Y asi en el original griego, como notan los Griegos no se añade, a si mismos, significādo que su principal officio es diuidir porque este tambien es officio del demonio, que mora en

Et super hāc petram ædifica bo ecclesiam meā, & tibi dabo claues regni cœlorū. Matth. 16.

Apocaly. 2.

Hi sunt qui segregāt semet ipsos, animales spiritū non habentes. Iudæ. 1.

en ellos: que es el autor de las diuisiones y sectas. Llamales tambien animales, que no tienen espiritu. Quiere dezir. Gente que viue a la animal y a sus apetitos: y no por razon. Porque aunque tengan espiritu racional, dize que no lo tienen: porque esta en ellos como muerto y sepultado. y assi no se gouiernan por el, sino por el sentido animal. La congregacion destos se llama Synagoga de Satanas empero la congregació de los Iudios, Synagoga solamente, y la congregacion de los verdaderos fieles Christianos, y gente de razó, dize el glorioso padre, q̄ se llama yglesia porque la Fe es muy razonable. Y assi la llama aqui Christo, yglesia suya. El qual nóbre de yglesia le prophetizo Esayas, a aq̄lla synagoga de los Iudios, q̄ era entóces el pueblo fiel, quãdo dixo. Llamarse te ha vn nóbre nueuo el qual la boca del Señor nóbrara. Y aduierte aqui el diuino Hieronymo, que este nóbre es, yglesia. Porq̄ la boca del Señor assi llamo despues a su congregacion fiel al principio de su nueua fundacion, diziendo por Sant Mattheo, como ya vimos. Y sobre esta piedra edificare yo mi yglesia. Y no se dize, yglesia de por si, sino yglesia de Christo. Quiere dezir. Fundada de Christo, y gouernada de Christo, y dedicada a Christo. Assi que quiere dezir congregacion de gente, que no solo se rige por razon, empero tambien por Christo, seguidora e imitadora de Christo. Y assi nos lo intima Sant Iuan, que lo hemos de ser, diziendo. El que affirma que esta en Christo, que viue y esta encorporado en Christo, como miembro en el cuerpo, cuya cabeça es Christo deue andar, viuir, y conuersar, como Christo anduuo, y viuio y cóuerso. Assi que los Christianos deuen ser vnos viuos retratos de Christo. Porque assi como mi mano esta en mi, y viue por mi, y anda siempre

Et vocabitur tibi nomē nouum q̄d os Dñi nominabit. Esa. 62.

Hiero: y.

Matth.

Qui dicit se in Christo manere debet sicut ille ambulauit & ipse ambulat. 1 Ioannis. 2

comigo. Assi el Christiano esta, o deue estar siempre en Christo, y parecerse a el: pues es miẽbro de tã illustre cabeça. Este pues el primer nõbre nueuo que Christo puso a esta su Christiana cõgregacion. Tãbien la ha llamado Reyno de Cielos, por la razõ q̃ ya vimos, y adelãte veremos, y Daniel la llama Reino de sanctos, como tãbiẽ se vera. Empero en llamarla aora por Sant Mattheo, cõgregaciõ e yglesia de fieles, y Reyno de gente Celestial, haze el Señor allusion a lo del Psalmo, donde el Propheta Dauid llama tãbien a la yglesia de los fieles, yglesia de sanctos, y a estos sanctos tambien llama Cielos: y assi por cõsiguiẽte, los llama yglesia y Reyno de Cielos. Porq̃ en este Psalmo a la letra, trata Dauid de la misericordia de Dios: y d̃e la palabra q̃ le dio, q̃ el hijo de Dios tomaria carne de su linage. Y ẽtre otros mysterios, dize. Hazerte hã Señor mio gracias los cielos por auer cũplido tus marauillosas ꝓmessas. Y llama a los fieles Cielos, porq̃ se rigẽ por leyes y pregmaticas Celestiales: a los q̃ tomã gusto, no en los bienes de la tierra, sino en los del cielo, y essos pretẽden, y essos esperan, como nos lo persuade S. Pablo, diciendo. Tomad gusto y saboreaos en los bienes del cielo: y desgustad de los bienes d̃ la tierra. Es este estilo de la sagada escriptura, poner à los hõbres, los nõbres de aq̃llas cosas a que se afficionã. Assi llama a los terrenos y afficionados a la tierra. tierra. Y a los mũdanos, mundo. Y assi tambiẽ a los Celestiales, y afficionados al Cielo, Cielos. Finalmẽte a aquellos llama Dauid Cielos, que en su vida y conuersaciõ se leuantan de la tierra y conuersan con el en el Cielo. Y dize aqui, no lo que somos todos los Christianos: sino lo que seria razõ que fuessemos. Porque toda es vna yglesia: y todo vn Reyno de Cielos. El que en la tierra milita, y el que en el Cie-

Cap. 13 al si.

Confitebũtur cæli mirabilia tua Dñe, & veritatẽ tuã in ecclesia sanctorũ. Psa. 88

Quæ sursũ sunt sapite non quæ super terrã. Ad Col. 3.

Cõuersatio nostra in cælis est. Phi. 3

el Cielo triumpha, y del trabajo de aca, passan al descan so de alla. Asi que todo es vn Reyno, pues es vno el Rey, y vno el legislador, y vnas las leyes, por las quales se rige y geuierna. Y asi es, y se llama todo vn Reyno de Cie os· asi por la parte de aca, como por la de alla. De manera que la vida del buen Christiano en la tierra, no es sino vn ensaye de la vida que ha de hazer en el Cie. lo. Y la yglesia militante, es vn nouiciado del Cielo. De manera q̃ aqui somos nouicios, y nos podemos salir, por el libre aluedrio q̃ tenemos, empero alla seremos profes sos, y confirmados por celestiales. Por esto pues nos lla ma Dauid en este Psalmo cielos: y añade luego. Y lo arã tu verdad. Quiere dezir. Quã de tu palabra eres: como cũpliste enla yglesia de los sãctos lo q̃ prometistes o los ãtepassados, y asi llama a la yglesia de los fieles, yglesia de sanctos. Y luego en otro verso del mismo Psalmo, re pite lo mismo diziẽdo. Que Dios es cõ verdad conoscido y loado por quiẽ es en la cõgregaciõ de los sanctos. y ca si lo mismo repite en otro Psalmo, diziẽdo. Los verdade ros loores de Dios, estan en la yglesia, o cõgregacion de los sanctos. Y aũ tãbien en otro psalmo, dõde el Prophe ta prefiere los mandamientos morales a los sacrificios y que asi lo ha Dios de juzgar, Dize adelante, que se lle. guen a Dios, como juezes accessores, sus sanctos. Los quales dize que son, los que prefieren su ley y testamen- to moral, a los sacrificios, Y los llama luego tambien alli Cielos, diziendo. Y annunciaran, aprouaran, y testifica. ran los Cielos, la justicia de Dios: porque Dios es el juez, y asi lo juzgara: No aprouando, ni reprouando a ninguno: por la guarda de los sacrificios sino por la guar da de sus mandamientos. Pues a estos lugares de Dauid, haze allusion el Redemptor, quando dize. Sobre esta

De⁹ qui glorificatur in consilio sanctorũ Psal. sup.

Laus ei⁹ in ecclesia sanctorũ Ps. 149

Cõgregate illi sanctos eius qui ordinãt testamẽtũ ei⁹ super sacrificia. Psal. 49

Et annũtiabũt cœli iustitiam eius, quoniã De⁹ iudex est su.

piedra edificare mi yglesia, que es la congregacion de mis fieles, y de mis sanctos, y de mis Cielos. Y quando tambien llama a esta su yglesia Reyno de Cielos, tambien allude a Dauid, que assi los llama alli. Llama tambien Christo a esta yglesia, obejas suyas, y corderos suyos, quando dio las llaues a Sant Pedro: para significar la simplicidad, la innocencia, y paciencia, que es razon que aya entre los Christianos. Y para que tambien entendamos que esta yglesia consta de perfectos e imperfectos, de prelados y de subditos, de gente ya criada, y que cria a otros, como son las ouejas: y de gente q̃ se va criando como son los corderos. Esta es la metaphora de llamar a su yglesia ouejas y corderos. Y encarga a Pedro que a todos de pasto. A los vnos como a corderos los mantenga con leche, y a los otros con manjar mas solido. Porq̃ no a todos conuiene vna mesma doctrina. De la qual metaphora vsa tãbien S. Pablo, informando a los de Corintho. Asi como a pequeñuelos en Christo, y como a corderos, os di a mamar leche: y no a mascar mãjar solido: porq̃ aũ no podiades, ni aũ aora podeys porq̃ aun teneys resabios de carne, mas que de espiritu. A esto pues q̃ encargo Christo a Pedro alludio aqui Sãt Pablo: porq̃ encargo Christo a Pedro que mire por todos, y de pasto a cada vno, como lo ha menester: pues todos estan a su cargo: y el es la piedra fundamẽtal de todo este edificio. Y tãbien lo llama piedra, tomando metaphora de la piedra fundamẽtal del edificio material, q̃ es la que sustẽta y tiene a su cargo y sobre si, todo el edificio alto y baxo. Y allende de auerle asi llamado el Señor, y declarãdolo asi muchos doctores sanctos tãbien la sancta yglesia le pone este apellido en aquel antiquissimo hymno q̃ se cãta en las laudes del Domingo, diziẽdo. Que al cãto

Joann 20.

Tãquã paruulis in Cristo, lac potũ vobis dedi, non escam; nõdũ enim poteratis, sed neq; nũc quilẽ potestis, adhuc enim carnales estis. 1. Corint. 3.

del

del gallo la pieda firme, y fundamental de la yglesia, Pedro, deshizo la culpa que hizo en su negacion. Y assi tambien se lee en la histori de la Basilica de Sãt Pedro, y Sant Pablo, que en vna parte del vaticano de Roma, que se llamaua la confession de Sant Pedro: estaua el sepulcro de S. Pedro, y que de todas las partes de la tierra venian a el, como a la piedra de la Fe, y al fundamento de la yglesia, con gran reuerencia y deuocion. Empero aunque Christo se llama piedra, y Sant Pedro se llama piedra: y Christo fundamento de la yglesia, y Pedro tan bien fundamento de la yglesia: empero como lo aduierte Sant Basilio differentemente. Porque Christo piedra firme de suyo: mas Pedro por Christo: y Christo fundamento y architector deste edificio: empero Pedro la primera piedra fũdamẽtal que Christo assento sobre quiẽ subiesse este edificio.

Hoc ipsa petra Ecclesiæ canẽte culpam diluit.

S. Basil. tracta de pœnitentia.

Assi q̃ como ya vimos en el capitulo diez y seys, llamo Christo a sus fieles yglesia suya y reyno de Cielos, y a S. Pedro piedra o peña, y tãbien a su yglesia llamo rebaño de ouejas y corderos: y a Pedro pastor de todos, los quales nõbres dizẽ la virtud, verdad, y sẽzillez, q̃ ay y ha de auer en la yglesia Christiana, y quales quiere Christo q̃ seamos. Y assi pinta el Apostol, para grã cõfusiõ de algunos de nosotros, qual es el pueblo q̃ el hijo de Dios, a costa de su sangre, vino a hazer del Cielo a la tierra, diziendo. Christo se dio a si mismo a la muerte por nosotros: para redimirnos de toda iniquidad, para que quedassemos libres del peccado, y pudiessemos mas que el. Porque antes de Christo, el peccado podia mas que nosotros, y nos traya rendidos auassallados, y captiuos. Empero por la gracia de Christo, quedamos redemidos, y libres del peccado: y por ella podemos mas que el. Y

Qui dedit se metipsũ pro nobis, vt nos redimeret ab omni iniquitate, & mũdaret sibi populũ acceptabilẽ sectatorẽ bonorũ operũ, hæc loquere & exhortare.

añade. Para limpiarnos para a si. Quiere dezir. Para seruirse de gente limpia. Toma metaphora de lo que limpiamos para seruirnos de ello, como la señora que laua su toca, para seruirse de toca limpia y no suzia. Por esso dize, para limpiarnos para asi. Porque no se sirue de gente suzia. Y para hazer vn pueblo escogido y agradable a si, y que se fuesse siempre mejorando en sanctidad y virtud. Y por esso le llama, seguidor de buenas obras. Y aû aquel vocablo sectador, pondera que con grande instancia, y frequencia, entienda en hazer buenas obras. Y encarga alli a Tito, que estas sean sus platicas, y exhortaciones y reprehésiones. Y a todos en el lo encarga, que en esto se auian siempre de occupar los que tienen cargo de otros para mejorarlos. Y aun quiere el Apostol Sant Pablo que seamos de vida tan exemplar a los infieles, que resplandezcamos entre ellos, y nos differenciemos dellos, y que no nos puedan reprehender sino claros, como las lumbreras del sol y de la luna, en el mundo: Y entre los fieles sin querella, senzillos, finalmente hijos de Dios. Tales auiamos de ser qual era la yglesia en su principio, de quié se dize enel libro de los Actos. Que con ser tan muchos, y de tan varias naciones, los creyentes, auia tanto amor y conformidad entre ellos, que no parecia auer mas de vn alma y vn coraçon, en todos. Tales auiamos de ser aora, si quiera los religiosos, pues aun los casados de entonces, como lo refieren Sãt Pedro, y Sant Pablo, eran tales, y aun tan auentajados, que aun las mugeres Christianas conuertian a sus maridos infieles. Y aun tan infieles, que no se conuertian por la predicacion de los sanctos Apostoles, aunque era hecha con milagros y fuego de espiritu: y los conuertian ellas a la Fe: porque vian la sancta conuersacion de ellas

Hæc loquere, & exhortare, & argue cũ omni imperio sup.

Vt sitis sine querela & simplicis filij Dei sine reprehésione in medio nationes prauæ, inter quas luceris sicut luminaria mundi. Phil. 2.

Multitudinis credentium erat cor vnũ & anima vna. Actuum. 4.

1. Corin. 7. 1. Petr. 3.

y ſu gran perſeuerançia en la Fe. Demanera que alcançauan ellas por ſu ſanctidad con ſus maridos: y los maridos fieles lo miſmo conſus mugeres infieles, lo queno podian los Apoſtoles acabar con ellos con predicaciones, exemplo, y milagros, tãta es la fuerça del amor matrimonial. Aſſi que la vida delos Chriſtianos de entonçes, digo aun Chriſtianos comunes, y caſados, era vn predicador callado y efficaciſſimo. Eſte es el puebloque el hijo de Dios queria y pedia a ſu padre. Como lo refiere Sant Iuan. Que fueſſe tal, que viendo los infieles tanta diuerſidad de pueblos, naciones, y Reynos, tener todos vn ſentido en la Fe, y ſer todos vn anima, y vn coraçon por la vnion de la caridad, creyeſſen, que el Dios de tal gente, deuia deſer el verdadero Dios, y creyeſſen en el. Tal pues auia de ſer toda la ygleſia, q̃ a toda ella, y a cada vno, vinieſſen juſtos eſtos nombres, ygleſia de ſanctos, Reyno de Cielos, rebaño de ouejas, y corderos de Dios. Empero baſta para que le vengan juſtos eſtos nombres, que aya muchos, como los ay en la ygleſia de Dios, y aun por eſſos rincones, que no ſon conoſcidos: los quales ſon tales, como eſtos lugares alegados los pintan.

Nõ pro eis autem ogo tantum ſed & pro eis, quam credituri ſunt per verbum eorũ in me: vt omnes vnum ſint, ſi cut tu Pater in me & ego in te, vt & ip ſi in nobis vnum ſint: vt credat mũd°, quia tu me miſiſti. Ioã. 17.

CAPITVLO VEYNTE Y OCHO, COMO S. Pablo pone a eſta ygleſia por nombre caſa de Dios, y como eſta edificada ſobre ſiete columnas firmiſſimas. Lo qual dize ſu verdad y ſanctidad.



Ntre otros titulos y renõbres q̃ pone la ſãcta eſcriptura a eſta ygleſia, q̃ mueſtrã tãbiẽ la verdad y ſãctidad deſu Fe le pone S. Pablo dos, eſcriuiẽdo a Timotheo, dõde le dize. Mira q̃ ſepas

Vt sciasquo modo oporteat te in domo Dei conuersari quæ est ecclesia Dei viui, columna & firmamentũ veritatis. 1. Tim. 3.

como te conuiene conuersar en la casa de Dios: que es la yglesia de Dios viuo, la qual es columna y firmeza de uerdad. Affirma pues que la yglesia de Dios viuo, es la yglesia de Christo: y el mismo Christo la llamo yglesia mia. y por consiguiente llama a Christo Dios viuo. Y assi firma que es casa de Dios, y columna firmissima de verdad. Empero en este capitulo solamente trataremos de como es casa de Dios. Porque se entienda el buen gouierno de Fe y costumbres, que ay enella. En otros muchos lugares del Testamento viejo y nueuo, se le pone a esta yglesia de Christo este nombre, casa de Dios. Para significarnos que el la rige y la gouierna, como casa propria suya. Y assi el Apostol Sant Pablo, haziendo differencia del gouierno de la yglesia de Dios q̃ tuuo Moyses al que tiene Christo della, dize. Ciertamente Moyses era fiel en toda la casa de Dios. Y llamale toda, porq̃ entonces aquella sola era, la casa de Dios. Empero dize, que como sieruo administraua la casa agena. Mas Christo como hijo de Dios, gouierna en la yglesia, como en su casa propria: la qual casa de Dios, dize el Apostol, somos nosotros. Dedonde se infiere el cuydado que tiene Dios de alumbrar, gouernar, y encaminar los de esta su casa para el Cielo. Y pienso que Sant Pablo haze allusion a otros muchos lugares del Testamento viejo, como al del Genesis. Donde Iacob vio vna escalera que llegaua desde la tierra hasta el Cielo: y a Dios en figura humana arrimado y abraçado con ella, y que angeles subian y descendian sobre ella: lleuando y trayendo recaudos como ministros de Dios, del Cielo a la tierra. Y por lo que Dios en esta vision reuelo a Iacob, dixo luego. Veo que aqui en la tierra esta la casa de Dios, y puerta del Cielo. Y que esto se entienda de Christo, y de su

Moyses quidẽ fidelis erat in tota domo Dei tã quã famul⁹ Christus vero tã quã filius in domo sua, quæ domus sumus nos. Ad Hebr. 3.

Genesis. 28.

ygle-

yglesia, consta por la manifiesta allusion que haze el Señor a este lugar, diziendo de si mismo. En verdad en verdad os digo que vereys el Cielo abierto: y passo de la tierra al Cielo, y los angeles de Dios salir de alla y descendir y subir sobre el hijo del hombre. Lo qual dize el Señor, significando que Iacob vio al hijo de Dios humanado: y hecho escalera y puerta para subir y entrar por el, al Cielo. Y assi se llama el mismo, haziendo tambien allusion al mismo lugar, diziendo. Yo soy aquella puerta del Cielo, que vio Iacob en la tierra: el q̃ entrare por mi, sera saluo. Demanera que aquella escalera era Symbolo dela sagrada humanidad: la qual tiene abraçada el hijo de Dios y vnida con su diuinidad, y por el, como por cabeça, la yglesia Christiana, que es su cuerpo, es casa de Dios y puerta del Cielo. O es la casa puerta del Cielo. A este lugar pues tan insigne hizo allusion el Apostol, llamando a la yglesia Christiana, casa de Dios. Y aun tambien hizo allusion a lo del Psalmo, donde dize Dauid a Dios. La verdad Señor mio, y la sanctidad es muy annexa siempre a tu casa, por ser casa tuya, que eres la fuente de la verdad y de la sanctidad. Y en otros muchos lugares del Testamẽto viejo se llama la congregacion delos fieles casa de Dios. Y no sin gran mysterio: porque esto es dezirnos la obligacion q̃ Dios toma sobre si: de proueella y mirar porella como por casa tan suya. Y ansi en hecho de verdad, no ay padre de familia que tal prouidencia y cuydado tenga de su casa: como Dios de su yglesia. Y dale tambien este titulo para nos consolar a los que somos de esta su casa, paraque con gran confiança acudamos a el, como al Señor de casa, con todas nuestras necessidades espirituales y corporales. Assi lo encareçio tambien S. Pablo alos de Epheso:

Amen amẽ dico vobis, videbitis cœlũ apertum & angelos Dei ascendẽtes & descẽdentes super filium hominis. Io. 1.

Ego sũ ostium, per me siquis introierit, saluabitur. Ioan. 10.

Domũ tuã Domine decet sanctitudo in longitud ne dierum. Psal. 92.

Iamnonestis hospites necaduenæ sed estis ciues sanctorum & domesticiDei. Ephe.2.

so: que ya eran Christianos. de Gentiles que antes eran, y les dize. Ya no soys huespedes ni aduenedizos en la ciudad y casa de Dios, como lo erades antes. Porque por la Fe viua que teneys en Christo, soys ya ciudadanos juntamente con los sanctos Patriarchas y Prophetas, y con los demas que de presente lo son. Porque ya morays vna misma ciudad, que es la espiritual Hierusalem, y estays escriptos como ciudadanos en nomina cō ellos. Demanera que el Apostol aqui llama tambien a la yglesia de Dios, ciudad de sanctos: como antes la llamo Dauid yglesia de sanctos. Y que Dios, es el que la prouue de leyes y de gouierno: y la ampara y defiende, como lo prueua el Propheta Dauid, diziendo. Bramen los mares, y enturbiense sus aguas: y rebueluase el limo del profundo, tiemblen los montes, del furioso impetu con que bate en ellos, o del sonido espantoso y leuantamiento del mar alto, de miedo de que no los hunda y anegue. Porque la creciente y auenida de sus aguas no solo no afligira la ciudad de Dios: mas antes la alegrara. Porque el altissimo sanctifico, quiere dezir, hizo firmissimo este su tabernaculo y casa: Dios esta en medio de ella no sera del todo mouida, porque sabe que la ayudara Dios muy de madrugada y con tiempo. Por estas metaphoras nos encarece el Propheta Dauid, como pues Dios es el dueño de esta casa, y mora en esta ciudad de su yglesia, y tabernaculo suyo, ningunas fuerças son bastantes para batirla. A lo qual haze allusion el Señor, quando dize de esta su yglesia. Que ni las fuerças humanas, ni diabolicas, podran mas que esta su yglesia. De manera que el Propheta Dauid, llama aqui a esta yglesia, ciudad de Dios, y tabernaculo, o casa de Dios: como tambien el Apostol. Aunque el Apostol para leuantar de

Sonuerunt & cōturbatæ sunt aquæ eorum conturbati sunt mōtes in fortitudine eius, fluminis impetus lætificat ciuitatē Dei. Sanctificauit tabernaculū suum altissimus, Deus in medio eius noncō mouebitur adiuuabit eam Deus mane diluculo. Psal. 45.

Et portæ inferi nō præualebūt aduersus eā. Matth. 16.

tar de punto a quanta cumbre de felicidad auiã venido los de Epheso, no solamente se contento con llamarlos ciudadanos de la ciudad de Dios, sino tambien añadio, y domesticos de Dios. Y dize esto, porque la obligació de casa dize mas especial amor, y mas indiuiduo cuydado, que la obligacion de ciudad. Demanera que en respecto delos sanctos, somos ciudadanos y vezinos. empero en respecto de Dios, somos domesticos, y biuimos de vnas puertas adentro. No se pudiera con mejor primor, ni con mayor efficacia, ponderar el cuydado que tiene Dios delos suyos, y el regalo que les dessea hazer, que con llamarlos el Apostol domesticos de Dios: ya Dios, padre de esta familia. Que quiere dezir, de quié Dios tiene muy especial cuydado, assi delos doctrinar, e instruyr, como delos proueer y defender, como a domesticos suyos. Tambien haze allusion el Apostol en llamar a la yglesia de Dios, casa de Dios, alo que se escriue de la eterna sabiduria de Dios. La sabiduria de Dios, que es el hijo de Dios, como ya vimos, edifico vna casa para si, sobre siete columnas firmissimas, que corto dela cantera de su infinito poder, saber y bõdad. Y assi declara este lugar Sant Cypriano, y los mysterios del muy en particular: Que la Sabiduria del eterno padre edifico esta casa, que es su yglesia, para morar el en ella. Como lo dixo a Sant Pedro Sobre esta piedra edificare yo mi yglesia, q̃ es su casa. Y habla aqui en este lugar el espiritu sancto de lo por venir, como de cosa passada: por la certeza de que ello seria assi. Y dize que edifico esta su casa sobre siete columnas, porque sobre los siete sacramẽtos del Euangelio, se funda esta yglesia. Y sobre ellos y con ellos crece, y sube este edificio hasta el cielo. Y dize que por mano de la Sabiduria de Dios ençarnada, estan assentadas

Sapientiæ ædificauit sibi domũ excedit columnas septem. Prouer. 9. S. Cyprian. lib. 2. aduersus. Iudæ. cap. 2.

S. Ambro. ſentadas eſtas columnas, como lo affirma Sant Ambroſio, diziendo. Quiẽ es el autor de los Sacramentos, ſino nueſtro Señor Ieſu Chriſto? Conſta, dize, que del Cielo vinieron eſtos ſacramentos. Y por eſſo dize Salomon q̃ la meſma Sabiduria de Dios los corto de ſu cantera. y edificio ſobre ellos, como ſobre ſiete columnas firmiſſimas, ſu caſa e yglesia. De eſtas colũnas que los hereges deſpues auian de querer y pretẽder batir, por batir eſta caſa de Chriſto, dize el Señor por Dauid. Derretirſe ha la tierra de miedo: y todos los que moran en ella. Empero no deſmayen, que yo firme y confirme las columnas de ella, ſobre las quales la funde. Y no hablaua aqui del orbe material, ſino del futuro, que es el Chriſtianiſmo. Como lo declara S. Pablo.

Liquefacta eſt terra, & omnes qui habitant in ea, ego confirmaui columnas eius. Pſ. 74.

Ab Heb. 2.

E porque entendamos bien el cuydado que Dios tiene de eſta ſu caſa, dize alli Salomon la prouiſion q̃ Dios tiene enella. Su meſa. Quiere dezir, ſu altar, y ſu victima. Que quiere dezir, ſu vnico ſacrificio. Como tambien lo affirma Sant Pablo eſcriuiendo a los Hebreos, donde dize. Tambien tenemos los Chriſtianos, nueſtro altar cõſagrado. Y en el ſe offrece ſu ſacrificio, del qual ni aũ todo ſacerdote puede comer. Excluye a algunos ſacerdotes del templo, que aunque eran Chriſtianos, penſauã ſer neceſſarios los ſacrificios de la vieja ley, y comer los para ſer ſãctificados, deſengañalos el Apoſtol, y prueuales ſer ya por demas: venido el verdadero ſacrificio y altar cuya figura eran aq̃llos. Y aſſi les dize. Tãbiẽ tenemos noſotros altar y ſacrificio. Del qual ſi dignamente participamos, ſomos verdaderamente ſanctificados. Y haze Salomon eſpecial memoria del ſacramento de la Euchariſtia, y de ſu ſacratiſſima meſa, por la excelencia de eſte Sacramẽto ſobre los otros. De eſta meſa dixo Dauid,

Habemus & altare, de quo non licet edere. Hebr. 13.

uid, como lo declara la glosa ordinaria: Aparejasteme Señor vna mesa, para pelear contra mis enemigos, y mi caliz de vino, que embriaga las almas de amor, es de mas virtud que se, ni puedo dezir. Despues q̃ en aquel Psalmo, el Propheta Dauid ha referido los beneficios corporales, que haze Dios a los suyos, refiere aora estos espirituales. Porque quien vio mesa para pelear, y vencer a los enemigos? Quien vio jamas, que comiendo y beuiendo, y desde la mesa, se haga guerra a los enemigos, y se vençan? Pues assi con verdades aqui, porque comiendo y beuiendo a esta sagrada mesa, prostramos a los demonios y enemigos q̃ nos hazen guerra. Y porque entre todos los beneficios espirituales de los sacramentos, el mas excelente es este sanctissimo Sacramẽto del altar, por esso tambien Dauid como Salomon hizo especial memoria del, y de esta sagrada mesa. A esto tambien haze allusion el Señor, quando estando a la mesa sacramental, dixo a sus discipulos. Yo ordeno de daros a vosotros el Reyno mio. Quiere dezir, la autoridad y jurisdicion de mi yglesia: assi como el padre eterno dispuso, ordeno, y quiso darmela a mi. Este poder que aqui les da, es el que quitaua al pontifice y sacerdotes, quando les dixo. Quitar seos ha el poder y jurisdictiõ de este Reyno de Dios: y sera dado a gẽte que haga los fructos y rẽtos de este Reyno. Y porque esta plenaria autoridad se dio a solo Pedro, y aqui habla con todos los Apostoles, declarase mas: que daua este poder a todos, en especial para este mysterio. Y por esso añade. Para que como yo tengo poder de consagrar mi cuerpo y sangre, y darosme a comer y a beuer a vosotros a mi mesa y altar assi vosotros tengays el mismo poder, y comays y beuays comigo a esta mi mesa, y me comuniqueys a los demas

Parasti in conspectu meo mẽsã aduers' eos qui tribulãt me, &c. calix meus inebrians, quã præclar' est Psa l. 22.

Ego dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi pater me' vt edatis & bibatis super mẽsam meã in regno meo. ¶ Lucæ. 22.

Auferetur vobis regnum Dei, & dabitur genti faciẽti fructus eius. Matt. 21.

demas fieles deste mi Reyno. Como nota aqui Niçolao de Lira y otros doctores, quiso el Redemptor en esta merced de tanto amor y regalo, cōsolar a sus discipulos porque era vispera de su passion. Y les da eneste Reyno de la militante yglesia su poder, en especial para consagrar, consumir, y administrar su sancto cuerpo, debaxo de accidētes de pan: y su preciosa sangre debaxo de accidentes de vino. Y hizo aqui el Señor tambien como Salomon y Dauid, especial memoria de este sacramēto, cifrando enel los otros, por ser el principal, y lo mejor de la yglesia de Dios. Y por esta razon tambien el Señor, entre los mysterios del Euangelio, que reuelo a Sāt Pablo, le hizo especial memoria de este. Y assi lo pōdera el mismo Apostol, como muy en especial recibio de Christo la reuelacion deste mysterio: como lo escriue ala larga a los de Corintho. Por esso pues Salomon, de toda la prouision que la sabiduria de Dios tiene en esta su casa, no haze memoria especial, sino de esta sagrada mesa y su victima. Y aun tambiendelos accidentes sacramentales de pan y vino. Y por esso, a los Apostoles que escogio, para que llamassen gente que se viniesse a guarecer y librar a esta su casa fuerte, lo principal queles encarga es, que llamen y combiden a esta mesa. Y assi dizen, de parte dela Sabiduria de Dios. Venid y comed mi pan: y beued mi vino, que os tengo templado. Dize comed mi pan, y beued mi vino: para que entendamos que la misma sabiduria de Dios encarnada, hizo allusion a esto. Y declara, que pan, y que vino es aquel quādo despues dixo. El que come mi carne, y beue mi sangre, &c. Porq̃ por ser carne suya, y sangre suya, y pan suyo, y vino suyo al parecer, es de tales effectos. Y dize, que os temple, y sazone. Porque aūque nos da a comer su carne, y

Ego enim accepi a Domino, quod & tradidi vobis, quoniam dominus Iesus in qua nocte tradebatur accepit panem, & gratias agens, fregit & dixit, accipite & mādu cate, hoc est corpus meū quod pro vobis tradetur. 1. Cor. 11.

Venite comedite panē meum, & bibite vinum, quod miscui vobis. sup. Ioan. 6.

ne,y a beuer su sangre:empero porque se pueda bië comer y beuer,nos lo da todo guisado,sazonado, y templado:no su carne pura ni su sangre pura. Porque quien lo pudiera assi comer y beuer? Que de esto se escandalizaron los Capharnaitas, y dixeron. Como puede este darnos a comer su carne? entendiendolo grossera y carnalmente. Empero dize la Sabiduria de Dios,que lo auia de sazonar y templar,debaxo de accidentes de pan y vino: que es el comun sustento del cuerpo,como este es el principal sustento del alma. Esto mismo significo David,por la otra palabra, parasti, aparejastemelo Señor,guisastemelo, sazonastemelo, para que lo pudiesse comer y beuer. Y assi respondio el Señor a algunos de sus discipulos: que tambien como los Capharnaitas se escandalizaron,y les dixo. Pues si vieredes por vuestros ojos,al hijo del hombre subirse al cielo,donde primero estaua, que direys. Esta postrera palabra aduierte Sant Chrysostomo,que se entiëde,como si dixesse,no direys entonces que pude aora hazer de mi carne y de mi sangre lo que quise? que pude hazerme manjar? De manera que comays mi carne, y que beuays mi sangre sin matarme? ni despedaçarme? ni consumirme? y que quepa en cada vno? y estar todo en vno,y todo en otro? y que, aunque partan la hostia, no me parten a mi, ni me despedaçan? Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin Cierto es,que el que despues de muerto resuscitandose, pudo subirse al Cielo: comido no se pudo consumir. Y en esto no añade el Señor (como por ventura parece) question a question: ni difficultad a difficultad,ni escandalo a escandalo, como lo aduierte Sant Chrysostomo Antes quiere con este articulo segundo, quitar la difficultad y escandalo del primero.

Quomodo potest hic carnem suã dare nobis ad manducandũ? Io. 6.

Si ergo videritis filiũ hominis ascendentem vbi erat prius. Ioan. 6. Chrisostom.

Augustin. Certe qui mortuus resurgens cælum ascẽdere potuit, comestus consumi non potuit. sup. Ioan. Chrysosto.

mero. Y por su subida al Cielo quiere prouar la verdad de este sancto majar. Porque quiere con aquel articulo visible, prouar este otro inuisible, assi como lo hizo otra vez, como parece por Sant Mattheo. Que cierta gente con buena Fe, truxeron vn hombre tullido en su lecho, y lo pusieron delante del Señor, conosciendolo por tan piadoso, que viendolo delante sus ojos, lo remediaria. Y assi le dixo el Señor. Cófia hi:o, tus peccados se te perdonan. Que por humildad no dixo. Yo te perdono tus peccados: Empero bien lo entendieron algunos de los Phariseos, y assi murmurauã en sus coraçones. Este blasfema. Quien puede perdonar peccados, sino solo Dios? lo que es proprio de Dios, se atribuye a si? A los quales mostrandose verdadero Dios, y conoscedor de sus coraçones les dixo, queriendoles conuencer con tanta mãsedumbre, y con razon tan efficaz. Qual dicho es mas facil de persuadir, dezir al tullido, yo te perdono tus peccados, o dezirle, leuantate y anda? Dexa el Euangelista, y Christo por el, por notoria su respuesta, que fue dezir, leuantate y anda. Porque el effecto de este dicho se vee por vista de ojos: y el del otro dicho no. Porq̃ no se puede ver el perdõ de los peccados, que es inuisible, y passa alla dentro del alma. Aora forma la razon efficacissima. Pues para que sepays que el hijo del hõbre tiene potestad en la tierra de perdonar peccados, entonces dixo al Paralytico. A ti lo mando, leuantate, y toma tu lecho a cuestas, y vete a tu casa. Dizelo assi, porque solo Dios puede hazer milagros, mandando a naturaleza, como autor y Señor de ella, assi como el solo puede perdonar peccados. De manera q̃ el mismo poder es menester para lo vno que para lo otro. Y assi quiso dezir. Pues puedo esto, que veys: tambien puedo essotro, que no veys.

Matth. 9. & Lucæ 5.

Quid cogitatis mala in cordib⁹ vestris, quid est facilius dicere, dimittuntur tibi peccata tua an dicere, surge & ambula? vt sciatis autem quam filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico. Tibi dico. Surge, tolle lectũ tuũ & vade in domũ tuã. Matth. 9. & Lucæ. 5.

veys. Asi desta mesma forma, porque tambien dentro de si, murmurauan sus discipulos, les prueua el Señor, q̃ puede darles a comer su carne, debaxo de parecer de pan, y a beuir su sangre, debaxo de parecer de vino: no grossera y carnalmente, sino espiritual y milagrosamente, diziendoles. Si por vista de ojos, vieredes mi carne con condiciones y propriedades de espiritu, subir e por essos ayres al Cielo, que direys? Porque como dizen los Euangelistas, viendolo ellos con sus ojos: se leuanto de tierra. Y que mirando lo ellos, como se yua al Cielo, los informo el angel. Pues por este articulo visible prueua estotro inuisible. Direys pues entõces, q̃ pude aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre, dãdole cõdiciones de espiritu q̃ no occupa lugar, ni se puede partir? Quiere dezir. Pues si podre entõces, como lo vereys por vista de ojos, hazer mi carne celestial, sin embargo de ser terrena y espiritual, y ligera, sin ẽbargo de ser corporal y pesada, y que suba por essos ayres, hasta ponerse sobre todos los cielos, y passar por ellos, y los penetrar sin rõpellos, y sin occupar lugar, como si fuesse espiritu: luego tambien podre agora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre? Si entonces podre subir mi cuerpo a cõdicion de espiritu, sin embargo de las cõdiciones de la carne tãbien podre aora dar a comer mi cuerpo, debaxo de los accidentes de pan: y a beuer mi sangre, debaxo de los accidentes de vino, a cõdiciõ de espiritu, sin embargo de las leyes de carne y sãgre, por virtud espiritual y milagrosa. Hemos q̃rido aqui hazer especial memoria deste sanctissimo Sacramento, por imitar a Salomon, y a Dauid, y al mismo Señor, como hemos visto, por ser este sanctissimo Sacramẽto el principal y mas excelente de los sacramentos: por estar en el, en persona la sabiduria de Dios encarnada.

Videntibus illis eleuatus est Actuum. 11 [sic]

Cũq; intuerẽtur in cœlũ eũtẽ illũ. Actuum. 1.

Consta pues que llamar Dios a esta yglesia casa suya: descubre y manifiesta que la tiene muy proueyda, e instruyda en verdad de doctrina, y en bondad de costumbres. Este pues es el primer titulo que pone el Apostol a la yglesia de Dios, por el qual consta que esta en ella la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO VEYNTE Y NVEVE, EN QVE *se declara mas, como la Sabiduria de Dios encarnada sobre estas siete columnas edifica esta su casa fuerte.*

QVe Christo, Sabiduria del padre, sea autor de estas siete colũnas, y sacramẽtos, como lo ha dicho el Espiritu sãcto por Salomõ cõsta claramẽte. Porq̃ segũ el glorioso padre S. Augustin, sacramẽto es vna señal de otra cosa sagrada. Lo qual explican mas nuestros Theologos. Que sacramento, es vna señal visible, de la gracia inuisible que se da por el, instituydo para nuestra justificacion. Y assi Sant Chrysosto. no los llama Symbolos de nuestra salud. Pues como Dios solo sea el que justifica el peccador, como lo aduierte S. Pablo, illustrandole con aquel singular perifrasis. El que justifica al peccador, y los sacramentos, sean vnos diuinos instrumentos de nuestra justificacion, esta claro que hemos de reconoscer y confessar, que vno y el mismo Dios, que es el autor de la justificacion, es tambien el autor de los sacramentos.

S. Augustin.

Chrysosto. Sacramenta sunt symbola nostræ salutis. Qui iustificat impiũ. Ad Ro 4.

Y es de aduertir, que Christo, no antes de encarnado, sino despues de hecho hombre, los instituyo. Porque aunque en quanto Dios, es el que justifica, empero en quanto hombre nos merecio por su passion, la justificacion. Y assi responde el effecto a su causa, y el sacramento a

to à su autor. Que como el autor es inuisible, en quanto Dios, y es visible, en quanto hombre: assi el sacramento es señal visible de la gracia inuisible, que por el nos da, en quanto Dios: y nos la merecio en quanto hombre. Esto nos affirma S. Iuan, diziendo de Christo. De cuya plenitud y redundancia de gracia todos nosotros recebimos. Quiere dezir, los passados, y los preentes. Y aun que no explica, que recebimos, empero como hablaua de la plenitud de la gracia de Christo, como lo aduierte aqui el glorioso padre Sant Augustin, consta que se entiēde que recebimos del la gracia que nos justifica. Porque por Iesu Christo somos todos hechos gratos al padre, y reconçiliados con el. Assi lo affirman las dos columnas de la yglesia Sant Pedro, y Sant Pablo, que la sangre de Christo es el precio de nuestra redempcion. Y dize Sant Iuan, que con este precio que nosotros todos recebimos, fuymos redemidos. Y diziendo S. Iuan. todos, entiendese los presentes y los passados, y aū los por venir. Porque a los passados se dio esta gracia justificante en fiado, sobre la palabra del hijo de Dios, que estaua dada y reuelada: que hecho hombre, auia de pagar por todos, con este precio de su sangre Y por los presentes de su tiempo, pago de contado. Y por los por venir, pago adelantado. Porque dexo depositado este precio en sus sacramentos. Y assi quando nos da Christo por sus ministros, sus sacramentos se nos da este precio para pagar lo que deuemos a Dios, y quedamos en gracia con el. Empero que otra gracia recebimos de esta plenitud de Christo. Responde el glorioso padre Sant Augustin, que el mismo Sant Iuan lo declara, quando dize. Y tambien otra gracia por la gracia passada. Quiere dezir, que allende de la gracia justificante, tambien recebimos

De cuius plenitudine uos oēs accepimus & gratiam pro gratia, quia lex per Moysen data est, gratia autē & veritas per Iesū Christum facta est. Io. 1. 1. Pet. 1. & 1. Corin. 6.

S. August. Et gratiam pro gratia.

bimos por el otra gracia nueua por vieja. Que es, como declara Sant Chrisostomo, la ley nueua por la vieja, que recibieron los passados. Porque ambas fueron gracias y mercedes de Dios. Aunque esta nueua sin cõparacion mayor. por la razon que luego da el Euangelista, diziendo, Porque la ley fue dada de Dios por Moyses: mas no la gracia justificante. Empero por Iesu Christo, dize, que se nos dio la gracia que nos justifica, juntamente, con la gracia de la ley del Euangelio, a la qual llama aqui verdad. Y para hazer differencia del sieruo al hijo de Dios, dize: que aquella gracia de la ley, fue dada de Dios por Moyses. Y esta fue, no dize dada, sino hecha por Iesu Christo. La vna gracia y tãbié la otra; dize q̃ fue hecha por Iesu Christo hijo de Dios. Porque como Dios es causa efficiente de la gracia primera. y como hõbre, causa instrumental y meritoria. Y lo mismo es de la segunda gracia q̃ es la verdad del Euangelio. De manera que no solamente, por razon del legislador, sino tambien por razon de la misma ley, es auentajada la nueua a la vieja. Porque la nueua trae juntamente consigo gracia justificante, y la vieja no. Assi tambien lo affirmaSãt Pablo, diziendo. El qual no solo nos hizo ministros empero aun idoneos ministros, del nueuo Testamento. Y dizelo a differencia del viejo. Y por esso se declara luego, diziendo. Que los hizo ydoneos ministros, no de la letra sino del espiritu. Letra llama a la ley: y espiritu al Euangelio. Y da la razon de la differencia, diziendo. Porque la ley a sus transgressores, por mas que se arrepintiessen, los mandaua matar, empero el Euangelio, a los que se arrepienten, da la vida por sus sacramentos. Tambien a la ley del Euãgelio llama, la verdad. Porque la ley vieja era figura desta verdad. De manera que aqui, verdad,

Chrisosto.

Quia lex per Moysen data est gratia, & veritas per Iesũ Christũ facta est, sup.

Qui & idoneos nos fecit ministros noui testamenti, non litera, sed spiritu. Litera enim occidit, spiritus aũt viuificat. 2. Cor in. 2.

verdad, no se toma en quanto verdad es cõtraria de falsedad: porque en esta significacion, tambien fue verdad la ley vieja: Sino tomase verdad, en quanto se opone cõtra figura. Porque aquella ley vieja fue figura, y como vna traça: Y la ley nueua es lo figurado por aquella, y la verdad de aquella figura. Assi como el modelo de vna casa, no es la verdadera casa: sino vna traça, o figura de la verdadera casa que se ha de edificar. Por esto pues dixo Sant Iuan, que la ley fue dada por Moysen, empero q̃ la gracia, y la verdad, fue hecha por Iesu Christo. Porq̃ el ẽn todo y por todo hizo buena la palabra q̃ el padre eterno tenia empeñada a los sanctos padres, assi a los de la ley de naturaleza, como a los de la ley de escriptura. Dize pues Sant Iuan, que de la plenitud, o redundancia de Christo, recebimos no solamente la gracia que nos reconcilia con Dios: empero tambien otra gracia, que es la ley nueua. La que es la verdad y el cumplimiento de aquella figura y modelo de la vieja ley, que fue dada por Moyses. Y aunque esta segunda gracia recibieron los presentes, en lugar de la gracia que se dio a los passados, empero de la primera gracia dixo Sant Iuan que todos reciben. Porque los passados fueron justificados por la Fe de Christo, antes de su encarnaciõ, sobre su palabra. Y los que fueron presentes, en tanto que biuio en este mundo, por si mismo fueron de presente justificados. Y los que despues son y seran, hasta la fin del mundo, son y seran iustificados por el, mediante sus sacramẽtos. Y por esso se dize el Redemptor en el Apocalypsi, Cordero, que es sacrificado desde el principio del mundo. Porque desde entonces tambien començo este sancto cordero a ser sacrificado y se començo a dar gracia a los hombres por su sacrificio. Porque desde entonces

se prometio, que se cumpliria en su tiẽpo, este sacrificio. Como parece en el principio del Genesis, quando Dios lo prometio a nuestros primeros padres. Y assi desde entonces, se creyo su passion y obro, por razon de estar prometida del padre, y acceptada del hijo. Consta pues que los sacramentos y columnas sobre que esta fundada esta casa de Dios, tienen esta efficacia por la sangre de Christo.

Exẽplaria celestium, exẽplaria verorum. Ad Heb. 9.

De estos sacramentos eran figura los sacramentos de la vieja ley, si assi se pueden llamar. Porque Sant Pablo los llama exemplares, o modelos de las cosas Celestiales y verdaderas. Y por consiguiente a todos los sacramentos del nueuo Testamento, y de los demas mysterios del, llama cosas Celestiales y cosas verdaderas. No porque aquellas erã falsas, sino porque eran figuratiuas de estas. Y assi aquellos sacramẽtos, porque de suyo no leuantauan al hombre de tierra, ni le dauan gracia, los llama terrenos y exemplares. Y a estos los llama verdaderamente celestiales, porque nos comunican la gracia del Cielo: Y por esso tambien dize alli el Apostol, que como todo aquello de la vieja ley era vmbratico y figuratiuo: assi conuino mundificarse y sanctificarse cõ sangre y sacrificios vmbraticos y figuratiuos. Empero que la verdad de la ley Euangelica, cuya figura era aquella: Y el pueblo Christiano, cuya figura era aquel pueblo Hebreo: y los sacramentos de la yglesia, cuya figura erã aquellos vasos del templo: que fue necessario limpiarse y mundificarse con mejores sacrificios y mejor sangre, q̃ fue con la de Christo, sacrificado en la Cruz, y que alli se derramo para lauarnos y mundificarnos tambien de nuestros peccados. Assi tambien lo publica Sant Iuan en su Apocalypsi: donde dize de los sanctos. Que lauaron

Necesse est ergo exemplaria quidem celestium ijs mũdari, ipsa autem celestia melioribus hostijs quam istis. Supr.

ron sus estolas, o vestiduras en la sangre del cordero Christo. Y llama a sus cuerpos vestiduras del alma, porq̃ el alma esta vestida y rodeada de su cuerpo. Y pondera que las blanquearon, y pusieron albas como la nieue, con la sangre del cordero. Empero veamos Sant Iuan. Quien nunca vio lauar y alimpiar con sangre? ensuziar, si. Y quien vio blãquear la ropa cõ sangre? teñirla y en sangrẽtarla, esso si. Empero esto tiene verdad, hablando de lo corporal: y de la limpieza del cuerpo. Empero la limpieza espiritual del cuerpo, y del alma, cõ sola la sangre de Iesu Christo se haze. Y toma Sant Iuan metaphora del xabon, que al parecer tiñe y ensuzia, empero con su virtud secreta, saca las manchas, y limpia, y blanquea la ropa. Y vsan de estos terminos Sant Pablo, y Sãt Iuan, haziendo allusion al Testamento viejo: que vsa de estos mismos terminos. Llamando alimpiarse con sangre, lo q̃ se sanctificaua. De manera que assi como aquellos vasos del ministerio del templo tenian su sangre de animales, pegada para limpiar y mundificar la carne, como dize alli el Apostol: assi estos sacramentos del sagrado y verdadero ministerio de la yglesia de Christo, tienẽ pegada en si efficaz virtud de la sangre de Christo, para alimpiar y mundificar almas y cuerpos.

Lauerũt sto las suas & dealbauerunt eas in sanguine agni. Apoc. 7.

Vista pues la virtud de los sacramentos, y de donde les viene la efficacia de sanctificar: veamos aora la causa principal, porque la Sabiduria de Dios encarnada, ordeno esta manera de sacramẽtos, y columnas sobre que se edifica esta su casa. Fue pues la condicion natural del entendimiento humano, porque naturalmente nuestro entendimiento no puede venir en noticia de las cosas que entiende, si primero no las recibe por algun sentido. Lo qual vemos y experimentamos. Y tambien lo af-

firma Aristotoles, diziendo. Que el entendimiento humano pide, y mendiga, y recibe por algun sentido, todo lo que ha de entender y conoscer. Demanera que si no vienen las cosas primero registradas por los sentidos, los quales no conosce sino las cosas corporales y sensibles, no pueden allegar a nuestro entendimiento, para que las entienda y juzgue de ellas. Por tanto la Sabiduria de Dios encarnada, para que entendiessemos las marauillosas obras q̃ Dios por su virtud secreta obra, alla inuisiblemente en nuestras almas, quiso declararnos esto por algunas señales, sensibles, que nos offrece a los sentidos. Tales son la materia, y forma delos sacramentos, que son cosas corporales y sensibles. Assi como por el lauatorio corporal del baptismo, nos significa certissima y efficacissimamente, el lauatorio espiritual, que secretamente Dios entõces haze, y a aquella misma sazõ, en el alma. Y assi dize Sant Chrysostomo. Que si el hombre careciera de cuerpo, y fuera puro espiritu, le offreciera y comunicara Dios estos bienes espirituales desnudos, y no vestidos, o embueltos en cosas corporales. Empero porque el alma racional es forma de cuerpo, y lo anima: fue necessario darle a entender aquellas mercedes espirituales e intelligibles a su talle, que es cubriendolas cõ señales corporales y sensibles, offrecidas a los sentidos: como son la materia y forma de los sacramentos. Y asi todo sacramento se compone de dos partes, que llamamos materia y forma. Como los Philosophos llaman a las partes de que se compone el compuesto physico. Auuque tambien de el glorioso padre Sant Augustin recebimos otros dos nombres: que a la materia del sacramento llama elemento, y a la forma llama, verbum, o palabra. Y asi dize, que allegandose el verbo al

Aristoteles Intellectus mendicat á sensu.

Chrysost. hom. 60. ad populũ Antiochenum

Augustinus Accedit verbum ad elemẽtum & fit sacramentum.

bo al elemento, se haze el sacramento. Y tomolo el glorioso padre, de Sant Pablo, el qual hablando del baptismo, dize. Que Christo sanctifico a su yglesia, que es a sus Christianos interiormente: lauandolos exteriormente en el baptismo, con lauatorio de elemento de agua y con palabra viua. Y assi declara ser el agua, la materia, o elemento, y la palabra viua y efficaz. Yo te baptizo en el nombre del padre, y del hijo, y del espiritu sancto, ser la forma del baptismo. Y llamale palabra viua: porq̃ haze interiormente, lo que dize exteriormente. Y lo mismo es en los otros sacramentos, que las materias de ellos se nos offresçen a los ojos: y las formas, que son las palabras, a los oydos: para significarnos por estas señales sensibles y efficazes, los beneficios espirituales que por virtud secreta del Señor, les corresponden en nuestra alma.

Mũdus eã lauacro aque in verbo vitæ. Ephes. 5.

Y es de notar, que la misma Sabiduria de Dios affirma que son siete estas columnas, sobre que se funda, sube, y cresce el edificio de esta su casa. Y assi tenemos por cierto y de Fe, ser siete estos sacramentos. y no mas ni menos: assi por la autoridad de las sanctas escripturas, y tradicion de los sanctos padres, como por la autoridad de los sacros Concilios. Y este numero se funda aun en razon natural. Porque estas dos vidas la corporal, y la espiritual symbolizan grandemente. Y lo que es necessario para la vna; paresce en su manera ser necessario para la otra. Vemos pues que para la vida humana, y conseruacion de ella, son neçessarias siete cosas. Lo primero, 1
nascer para viuir. Lo segundo, solidarse los miembros y 2
crecer. Lo tercero es necessario mãjar, para mãtenerse 3
y conseruarse. Lo quarto, cayendo el hombre en enfer- 4
medad, es neçessaria mediçina para curarse y sanar. Lo

5 quinto, es necessario, cõ algũ nueuo regalo reparar las fuerças perdidas por la enfermedad: alo qual llamamos conualecer. Estas cinco cosas son necessarias al hombre en respecto de si mismo, y como persona particular. Empero en respecto de la republica, y como hombre ciuil y politico, ha menester otras dos. Que aya gouierno en
6 la republica, por cuya autoridad y mandato sea el hom
7 bre dirigido, gouernado, y defendido, que es lo sexto. Y finalmẽte lo septimo, es necessaria legitima propagacion de la especie humana, para conseruarse la republica. Pues assi por semejante y a este talle: para la vida espiritual y conseruacion de ella, demãda la razon, ser ne
1 cessarias otras siete cosas. que responden a aquellas. De
Baptismus. donde facilmente se colige la razon tan razonable, del numero de los siete sacramentos. Porque el primero, es el baptismo. Por el qual nascemos de Dios, hijos suyos y herederos de su Reyno: como lo affirma el Señor a Nicodemus, diziendo. En verdad, en verdad te affirmo que el que vna vez nascio de padre y madre corporalmente, si no torna a nacer espiritualmente de agua, como de madre, y de espiritu sancto, como de padre, no puede entrar en la possessión del Reyno de Dios. Pues
2 no es hijo de Dios, y por tanto ni heredero de su Rey-
Confirmatio. no. El segundo sacramento es la Confirmacion, por cuya virtud somos confirmados, y crecemos en el ser espiritual y Christiano. Y asi dize el glorioso padre Sant Augustin, que baptizados los Apostoles, les dixo el Señor. Assentaos en la ciudad, que aun no teneys fuerças para andar este camino Christiano hasta que seays por todas partes vestidos y rodeados de poder y fuerça del
3 Cielo. El tercero, la Eucharistia, con la qual, como con
Eucharistia. mantenimiento de veras Celestial, se mantiene y susten

Amen amẽ dico tibi, nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu sãcto, non potest introire in regnũ Dei. Ioã. 3.

Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. Lucæ. cap. 6.

ta nuestro ser Christiano y espiritual. Como lo affirma el Señor, diziendo. Mi carne es manjar deveras, porque de veras mata la hambre de nuestro espiritu: Y mi sangre es beuer de veras, porque de veras mata la sed del espiritu: El quarto, es el sacramẽto de la penitencia, por cuya virtud al que pecca, se restituye la salud y vida espiritual: remitiendo los peccados, como lo affirma el Señor, quando dio este poder a sus Apostoles, y los hizo confessores, diziendo. Recebid en vosotros al espiritu sancto, en especial para el effecto siguiente. Los peccados de qualesquier personas, que vosotros remittieredes, daldos por remittidos: y los que retuuieredes vosotros, daldos por retenidos de Dios. El quinto, es la extrema vnction por la qual se quitã las reliquias delos peccados, y se aliuia, conualeçe, y regala, el desmayamiento del espiritu: estando tambien desfallecido el cuerpo. Como lo affirma el Apostol Santiago, diziendo. Si alguno esta entre vosotros tan enfermo, y tan caydo, que no se puede leuantar, traygo a su casa los presbyteros de la yglesia, y oren por el, vngiẽdolo con olio, en el nõbre del Señor, y confien que su oracion tan fiel sanará al enfermo: y lo aliuiara el Señor. Y si por ventura tuuiere algunos peccados, le seran remittidos Y assi por tradicion de Christo, lo hazian los Apostoles, como lo refiere Sant Marcos, diziendo. Y vngian con olio a muchos enfermos, y sanauan Y tãbien como enla vida corporal diximos ser necessarias otras dos cosas: en respecto dela republica assi es enla espiritual, que en respecto de la republica Christiana es necessario el sexto sacramẽnto, q̃ es el orden Por el qual se crian los ministros dessotros sacramentos: y se les da potestad para el gouierno espiritual de la yglesia. Del qual sacramento el Señor dixo por

Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.

4 Pœnitẽtia. Accipite Spiritum sanctum, quorum remiseritis pecca ta, remittunt eis, & quorum retinueritis, retẽta sũt. Ioan. 20.

5 Extrema vnctio. Infirmatur quis in vobis, inducat presbyteros ecclesię & orẽt super eũ, vngẽtes eũ oleo in nomine Domini, & oratio fidei saluabit infirmũ, & alleuabit eum Dñs, & si in peccatis sit, remittẽtur ei. Iac. 5. Et vngebant oleo multos ægros, & sanabantur. Marci. 6.

6 Ordo.

Ecce dispono vobis regnum. sicut disposuit mihi pater meus,

7

Lucæ. 22. Accipite spiritum sanctum, &c. Ioan. 20. Matrimonium.

por Sant Lucas. Mirad q̃ yo ordeno y dispongo de daros en mi yglesia y Reyno el poder y autoridad que el padre me dio a mi. Y por S. Iuan, como acabamos poco ha de dezir, donde los ordeno, y les dio su poder, como consta de estos lugares, y de otros del Euãgelio. El septimo y postrero, es el sacramento del matrimonio. Paraq̃ dela legitima y sancta vnion matrimonial, se engendren y crien religiosamente hijos, para el culto diuino, y conseruacion de la yglesia Christiana, hasta que sea cũplido el numero de los predestinados y escogidos de Dios, para la vida eterna. Del qual sacramento dixo el Señor, que à los que Dios vinculo en el sancto matrimonio, el poder humano, ni puede ni deue apartarlos. Consta pues como tambien la razon humana nos persuade ser siete estos sacramentos, y de la firmeza de esta casa de Dios: pues estriba en estas siete firmissimas columnas q̃ la sabiduria encarnadã corto de su misma cantera, para edificar sobre ellas esta su casa fuerte.

Quos ergo Deus coniũgit homo non separet. Matth. 19.

CAPITVLO TREYNTA, COMO TAMBIEN *Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmissima de verdad.*

EL segundo renombre que puso el Apostol a la yglesia, como ya vimos, fue, columna. Y por porque entendiessemos que le llamaua columna para significar su gran firmeza: y de que era esta firmeza, declarase mas y dize, y firmamento de verdad. De manera que la segunda palabra es repeticion y declaracion de la primera. Y aquel, &, es lo mismo que, idest, como en otros muchos lugares de la escriptura. Y quiere dezir. La yglesia de Dios biuo es vna

Columna & firmamẽtum veritas 1. ad Ti. 3.

vna columna, quiero dezir, vna firmeza de verdad. De tal manera, que no puede faltar la verdad en ella: ni nos puede mandar creer sino verdad. Toma metaphora el Apostol de las columnas muy altas y firmes: sobre las quales los ydolatras ponian sus dioses fallos, para ser de todos ellos mejor vistos y adorados. De manera que quiere dezir el Apostol Que assi como en el barbarismo, en el Iudaismo, en el Mahomismo, y en el Luteranismo, altamente estos ciegos reuerencian la mentira y la falsedad, y la tienen alli firme: assi en la yglesia Christiana sumamente se reuerencia la pura verdad, y esta en ella firmissima Y de esta columna de la yglesia era symbolo marauilloso, la columna que guiaua antiguamente al pueblo de Dios, para q̃ no errasse el camino de la tierra de promission. Y haze el Apostol en este lugar allusió a aquel del Exodo, donde se dize. El Señor yua delante dellos, mostrandoles el camino, para que no lo errassen: empero dissimulado. De dia, en vna columna de nuue para defenderlos contra la fuerça del sol y de noche, en vna columna de fuego, contra la obscuridad y tinieblas de la noche. Para que en el vn tiẽpo, y en el otro fuesse guia de su camino, porque nunca lo errassen Este fue vn fauor tan insigne, que Dios hizo entonces a su pueblo, que se repite muchas vezes en la sancta escriptura, y especialmẽte enlos Psalmos En vno dize Dauid. Y guio los el Señor con nuue de dia: y por toda la noche con lũbre de fuego. Y en otro Psalmo dize. Tendio vna nuue para el amparo dellos, y defensa del sol de dia: y tãbien tendio vna colũna de fuego para q̃les alumbrasse por toda la noche. Y aun en otro Psalmo dize, que puestos en alguna necessidad llamauã en su fauor al Señor, y el los oya, porque en vna colũna de nuue les hablaua. Quiere dezir,

Domin⁹ autem præcedebat eos ad ostendẽdam viam per diem in colũna nubis, & pro noctem in columna ignis, vt dux esset itineris vtroque tempore. Exod. 13.

Et deduxit eos in nube diei & tota nocte in illuminatione ignis. Psal. 77.

Expãdit nubem in protectionẽ eorum, & ignem vt luceret eis per noctem. Psal. 104.

Inuocabãt dominum, & ipse exaudiebat eos, & in columna nubis loquebatur ad eos. Psal. 98.

dezir, que para hablarles de ordinario les aparecia y les hablaua, tambien de entro de vna columna de nuue. De donde consta, como casi siempre Dios les aparecia enco lumna, y la variaua segun el tiempo o necessidad. Pues aunque esta verdad, que ha dicho Sant Pablo, no fuera tan manifiesta allusion a estos lugares del Testamento viejo, bastaua para confirmacion de ella, y que Dios esta dentro de su yglesia: y que por ella nos alumbra y guia en esta jornada que hazemos para el Cielo de promission, ver que como el mismo Apostol dize, todas aquellas cosas proueya Dios a aquel pueblo Israelitico, en figura del pueblo Christiano: que le auia de succeder en pueblo y casa de Dios. Y si Dios se hazia guia de aquel pueblo, siendo aun imperfecto y terreno: quanto mas lo sera de este su pueblo perfecto y Reyno Celestial? Y si Dios tã milagrosamẽte proueya a aquel pueblo vmbratico de aquella columna para que no errasse el camino de la tierra de promission, con quãta mas razon proueera marauillosamente a su pueblo verdadero, para que no yerre el camino del Cielo de promission. Luego manifiesto y cierto es, que Dios esta en esta columna de su yglesia: y por ella guia a los fieles, para que no yerren el camino del Cielo que les tiene prometido. De manera que nos alumbra por su yglesia, como por columna de fuego resplandeciente, contra las tinieblas de los errores y heregias. Y tambien nos guia y consuela por ella, como por colũna de nuue suaue, contra el ardor y fuerça de la persecucion de los infieles y hereges. Y consta tambiẽ, que somos ciertos, q̃ jamas nos faltara de guiar por su yglesia en todo tiempo prospero y aduerso, para que no erremos este camino del Cielo.

Omnia in figura contingebat illis. 1. Cor. 01.

No solamente haze Dios este fauor a su yglesia en gene-

general, para la defender de todo rigor de sus enemigos, y para defender la verdad de su Fe, empero aun en particular, como lo leemos de Hieremias, a quien Dios dixo, embiandolo a predicar la verdad a los enemigos de ella. No temas de hablarles cara a cara. Porque ni yo lo consentire, antes hare que no temas su presencia por graue y feroz que sea. Porque te hago saber que yo te he buelto oy fortissimo, como vna ciudad muy basteci da de municion y artilleria, y como columna de hierro, y como muro de azero, sobre todas las fuerças de la tierra, para con los Reyes de Iuda, para con los principes de ella, para con sus sacerdotes, y en general para có todo el pueblo de la tierra. Y pelearan contra ti: empero no preualeceran. Porque yo soy contigo, dize el Señor, para librarte. Cierto renombres de grande emphasim, pone Dios aqui a Hieremias. Ciudad muy artillada, columna de hierro, y muro de azero. Y a esto de Hieremias hizo tambien allusion el Apostol, en llamar a la yglesia columna firmissima de verdad. Y es allusion por via de comparacion. Quiere dezir el Apostol. Si Dios a vn solo sieruo suyo, como Hieremias, hizo tan poderoso y tan firme, que todas las fuerças humanas affirma, q̃ no preualesceran contra el: porque el lo hizo columna fortissima, quanto mas hara Dios a su yglesia columna de hierro contra todos los enemigos de la verdad. Y a las postreras palabras que dize Dios, todos pelearan, mas no preualeceran contra ti. Hizo tambien allusion el Señor, quando asseguro a Sant Pedro de esta su colúna firmissima de verdad, diziendo. Ni las fuerças del in fierno no preualesceran contra ella. De donde se sigue que no carece de gran razon, querer Dios que aquella nuue y fuego, que era guia, amparo, y lumbre del pueblo de

Ne formides a facie eorũ, neq. enim timere te faciam vultum eorum: Ego quam pedi dit te hodie in ciuitatẽ munitã, & in columnã ferream, & in murum æneũ, super omnẽ terram. Regibus Iuda, principib' eius. & sacerdotib' eius, & omni populo terre, & bellabunt aduersum te, & nõ preualebunt, quia ego tecum sum, ait Dñs vt liberem te. Hierem. 1.

Et portæ inferi nõ præualebũt aduersus eã. Matth. 10.

blo de Dios : no tomasse figura de alguna cosa que significasse flaqueza, sino figura de columna, que de suyo dize firmeza: para les significar la estabilidad y firmeza que auian de esperar de Dios, en aquel fauor que les hazia por todo el camino, y que no auria falta, ni flaqueza en aquella guia jamas. Para que nosotros estemos muy ciertos, que jamas nos faltara esta guia y columna de la yglesia Y assi como dize alli, que de hecho nunca falto la columna de nuue por todo el dia: ni la columna de fuego, por toda la noche, de delante del pueblo, hasta que los metio en la tierra prometida Assi nos assegura que de hecho jamas nos faltara Dios, como hasta oy no nos ha faltado, en guiarnos con esta columna de su yglesia, hasta meternos en el Cielo que nos tiene prometido. Y es mucho de considerar que assi como alli la guia era inuisible, porque dize que era el Señor, empero era visible el medio, por el qual los guiaua, que era la colũna. Assi aora aũque el espiritu sancto que nos guia, es inuisible a nuestros ojos : empero su yglesia que es la columna, por la qual nos guia: nos es visible, y la vemos y obedecemos, y a su mouimiẽto nos mouemos, o nos paramos. E como aquellos eran ciertos que Dios los guiaua por la columna, aunque no lo vian a el: assi nosotros somos ciertos, y tenemos de Fe que Dios nos guia por esta columna firmissima, y visible de la yglesia, aunque no lo vemos a el. Tambien aquella columna entonces, diuidia los fieles de los infieles sus perseguidores, y a aquellos daua luz y claridad: y a estos obscuridad y tinieblas como consta en el Exodo dõde se dize de esta columna de nuue. Y era dize aquella columna de nuue tenebrosa, y alumbrãte la noche, de tal manera que aunque ayã cerca de los fieles, los infieles y enemigos, por todo el espacio

Nunquam defecit columna nubis per diẽ, neque colũna ignis per noctem, corã populo &c. sup.

Et erat nubes tenebrosa & illuminans noctem, ita vt ad se in-

espacio de la noche no los podian alcançar. Y la razon desto era, porque aquella columna de nuue, de la parte de los Israelitas era resplandeciente, y les alumbraua la noche. Y de la parte de los Egypcianos tenebrosa, que no se podian ver ni tratar: tanto, que aunque yuan junto de los Israelitas, no los vian ni los podian dañar. Assi diuide esta sancta yglesia mediante Dios, el qual esta dissimulado enella, a los fieles, de los infieles, y hereges: alumbrando a los fieles, y cegando por sus peccados, a los infieles: de tal manera que no los puedan destruyr.

ut ne ex toto noctis tẽpore accedere nõ valerẽt Exod. 14.

Consta pues con quanta razon el Apostol hizo esta marauillosa allusion, llamando a la yglesia columna firmissima de verdad: aduertiendonos que por ella nos auemos de guiar: para no errar ni perder el camino del Cielo. Y esto quiso el Redemptor del mundo, que creyessen los suyos quando se despidio dellos, para subirse al Cielo. Porque estas fueron las postreras palabras que les dixo en este mundo, y portanto importãtissimas, y de grã consuelo y animo. Porque auiendoles mandado, que fuessen sin miedo a predicar la verdad del Euangelio a todo el mundo, para animar a sus discipulos en la predicacion, y para darles fe y esperança del buẽ effecto que ternia, les dixo. Mirad, que yo soy con vosotros todos los dias, hasta el fin del mundo. Quiere dezir, Mirad que aunque me parto de vosotros como hombre, empero como Dios quedo con vosotros, entiendese y con vuestros successores. Y esto esta claro porque ellos no auiã de viuir hasta la fin del mundo. Y assi tambien declara S. Pablo que lo q̃ se escriue enel Genesis, que la Fe se le conto por iusticia a Abrahan. que se escriuio assi no solo por Abraham, sino por todos los successores y herederos de su Fe. Y que con todos habla, Porque habla de

Ecce ego vobiscũ sum omnibus dieb⁹ vsq; ad consummationem seculi. Matth. 27.

Nõ est aũt scriptũ tm̃ propter ipsũ quia reputatum est illi ad iustitiam sed, & pro-

prer nos qui bus creden tib' in eum reputabitur Roman.4.

Dñs in templo sancto suo. Dñs in cælo sedes eius Psa.10. Cælũ mihi sedes est, & terra scabellum pedũ meorum Es.66.

Liga testimonium sig na legem in discipulis meis. Esa.8.

Abraham como de persona comun, y padre de los creyentes. Demanera que habla con su yglesia, que entonces estaua cifrada en sus discipulos. Y asi vemos que los Apostoles cassaron a otros, como a successores suyos la autoridad, y jurisdicion que auian recebido ellos de Christo: como vemos que Sant Pablo ordeno a Timotheo, y a Tito, y Sant Pedro, a Lino, a Cleto, y a Clemente. Y haze allusion a lo del Psalmo decimo. El Señor esta en su sancto templo. El Señor tiene su silla en el Cielo. Y esto tiene allusion con lo que dize el Señor por Esayas. Aunque estoy de assiento en el Cielo, tengo cuẽta de mi templo en la tierra. Soy dize tan grande, que tuniendo los pies en la tierra: estoy assentado en el Cielo. De manera que aunque estoy en el Cielo: estoy tambien con mi yglesia en la tierra. Y asi dize, aunque me subo al Cielo: quedo con vosotros, con la yglesia Christiana en la tierra, todos los dias continuos: sin faltar pũto ni hora, hasta que el mundo se acabe. Y es de notar aquella palabra, mirad que yo: que dize grande emphasin aquel, Yo quiere dezir: Parad mientes con atencion a esto que digo, que yo: que soy el que soy, el Señor vniuersal el que hinche el Cielo y la tierra, y todo lo tiene a su mãdar: como criador de todo, el todo poderoso, q̃do cõ vosotros, y en vuestro amparo y defensa, para el buen effecto desta predicacion de la verdad que os encomiendo. De donde se sigue, que pues esta sancta yglesia por esta parte es columna firmissima de verdad, a ella hemos de creer, y obedecer en todo; pues en ella esta la verdadera Sabiduria, y legitima intelligencia de las sanctas escripturas.

Y asi lo prophetizo el Señor antes de encarnado, diziendo al Propheta Esayas. Aora los testimonios de las

sanctas

sanctas escripturas: sella y estampa la ley de Dios, enlos coraçones de mis discipulos. Esto dize el Señor al Propheta. Porque no auia de dar a sus discipulos por escripto la ley del Euangelio: ni les auia de dexar algunos commentarios, o glosas de la escriptura, escriptas de su mano: sino que como Dios, auia de estampar en sus coraçones la verdad de la ley: y testimonios de las escripturas. Assi tambien lo prophetizo por Hieremias, diziendo. Dar les he mi ley, no por escripto, como a sus antepassados, en el monte de Sina: sino estamparla he en sus entrañas. Que quiere dezir, no solaméte alumbrare su entendimiento en mi ley: Empero afficionare su voluntad a mi ley: de tal manera que mueran por ella, quando menester fuere. Y a estos lugares de Esayas y Hieremias hizo allusion el Euangelista Sant Lucas, quãdo refiere que antes que Christo se subiesse al Cielo: cumplio esto que alli prometio, y dize que entonces les abrio el entendimiento, y les afficiono el sentido, para que entendiessen las escripturas. Y de aquella reuelacion que hizo Dios al propheta Esayas, quedo tan desseoso de la venida del Señor al mũdo a hazerse hombre, y para hazer discipulos, y enseñarles, para la conuersion del mundo, que dixo luego. Esperare al Señor, y con cuydado estare atalayando su venida para cumplir lo que aqui promete. Y añade. El qual escondera su cara de la casa de Israel. Y haze en esto el Propheta elegantissima allusion, a lo del Exodo. Donde pidiẽdo Moyses a Dios que le mostrasse su cara le respondio. No podras ver mi cara, porque si me vieres de cara, moriras. A lo qual haze allusion el Apostol, quando dixo de los principes de Irael. Si conocieran al Señor de la gloria, nunca le crucificaran. Y cõsta que en la Cruz de Christo, y en su muerte estaua nue

Dabo legẽ meã in visceribus eorũ Hier. 31.

Tunc aperuit illis sensum vt intelligerẽt scripturas. Lu. 24.

Expectabo Dñm qui abscõdit faciẽ suã a domo Iacob, & presto labor eũ Esa. 8. Non poteris videre faciẽ meã Exod. 33 Si eũ cognouissent nũquã Dñm gloriæ crucifigissent. 1. Co. 2

Delictũ illorũ diuitiæ sunt mund. Rom. 11.

stra vida. Y por esso dixo en otra parte Sant Pablo, que el delicto que cometieró los Iudios en crucificar a Christo: fue las riquezas del müdo y su thesoro. Pues por esso dixo Dios alli a Moyses. Si el hōbre me viere, no viuira Quiere dezir. Si me vieren y conocieren, no me crucificaran, y asi no viuiran porque en mi muerte esta su vida. Empero a la peticion de Moyses dio vn medio Dios diziendo a Moyses. Que se pusiesse a la puerta de vna cueua q̃ le señalo, y que quando el quisiesse passar pornia su mano sobre sus ojos, para que no le viesse de cara, pero que despues de passado, alçaria su mano, y le veeria de espaldas. A esto pues haze allusion el Propheta Esayas quando dize. Que el Señor esconderia su cara dela casa de Iacob, para que no le conociesse. Asi declara el glorioso padre Sant Augustin este lugar del Exodo. Que permitio Dios que aquel pueblo no viesse al Señor cara a cara, porque conociendole no le crucificara y assi no fuera el hombre redimido. Empero en passando deste mundo al padre, leuanto la mano de sus ojos, y se los desatapo, y lo conocieron de espaldas, quando boluio las espaldas al mundo. Y asi tambien se lo auia dicho el Redemptor por Sant Iuan, aora de cara no me conoceys: Empero quando leuantaredes al hijo del hombre en la Cruz, entonces conocereys que yo soy. Y asi dizen los Euangelistas, que en expirando Christo, y boluiendo las espaldas al mundo: muchos de los que estauan presentes dixeron. Verdaderamēte este era el hijo de Dios. Y se boluian hiriendo sus pechos, y pidiédo a Dios perdon, arrepentidos de auerle procurado la muerte. Y asi dize en el libro de los Actos que en vn dia solo se conuertieron tres mil Iudios. A aquel gran desseo q̃ tuuo el Propheta Esayas de la venida de Chri-

Ponã te in foramine petræ & protegã dextera mea donec transeã, tollã q̃; manũ meã, & videbis posteriora mea, faciẽ autẽ meã videre nõ poteris. Ex. 33.

Cũ exaltaueritis filiũ hõis tũc cognoscetis quia ego sum. Io. 8.

Vere filius Dei erat iste & reuertebãtur percutiẽtes pectora sua. Lu. 23.

sto, y

sto: y de la election de sus discipulos, para conuertir al mundo, responde luego el Señor, consolado a su Propheta, y certificandole de su venida: y dize. He me aqui. y a mis moços y criados, a los quales primero llama discipulos, los quales el Señor medio. Y aun assi llamo el Señor a sus discipulos, alludiendo a este lugar por Sant Iuan diziendo. Moços por ventura teneys algo que se pueda guisar? Y cōsta por de Fe que esto de Esayas se entiende de Christo y de sus discipulos. Porq̃ el Apostol assi lo allega tābien con Dauid, a los Hebreos de Christo y de sus discipulos. Dize, Yo contare y manifestare a mis hermanos tu nombre de quien eres: y en medio de ellos, y a vista y oyda de todos ellos, descrubiēdo tu poder, saber y bondad, te loare y hare gracias por auer me los dado por hermanos. Y a esto que dixo el Señor por Esaias, antes de encarnado, allude despues de encarnado, diziendo por Sant Iuan al padre. Manifeste tu nombre de padre mio a estos hombres que me diste, escogidos del mundo, tuyos eran, por eterna predestinacion y me los diste por discipulos. Y han guardado tu Euangelio, y mio, y lo repite muchas vezes en aquel capitulo, q̃ el padre se los dio por discipulos, y los encomienda al padre, pues por ellos auia de venir el mundo al conocimiento de la verdad del Euangelio. Y assi prosigue Esayas, que a solo Christo y a sus discipulos se ha de creer, porque tienen noticia de la verdad, y dize al pueblo. Quando queriendo saber alguna verdad, os dizen algunos: preguntadlo a los fitones, a los hechizeros, y adiuinos, los quales dize, que con sus encontamientos, hablā rechinando los dientes: y haziendo ruydo, apretandolos fuertemente, significando que estan tan llenos de espiritu diuino: que no puede retener su pecho las pala-

Ecce ego & pueri mei, quos dedit mihi Dominus &c. sup. Esai. Pueri nū quid pulmētariū habetis. Io. 21. Ad Heb. 2. Narrabo nomen tuū fratribus meis in medio ecclesiæ laudabo te. Ps. 21, & Esaia. 8. Manifestaui nomē tuū hominibus quos dedisti mihi de mūdo: tui erāt & mihi eos dedisti & sermonem tuū seruauerūt Ioann. 17.

Et cū dixerint ad vos quærite a phitonibus & a diuinis quā stridēt in incātationibus suis, Nūquid nō populus a Deo suo requiret vi-

sionẽ pro vi uis a mortuis? ad legem magis & ad testimonium q̃ si non dixeritiuxta verbum hoc, non erit ei s matutina lux. Esa. 8. 1. Regũ. 28.

bras, que por allusion, dan a entender, ser diuinas. Y como consta en el libro de los Reyes, estos fitones por pacto del demonio hazian aparencia de resuscitar y aparecer algunos muertos, para cõsultallos y saber de ellos la verdad que querian. Dize pues el Propheta, respondedles. Por ventura ay alguna gẽte que consulte a otro q̃ a su Dios: para que le aparezca y certifique de alguna verdad? Pues quanto mas nosotros no deuemos consultar sino a nuestro Dios: que es Dios verdadero, y a sus Prophetas, por quien nos suele hablar? Y explica la sentẽcia passada. Que las otras naciones barbaras consultan del estado delos viuos, a las estatuas de sus dioses falsos, que fueron hombres que murieron: que consultan, dize, los nescios para el bien de los viuos, a los muertos: que ni oyen ni veen? Quiere pues dezir. Por ventura es razon que creamos a los falsos prophetas, a los hechizeros, y a los encantadores, y en cosas que tocan al alma? Son las cosas de la fe de tan poca importãcia que se ayan de fiar de tal gente barbara: y tomallos por cõsultores? no, no, No hemos de acudir, dize, a essos, sino antes a la ley de Dios: y a los testimonios de la sancta escriptura, q̃ estan atados, como dixo al principio, y estampados en las entrañas de los discipulos de Iesu Christo: y en su yglesia que le succede. A la yglesia pues hemos de acudir, que es de infalible verdad, a las tradiciones que nos dexaron los Apostoles, a los sacros Concilios, a los doctores sanctos. Y quien lo contrario de esto dixere, o no cõforme a esto, sea quien fuere, no sabe lo que se dize: ciego esta dize, y perdido va. Consta pues como la sancta yglesia es colũna firmissima de verdad, y que no nos hemos de mouer sino por esta guia, en lo que tocare a la Fe y costumbres.

CAPITVLO TREYNTA Y VNO, COMO TAMbien Esayas llama a esta casa de Dios, monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su verdad y sanctidad.

TAmbien se prueua lo del capitulo passado, en el apellido que pone el Propheta Esayas a esta sancta yglesia, diziendo [1]. Y sera en los postreros dias la casa del Señor vn monte, apposta fabricado sobre la cumbre de todos los montes: y se leuantara sobre todos los collados. Esto mismo prophetizo tambien el Propheta Micheas haziendo allusion a lo de Esayas [2]. Y consta claramente que esto se entiende de la yglesia Christiana. Porque los postreros dias de que aqui hablan estos Prophetas, son los dias del Euangelio, como ya vimos. De manera que por elegãtissima metaphora se llama aqui la yglesia mõte, y edificado tambien sobre montes. Porque el fundamento desta yglesia es Christo hijo de Dios viuo: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Nadie puede poner otro fundamento, por fundamẽto de la casa de Dios, sino el q̃ esta puesto por la mano del mismo Dios, el qual es Christo Iesus. De manera q̃ lo principal de q̃ Dios proueyo a su yglesia, fue de vna cũbre mõtuosa de grãde firmeza de verdad, por fundamẽto: para nos significar la firmeza e immobilidad de la yglesia de Dios en Christo, pues tiene tal monte por fundamento. Y tambien para nos certificar, que no ay que tener miedo de creciẽtes de heregias, de auenidas contrarias, de vientos ni de tẽpestad de persecucion, que todos los Reynos y sectas del mundo quieran hazer a esta casa de Dios. Porque este monte sobre que esta fundada, como dize aqui el

[1] Et erit in nouissimis diebus, præparatus mõs, dom⁹ Dñi, in vertice montium, & eleuabitur super colles. Esa. 2.

[2] Micheh. 4.

Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id, quod positũ est, quod est Christus Iesus. 1. Cor. 3.

Propheta es sobre todos los montes y collados, q̃ quiere dezir Que es vn poder, y fuerça sobre todos los poderes y fuerças de todo el mundo. Asi lo declara San Iuan en su Apocalipsi, diziendo de Christo. Que trae broslada en su ropa de fuera, y señalada en su muslo y persona, de dentro esta letra. Rey de los Reyes, y Señor de los señores. Que es declarar la metaphora de Esaias que le llama cumbre de los montes y collados. Y haze allusion Sant Juan, a lo que Dios padre dixo en vn Psalmo de Christo. Yo lo porne por primogenito y vnigenito mio y de su madre, y Rey sobre todos los Reyes de la tierra. Y dize Sant Iuan estar esta letra proslada en su ropa: y estampada en su persona. Para nos significar que Christo no solo tiene este poder y grandeza en su persona, por razon de ser Dios, sino que aun tambien se le parecia y se leya esta letra en la ropa de fuera: por razon de ser hombre. Porque en las obras de fuera que algunas vezes obraua su sacratissima humanidad, como instrumento de su diuinidad: se echaua de ver essa mesma diuinidad y grandeza. Asi como vn hierro encẽdido por estar el fuego vnido y encorporado en el tiene el hierro effectos de fuego, porque alumbra como fuego, y caliẽta y quema como fuego: lo qual de por si no pudiera hazer el hierro. De manera que no solamente en quanto Dios, empero aun en quãto hombre se muestra ser Rey de los Reys, y Señor de los Señores: y cumbre de todos los montes Pues por razon deste firmissimo fundamento, llama tambien Esaias a la yglesia de Christo, Monte. Y añade el Propheta preparado, y proueydo de Dios, y a posta fabricado desde el principio del mundo, tal qual conuenia para este effecto. No hecho assi de improuiso, como cosa de poca importancia, sino con grãde

Et habet in vestimento & in fæmore suo scriptũ Rex Regum & Dñs Dominãtiũ Apoc. Et ego primogenitum ponã illum excelsum præ regibus terræ Psalm. 88.

acuerdo de Dios, proueydo y prophetizado muy antes.
Y dize que se fabrico este monte y casa del Señor, sobre la cumbre de todos los montes y collados. Quiere dezir por esta metaphora, sobre todos los Reynos republicas, religiones, y sectas del mundo. Porque esta yglesia de Dios, como affirma el glorioso padre. S. Augustin, es la mas excelẽte republica q̃ ha auido ni aura enel mũdo. Y la mejor y mas ordenada policia en todo, que jamas se vio. Porque tiene las mas lindas y justas leyes, la mas alta sabiduria, el mejor orden de viuir, el mas pacifico gouierno, la mas acabada y perfecta cõuersacion, la mas preciosa y verdadera riqueza, el camino verdadero, derecho y cierto para la verdadera felicidad, y la mas proueyda republica q̃ jamas se vio ni se vera. Porq̃ finalmẽte, tiene los mayores premios, para los buenos: y los mas espãtosos castigos, para los malos, q̃ se podian ymaginar: como casa edificada por mano del mismo Dios, y padre desta misma familia. Es en fin esta casa de Dios, monte fabricado y puesto sobre la cumbre de los montes. Quiere nos tambien intimar por esta metaphora el Propheta, que lo mejor y lo supremo de todas las demas policias: es lo infimo de esta. Y que donde essotras acaban su perfection (si algun bien tienen) comiẽça esta. Demanera que lo perfecto de essotras (si alguno ay) es lo imperfecto de esta, si assi se puede dezir. De donde se sigue que como està casa de Dios es la mas alta, assombra y escurece todas las otras republicas: Assi como el sol escurece, quando es nacido, a todas las demas estrellas, que de noche parecian resplandecer. Demanera q̃ la differencia que ay dela noche al dia, essa es la que ay delas otras policias a esta. Y aun tambien, por serla mas alta, desde alli se otean y veen mejor las faltas de las o-

Augustino.

tras republicas: y por esta se corrigẽ y enmiẽdan. Y aun nuestro glorioso padre S. Augustin leuãta esto depũcto diziẽdo. Que Dios por el diluuio leuãto el arca de Noe dõde entõces se encerraua la casa de Dios, no solamẽte sobre la cũbre delos mas altos mõtes, como ha dicho el Propheta Esayas: ẽpero quinze çodos mas alta q̃ los mas altos mõtes, como lo pondera la escriptura del Genesis. Para darnos a entender, dize el glorioso padre, q̃ Dios con el diluuio y agua del baptismo y ley Euangelica, q̃ se derramo por el mundo, leuanto su yglesia muy auentajadamente, sobre toda la alteza de Sabiduria, y perfection de todos los superiores y autores de todas las republicas del mundo. Y que el diluuio, por el qual perecio la malicia humana, fuesse symbolo del baptismo, no solo el glorioso padre Sant Augustin lo dize aqui: empero aun primero lo affirmo el Principe de esta yglesia, Sant Pedro en su Canonica. Y es mucho aqui de notar, porque es vn lexos de lo que despues auia de ser, y sera que todos los montes y collados quedaron ahogados en el diluuio, y sola el arca y casa de Dios en saluo: Y aũ quinze cobdos sobre todos ellos. Para nos significar, q̃ todos los otros Reynos, religiones, y sectas, en fin hãde perecer: y sola esta arca y casa de Dios ha de quedar en saluo Y aun el Propheta Dauid dize marauillas de este monte en vn Psalmo, donde dize. El monte de Dios, es monte gruesso: monte quajado de bienes, y fertilissimo. Para que pues pensays vosotros los otros Reynos, y sectas, que presumis de montes poderosos, deshazer este monte? Monte que huelga Dios de morar en el, barruntays vosotros de batir y derrocar? En verdad que el Señor morara en el para siempre sin fin. Y que este Psalmo se entienda de Christo y de su yglesia esta claro. Porque el Apo-

Augu. super Gene.

Genes. 7.

In qua pauci, idest, octo animæ saluæ factæ sunt per aquã, quod & nos similis formæ nunc saluos facit baptisma. 1. Petri. 3.

Mons Dei mons pinguis: vt quã suspicamini montes coagulatos mons in quo beneplacitũ est Deo habitare in eo, etenim Dominus habitabit in finem. Psal. 67.

el Apostol Sant Pablo lo alega assi escriuiendo a los de Epheso. Consta pues, con quan justo titulo puso el Propheta Esayas a esta yglesia y casa de Dios este renombre. Mõte encaramado sobre la cumbre de los montes. Y aun lo repite alli adelante, donde dize. Como los que se conuertiran de varias sectas y religiones del mundo, llamaran a otros que vengan a este monte a conocer el bien que ellos conocen: y a morar en este monte y casa de Dios. Dize pues, que correran como agua todas las gentes a este monte. E yran muchos pueblos a combidar a otros, y diran, venid subamos al monte del Señor, y a la casa del Dios de Iacob. Y enseñarnos ha sus caminos, y medios, para conseguir el fin para que nos crio, y andaremos por las sendas estrechas de sus consejos. Porque de Sion saldra para el mundo todo, la ley del Euangelio, y la palabra y doctrina dicha por la misma boca del Señor, sera lleuada de Hierusalẽ, para todas las partes del mundo. Donde aquellos llaman a la sancta yglesia monte del Señor, y casa del Dios de Iacob: Y ambos son perifrasis de Christo y de su yglesia. Esta conuersion de los Gentiles prophetizo tambien Dauid en vn Psalmo, diziendo. Recordar se han los Gentiles del conocimiento natural que al principio tuuieron de su criador. Como lo refiere Sant Pablo, escriuiẽdo a los Romanos en el primer capitulo. El qual conocimiento tenian oluidado cõ el estrago de sus vicios y peccados. Y recordados, se cõuertirã al Señor y criador suyo. Y assi le adorarã todas las familias de la gẽtilidad, sin differẽcia. Porq̃ del Señor solo es el reyno del mũdo, y el se enseñoreara de las gentes, y le obedeceran todos los fines del orbe.

Y es de aduertir que el Propheta Esayas, al conuertirse al Euangelio, llama subir, porque venir el hombre a ser

Ephes. 4.

Et fluẽt ad eum omẽs gentes, & ibunt populi multi & dicent venite ascendamus ad montẽ Dñi, & ad domũ Dei Iacob, & docebit nos vias suas & ambulabimus in semitis eius: quia de Siõ exibit lex & verbũ Dñi de Hierusalem. Esai 2. Reminiscẽtur, & conuertentur ad Dñm vniuersi fines terræ, & adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ gentiũ. quoniã Dñi est Regnũ, & ipse dominabitur gẽtiũ. Psal. 21.

a ser Christiano, es subir y engrandecerse por Fe, Esperança, y Caridad. Porque quãto engrandezca al que se conuierte a Christo, la fe y la esperança de la possession
Hebr. 11. del Reyno Celestial, assaz lo encarecio el Apostol escriuiendo a los Hebreos. Y quanto lo engrandezca la Ca-
1. Cor. 13. ridad: y quanto pueda vn hombre con ella, assaz tambien lo encarece, escriuiendo a los de Corintho. De manera que venir a ser Christiano, es subir. Porque aun a si mismo se sobrepuja, y se excede: y sube sobre si mismo. Porque las virtudes Theologicas lo hazen subir sobre su razon humana, y sobre sus fuerças naturales. Porque lo hazen salir como de vn profundo: y subir como a vn monte altissimo, como ha dicho el Propheta. Porq̃ el que sube a algun alto monte, descubre mucha tierra, y vee mucho, que antes no via. Y desde alli todo lo sojuzga y enseñorea. Y de todo lo que es de gozar goza: y de todo lo que es de temer, huye. Assi el que sube a Christo y a su monte, del profundo de sus errores y peccados, cobra larga vista, y lo differencia todo: y goza de lo que el mundo tiene que gozar, y se guarda de lo que el mundo tiene que aborrecer. Y assi el Apostol dize del verdadero Christiano, que se rige por espiritu, y no por sentido animal, que tiene vario juyzio de todas las cosas. Quiere dezir, que vee mucho, que antes no via Y en todo tiene voto y buen parecer, y que de nadie que biẽ entienda, es reprehendido y condemnado su parecer. Assi que subida llama el Propheta a la vida Christiana. Y aunque es cuesta arriba, y subir al monte es difficil y trabajoso: Empero sin embargo de esto, es tãta el ayuda de Dios, que dize el Propheta. Que todas las varias naciones de gentes correrian, como agua que va rio abaxo con gran impetu y apetito, a este monte del Señor,

Spiritualis omnia iudicat omnia & ipse a nemine iudicatur. 1. Cor. 2.

por la verdad y bondad que auran conocido en el. Y assi lo affirma el Euangelista Sant Lucas, que muchas compañias de gentes yuan con gran affición empos del Señor: tanto, que lo apretauan y cargauan sobre el. Y aun Sant Marcos dize, que concurria tanta gente de diuersas partes a Christo, y a la yglesia de los suyos, por valer se de su verdad y virtud, que ni aun les dauan espacio de comer. Y a esta prophecia de Esayas hazen allusion estos Euangelistas. Y aun al Euangelio de Christo ha puesto el Propheta dos nombres, que dizen la excelencia de su verdad y virtud. Porque le llama ley, por antonomasia. Porque sola esta es la ley que a todo el mundo obliga. Y el segundo, palabra del Señor. Y por tanto de infalible verdad, y de toda virtud. Y assi añade. Porque de Sion saldra la ley. Lo qual no se pudo entender de la ley vieja porque essa no salio del monte de Sion, en cuya ladera esta Hierusalem sino del monte de Sina, o Sinay, que esta en Arabia: donde Dios dio aquella ley. quãdo yuan a la tierra de promission. Empero de la ley Euangelica si, porque se dio por Christo en Sion, dõde esta Hierusalem. Y de esta ley dize aqui el Propheta, que saldra de Sion para todo el mundo. Y quiere en esto põderar el Propheta, que no se contentara Dios que casa tan illustre como la yglesia de Christo, con su ley tã buena, tan verdadera, tan justa tan piadosa, y tan alegre, se quede en el rincon de Siõ: sino que salga y vaya por todo el mundo. Porque lastima fuera que vna ley de tanto valor, y de tanta perfection, y tan bastante para poner en orden y concierto a todos los Reynos y estados del mundo, se quedara arrinconada en Siõ, y escondida en Hierusalem. Y por esso la saca Dios de alli para todo el mundo. Y assi lo mando a sus Apostoles, sacandolos de

Cumturbæ multæ irruerent in Iesum, &c. Lucæ. 5. Marci. 6.

Euntes in mundū vniuersū prædicate Euāgelium omni creaturæ quam credíderit, & baptizatus fuerit, saluus erit, qui ero nō crediderit, condēnabitur. Marci. 16. Deus Deorum Dñs locutus est, & vocauit terram a solis ortu vsque ad occasum ex Siō species decoris eius. Deꝰ manifeste veniet Deꝰ noster, & nō silebit, ignis in cōspectu eius exardescet &c. Psa. 49. Virgā virtutis tuæ emittet Dñs ex Sion. Psal. 109. Mat. 22. & 1. Co. 15. & ad Hebræ. 10. Exo. 4. Parū est: vt sis mihi seruus ad suscitādas tribꝰ Iacob, &

de alli: y haziendo allusion al Propheta, les dize. Yd a todas las qua ro partes del mūdo, y predicad la ley del Euangelio a toda criatura, sin alguna differencia de naciones. Porque es ley de todos. Y de tal manera obliga a todos, que el que la creyere, y fuere baptizado, sera saluo; y el que no la quisiere professar, sera condemnado. Y haze tambien allusion el Señor a lo del Psalmo, q̃ dize Dios, que es el Señor de los señores, juezes, y principes del mundo, hablara en persona humanado, y llamara por sus Apostoles a toda la tierra, de Oriente a Poniente, para que oyan su Euangelio. Aqui estan preteritos por futuros, como lo aduierten aqui los doctores. Porque de Sion, dize, saldra la figura y resplandor de su hermosura, que es la ley euangelica: la qual descubre el poder, saber y bondad de Dios: que es la hermosura de Dios. Nuestro Dios, dize, verna manifiestamente. Quiere dezir, visible, hecho hombre, y no callara: sino que hablara con nosotros, y nos enseñara. Y para quien no le quisiere creer y obedecer, fuego trae a mano y delante de si, para castigarle. Esto mismo significo el espiritu santo por Dauid, diziendo a Christo. La vara de tu poder (quiere dezir, el ceptro de tu poder y de tu ley) embiara el Señor desde Sion, para todo el mūdo. Y que este Psalmo se entienda de Christo, consta por Sant Mattheo y por Sant Pablo. Y en llamar a la autoridad de Christo, vara de su poder y jurisdiction, allude elegantissimamēte a la vara que Dios dio a Moyses, que era vna insignia de la autoridad y poder que Dios le daua para sacar a su pueblo de Egypto, y lleuarlo a la tierra de promission. Esto mismo que vamos prouando, dize Esayas que dixo Dios a su hijo, como si ya fuera encarnado. Poco es que me siruas de despertar los linages de Iacob. Quiere

dezir,

dezir, de conuertir y boluer a mi las hezes y reliquias de Israel, porque te he dado por luz de todas las gẽtes, para que lleues esta mi salud desde Israel, hasta los fines de toda la tierra. Lo qual es de Fe, que se entiende de Christo y de su yglesia, como lo allegaron Sant Pablo y Sant Bernabe a los Iudios en el libro de los Actos. Y que este bien saliesse de Sion para todo el mundo, tambien lo dessea ua Dauid, quãdo dixo Quien hiziesse tan to bien al mundo, que la salud de Israel saliesse de Sion para todo el mundo. Y el Redemptor tambien lo affirma a la Samaritana. Que la verdadera salud auia de salir de los Iudios para los Gentiles. Por esto pues dixo el Propheta Esayas, que de Sion saldria la ley de Christo, y de Hierusalẽ su palabra para toda la Gentilidad. Porq̃ Christo y su Euangelio es para bien y salud de todos. Y por esso ha llamado el Propheta a esta yglesia de Christo, monte por la excelencia y firmeza de la verdad y virtud que ay en ella.

Feci Israel conuertendas. Dedite in lucẽ gentium, vt sis salus mea vsque ad extremũ terræ. Esai. 49 Actuũ. 13. Quis dabit ex Sion salutare Israel. Psal. 13. Quia salus ex Iudæis est. Ioa. 4.



CAPITVLO TREINTA Y DOS, DE OTROS *renombres que la Sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y sanctidad.*

AVn mas a la clara habla la Sabiduria de Dios de esta su yglesia Christiana: y mas claros, e illustres titulos le pone, como parece por Salomon. El qual affirma que la Sabiduria de Dios dize. De principio y aun antes que començassen todos los siglos, yo fuy engendrada: y hasta el siglo futuro no acabare de manifestarme al mundo, y en la casa sancta delante de Dios, hare mi officio. Y assi en Sion estoy firme. Y en la ciudad

Ab initio & ante secula creata sum & vsque ad futurum seculum non desinam, & in habitatione sancta coram ipso ministra

sancti-

sanctificada por semejante descanse. Y en Hierusalem es mi poder. Y arrayguéme en el pueblo virtuoso y honrado. Y en la parte de mi Dios tengo mi heredad. Y en la plenitud de los sanctos es mi detenimiento. Como ya hemos visto, y la misma sabiduria de Dios lo dize aqui. Ella fue dando noticia de si misma por los siglos passados, y vino a acabar de darse a conocer del todo en el siglo futuro. El qual como ya vimos, es el tiempo del Euangelio. Dize pues aora, que paro en este siglo futuro. Y explica por diuersos renombres, ser la yglesia Christiana, donde dize que paro y tiene su assiento y morada. Y ponele illustrissimos apellidos. El primero le llama, habitacion, o casa sancta. Porque, como antes vimos, la yglesia de Christo es casa de Dios, y por tanto sancta: porq si sanctos ay, como en hecho de verdad los ay, aqui los ay. Y llamale Sion que es lo mismo que atalaya de verdad. Porque aqui se vee y se halla, y se enseña la verdad: y desde esta atalaya se dan los verdaderos auisos al mundo. Y llamale tambien ciudad sanctificada, porque, como Sant Pablo dize, Christo se sacrifico en el altar dela Cruz para sanctificarla. Porque tanto ama y dessea nuestra sanctidad, que muere por ella. Llamala tambien Hierusalem, que es lo mismo que vision de paz. Porque en ella tambien se vee y enseña, y desde ella se auisa lo que toca a buenas y pacificas costumbres. Y llamale pueblo honrado, porque es de perfecta virtud. Porque la honra es premio dela virtud, como dize Aristoteles. Y llamale heredad suya, que le cupo en parte a Dios. Porque como dixo Sant Pablo en el libro de los Actos, Christo la adquirio y compro con el precio de su sangre. Y estos renombres todos pone a la sancta yglesia por la parte q̃ es militante: y por la parte que es triumphante. Finalmente

ui, & sic in Sion firmatasum, & in ciuitate sancta similiter requieui, & in Hierusalem potestas mea, & radicaui in populo honorificato, & in partes Dei mei hæreditas illius, & in plenitudine sanctorũ detentio mea. Et Eccle. 24.

Christus dilexit Ecclesiam, & seipsum tradidit pro ea, vt illam sanctificaret. Ephe. 5.

Aristoteles

Actuũ. 20

mente le llama plenitud de sanctos: porque aquella parte deste reyno Celestial no sufre peccadores, como esta militante: sino que su llenez y plenitud es de todos sanctos. Como de la Celestial Hierusalem lo refiere el Propheta Dauid, diziendo. Como morada de todos alegres en tu habitacion, o Hierusalem. Y porque la verdadera alegria, interior, y exterior, no nace sino de la rectitud de la buena consciencia, por esso aqui Dauid les llama todos alegres, notando el effecto. Y Salomon la llama plenitud de sanctos, nótãdo la causa de la alegria, que es la sanctidad. Y aquella parte llama morada de todos alegres: a differencia desta, que es valle de lagrimas. Dize pues esta Sabiduria de Dios encarnada, que en esta casa sancta, desde el principio de su predicacion euangelica, administro su officio de enseñar al hombre, la verdadera Sabiduria. Y muy a contento de Dios padre. Que esso quiere dezir delante del, aprouandolo Dios: como constara en la segunda parte deste libro. Dize mas, que en esta Sion, o atalaya de verdad, esta muy firme, y aun confirmada. Y que en esta ciudad sanctificada descansa mucho: porque en ella se haze su voluntad en la tierra, como se haze en el Cielo. Y que en esta Hierusalem, o atalaya de paz, tiene su poder y es obedecida. Y que en este pueblo de Dios tiene echadas poderosas rayzes. Y que a este possee por iuro de heredad. Y que en esta plenitud de sanctos huelga de detenerse, y estarse. Y que se esta y estara para siempre, dandose les a ver y gozar. Gran consuelo recibe el alma en leer, ver, y oyr tan illustrissimos titulos, que con verdad la Sabiduria de Dios ha dado a esta su yglesia, para significarnos y assegurarnos quan firme y estable esta la Sabiduria de Dios en esta yglesia Christiana.

Sicut letantium omniũ habitatio est in te Psa. 86

T Otro

Otro renombre, y muy frequentado en la escriptura, tiene esta sancta yglesia: que es viña de Dios. Y no como quiera suya, sino que pondera Dauid, que la planto la mano derecha de Dios, diziendo Señor delos poderes, boluednos la cara, y poned los ojos desde el Cielo aca en la tierra, y ved lo que le falta a esta viña: y visitalda hecho hõbre: y perficionalda, y acabalda. Que pues vuestra mano derecha la plãto, justo es que vaya de biẽ en mejor, hasta quedar perfecta: poned pues en ella vuestra vltima mano. Dize esto, porque como affirma Sant Pablo, la ley nada lleuo a perfectió solo el hijo de Dios vino hecho hijo de hombre, como alli tambien lo affirma Dauid, a visitar esta viña, y a perficionarla, y a cumplir lo que le faltaua Assi lo affirma el mismo, diziendo. No os passe por el pensamiẽto q̃ vine a deshazer la ley, no la viene a deshazer, sino a cumplirla delo que le faltaua, y a dexarla perfecta Porque no es otra cosa el Euangelio, sino vn cũplimiento y perfection de la ley. Y assi consta, que el hijo de Dios vino a hazer lo que alli pidio Dauid. Y el cuydado que tiene Dios de esta viña, de la proueer de verdad de Fe, y de buenas costumbres, a la clara lo refiere Esayas. Y a el hizo allusion el Señor por Sant Mattheo, de como la proueyo de todo lo necessario. Y la encargo primero a los principes Ecclesiasticos y seglares de Israel, para que la labrassen y beneficiassẽ: para que diesse el fructo deuido a Dios. Y dize Esayas, que la tenian tan mal cultiuada, que en lugar de lleuar vuas dulces y sabrosas a Dios, lleuo labruscas, que son vuas syluestres, asperas, ahogadizas, y no del gusto de Dios. Por tãto dize el Señor alli por Sant Mattheo, que se la quitara de su poder, y la encomẽdara a otros labradores que la labren bien: y la hagan acudir con buen fructo

Deus virtutũ conuertere Respice de cælo, & vide, & visita vineã istam & perficeeã quam plantauit dextera tua, & super Filium hominis quã confirmasti tibi. Psal. 79.

Nihil ad perfectum duxit lex. Heb 7.

Nolite putare quoniam veni soluere legẽ, non enim veni soluere legẽ sed adimplere. Math. 5.

Esa. 5. Matth. 21.

fructo a Dios Estos fueron los Apostoles, y sus successores de la Gentilidad. Y assi aora esta viña de Dios lleua fructos de verdad de Fe, y de virtud Porque si alguno desdize, es castigado por ello. Mas la republica Christiana su perfection de Fe, y de costumbres tiene. Todo esto encarece el mismo Dios por Esayas, diziendo. En aquel tiempo la viña que lleua el vino puro, cantara a si misma regozijandose del cuydado que tengo de ella. Y consta ser este el sentido, porque aquel relatiuo, ei, en el texto Hebreo esta en feminino, y assi refiere a la viña. Y aun que dize cantara a ella, y no dize cantara a si, dizelo, porque los Hebreos no hazen differencia de los pronombres reciprocos a los que no lo son. Prosigue pues el Señor, diziendo. Yo, el Señor vniuersal del mundo, soy el que la guardo: y por momentos, a su tiempo y sazon que lo ha menester la riego. Assi lee Sanctespagnino, cuya translacion va aqui mas clara. Y dize el Señor, que le haze estos riegos del Cielo, porque por ventura no la visite el enemigo para su daño, haziendole perder la virtud y la fe. De noche y de dia la guardo, dize Dios. No tengo enojo con ella, aunque permita que aquel enemigo siembre en ella espinas y abrojos, y nazcan. Lo qual permito por algunas faltas suyas o para su exercicio. Mas yo les hare guerra, y les porne fuego infernal a todas las espinas, juntamente con el enemigo que las sembro. A este lugar de Esayas haze elegante allusion el Señor por Sant Mattheo en la parabola de la zizania que el enemigo sembro sobre el buen trigo que Dios auia sembrado. Y mas se manifiesta, en la declaracion que el Señor hizo alli de la parabola. Que el enemigo es el demonio, y la zizania los hijos del demonio, que sobre sembro entre los verdaderos fieles. que Y en su tiẽpo al

Indi: illa vineamero cãtabit ei. Ego Domin' qui seruo eã repente propinabo ei, ne forte visitetur cõ ra eam, nocte & die seruo eam. Indignatio non est mihi, quis dabit me spinã & veprem in prælio gradiar super eam, succẽdam eã pariter? Isai. 27.

Matth. 31.

trigo guardara en su granero: ya la zizanía porna fuego que nunca se podra apagar. Y assi nos declara este lugar de Esayas, que de por si tenia mucha difficultad. Y es de aduertir lo que dize el Señor por Esayas, que la viña de su yglesia en el tiempo del Euangelio lleua su vino puro. Para hazer differencia del estado de la yglesia en el

Esa.1 tiempo de la ley quando le dixo Esayas· Tu plata, examinada aora cõ el chrisol diuino, se halla llena de escoria Y tu vino prouado, aora no se halla puro, sino aguado.

Psa. Por la plata metaphoriza la sancta escriptura y ley de Dios: como lo hizo Dauid, diziendo. Las palabras del Señor son de tã pura verdad, como la plata muy examinada y muy apurada. Plata pura. Y repite vna mismasentencia por estas dos metaphoras de la plata y del vino, O quiere dezir, que la ley de Dios, que es pura verdad, ellos la tenian con sus tradiciones viciada y aguada, y mezclado su humano sentido con el espiritu de Dios. Y las escripturas de los Prophetas con sus torcidos y falsos sentidos las tenian desuirtuadas y corruptas: y fuera de su pureza y sinceridad. Lo qual el Señor les prouo

Matth.15. a la clara por Sant Mattheo· Y a la methafora del vino

2. Corint.4. alludio Sant Pablo, diziendo de los hereges, que adulteran la palabra de Dios· Porque el Griego lee caupo nantes. Tomando metaphora del tauernero que agua el vino, y lo vende por puro. Assi que el Señor a la viña de su yglesia, en el estado de gracia, le llama viña de mero: de vino puro. Porque en la intelligencia de la sancta escriptura, como ya hemos visto, assiste el Espiritu sancto, y assi no puede errar en las determinaciones de Fe y de costumbres: Pues affirma el Señor, que de noche y de dia la guarda el mismo en persona.

Tambien el Apostol Sant Pedro pone a esta yglesia

Primero renõbre. renom

renombres muy emphaticos, y de gran mageſtad, diziẽdo. Empero voſotros ſoys linaje eſcogido, ſacerdotio Real, gente ſancta, pueblo que Dios ſe buſco, y huuo por el precio de ſu ſangre. Para que manifeſteys el poder de aquel que os llamo de las tinieblas de la ignorãcia, para ſu lumbre admirable. Haze differencia el Apoſtol Sant Pedro de los que no creyan, a los que creyan el Euangelio. Y a eſtos llama primero, linage eſcogido. Porque entre todos los linages del mũdo eſcogio Dios a Abraham por padre de la Fe de Chriſto. Como lo affirma el Apoſtol, diziendo. Para q̃ fueſſe padre de todos los creyẽtes. Y aſsi declara alli lo que Dios dixo a Abraham. No ſera tu nombre de aqui adelante Abram, ſino Abraham: porque he determinado de hazerte padre de muchas y diuerſas gentes. Quiere dezir, de todos los Chriſtianos que de varias naciones del mundo auian de venir a la Fe de Chriſto. Eſta mudança de nombre hizo tambien Dios con algunos de los ſanctos del viejo y nueuo teſtamento, para ſignificar con la mudança del nõbre la mudança de la dignidad y del eſtado a que los leuantaua: y la perfection de vida que de nueuo les encargaua. Pues a eſtos fieles de Chriſto llama alli la eſcriptura hijos de Abraham. Y lo ſon mas verdadera y propriamente que los hijos carnales: como ſe vera adelãte mas largamente. Y aſsi lo affirma el Señor, reprehendiẽdo a los phariſeos, que ſe gloriauan de hijos de Abrahã. Y les prueua como no lo erã diziendo. Si ſoys hijos de Abrahã, pareceos e imitad a Abrahã. Creedme como el me creyo, eſperad ẽ mi como el eſpero: amadme ſobre todas las coſas como el me amo mas que a ſu vnico y amado hijo, y hõra de ſu caſa, Iſaac, y obedecedme como el me obedeçio. Y concluye, que mas propriamente erã

Vos autem genus electum. 1. Petri. 2.

Vt ſit pater omniũ credentiũ. Rom. 4. Nec vltra vocabitur nomen tuũ Abram ſed appellaberis Abrahã, quia Patrem multarũ gẽtiũ conſtitũi te, Gen. 17.

Ca. 55. & 58

Si filij Abrahæ eſtis, opera Abrahæ facite. Io. 8.

hijos del demonio, a quien en sus obras se parecian, que no hijos de Abraham. Assi que los Christianos son hijos de Abraham, porque creen, esperan, aman, y obedecen a Dios, como Abraham. Por esso pues nos llama Sant Pedro linage escogido entre todos los linages y naciones del mundo. Y tambien porque haziẽdose el hijo de Dios, hijo de Abraham, y por tanto hermano nuestro, es Abraham padre suyo y nuestro. Y porque este hijo de nuestro padre Abraham, y hermano nuestro, es juntamente hijo de Dios, somos tambien sus hermanos hijos de Dios: y Dios padre suyo y nuestro. El por nosotros es hijo de Abraham, y nosotros por el somos hijos de Dios. El por naturaleza, y nosotros por gracia y adopcion: como lo affirma S. Pablo. El tomo a nuestro padre Abraham por padre suyo, y nos dio a su padre Dios por padre nuestro. Este deudo y parentesco trauamos nosotros con Dios, por ser hijos y herederos de la Fe de Abraham. Y asi no solo tenemos por padre nuestro a Abraham en quanto fieles. Empero por Christo hermano nuestro, en quanto Christianos, a boca llena y con verdad nos atreuemos (como se affirma en la missa) a llamar a Dios, Padre nuestro que estas en los Cielos, &c. De donde se infiere, que somos hijos de Dios mas que por adopcion comun. Porque la adopcion diuina difiere mucho de la humana, porque haze no solo que tengamos derecho de hijos, y por derecho hereditario nos nombremos hijos de Dios, sino que de hecho lo seamos hijos de Dios por participacion. Assi lo affirma Sãt Pedro, que somos consortes y participantes de la diuina naturaleza. Porque haziendose Dios hombre, quedo vn hombre hecho Dios. Y por tanto los hombres participan de aquella diuina naturaleza, que se comunico

Semen Abrahæ apprehendit. Hebre. 2.

Misit Deus filium suũ, factum ex muliere, vt adoptionẽ filiorum reciperem⁹. Galat. 4.

Et diuina institutio nos formauit audemus dicere Pater noster, qui es in cælis &c.

Diuinæ consortes naturæ 1. Pet. 1.

con nuestra naturaleza humana, en vna misma persona, que es el hijo de Dios hecho hijo de hombre. El qual tiene estas dos naturalezas tan comunicadas y vnidas a si, que vn mismo es hijo verdadero de Dios, y verdadero hijo de hombre. Y assi nosotros por esta participacion somos tambien hijos de Dios. Esto pondera sant Iuan diziendo. Mirad quan amorosa merced nos hizo el padre Celestial, en hazer al hijo de Dios hombre: para que los hombres no solo nos nombremos hijos de Dios, sino que de hecho lo seamos. Añade esto, porque el hijo adoptiuo nombrase hijo, mas verdadera y naturalmente no es hijo. Empero nosotros, como Christo hermano nuestro natural, sea hijo natural de Dios, somos tambiē hijos naturales de Dios con el. Christo por essencia, y nosotros por participacion de la naturaleza diuina con la humana. Porque vn hombre de nuestra naturaleza humana, es tambiē de naturaleza diuina. Y aunq̃ en el Testamēto viejo algunas vezes se llaman los hōbres hijos de Dios, empero es grāde la differencia, porque la ley nombraualos hijos de Dios, mas no los hazia hijos de Dios. Empero el baptismo del Euangelio, haze los y nombrarlos. Y tambien porque alli se les prometia lo que aqui se les cumplio, aquellos lo eran en figura, y estos en verdad. Con razon pues lo encarecio sant Iuā. que por hazerse Dios hijo de hombre, los Christianos no solamente nos nombramos como adoptiuos y herederos hijos de Dios, sino que de hecho y con verdad lo somos hijos de Dios, por vn hijo de Abraham, que es Christo. Y assi con razon sant Pedro a los fieles Christianos llama linage escogido, para tanta honra y prouecho como por Christo nos vino.

Videte qualem charitatem dedit nobis pater, vt filij Dei nominemur, & simus: 1. Ioa. 3.

El segundo renombre que sant Pedro nos pone, es

Secundo renombre.

T 4 sacer-

Regale Sacerdotium.

Sacerdocio Real. Y haze manifiesta allusion a lo que dixo Dios al pueblo de Israel. Si me creyeredes, y guardaredes el pacto mio, y assiento que tengo dado con vosotros, sereys para mi vna cosa muy amada, y querida.

Si audieritis vocẽ meã & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculiũ de cunctis populis, mea est enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnũ sacerdotale & gẽs sancta. Exod. 19.

Doyle este romance, porque el vocablo hebreo q̃ nuestro interprete traduxo peculio, significa en general cosa amada y querida: y Sant Pedro lo explico en particular, linage escogido, y por tanto amado y querido. Porque lo que mas amamos y q̃remos, escogemos de entre lo demas. Y por esso añade Dios, que escogio de entre todos los pueblos, al pueblo y linage de Abraham. Porque su hijo querido, y amado se auia de hazer hijo de Abraham, y por esso aquel pueblo seria su amado y querido. Mia, dize, es toda la tierra, y vosotros entre toda ella, sereys tambien a mi vn Reyno sacerdotal, gente sancta, Y no sin mysterio el Exodo le llamo Reyno Sacerdotal, y Sant Pedro le llama Sacerdocio Real. sino para significar, que aquel hijo de Abraham, su querido y amado, auia de ser en este Reyno Christiano y linage escogido, Rey eterno, y juntamẽte sacerdote eterno, como lo affirman las escripturas. Y assi el Redemptor siendo como lo fue Rey y Sacerdote, fue Rey Sacerdotal, y Sacerdote real. Y por esta causa a su reyno llama el Exodo reyno Sacerdotal, que es lo mismo que reyno de sacerdotes. Y sant Pedro le llama sacerdotio real, que es lo mismo que sacerdocio de reyes. De manera que assi como de Christo, que quiere dezir vngido, nos llamamos todos Christianos, que quiere dezir vngidos. Y porque solo los reyes y sacerdotes erã vngidos, por esso deste summo rey nos llamamos reyes, los Christianos. Y deste summo sacerdote nos llamamos sacerdotes. Y Christo rey de reyes, y sacerdote de sacerdotes.

Hic est filius meus dilectus. Ma. 3

No

No porque lo somos por vnction y jurisdiction Real, ni por consagracion sacerdotal, sino por excelencia de sanctidad. Porque entre todos se escoge el mejor para Rey, y el mejor para sacerdote. Y assi el texto del Exodo y el de Sant Pedro añaden luego, Gente sancta. Como declaracion de la palabra que acabo de dezir, Reyno sacerdotal, o sacerdocio Real Significando que no por hecho de verdad los llamaua Reyes y sacerdotes : sino por excelencia de sanctidad y virtud. Y assi los fieles de Christo, no siendo de hecho Reyes ni sacerdotes vngidos, aun antes de su encarnacion se llamaron Christianos, o Christos. Como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin, diziẽdo Dios de ellos. No me toqueys a mis Christos. Quiere dezir, a mis vngidos. Quiere dezir, a mis Reyes y sacerdotes. Porque solos estos eran vngidos. Y allude el Propheta Dauid a aquello del Exodo, donde en lugar de Reyno sacerdotal, lee la paraphrasis Chaldea, reyes y sacerdotes. Y lo que dize Sant Pedro, sacerdocio real, leem tambien los griegos. sacerdotes y reyes. Porque somos los Christianos hechura del summo rey y sacerdote Christo. Y alludiendo a estos lugares S. Iuã, affirma que vio a la yglesia de Christo hazer gracias al cordero, diziẽdo, redemistenos para Dios con el precio de tu sangre, de entre todos los linages, lẽguas, pueblos, y naciones. Y heziste nos reyno. Quiere dezir, Reyes (Como aqui leen los griegos) y sacerdotes para seruir a nuestro Dios. Heziste nos, quiere dezir como reyes, y como sacerdotes, escogidos entre millares: Como se escogen de entre todos, los reyes y los sacerdotes, para por ellos gouernar los cuerpos y las almas de todo el resto. De donde queda confundida la heregia delos que affirman que todos los Christianos

Nolite tangere Christos meos. Psal. 104.

Redemisti nos Deo in sanguine tuo ex omni tribu & lingua, & populo & natione, & fecisti nos Deo nostro Regnum & sacerdotes. Apoc. 5.

T 5 son

son sacerdotes de hecho: como a la verdad no lo sea sino por figura de hablar. Porque el mismo Sant Pedro se declara alli que como somos casa espiritual de Christo, y piedras espirituales de este edificio: assi somos sacerdotes por sanctidad, para offrecer a Dios hostias espirituales de buenas obras. Y tambien vemos que de vna misma forma dize Sant Pedro, que somos Reyes y sacerdotes Pues si somos sacerdotes en hecho de verdad luego tambien somos Reyes en hecho de verdad. Y pues consta que no somos Reyes sino espiritualmete. Luego ni tan poco somos sacerdotes, sino espiritualmente. de por fuerça tambien se ha de entender assi lo del Exodo. Donde a todos los doze linages de Israel llama Reyes y sacerdotes. Y consta que de solo el tribu de Leui eran los sacerdotes, y de solo el tribu de Iuda los Reyes Luego todos los demas, aunque de linage de Abraham y de Israle: empero no Reyes ni sacerdotes de hecho, sino por figura de hablar. Y consta que esta heregia procedio de ignorancia de la escriptura. Porque en la sancta escriptura muchas vezes, sacerdote no significa orden: sino sola dignidad y excelencia Y assi Reyno sacerdotal significa alli Reyno celebre, insigne y dedicado a Dios, como los sacerdotes. Y assi leemos que a los mas priuados y familiares de los Reyes: a los mas sabios y consultores, para el buen gouierno del reyno: llama la escriptura sacerdotes, aunque en hecho de verdad no lo eran. Esto consta del libro de los Reyes, donde se lee, Como el Rey Dauid repartio los cargos honrosos de su Reyno y casa, y al fin dize Empero los hijos de Dauid, eran sacerdotes. Y consta que no lo eran propriamente: ni administrauã en el templo, ni eran hijos de Aarõ, ni del tribu de Leui: sino porque los sacerdotes son, o hã de ser

Filij autem Dauid sacerdotes erãt 2. Reg. 8.

de ser los mas sanctos, y los mas sabios, porque ellos hā de sanctificar y enseñar al pueblo: y son los medianeros entre Dios y los hombres, porquè son, o han de ser, amigos de Dios y de los hombres: y assi deuen ser los mas honrados de todos: por tāto la escriptura, a los mas priuados de Dauid, y consultores suyos, y de su consejo secreto, y medianeros entre el y el reyno, les llama sacerdotes, por la excelencia dela dignidad. Y assi se declara en el Paralipomenon donde se lee la misma historia, porque dize Empero los hijos de Dauid eran los primeros y principales: los mas allegados, y a mano del rey, y de su consejo, De donde consta que por esto les llamo el libro de los reyes sacerdotes. Assi tambien se lee en el mismo libro de los reyes, donde se refieren los cargos q̄ teniā los priuados del rey Dauid Y de Hyran dize, que era sacerdote de Dauid. Quiere dezir. Su consultor, y el mas priuado y honrado de todos los desu reyno, y casa. Aunque verdaderamēte no era sacerdote. Porque acaba de dezir, que Sadoch y Abiathar eran sacerdotes de Dios y propriamente. Y para differenciarle de ellos dize luego. Empero Hyran era sacerdote de Dauid. Quiere dezir, su cōsiliario en todo su gouierno. Y assi era frasis de hablar quando vno era muy sancto y sabio, y dado a Dios, dezir del Fulano es vn sacerdote. Como si fuera magnifico, liberal, y amigo de justicia, es vn rey.

Filij autem Dauid, primi, ad manū Regis. 1. Paral. 18.

Hyram autem Hyrayites erat sacerdos Dauid. 2. Reg. 20.

Tercero renombre.

El tercero renombre que pone Sant Pedro a la yglesia Christiana es gente sancta, pueblo dedicado a Dios. El qual renombre, como ya vimos, es declaració del renombre precedéte, reyno sacerdotal, o sacerdocio real. Llamanos pues gente sancta, porque es muy anexa la sanctidad ala yglesia Christiana Assi tambien le llama Dauid templo sancto, diziendo. Sancto es Señor tu templo: y

Gens sācta

Sãctum est téplũ tuum mirabilein æquitate. Psal. 64.

plo: y marauilloso en equidad. Llamale sancto por la comun sanctidad de la guarda de la ley de Dios, y admirable en virtud y equidad, por la perfection Christiana. Porq̃ esta es vna justicia y sanctidad milagrosa. Porque despreciar vno de voluntad, y muy degrado las riquezas que naturalmente todos suelen amar y preciar: y escoger ser pobre, loqual todos naturalmente aborrecen: y aun hazer de ello voto solenne a Dios, equidad es y virtud milagrosa. Y que siendo tan natural el apetito de engendrar su semejante: como affirma Aristoteles, y el querer gozar delos regalos del matrimonio, que quiera vno guardar perpetua virginidad o castidad, virtud milagrosa es. Y que siendo tan natural querer ser el hóbre libre y señor de si, aya quien se niegue a si mismo, y se rinda en todo a voluntad agena, y promete a Dios de lo cumplir assi, equidad es admirable, y procede de insigne amor de Dios, y de temor de quebrantar sus mã damientos. Porque es como si dixesse. Mandaysme Señor que no robe la hazienda agena: pues yo os amo tanto, y temo tanto offenderos: que ni aun propria quiero tener, tan lexos quiero estar de tomar la agena, que ni quiero propria. Mandaysme Señor que no adultere la muger agena, pues tan ageno quiero estar de esso, que ni aun propria quiero tener. Mandaysme Señor q̃ rinda mi voluntad a la vuestra, pues tan ageno quiero estar de viuir a mi voluntad, e yr contra la vuestra, que aun a vn hombre, por vuestro amor quiero obedecer toda mi vida. Assi que esta yglesia y templo de Dios, es sancto por la guarda de los mandamientos, y de milagrosa virtud, por la guarda de sus consejos. A esto del Psalmo hizo allusion sant Pablo, declarando la synecdochia y figura de hablar del Propheta, diziendo. El templo de Dios

Templum Dei sanctum est,

sancto

ſancto es, o deue ſer: el qual templo ſoys voſotros, los Chriſtianos. Pues por eſto Sant Pedro les llama gente ſancta. Porque todo Chriſtiano deue ſer ſancto, y como vn rey, por amigo de juſticia, y como vn ſacerdote, porque amigo de Dios y dedicado a el.

quod eſtis vos. 1. Co. 3.

El quarto renombre es. Pueblo de adquiſicion. Quiero dezir, pueblo adquirido. Porque la grammatica Hebrea muchas vezes vſurpa el genitiuo por adiectiuo. Y llamalo aſſi, porque Chriſto lo adquirio, y gano a coſta de ſu ſangre. Con eſte lugar haze alluſion lo que dize S. Pablo de la ygleſia. Que Chriſto la adquirio con el precio de ſu ſangre. Y eſte es el derecho que explican aqui eſtas dos columnas de la ygleſia, Sant Pedro y Sant Pablo, q̃ tiene Chriſto a la ygleſia Chriſtiana. El qual tambien repite y explica mas Sant Pablo en otra parte, diziendo Chriſto murio por todos, quiere dezir, en lugar de todos, y de cada vno de todos. De donde dize, ſe ſigue, que los que de alli adelante viuen, no han de viuir ya para ſi: porque deuen ſus vidas al que dio la ſuya por ellos: ſino que han de viuir para el. Por eſſo pues Sãt Pedro llama al pueblo Chriſtiano, pueblo adquirido por Chriſto, a quien todos los Chriſtianos nos deuemos: y cuyos ſomos, y en cuyo ſeruicio nos deuemos emplear. Y por eſſo añade luego Sant Pedro. Para que apregoneys al mundo las fuerças y poder del que os llamo de las tinieblas dela ignorancia y error en que eſtauades, a ſu lumbre admirable de que agora gozays. Como quiẽ dize. Para eſto os hizo linage eſcogido, y ſacerdotes, y Reyes, y gente ſancta, y os adquirio y redimio con el precio de ſu ſangre, para que annuncieys eſtas fuerças de ſu poder, ſaber y bondad, al mundo, para que todos ſe ſaluen. Y con mucha razon llama ſant Pedro a la Fe de Chriſ-

Quarto renombre. Populus acquiſitionis. Quam adquiſiuit ſanguine ſuo Actuũ. 20.

Chriſt' pro omnibus mortu' eſt vt qui viuũt iam non ſibi viuant, ſed ei qui pro ipſis mortus eſt. 2. Corin. 5.

Vt virtutis annuncietis eius, quã de tenebris vos vocauit in admirabile lumen ſuũ &c. ſup.

de Christo, milagrosa lumbre, y suya. Suya, porq̃ es don suyo, que solo el puede dar. Y milagrosa, porque nos haze ver lo que naturalmente no se vee, que nos haze ver lo absente de nosotros y que no parece. Porque nos haze ver que son mas creybles, y mas ciertas las verdades que no vemos, que las que vemos, y que nuestra vista se puede engañar, pero no la Fe. Y nos haze que muy de grado y sobre seguro perdamos la vida que vemos, y de que gozamos, por la vida que no vemos, sino solamente creemos. Cierto admirable lumbre diuina. Y assi cõsta ser admirable la sanctidad de esta yglesia, como lo affirma Dauid. Y admirable tambien su Fe, como lo affirma aqui sant Pedro.

CAPITVLO TREYNTA Y TRES, COMO DE la verdad y sanctidad de nuestro legislador se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley.

Hæc dicit sanctus, & verus qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit, & nemo aperit Apo. 3.

ES Christo nuestro legislador de tanta verdad y sanctidad, que dize del Sant Iuan en su Apocalypsi con gran emphasis, como se vio en el capitulo treze. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero, que tiene las llaues de Dauid: y el que solo abre y nadie puede cerrar: y el que solo cierra, y nadie puede abrir. De donde se prueua efficaçissimamente la verdad y sanctidad de su ley. Porque naturalmente, qual fuere el Rey y el legislador, tal sera su ley. y qual fuere el juez, tal sera su tribunal. Assi lo affirma Dauid, diziendo. Porque el Señor es justo, es afficionado ala justicia, y sus ojos se vã a la equidad. Porque, segun orden de razon natural, cada vno es produzido de su semejante, hombre de hombre,

Quoniam iustus Dñs, iustitiam dilexit, æquitatem vidit vultus ei⁹. Psal. 10.

y oliuo

y oliuo de oliuo. Assi es razon natural, que del justo legislador proceda justa ley. Este argumẽto natural haze Dauid a Dios, diziẽdo. Señor qual tu eres, tal es tu ley: y tal el tribunal de tu juyzio. Assi el mismo Propheta hablando a Christo antes de su encarnacion, le dize. Amaste la justicia, y aborreciste la iniquidad. Por tãto, o Dios mio, te vngio el Dios tuyo con olio de alegria, mas que a tus compañeros. El qual lugar consta de sant Pablo a los Hebreos, que a la letra se entiende de Christo. Nota aqui el glorioso padre sant Augustin, que este nombre Dios, que pone el Propheta al principio, esta en vocatiuo. Y assi consta en el original Hebreo. Y aun del mismo texto del Apostol y del Propheta, consta: Porque va hablãdo con Christo, y dize. Tu throno real, Dios sera para siempre, vara de equidad, es la vara de tu reyno. Amaste la justicia y aborreciste la iniquidad. Por esso, o Dios te vngio tu Dios, &c. Donde el Propheta repitiendolo dos vezes, manifiesta que Christo sin embargo de ser hõbre, auia de ser verdadero Dios. Y toma aqui el Propheta preterito por futuro, por la certeza de la prophecia y dize Porque amaras la justicia con gran afficion y aborreceras la iniquidad con odio capital, por esso, o Dios mio, te vngira tu Dios en rey. No solamente dize que hara justicia, y se apartara de la iniquidad: sino que amara la justicia, y aborrescera la iniquidad. Lo qual dize grande emphasim. Assi nos lo persuade a todos Sant Pablo, diziendo. Mirad que aborrezcays lo malo, y que os pegueys con afficion a lo bueno. Quiere dezir, que no solamente nos abstengamos de lo malo, sino que le tengamos odio capital. Porque muchos ay que no hazen lo malo, o por temor de la pena, o por la honra, o por otros respectos, los quales no aborrecen lo malo: antes

Iustus es Domine, & rectum iudicium tuũ. Psal. 119.

Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ cõsortibus tuis. Psal. 44. Ad Heb. 1.

Thronus tuus Deus in seculum seculi, virga æquitatis virga regni tui supra.

Odiẽtes malum, adhærẽtes bono Roma. 12.

antes lo aman: y cessando aquellos respectos, lo porniã por obra. Portanto el Apostol no se contenta con que nos abstengamos de lo malo, sino que le tengamos odio capital. De tal manera, q̃ assi como quando oymos, o vemos a nuestro capital enemigo, se nos rebuelue la sangre: assi nos alborotemos quando se nos pusiere delãte lo malo. Y assi nota Sant Chrysostomo, que en el griego aquel vocablo significa no qualquier odio, sino odio vehemente y capital. De manera que quiere el Apostol, que no solamẽte no amemos el mal, porque no lo obremos: sino que aunque no lo obremos, le tengamos odio capital, y le hagamos guerra sangrienta. Por la misma razon nos persuade que nos peguemos a lo bueno. No solamente dize que hagamos biẽ, sino que lo amemos. Porque muchos ay que hazen bien, aunque ninguna affición le tienen. Como son los hypocritas y fingidos. Empero Sant Pablo quiere que amemos el bien, y con amarlo lo obremos. Y no se contento con dezir que amemos lo bueno, (lo qual parece que auia de dezir, en consequẽcia de auer dicho que aborreciessemos lo malo) sino dize que nos peguemos a lo bueno. Y toma metaphora, segun Sant Chrysostomo, del engrudar. Y dize, que aquello significa la fuerça del vocablo griego, engrudarse con el bien. Porque el engrudo fortissimamente se apega con lo que se le allega. El Propheta Dauid exhorta a cada vno, Apartate del mal y haz biẽ. Pero Sant Pablo sube esto de punto, persuadiendo que aborrezcamos lo malo, y nos engrudemos con lo bueno. Aquello de Dauid hazen muchos, y esto de Sant Pablo hazen pocos. Y pienso que Dauid habla con los principiantes, qual era aquel pueblo: y sant Pablo habla con los aprouechantes y perfectos, qual deuria ser todo el pueblo

Chrysost.

Chrysost.

Declina a malo, & fac bonũ. Psal. 36.

pueblo Christiano. Tambien Dauid dize el effecto, y S. Pablo dize la causa, y quiere traer el agua de su fuente. Porque el que aborrece el mal, apartar se ha del, y no lo hara, y el que ama el bien, sin falta lo obrara. Tambien es de notar, segun Sant Chrisostomo, que alli Sant Pablo toma bueno y malo en el genero neutro, que no tiene cuenta con las personas. Demanera que no dize que aborrezcamos al malo, y que amemos al bueno, sino que aborrezcamos lo malo. Quiere dezir, quedo quieta que vieres lo malo, aunque sea en tu amigo, en tu hermano, en tu mismo padre lo aborrezcas. Y que ames lo bueno, aunque este en el ethnico y publicano, y en tu capital enemigo. Y en esto haze allusion Sant Pablo, no solamen se alo del Psalmo que antes allego, sino tambien a lo de Amos, que dize a los juezes. Aborreced lo malo, y amad lo bueno, y poned la judicatura y vuestro tribunal a la Puerta de la ciudad, para que quantos entran y salẽ, facilmente sean oydos y desagrauiados, si por ventura, con esto se apiadare el Señor Dios de nosotros. Y assi en especial se requiere esto en los Reyes, y juezes, a quien dize Micheas. Oyd los Principes de Iacob, y las guias y juezes de la casa de Irael. Por vẽtura vosotros soys buenos para juezes? para conocer de pleytos, y juzgar y sentenciar iustamente? no por cierto. Porque teneys odio a lo bueno, y amays lo malo. Como quien dize. Solos aquellos son buenos para juzgar, y sabran bien el derecho que se ha de dar a cada vno, los que aman lo bueno, y aborrecen lo malo. Porque aunque no aya parte, o perdone, el odio del mismo peccado, y el amor de la mis ma virtud les haga castigar a los malos, y desagrauiar a los buenos. Pues por esso dize Dauid a Christo nuestro legislador, rey y juez de todos. Porque amaras la justi-

Chrysost.

Odite malũ, & diligite bonum: & cõstituite in porta, iudicium, si forte misereatur Dominus Deus. Amos 5. Adite principes Iacob & duces domus Israel. Nunquid non vestrũ est scire iudicium, qui odio habetis bonum & diligitis malũ. Micheæ. 3.

cia y aborreceras la iniquidad, mas que todos los otros reyes y juezes: por esso el Señor Dios suyo, o Dios mio, te vngira en rey y juez de todos. Y por esso añade, con olio de alegria. Que quiere dezir, muy mas de grado, y con mayor contento y alegria que a todos los demas reyes. De donde se sigue tambien, que a este reyno de Christo es muy annexa la alegria: porque en este reyno de Christo, es razon que aya supremo contento y alegria, por ser gouernado por tal rey, vngido de Dios con tanto contento, y por tales leyes, de tanto amor y paz: mayor que la que puede auer en los demas reynos. Y tambien porque en este reyna Dios hombre, y prouee Dios, y premia Dios, y castiga Dios hombre, y donde el rey no tiene necessidad de nuestros bienes: antes el nos enriquece con los suyos. Y assi en ningun reyno ay razon de tanta alegria. Y por esto a los otros reynos si algunos ay donde con razon aya paz y alegria, los llama compañeros. Porque es tal el reyno de Christo, que sin el los otros reynos no se rigen bien, y por tanto deuen hazer compañia con el, y encorporarse con el, y cōfederarse con el. De lo qual fue vn ensaye el venir los reyes Magos a dar la obediencia a Christo nuestro rey rezien nacido. De manera q̃ el reyno, o el tribunal dōde el rey es amador de justicia, y aborrecedor de iniquidad, es reyno alegre, y el rey compañero de nuestro rey Christo, porque reyna con Christo.

Dedi spiritum meum super eum, judiciū gētibus proferet. Nō clamabit, nec accipiet personam, neque audietur vox ei*

Tambien de las qualidades de este rey y juez refiere Esayas en persona del padre, diziendo. Darlehe mi espiritu, que este sobre el. Para significarnos quan necessario es el espiritu de Dios para juzgar bien, y que este sobre el juez, que el lo rija, y mande sus affectos, y no su propria passion, o afficion. Dize mas que dara sentencia en

fauor

fauor de los Gentiles. Y dize esto, porque tambien es Dios de los Gentiles, como de los Iudios. Porque los Iudios se alçauan con Dios, y affirmauan que Christo no auia de venir, sino para solos ellos. Dize mas, que no dara bozes. Que no sera juez bozeador, gritador, y ponderador de las culpas. Como ay algunos que os hazen desesperar, y que parece que os cierrã la puerta dela misericordia de Dios. Mas, que no sera acceptador de personas, sino muy justo y muy ygual. Porque el juez, o prelado ha de estar derecho como la lengua del peso: que ni aca, ni alla se acueste, para que lleue cada vno lo suyo. Porque toda republica y comunidad yra errada y perdida, si las cosas publicas se tuercen por afficiones particulares. Y por el mismo caso dexa de ser persona publica, quando se acuesta a la particular. Dize mas, que no se oyra fuera su boz. Quiere dezir, que no hara plaça de los yerros secretos de los hombres, ni los disfamara, sino que guardada la honra, enmendara la culpa. Como despues nos lo enseño, diziendo. Si peccare y te offendiere tu hermano cõ su peccado, si te escandalizare, ve, y corrigele entre ti y el solamente, que no oyan otros la falta de que le corriges. De lo qual era symbolo, mãdar Dios en el Exodo, que en su templo vuiesse tixeras de oro purissimo, para despauesar las luzes del tẽplo, y vasos de agua, o de arena, para ahogar, o enterrar la pauesa, porq̃ no oliesse mal a los otros. Consta del Euangelio, que todos hemos de resplãdescer por buenas obras en la yglesia de Dios, para gloria y honra suya, empero si con la pauesa de algun peccado, se escurece algo nuestra luz, quiere Dios q̃ el que tiene officio de tixera para cortar y corregir al proximo, sea tan puro, que no tẽga el de que ser reprehendido y corregido. Y que de tal

foras, calamũ quassatum nõ cõteret, & linum fumigans nõ extinguet. In veritate educet iudicium, nõ erit tristis, neq; turbulentus, donec ponat in terra iudicium. Et legem eius insulæ expectabũt. Esai. 42.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corrige eum inter te & ipsum solum. Matth. 18.
Exod. 25.

Matth. 5.

manera haga su officio, que corte y ataje el peccado del proximo, que lo ahogue, o entierre: para que guardandole la honra, no sea infamado y huela mal a los otros. Dize mas. La caña cascada, no la acabara de quebrar. Y significa por esta metaphora, los que peccan por flaqueza. Quiere dezir, que el que de suyo es flaco, e inconstãte y facil de mouer, como la caña, y se casco, pues aun le quedan virtudes: aunque destrauadas, por la falta de la Caridad, que no lo quebrara del todo: desesperandole, o deshauziandole: antes lo atara, como se suele hazer a la caña cascada, para que por aquella parte flaca no se quiebre del todo. Demanera que a los que peccan por flaqueza, porque no son del todo perdidos, que algun remedio tienen, y ay esperança de su enmienda, que no los acabara de hazer pedaços: antes los atara, y soldara. Dize mas, que a la mecha, o pauilo que ha poco que se apago, y aun humea, no lo apagara del todo. Por elegante metaphora, significa a los que ya van perdidos, y estã al cabo de los males: y han perdido la fe de algun articulo: empero aun les queda algun rastro de lumbre, y algũ conoscimiento de la fe y de buena razon. Destos pues dize, que a la mecha, o pauilo que se apago, y perdio la luz: empero aun humea: porque ha poco que se apago: que pues aun humea, algun rastro de lumbre ay en el: alguna centella de fe, o de opinion, le queda. A este tal dize, que no lo pisara, y apagara del todo: antes soplara aquella centellita, para que torne a cobrar aquella lumbre que perdio. Demanera que aun a estos aplicara su remedio, para boluerlos a Dios. Dize mas, que con verdad publicara la justa sentencia. Y es de Fe, que todo esto se entiende de Christo: como lo allega San Mattheo. Y esta postrera sentençia la refiere desta manera. Hasta
que

que saque fuera el juyzio para victoria. Y es lo mismo Porque entonces el juyzio, y pleyto sale con victoria, quando se da con verdad, y se publica la sentencia. De manera que fue empresa que tomo nuestro Redemptor, hasta salir con ella. Porque fue vn pleyto formado contra el demonio. Y Christo lo solicito en fauor de los hōbres. El qual se sentencio, y se publico la sentencia en el tribunal de la Cruz de Christo. A esto de Esayas hizo allusion nuestro Redemptor por Sant Iuan, quando estando cerca de su passion, dixo. Aora esta para verse, y sentenciarse el pleyto del mundo con su principe. Y publica la justa sentencia, diziendo. Aora el Principe deste mundo sera echado fuera de la possession tyranica q̃ en el mundo tiene por el peccado. Dize pues el Propheta, que Christo tomo este pleyto por suyo. y que no parara hasta salir con la sentencia en fauor del hombre. Dize mas, que no sera triste, ni turbio para juzgar. Porque ay algunos juezes y prelados que con la tristeza, y cō el zeño del rostro, tienen castigados a los subditos, antes que los sentencien. Y aun antes que esten bien enterados de sus culpas. Y esto se remedia teniendo siempre el juez el rostro ygual y de buen semblante y con conocer de la culpa del proximo, con reposo, y que no sentencie en tanto que esta turbio, turbado y dudoso, hasta que este muy enterado, y le sea muy claro el negocio, Dize mas, que sera su ley tan de cubdicia, q̃ hasta los insulares dessearan, y esperaran recebir su ley.

Donec eiiciant ad victoriam iudicium. Matth. 12.

Nunc iudicium est mūdi nunc princeps huius mūdi eijcietur foras, &c. Ioan. 8.

De las calidades tambien de nuestro Rey y juez, prophetizo Hieremias, diziendo. Mirad que vienen dias sin parar, dize el Señor, y en el cumplimiento dellos yo despertare a Dauid, vn pimpollo justo, y reynara rey, y sera sabio, y hara juyzio y justicia en la tierra. Aun los mismos

Ecce dies veniunt, dicit Dñs & suscitabo Dauid germē iustum, & regnabit rex, & sapiens e

rit & faciet audiciũm & iusticiam in terra. Hi.23

mos Hebreos entienden esto de Christo hijo de Dauid, y prometido a el. Y asi aqui Dauid, aunque es indeclinable: pero como cõsta del original, esta en datiuo. Quiere dezir nacera a Dauid segun se lo aure prometido, vn hijo iusto. Y dize, reynara. Y no sin causa habla desta manera porque algunos reynan que no son Reyes legitimos, sino tyranos. Empero de Christo dize el padre que reynara Rey, Quiere dezir, siendo Rey legitimo Y dize, que sera sabio, en establecer el Euangelio: y que hara juyzio y justicia en la tierra, por simismo, como cõsta en el Euangelio. Y por su lugar teniente Pedro, despues de subido al Cielo.

Aprendan pues los juezes Christianos de nuestro Rey y juez Christo las condiciones que han de tener: y no solo los Ecclesiasticos, que tienen mas especial obligacion de imitar a Christo, empero aun los seglares. Porque aunq̃ os es mandado, que juzgueys segun vuestros Iustinianos, y Esforçados, y segun vuestros fueros y leyes, que vuestros Principes os dieron. Empero la censura y moderacion que en las leyes segun razon, se ha de tener, teneys registro de donde sacarla, como hemos visto en este capitulo, y en otros passados. El qual registro es el Euangelio, que os obliga a ser juezes Christianos. Y assi dize Salomon. No quieras ser muy justo. No quiere dezir, que en la justicia y virtud de tu persona põgas tassa: porque aqui no la ay: sino que seas muy bueno, quanto quisieres y pudieres en lo interior. Sino habla de la justicia politica que cõ los proximos has de tener Y aun de la obra de justicia exterior para contigo mismo, que no seas tãpoco excessiuo, sino razonable. Empero aun mas con el proximo: porque no has de lleuar los negocios tan por el cabo, y tan por punto crudo, y

Noli esse nimis iustus. Ecclesi.7.

riguroſo, que deſeſperes a tu proximo. De manera que pues tiemplan los medicos con ſu diſcrecion las reglas de Hypocras, y los methodos de Galeno, juſto es que tu tambien tiemples con la regla del Euangelio, las leyes y fueros que los Reyes, y Emperadores eſtablecieron. Aqui pues ſe debuxa el Chriſtiano juez y Rey, en el tribunal de Ieſu Chriſto Señor nueſtro. Y conſta como la verdad y ſanctidad de nueſtro legiſlador Chriſto, prueua la verdad y ſanctidad de ſu ley.

CAPITVLO TREINTA Y QVATRO EN que ſe declara, como la ley de Chriſto, aun de ſuyo, tiene annexa verdad y ſanctidad.

AVNQVE de la verdad y ſanctidad del Señor ſe prueua baſtantemente la verdad, y ſanctidad de ſu ley, empero aun la miſma ley, trae conſigo deſcubierta ſu verdad, y ſanctidad. Aſsi lo affirma Dauid, diziendo. La ley del Señor es tan ſin macula, que conuierte las almas. El teſtimonio del Señor es tan fiel, que da ſabiduria a los pequeñuelos que ſe fian del. Las juſticias del Señor ſon tan rectas, que alegran los coraçones. El precepto del Señor es tan lumbroſo, que alumbra los ojos del alma. El temor del Señor es tan ſancto, que permanece para ſiempre. En eſte Pſalmo el Propheta mueſtra, que aunque los cielos con ſu orden y mouimiento tan concertado, y con ſus hermoſos planetas, y ſus varios effectos, y con toda ſu viſtoſa eſtrelleria, manifieſtan la gran prouidencia de Dios, y ſu gran poder, ſaber, y bondad: empero que mucho mas lo manifieſta la ley que dio a los hombres. Quiere dezir, que aunque las leyes que

Lex Dñi immaculata, cõuertés animas. Teſtimoniũ Dñi fidele, ſapiétiã preſtãs paruulis. Iuſtitię Dñi rectę, lętificãtes corda. Pręceptum Dñi lucidũ illuminãs oculos. Timor Dñi ſãctus permanet in ſeculum ſeculi. Pſalmo. 19.

Dios puso a los Cielos, y las guardan, descubren grãdemente quien Dios es: empero mucho mas las leyes y mãdatos que puso a los hombres. Porque los Cielos son criaturas que guardan sus leyes necessariamẽte: mas los hombres son criaturas de libre aluedrio. Y son de tanto valor y fuerça las leyes que Dios les puso, que con ellas a vnos haze hombres celestiales, y alos perdidos, los buelue al camino de la verdad, y refrena sus malas inclinaciones, y de sus viciosas costumbres los reduze a virtuosas razones de viuir. Porq̃ como el hombre por el peccado quedo inclinado al mal, y desinclinado al bien tuuo necessidad de ley: para que lo mouiesse al bien, y lo retraxesse del mal. Y assi dize San Ysidoro, que el fin de hazer leyes, aun los legisladores, fue reprimir la osadia humana: porque assi fuesse enfrenada la potencia de los malos: y estuuiesse amparada y segura la innocencia de los buenos. De manera que las leyes son socorro de los que poco puedẽ, y freno de los que pueden mucho. Pues hazer Dios en el hombre, siendo libre y voluntario, estos effectos con su ley, descubre mucho quiẽ Dios es, Por tanto aqui el Propheta Dauid pone cinco nobles propriedades de la ley del Señor, y juntamente cinco illustres effectos que obra en quien la guarda. La primera, que la ley del Señor es sin macula. Quiere dezir, perfecta, y sin alguna falta. A differencia de las leyes humanas, las quales ordenan y componen el medio hombre, que es el hombre exterior: solas las obras corporales y exteriores. Empero la ley del Señor es muy cumplida: no tiene alguna falta. Porque ordena y concierta todo el hombre, exterior, e interior: las obras del cuerpo, y del alma. Y tambien dize esto a differencia de la ley vieja porque della dize Sant Pablo, que tãbien de suyo

Ysidorus secundo etymologiarũ

nunca lleuo algo a perfection: porque ni de suyo justifi caua ni lleuaua a la felicidad. Tambien las leyes humanas ordenan al hombre, solo en respecto del proximo y de su republica. Mas la ley del Señor ordena al hombre en respecto de Dios y de si mismo, y del proximo. Esto consta en el Exodo. Porque primero perficiona el entendimiento con la verdad de la Fe, intimandonos que el es el Señor Dios nuestro: y que no ay otro tambien có la fe de su prouidencia, que castiga a los malos, y premia a los buenos. Y luego perficiona la lengua, que no tomé el nombre de su Dios en vano. Y luego la obra. Mira q̃ sanctifiques el dia de fiesta. Ordenado el hombre en respecto de Dios, luego lo ordena quanto al proximo. Primero con sus padres, como mas conjunctos. Que los hó res, con palabras y con obras: que es el mas verdadero honrar. Como lo declara el Señor por Sant Mattheo. Y luego lo ordena quanto a los demas. No mataras no fornicaras, no hurtaras: vedando los peccados de obra, Y luego veda los de palabra. No hables contra tu proximo falso testimonio. Y luego los del coraçó. No cubdicies cosa de tu proximo, ni su muger, ni otra cosa suya. De manera que primero ordena las obras, y despues las palabras, y despues los pensamientos y desseos del anima. Y esto por orden contrario a los mandamientos tocantes a Dios. Porque primero ordeno el acto interior dela fe y despues la lengua, y despues el culto exterior. Y no sin razon. Porque como esta escripto, el hombre vee las cosas que parecen de fuera, empero Dios vee el coraçon de dentro. Pues porque Dios vee el coraçon, del mesmo coraçon empieça a satisfazerse del hombre: y despues accepta las palabras, que son interpretes del coraçon. Y despues accepta las obras del culto exterior,

Nihil ad perfectum perduxit lex. Hebræ. 7.

Exod. 20.

Matth. 15.

Homo videt ea quæ parent, Deus autem intuetur cor. Regum 16.

que a Dios se deuen. Empero el hombre, porque solo vee las cosas que parecen de fuera, por las obras y palabras se comiéça a satisfazerse del proximo. Y por alli va rastreando, a satisfazerse del coraçon que no vee. Y por esso es el orden trocado de la tabla de los mandamientos tocantes a Dios, al dela tabla de los tocantes al proximo. Y aun el orden de la primera tabla es, que los mãdamientos primeros, son los mas principales, y sus contrarios mas graues peccados: aunque proceden del pensamiento a la palabra, y de la palabra a la obra. Porque mas se offende Dios en no creerle, que no en jurar su nóbre en vano, ni en no sanctificar la fiesta. Empero en los de la segunda tabla, aunque proceden de la obra a la palabra, y de la palabra al pensamiento, los primeros son mas principales: y sus cótrarios tãbien mas graues peccados. Porq́ de suyo, mayor daño se haze al proximo con la obra, q́ con la palabra: y mayor cõ la palabra q́ con el pẽsamiento. Con razõ pues dize el propheta Dauid, q́ la ley de Dios es sin macula, o falta alguna. Y es de notar q́ en este renóbre dela ley, y en todos los siguiẽtes, siẽpre dize, del Señor. La ley del Señor, el testimonio del Señor las justicias del Señor. Y lo mismo en los siguientes. Llamale pues del Señor tã repetidamẽte por antonomasia. Del Señor vniuersal del mũdo. Porq́ esta su ley liga y obliga a todas las naçiones del mũdo. A differẽcia de las leyes humanas q́ no obligan todas a todos los reynos, o republicas: sino vnas a este Reyno y republica, y otras al otro: y no vnas a todos. Pero la ley del Señor vniuersal del mundo obliga a todo el mundo. Y a differencia tambien de la ley vieja, porque no obligaua a todas las gentes: sino a solos los Iudios: saluo por la parte del Decalogo, de que ẽ habla aqui el Propheta. Por que esta obligaua

gaua a todas las naciones del mundo. No porque la tenian ellos de Dios por escripto, sino porque la dictaua la razon natural que Dios les dio. Y esta misma es la ley Euangelica, que obliga a todo el mundo. Porque la ley vieja por la parte de los mandamientos cerimoniales y judiciales, ni entõces obligaua a todo el mundo, ni aora obliga a los Christianos su letra, sino su espiritu. Pues porque el Propheta aqui habla de la ley de Christo, por esso la llama siempre del Señor. Porque este es el renõbre que el Testamento viejo y nueuo dan al Redẽptor, el Señor. Porque en rigor, y de ley comun del Señor al sieruo ay respecto y relacion Real. Assi en el Señor para con el sieruo, como en el sieruo para con el Señor. Empero en Dios puro, no puede auer relacion real a sus sieruos: como la ay en sus sieruos, para con el: sino solamente ay en Dios relacion de razõ, como la llaman los theologos. Porque en Dios no puede auer essos accidentes Reales. Porque todo lo que ay en Dios es sustancia, y es Dios. Empero siẽdo Dios hombre, como lo es Christo, ay en el de rigor, y en hecho de verdad, relaciõ Real en respecto de sus sieruos, las criaturas: como la ay en sus sieruos en respecto del. Y por tãto mas apropiadamente el hijo de Dios humanado se dize el Señor, que no el padre y el espiritu sancto. Y por esso la escriptura, assi del viejo como del nueuo Testamento, atribuye este renombre, el Señor, al hijo de Dios humanado: aunque tambiẽ lo es el padre, y el Spiritu sancto, imo todas tres personas son vn mismo Señor. Por esso pues la ley de Christo se dize siempre del Señor. Y assi el Angel dixo a los pastores. Hoy os es nascido el Saluador, q̃ se dize Christo, el Señor, como leen los Griegos. Y assi embiã do Christo a los dos discipulos, que desatassen, y le traxessen

xessen el asna y su pollino, les dixo. Y si su dueño os dixere algo, respondelde, que el Señor los ha menester, y luego os los embiara. Y enla cena les dixo. Vosotros me llamays el maestro, y el Señor, y bien dezis, porque soy lo. Y assi todos los loores que se dizen de la ley de Dios, es porque era figura de la ley del Euangelio de Christo. De la qual dize tambien Dauid. Misericordioso y justo es el Señor: y por esso dara ley alos que dexã de hazer lo que deuen, en la tierra. Y consta que no habla de la ley de Moyses, porque essa ya estaua dada. Y mas añade: Con juyzio de razõ enseñara y encaminara bie alos mansos, como de hecho encamino asus discipulos diziẽdoles. Siẽdo mãsos y teniẽdo paciencia en los agrauios quelos otros os hizierẽ, asseguurays vuestras vidas, y la possessiõ de ellas. Porq̃ si quereys vengaros de las que os dizen, o del mal que os hazen, las poneys a riesgo, porque os rebolueran con peor. Lo qual no enseñaua la ley vieja, sino ojo por ojo, y diente por diente. Y añade el Propheta. Y enseñara sus caminos a los mites. Que dize mas que mansos. Y a esto alludio elSeñor quando dixo a sus discipulos. Aprended de mi, que soy mite, y humilde de coraçon, amigo del estado humilde y baxo. De manera que los mismos caminos que el Señor andaua, essos mismos enseño a sus discipulos, como dize S. Mattheo. Cõsta pues q̃ estos loores de la ley del Señor, son loores de la ley de Christo. Y como hemos visto, la primera propriedad dela ley del Señor es, que es perfecta y sin falta. Porque ordena no solamente el hombre exterior, sino tambien el interior. Y por esto el primer effecto que haze en quien la guarda es, que buelue las almas a los hombres que andauan desalmados y fuera de si. A los quales llama Dios por Esayas, diziendo.

Dulcis & rectus Dñs, propter hoc l.gẽ dabit delinquentibus in via. Dirigit mãsuetos in iudicio, docebit mites vias suas. Psal. 24.

In patiẽtia vestra possidebitis animas vestras Lucæ 22.

Discite a me, quia mitis sũ & humilis corde. Matth. 11. Matth. 5.

Redite preuaricatores ad cor. Esa. 46.

do. Bolueos quebrantadores de la ley natural de la razon. Bolueos al coraçon, que alli hallareys quien os enſeñe a biuir como hombres de razon y de alma racional. Aſſi el Propheta Dauid, del hombre inſtruydo por eſta ley de razon, que es ley del Señor, dize. El qual no recibio por demas ſu alma racional: porque la ha recobrado, y ſe rige por ella: como antes no ſe rigieſſe por razõ como hombre, ſino que como ſino la tuuiera aſſi ſe regia por el ſentido animal, como beſtia. Aſſi que la ley del ſeñor guardada, bueluenos el alma racional. Porque la deſpierta y abiua de dormida, y aun de caſi muerta q̃ eſtaua. Toma metaphora del que eſta al cabo, y deſmayado, y con algun bocado buelue en ſi, que dize. Eſte bocado que he comido, me ha buelto el alma al cuerpo. Y porque el ſeñor auia de venir a cumplir, y perfectionar las imperfectiones de la ley vieja, que porque no ſufria mas aquella gente imperfecta, ſe la auia dado aſſi, y tambien porque auia de venir a dar al hombre perfecto conocimiento de ſi miſmo, y de ſu Dios, por eſſo Dauid lo pide al padre, diziendo. Conſtituye ſeñor ſobre las gentes legislador, que les de ley razonable, para que ſepan las gentes que ſon hombres, y que han de viuir por razon como hombres, y no por el ſentido como las beſtias.

Qui non accepit in vanum animam ſuam. Pſa. 23.

Conſtitue Domine legiſlatorem ſuper eos, ſciant gentes quoniã homines ſunt. Pſ. 9.

La ſegunda propriedad es, que el teſtimonio del ſeñor es fiel y verdadero. Y llama el Propheta a la ley del ſeñor, teſtimonio verdadero y leal, a differencia de las leyes de los hombres, que muchas no ſon fieles, ni verdaderas, ni aun guardan fidelidad a ſus guardadores. Empero la ley del ſeñor, es leal y fiel, porque guarda a quien la guarda, y es tambien fiel y verdadero teſtigo, con quien en el juyzio ſeremos condemnados, ſino la 2

guar-

guardamos. Pues en ella esta expressa la voluntad de Dios. Assi amenaza el Señor por Sant Iuan: al que no guardare su ley, diziendo. La ley que le he dado essa como testigo fiel, lo condemnara en el postrimero dia, que sera el dia de la cuenta. Y luego añade el Propheta el segundo effecto. Que da sabiduria los simplezitos. Porq̃ como es tan fiel, cumple loque promete. Este effecto affirma el Espiritu sancto en los Prouerbios, diziendo. Abominacion es al Señor todo burlador y moffador, q̃ presume que el se lo sabe todo, y con los simples y senzillos, que no presumen de si, es su secreto y conuersació familiar. Y assi guarda esta fidelidad, q̃ al q̃ se rinde y se fia della, le comunica su Sabiduria, y secretos del Cielo.

Sermo quẽ locutus sũ, ille iudicabit eum in nouissimo die. Ioan. 1.

Abominatio est Dñi omnis illusor, & cum simplicibus sermocinatio eius. Prouer. 3.

3 La tercera propriedad es. Que las justicias del Señor son rectissimas, que no tuercen vn punto ala diestra ni a la siniestra, del medio de la verdad y virtud. Y llama a la ley del Señor justicias, porque contiene en si muchos y varios mandamientos: empero todos tan justos que cada vno es la misma justicia. A differencia delas leyes humanas, que algunas vezes son, o han sido injustas, torcidas, y auiessas del medio de la verdad y virtud. como cósta en algunas republicas passadas. Y luego añade su effecto, que alegra los coraçones de quien las guarda. Lo qual es buen argumento de su bondad y virtud, como despues veremos mas largamente. Empero de presente basta la siguiente razon. Porque la virtud naturalmente es grande alegria del coraçon, por ser conforme a la ley natural. Y assi dize Salomon. El animo seguro (quiere dezir quieto: que no le riñe, ni reprehende su consciēcia de algun mal) esta como en continuo combite: donde siempre ay plazer y alegria. Assi como el animo de los malos de neçessidad ha de estar triste, porque pelea con

Secura mẽs quasi iuge conuiuium Prou. 15.

tra si mismo, contra el dictamen natural de su razon.

La quarta propriedad es. Que el precepto del Señor es resplandesciente. Quiere dezir, que cada mandamiento desta ley, de por si es tan claro, que la misma razon lo dicta. Porque todos son conclusiones deduzidas de aql principio natural y moral. El mal que no querrias para ti, no lo quieras para tu pximo. Y el bien q querrias para ti, esse quiere para tu proximo. Assi lo affirma el Señor por Sant Mattheo, diziendo. De la manera que querriades que los hombres se huuiessen có vosotros, dessa manera os aued vosotros con ellos. Porque aqui esta cifrada la ley, y los Prophetas. Y dixo esto David tambien, a differencia de las leyes humanas. Porque algunas ay q son tan obscuras, que no les hallareys razon: antes son contra el dictamen de la razon natural. Y luego añade el Propheta su effecto. Que alumbra los ojos del entendimiento, que quedaron escurecidos por el peccado. Demanera, que como la ley de Dios es lucida en si, assi alumbra las almas de los que la guardan. Este lugar del Psalmo, allude con el otro del mesmo Propheta, que dize. La declaracion, Señor mio, de tus mandamientos alumbra los ojos del alma: y da entendimiento a los pequeñuelos. Quiere dezir, a los q con humildad, y no presumiendo de si, se rinden a ellos. Y con esto tābiense confirma el effecto de la segunda propriedad, como vimos. 4

Omnia ergo quæcunque vultis vt faciāt vobis homines, & vos facite illis. Hæc est enim lex & prophetæ. Matthæ. 7.

Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectū dat paruulis. Psal. 118.

5 La quinta propriedad es. El temor del Señor es sancto. Llama el Propheta a la ley del señor, temor del Señor: porque nos enseña a temer y reuerenciar al Señor: no tanto con temor de sieruos, que es de pena: quāto cō temor reuerēcial y de hijos, de no offender ni enojar a tan buen padre. Y llamale sancto: porque este diuino cultu y reuerencia con que honramos a Dios, es verda-

dero y sancto: porque a solo el se deue, a differencia del culto y reuerencia que dauan a los ydolos, que era falso immundo, y profano. Y luego añade su effecto. Que este cultu diuino y reuerencia a Dios, ha de permanecer para siempre Porque aquel, como falso, e immundo pues se daua a dioses falsos e immundos, ya perecio. Y si algu no resta, tambien perecera, pero este, exhibido al verdadero y sancto Dios, permanece para siépre como el mismo señor y sus cultores hã de permanecer para siépre en el cielo. Poresso dize, q̃ este temor reuerécial, o amor de hijos, que permanece por todos los siglos de los siglos.

Eccle, 1. Y tambien a differencia de las otras leyes. Porque las otras leyes, con la variedad del tiempo se mudan, y aun perecen, Empero esta ley del Señor permanecera para siempre. Porque de ella dize Salomon, que es de mandamientos eternos, que no se mudan. Consta pues como la ley de Dios trae cõsigo anexa verdad y sanctidad. Lo qual tambien pondera el mismo Dauid, diziendo, que los mandamientos del Señor traen consigo su verdad, y su justicia. Y aun lo vno y lo otro pondera el mismo Dauid, diziendo. Tu ley Señor, no solo es justa, empero la misma justicia, y que no se mudara para siempre. Tu ley, no solo es verdadera, empero la misma verdad. Lo mismo dixo mas claro en otro Psalmo. Fieles y verdaderos son todos los mandamientos de Dios, firmes, y aun confirmados para siempre, y hechos con verdad y equidad, la qual, quiere dezir, tienen anexa, y la traen consigo desde su creacion y nacimiento. Empero es mucho de considerar la variedad de los nombres, con que el Propheta Dauid aqui, y en otros muchos lugares, apellida a la ley del Señor E ya hemos visto, que conforme a sus propriedades, y a los effectos que obra en quié la guar-

Iudicia Domini vera, justificata in semetipsa. Psal. 18.

Iustitia tua iustitia in æternum & lex tua veritas. Psal. 118.

Fidelia omnia mandata eius: confirmata in seculũ seculi fãcta in veritate & æquitate. Psal. 110.

la guarda, assi le pone los apellidos. Y todos son, como hemos visto, honrosos. Porque son nombres de la ley Euangelica, mas q̃ de la ley vieja. Y assi es de aduertir q̃ en la sagrada escriptura la ley vieja tiene nõbres q̃ parecẽ sonar mal. Porq̃ ya se llama letra, ya se llama administració de muerte, administració de dãnacion, ley de hechos, ley de mãdamientos, ley de temor, ley q̃ obra yra, ley imperfecta, q̃ nada lleuo al cabo de perfection. Y tãbien se llama virtud y fuerça del peccado. Estos y otros tales renombres le da la escriptura. Empero no le pone estos nombres, porque la ley de suyo sea tal, qual estos nombres muestran: sino dizen las condiciones del hombre sin gracia, y sin espiritu de Dios: qual quedo por el peccado. El qual de essa ley que de por si es sancta y buena, como dize el Apostol, toma occasion con su mala inclinacion y flaqueza, a acrescentar el peccado, y a prouocar mas la yra de Dios, y merecer mas su condemnacion, muerte, y castigo de Dios. Y tambien aquella ley, si tenia alguna imperfection, era porque aquella comunidad de gente, como principiante, no sufria mas perfection. Empero despues que el hijo de Dios hecho hombre, se puso por exemplo de tanta perfection, y nos gano la gracia y fuerça espiritual, dio ley tan perfecta, como lo pondera y explica Sant Mattheo. Y assi, porque por esta ley del Euangelio se comunica al hombre el espiritu de Dios, y su gracia, para vencer al peccado, y a sus malas inclinaciones, y para cumplir esta ley de Dios, y de tanta perfection: por esso a la ley del Euangelio le pone la sagrada escriptura felicissimos nombres y honrosos. Porque la llama ley de gracia, ley de espiritu, ley de amor, ley de vida, poder de Dios, remissió de peccados. cuerno, o fuerça de salud, mandamientos de vida, y otros

Ad Ro. 2. & 1. Timo. 1.

Matth. 5.

tros ſemejantes. Y los ſetenta interpretes hallaró aquel feliciſſimo nombre, que abraça todos eſtos bienes, que es Euãgelio: que es vocablo Griego, para explicar nueſtra feliciſſima ſuerte. El qual en latin quiere dezir, buena nueua. Porque con el ſe annuncia al hombre, que la ſalud y redempcion por Chriſto, tanto tiépo antes prophetizada y eſperada, haya venido para todo creyente. De manera que queda bien manifieſto, que la ley del Euangelio, allẽde de la verdad y ſanctidad que ſe le pega del legislador, de ſuyo tiene anexa verdad y ſanctidad. Lo qual es manifieſto argumẽto de la verdad y ſanctidad de la Fe.

CAPITVLO TREYNTA Y CINCO, POR QVE la ſancta eſcriptura pone a la ley deſta ſancta yglesia por nombre, el Euangelio.

A La ley de eſta ſancta yglesia pone la ſancta eſcriptura por renombre, el Euangelio por la excelencia de ſu verdad y ſanctidad. Y aun el ſancto volumen de los Euangelios por antonomaſia, o excelencia, ſe llama el Euangelio. Aſsi como Dauid ſe dize el Propheta por excelencia, entre todos los Prophetas: y Sant Pablo el Apoſtol por excelencia, entre todos los Apoſtoles: aſsi el libro de los Euangelios ſe dize Euangelio por excelencia, entre todos los que ſe han llamado Euangelios. Porque, como refiere Sant Hieronymo en el prologo ſobre Sant Mattheo, entre los Egypcios ſe hallauan tantos Euangelios, quantos eran los Apoſtoles. Euangelio de Sant Bartholome, y Euangelio de Sant Philippe, y Euãgelio de ſancto Thomas, y aſſi de los demas. Y Baſilides

Hierony.

lides tambien escriuio euangelio: y Apelles, y Luciano, y Isichio, y otros. Empero la sancta yglesia a solos los quatro Euangelios, de Sant Mattheo, de Sant Marcos, de Sant Lucas, y de Sant Iuan, recibe por canonicos: y los llama por excelencia, el euãgelio. Porque los demas por su propria autoridad, y con espiritu proprio escriuieron. Y por esso dize Sant Lucas en el prologo de su euãgelio, que con su fuerça, autoridad, y proprio espiritu, q̃ no con facultad y espiritu de Dios escriuieron algunos el euangelio. Y assi solos estos quatro son de infalible verdad: como lo significa alli Sant Lucas a Theophilo, diziendo, que escriue este euangelio, paraque conozca la verdad y certeza de la Fe que creya Significãdo que la multitud de euangelios, fuera de estos quatro, no eran de infalible verdad y certeza. Assi que por esta causa el sacro volumen de los quatro Euangelistas, se llama el euangelio, por la excelencia de su verdad y certeza. Y tambien se llama el euangelio, por la significació del mismo nombre Griego, euangelio: que en nuestro Castellano quiere dezir buena nueua. Demanera que porque entre todas las buenas nueuas que han venido al mundo, esta es la mas excelente: por esso se dize el euãgelio, la buena nueua Y porque estos quatro euangelistas por vn mismo espiritu annuncian y escriuen vna misma verdad, y vn mismo bien, por esto jamas se halla en la sancta escriptura, assi del Testamento viejo, como del nueuo, sino en singular, euangelio. Y nunca euangelios en plural. Euangelistas si: como los llama Sant Pablo, o euangelizantes, como los llama Esayas: mas a sus libros nũca los llama la escriptura euangelios. Porq̃ aunque son quatro los Euangelistas, empero vno solo es el euangelio. Aunque la escriptura le pone varios re-

Conati sũt ordinare narratio-nes. &c. Lucæ Prologo.

Alios quidem Apostolos, alios autẽ Euangelistas. Eph. 4.

Quam pulchri sũt pedes Euãgelizantiũ pacẽ. Esa. 52.

Euangeliũ Regni. Mattⁱ.c.4. Euãgelium Regni Dei Mar.1.

nombres Porque Sant Mattheo le llama Euangelio de Reyno: porque nos annuncia y offrece por premio vn Reyno. Y Sant Marcos lo llama Euangelio de Reyno de Dios: porque nos annuncia y offrece vn Reyno, como dixo Sát Mattheo: empero añade, que no qualquiera: no Reyno humano, sino diuino. Pues por esso Sant Marcos le llama Euangelio de Reyno de Dios. Y Sant Iuan le llama Euangelio eterno porque es el postrero testamento y vltima voluntad de Dios, aquien no ha de succeder otra ley. Y sant Pablo ya le llama Euangelio de Dios: tãbien porq̃ no es inuencion humana: vno vna nueua, embiada de Dios al mundo Y a le llama Euangelio de gracia de Dios. Lo vno, porque tan buenas nueuas y tan excelentes, no las merecia el mundo: sino que Dios por su vella gracia las embio. Lo segundo, principalmente, porque el mismo Euangelio trae consigo en sus sacramentos la gracia de Dios. Ya le llama Euangelio de gloria diuina y felicissima: porque nos la annuncia y lleua a ella. Demanera que es Euangelio de gracia y de gloria. Y finalmente le llama Euangelio de paz. El qual renombre tambien le puso Esayas, a quien hizo alusion aqui Sant Pablo. Porque el Euangelio haze paz entre Dios y los hombres, y entre los Angeles y los hõbres, y entre los hombres entre si. Y aun en cada vno de por si haze paz: porque va deshaziendo la guerra que ay entre la carne y el espiritu. y assi va poniendo en paz a la carne con el espiritu, mediante su gracia. Lo qual aduirtio marauillosamente el Apostol Sant Pablo, diziendo, Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu con la ley de Dios. Empero siento en mi carne otra ley que pelea contra la ley de mi espiritu y la de Dios, y pretende rédirme a la ley del peccado, que esta apoderada

Euãgeliũ æternũ. Apo. 14. Euãgelium Dei, Roma. euãgelium gratiæ Dei Actor.20. euãgelium gloriæ beati Dei.1.Tim.1. euãgeliũ pacis, Ephe 6. Euangelizãtiũ pacem. esai.c.52. Cõdelector legi Dei secũdũ interiorẽ hominẽ Video aũt aliã legẽ in mẽbris meis,

enmi

en mi carne. De manera que la ley de mi espiritu y la de Dios son muy conformes, y a vna. Porque la ley de mi espiritu nasce de la ley de Dios, que es el autor de ambas leyes. Y la ley de mi carne y la del peccado tambien son muy conformes, y a vna: porque la ley de mi carne nascio de la ley del peccado. Y como la ley del espiritu sea contraria a la ley de la carne, y la ley de Dios contraria a la ley del peccado: de aqui nascen los vandos y repugnancias entre si. Porque la ley de mi espiritu, es con la ley de Dios, y la ley de mi carne, con la ley del peccado. Y assi la ley de mi espiritu se vale de la ley de Dios, contra mi carne, y la ley de mi carne se vale de la ley del peccado, contra mi espiritu. Y la ley de Dios, y la del peccado, son tan contrarias como sus autores, porque Dios es el autor de su sancta ley, y el demonio el autor de la ley del peccado. Y Dios tan enemigo del demonio, como lo bueno de lo malo. Demanera que del vando de la bondad y verdad, es Dios y su ley, y nuestro espiritu y su ley, y del vando de la falsedad y peccado, es el demonio, y su ley de peccado, y nuestra carne, y su ley carnal. Todo esto cifra el Apostol en aquellas breues palabras. Y viendo dentro de si mismo el Apostol estos dos vandos, y pelea, leuanta su espiritu la boz y dize. Ay de mi hombre miserable, quien me librara desta carne mortal? y alumbrado su espiritu del espiritu de Dios, se consuela, diziendo. La gracia de Dios me librara por aora, que no me rinda y captiue la carne, sino que pueda yo mas que ella. Y despues en la resurrection, de tal manera me librara que ni aun me haga guerra, sino que tambien ella sea espiritual y de condicion de espiritu. Y dize que esta gracia nos fue dada de Dios por Iesu Christo Señor nuestro. Porque la trae consigo el Euangelio por

repugnantem legi mentis meæ & captiuantem me in lege peccati, quæ est in mebris meis. Roma. 7.

Infelix ego homo quis me liberabit de corpore mortis huius. Gratia Dei per Iesum Christum dominum nostrum supra

sus sacramentos. Y por esso lo llamo Sant Pablo Euangelio de gracia y Euangelio de paz: Y por esso, Esayas llama a Christo Principe de paz. Aunque Ecumenio, y los Griegos leē esta respuesta de otra manera. Y es. Gracias hago a mi Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Y viene a ser el mismo sentido que el de nuestra vulgata. De manera q̃ pregunta. Quien me librara desta carne, o cuerpo mortal, que me haze guerra. y responde. Gracias hago a mi Dios por ello, por Iesu Christo Señor nuestro, soy librado. El padre me libro por su hijo, gracias a Dios. Consta pues de lo diho de quan grande autoridad es el Euangelio, sobre todos los q̃ se llaman euāgelios, y aun sobre todos los demas libros de la sancta escriptura, assi del viejo, como del nueuo testamento. Y por esso dize el glorioso Padre Sant Augustin que acostumbramos jurar por el Euangelio, y que quando se toma solemnemente juramento, solo se toma sobre los Euangelios. Y tambien consta por la loable y antiquissima costumbre de la yglesia, que a solo el Euangelio nos descubrimos las cabeças, quando se reza, o se canta, por la maior reuerencia que se le deue, mas que a todas las demas escripturas sanctas. Y tambien porque el Euangelio principalmente contiene todos los dichos, y hechos de nuestro Redemptor assi como fueron dichos y hechos del, Y llamase el Euangelio: ley de perfection, a differencia del Testamento viejo: porque aquella ley a nadie lleuaua a perfection, como dize Sant Pablo. Porq̃ de suyo no daua gracia para vencer el peccado, ni para cumplir deuidamente lo que mandaua, como la da el Euangelio Y assi dixo Sant Pablo. El peccado no se enseñoreara de vosotros, porque no estays aora atenidos a la ley, sino a la gracia. Quiere dezir que en la ley el

Princeps pacis Esai 9. Echumenius.

Agustinus li. 1. de concordia Euāgelistarum

Peccatum vobis nō dominabitur. nō enim estis sub lege sed sub gratia. Rom. 6.

pecca

peccado podia mas que nosotros: empero que en el E-uangelio, nosotros podemos mas queel peccado, por la fuerça de la gracia que nos da. Y por esso Sant Pablo contraponiendo el Euangelio a la ley, lo llama gracia, por elegante figura que llaman los Griegos methonymia, porque es causa de la gracia. Y lo mismo hizo Sant Iuan, diziendo. La ley por Moyses fue dada. mas la gracia por Iesu Christo fue hecha. Tambien se llama ley de perfection, no porque nos mande y obligue a ser perfectos. sino porque aconseja y persuade la perfection, y nos da gracia para alcançalla. Y tambien, porque en el euangelio no se permite algun defecto, o peccado: sino q̃ todo vicio y defecto veda: A differencia tambien de la ley que permitia muchas cosas, que fuera della, fueran peccados, Como permitia el libello de repudio, y dar avsura a los estraños, y la purgacion vulgar de la zelotypia y tambien la vengança. Todo lo qual no sufre el euangelio ni su perfection.

Lex per Moysem data est, gratia aũt per Iesũ Christũ facta est. Ioa. 1.

Deuter. 14.

Tambien el Apostol Sant Pablo nos encarece la excelencia del euangelio, explicando sus calidades, q̃ son de inefable certeza y consuelo. Escriuiendo pues a los Galatas dize. Pablo sieruo de Iesu Christo, Apostol llamado, que no entremetido, apartado y escogido del espiritu sancto, para predicar el euangelio de Dios: que antes auia prometido por sus sanctos Prophetas, en las escripturas sanctas. El qual euangelio trata de su hijo natural. El qual fue hecho hombre para gloria de Dios, de linage de Dauid segun la carne. Dize apartado, para predicar el euangelio de Dios. En lo qual haze el Apostol allusion, allende de lo que dize a los Galatas, Quãdo plugo al que me aparto del vientre de mi madre para euangelizar a su hijo por mi, allude tambien a lo

Paul⁹ seru⁹ Iesu Christi vocat⁹ Apostol⁹ segregat⁹ in euãgelium Dei q̃ ante promiserat per ꝓphetas suos in scripturis sãctis de filio suo qui factus est ei ex semine Dauid sĩn carnẽ Ro. 1.

Cũ placuit ei qui me segregauit ex

tero matris meæ Gal.i. Miniſtrãtibus aũt illis Dño & ieiunãtibus, dixit illis ſpiritus ſanct⁹ ſegregate mihi Saulũ & Barnabã in opus adq̃ aſſũpſi eos. Actor.3.

del libro delos actos: donde ſe dize, que eſtando la ygleſia de Antiochia en cuydado, de quié embiariã a predicar el Euangelio. Pueſtos en oracion y ayuno, y auiédo ſacrificado al Señor el vnico ſacrificio euãgelico del altar, les dixo el eſpiritu ſancto. Apartadme a Saulo y a Barnaba para la obra que los he tomado y eſcogido. A eſtos lugares, pues hizo alluſion, quando dixo. Apoſtol llamado de Dios, y apartado para predicar el Euangelio de Dios.

Y comiença a poner las circunſtancias que califican y
1 y autorizan eſte euangelio, pues aun para predicarle, y
para merecer alcançar de Dios ydoneos miniſtros, ſe deue hazer tanta preuencion, como alli parece.

2 Lo ſegundo, dize que es euangelio de Dios, que no es inuencion humana. Porque cada vno pudiera fingir, y dezir ſer Euangelio, el que el predica: como lo hazẽ los hereges, que nos venden ſus imaginaciones, e inuenciones por Euangelio y ſu proprio eſpiritu, por eſpiritu de Dios. Y por eſſo Sant Pablo declara que ſu doctrina no es imaginacion, o ſueño humano: ſino Euangelio de Dios.

3 Lo tercero dize que no es nueuamente inuentado, o nacido de improuiſo. Sino antiguamente prometido de Dios.

4 Y lo quarto, cita los teſtigos deſta diuina promeſſa, ſer los Prophetas, y no qualeſquiera Prophetas, ſino Prophetas ſanctos: que nó adiuinos ni fitones, como los de los ydolos: ſino ſanctos Prophetas, y que prophetizaron y eſcriuieron por eſpiritu de Dios. Y aun añade ſuyos. Quiere dezir, que ſin alguna duda fueron
5 prouados y experimentados ſer Prophetas de Dios. Y
6 en dezir que eſte Euangelio fue prometido en el Teſtaméto

mento viejo, condemna el Apostol la heregia de los Manicheos, que soñarõ que el autor del viejo Testamẽto no fue el verdadero Dios. Pues consta que del viejo Testamento sale el nueuo y de la ley y de los Prophetas nace. Y assi affirma Sant Gregorio, que aquellos dos Cherubines que guardauan el arca del Testamento, eran symbolo de los Testamentos viejo y nueuo. Porq̃ Cherubin quiere dezir plenitud de sciencia. Y en estos dos Testamentos esta la plenitud de la sciencia y conocimiento de Dios, y de sus mysterios. Y mãdo los Dios haze de oro purissimo: porque ambos a dos son de pura y simplicissima verdad. Y mando que los hiziessen de manera que se mirassen el vno al otro. Porque se corresponden estos dos Testamentos: y lo que el vno promete, muestra el otro ser cumplido. Y mando que se mirassen hazia el propiciatorio que era Symbolo de Christo. A lo qual hizo allusion Sant Pablo, llamandolo nuestra propiciacion, y nuestro propiciatorio. Porque el vn Testamẽto y el otro miran a Christo. El viejo lo mirauavẽturo y el nueuo ya venido. Y de el tratã ambos. El viejo por figuras y enigmas, y el nueuo a la descubierta. Y assi estos dos Cherubines tenian en medio de si, el propiciatorio: porque los dos Testamentos tienen en medio de si a Christo medianero entre Dios y los hombres. Y es tambien de aduertir, que en las quatro sortijas por donde se lleuaua el arca del Testamento, que son los quatro Euangelistas, como despues veremos, mãdaua Dios que huuiesse dos barrotes, o cerrojos incorruptibles, metidos por aquellas sortijas, que significan tambien los dos Testamentos. Y haze instancia Dios, en que siempre esten alli metidos y nunca se saquen de aquellas sortijas para significar, quan incorporados estan estos dos Testamentos

Gregorius. Exodo.25.

Roma.3. & 1.Ioan.2.

Qui sẽper erunt in circulis, nec vnquam extrahentur ab eis. Exo.25.

mentos en los quatro Euãgelios. Porque la verdad del Testamento nueuo se prueua por la figura, o promessa del viejo, como consta en sus mismos Euangelios. De manera que el Testamento viejo estaua preñado del nueuo, y del nacio: como lo dize el glorioso padre Sant Augustin. Y son muy conformes y a vna. Y vna es la materia de que tratan ambos a dos, que es el hijo de Dios humanado. De donde se sigue, que los sudores, y los trabajos de los Prophetas, no fueron sino persuadir el Euãgelio. Y aunque a vezes por enigmas y figuras: empero otras por manifiestas prophecias. Y assi lo affirmo el Señor a sus discipulos de sus ante passados los Prophetes sanctos. Yo os embie a segar lo que no sembrastes. Otros desmontaron, y sembraron la tierra: y vosotros entrastes a segar y coger los fructos de ellos. Y assi animo por Sant Mattheo a sus discipulos, que en la misma demanda auian de morir ellos, que los Prophetas ante passados, diziendo. Assi persiguieron los incredulos y malos, a los Prophetas que fueron antes de vosotros; porque les dezian estas verdades, q̃ no querian creer. Quiere dezir. No se os haga de nueuo padecer por estas verdades del Euangelio : porque en esta misma demanda padecieron y fueron perseguidos de los incredulos y hereges, vuestros antepassados Prophetas. Assi lo affirmo Sant Esteuan, diziendo. A quien de los Prophetas sanctos no persiguieron vuestros padres: y mataron a los q̃ prophetizauan de la venida del justo de quien vosotros aora aueys sido traydores y homicidas? De manera que a los Prophetas llamalos sembradores de los fructos de las verdades que tan a su costa sembraron. Y que agora a cabo de tanto tiempo, vinieron a estar de sazon aquellos sembrados. Y assi llama a los Apostoles, segadores,

Ego misi vos metere q̃ nõ seminastis, alij labo rauerũt, & vos in labo res eorum introistis. Ioa. 4.

Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerũt ante vos. Matthæ. 5.

Quem prophetarũ nõ sunt persecuti patres vestri? Et occiderũ eos, qui prænunciabant de aduentu iusti, cuius vos nunc proditores & homicidæ fuistis. Act. 7.

y coge

y cogedores de aquellos fructos, por la conuersion de Esaiæ. 27.
las gentes. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo de los Apostoles Saldran con impetu de Iacob para fructificar en las gentes, y florecera, y echara renueuos Israel, y hẽchiran el orbe del fruto de su Fe. Y aun Santespagnino Santespagninus.
lee mas claro diziendo. En los dias que vienen sin parar, echara sus rayzes Iacob. Las quales rayzes de la Fe Christiana, fueron los Apostoles, que fueron de aquel trõco y linage. Y florecera y brotara nueuos pimpollos la casa de Israel, q̃ es la yglesia fiel. Y cõ feruor de espiritu henchirã la redõdez de la tierra de su fructo. Lo septimo, dize el Apostol q̃ estas promessas, q̃ hizo Dios por sus ꝓphetas del Euãgelio q̃ porque no se perdiessen de memoria, se entregarõ y depositaron en las escripturas sanctas. Quiere dezir No en qualesquiera escripturas y anales. sino enlas escripturas sãctas, canonicas, q̃ es cierto q̃ fuerõ dictadas e inspiradas por el espiritu sãcto. Lo qual dize el Apostol para excluyr toda sospecha de falsedad, y de inuẽciõ humana, de la sancta escriptura: y para certificar, q̃ no solamente son limpias de todo error, empero de toda permistiõ de humano sentido. Y assi no Lucæ. 16.
ay cosa de mayor credito como parece en aquello q̃ dixo aquel rico auariento al sancto Abraham. Que fuesse alguno de los muertos a auisar a sus hermanos que viuiessen bien, porque no viniesien a lugar de tãto tormẽto como el padecia. Y respondio el padre Abraham. Alla tienen a Moyses y a los Prophetas, oyan los y obedezcan los. Y replicando el rico no padre Abraham, sino q̃ ciertamente si algun muerto resuscita y les auisa, se enmendaran. Respondio el sancto Abraham vna singular verdad. Si no oyen a Moysen, y a los Prophetas, por quien consta que hablo Dios, menos oyran a los muertos

tos resuscitados. Y dize finalmente, de que son estas promessas hechas de Dios, y por los Prophetas sanctos, y suyos y depositadas en las escripturas sanctas, dize que son de su hijo natural, vnico y verdadero: que fue hecho hombre del linage y posteridad de Dauid, por sola la virgen sacratissima. Y no dize segun hombre, sino segũ carne, por elegante sinecdochia, donde se toma la parte por el todo, carne por toda la humanidad. Y para significarnos tambien que segun la diuinidad no fue hecho, ni començo en algun tiempo. Y en esto haze allusion S. Pablo a lo que escriuio el summo Pontifice Ionathas, y la gẽte de los Iudios a los Romanos, para renouar la cõfederacion y amistad que de atras tenian cõ ellos. Quesimos, dizen, hazer esto, aunque de nadie tenemos necessidad, los que tenemos nuestro solaz y consuelo en los libros sanctos, los quales tenemos en nuestro poder y en nuestras manos. Llamanlos assi libros sanctos, porque eran dictados por el espiritu sancto, y tambien Sant Pablo les llama sacras letras. Y dizen tambien que eran su consuelo, por las grandes promessas que de Christo les hazian, y de todos los bienes que en el, y por el esperauan. De manera que la materia del Euangelio, dize el Apostol ser, el hijo de Dios, segun dos naturalezas, diuina y humana. Y segun sus dos venidas al mundo La primera y passada, para declarar su misericordia, y la segunda y por venir, para declarar su justicia. Este pues es el apellido de la doctrina de esta yglesia de Dios. Euangelio de Dios, y tal, que no todos son buenos para predicarle, y antiquissimo, y prometido de Dios, y por tales testigos y encomendado a las escripturas sanctas.

Nos enim cum nullo horum indigeremus habentes solatio sanctos libros, qui sunt in manibus nostris, malluimus mittere ad vos renouare fraternitatem & amicitiam. 1. Mach. 11.

Sacras litteras nosti. 2. Timo. 3.

Y aun es aqui de notar, que este nombre Escriptura, por antonomasia y excelencia, significa la sagrada Biblia.

blia: como parece en muchos lugares. Sãt Marcos dize para que se cũpliessen las escripturas Y Sant Mattheo, no puede faltar la escriptura. Y tambien no leystes la escriptura? Y Sant Iuã, el que cree en mi, como dize la escriptura. Y Sant Marcos, errays, no sabiẽdo la escriptura. Y Sant Pablo dize, que toda la escriptura es diuinalmente inspirada y reuelada. Y con razon se llama assi la sagrada Biblia, la escriptura: porque el escriuir se inuẽto no solo para hazer memoria como quiera, sino para hazer memoria de verdades, que no para hazer memoria de mentiras y falsedades: porque estas, antes conuiene oluidarlas. Sino para que no se oluidassen las verdades tan necessarias y conuenientes al bien delos hombres. Y por esto fue necessario, no soloque se predicassen: empero que se escriuiessen los mysterios de nuestra Fe assi en el Testamento viejo, como en el nueuo. Y no solo para memoria de las mercedes que Dios nos hizo en todo tiempo, y en especial en el tiempo de gracia: y paraque no se oluidassen los dichos y hechos del Señor: sino ãbien para conuencer a los hereges, y descubrir y condẽnar por la verdad delas sanctas escripturas, sus errores y heregias. Pues porq̃ es tã anexa la verdad a la escritura, pues es su fin: y la sagrada Biblia es de pura verdad: por esso se dize por excelencia, la escriptura. Empero en este lugar, que hemos declarado, quiso el Apostol ponerle este renombre de sanctidad, llamandola las escripturas sanctas, por la razon ya dicha: y tãbien, porque no solamente enseñan verdad, como hemos visto: empero tambien nos enseñan sanctidad. Las quales calidades del Euangelio, todas, y cada vna de por si, dizen la infalibilidad y firmeza de la celestial Sabiduria que ay en esta sancta yglesia.

Marci. 14
Matth. 21
Ioan. 7.
Marci. 12.
1. Timo. 3.

Con.

CAPITVLO TREYNTA Y SEYS, EN QVE *se declara mas de quan infalible verdad es el Euangelio.*

ES de tã inefalible verdad, la doctrina del euangelio, q̃ se espãta y marauilla el Apostol delos Galatas q̃ se huuiessen algũ tãto desuiado de doctrina euãgelica, q̃ vnavez auiã recibido de la yglesia. Y assi enojado cõ ellos, y reprehendiẽdolos, no solamente de inconstantes: empero juzgandolos de faltos de juyzio y de razon, les dize. Estoy marauillado que assi tan presto, y tan facilmente, como gente sin sentido, y sin razon, y q̃ por persuasion de hõbres, os ayays transpassado de Dios padre, que os llamo a la gracia de Christo, que assi llama al euangelio, como ya hemos visto. Y valos el Apostol certificando de la verdad infalible del euangelio. Y assi vsa de terminos que persuaden esto. Y por esso llama apartarse de Dios, al apartarse de la doctrina del euangelio que auian recebido. Y llama tambien al euangelio, gracia de Christo para certificarles como ello es verdad, que es don de Iesu Christo, y merced suya auernos lo el enseñado, y auerlo nosotros creydo. Para que por aqui entendiessen, como es celestial y sobre natural la verdad del euangelio. Y aun añade, no solamente me marauillo de que ayays en parte dexado este euangelio de Christo, al qual Dios os llamo, empero de que os ayays passado a otro euangelio. Y dize a otro euangelio, no porque lo era, sino porque era otro el sentido que ellos le dauan, del que tiene la yglesia. Y porque assi llamauan aquellos falsos Apostoles a su doctrina, por autorizarla, como lo hazen aora los hereges. Y por esso lo declara luego el Apostol, y aũ

Miror quod sic tancito trãsferimi ab eo quam vos vocauit in gratiam Christi in aliud Euangelium, quod non est aliud, nisi sũt aliqui qui vos conturbant & volunt cõuertere Euãgelium Christi. Galat. 1.

parece que se corrige, por auerle llamado otro euangelio. Y assi dize. Lo qual no es otro euangelio. Quiere dezir, que no ha de ser llamada aquella doctrina euangelio, porque no ay otro euangelio, ni ay mas de vn euangelio, como se vio en el capitulo passado. Porque quando nosotros dezimos, euangelio de Sant Mattheo, y euangelio de Sant Iuan, y de Sant Marços, y de Sant Lucas, no queremos dezir que ay muchos euangelios, porque solo es vno el euangelio, sino que estos quatro sagrados escriptores con vn mismo espiritu, y milagrosa concordia cada vno de por si, y en diuersos tiempos, sin estar hechos de concierto, predicaron y escriuieron vn mismo euangelio, como delicadamente, y con espiritu de Dios los figuro el Propheta Ezechiel en aquellos sanctos, quatro animales, que siendo cada vno de por si, tenia cada vno quatro caras, que significauan los quatro principales mysterios de Christo. Empero las mismas caras que vno tenia, tenian todos quatro. Porque los mismos mysterios escriuio y predico el vno, que el otro, en su historia. Esto declara el glorioso doctor Sant Gregorio efficacissimamente, como se entiende de los sanctos quatro euangelistas. Y tambien Sant Hieronymo declara que aquellas quatro sortijas de oro que Dios mando hazer, y poner en las quatro esquinas del arca del Testamento: por las quales se pudiesse lleuar el arca de aquellos mysterios, de vna parte a otra, erā vn lexos de los quatro euangelistas, que por diuersas partes del mundo auian de lleuar la fe, y conocimiento de los mysterios de Christo. Y sus quatro euangelios, son las quatro esquinas y angulos, que abraçan y tienē firme el arca de las riquezas de Dios, y guardā fielmēte sus mysterios, para que por ellos se puedan conuencer los here- Gregorius. Hierony.
ges, y

Exodo. 25. ges y enemigos de la verdad. En las quales estauan fixadas aquellas quatro sortijas, que por mandar Dios que fuessen de figura circular, que es perfectissima, quiso significarnos la perfection de verdad y virtud que Dios auia de poner, no solo en las personas de los quatro Euangelistas, empero tambien en sus quatro euangelios. Porque los sanctos quatro Euangelistas, hasta la muerte estuuieron fixos y firmes en sus quatro euangelios, que escrimeron, y predicaron. Y tambien como lo apūta S.

Hierony. Hieronymo, aquel rio que salia del paraysο, para regar el mismo parayso, symbolo era del sacro Euangelio de Christo: que sale de la misma yglesia delos fieles, enquāto hombre: para la regar ŷ hazer fructificar. Y aquel rio se diuidia despues en quatro rios, para regar toda la tierra.

Genesis. 2. Empero toda era vn agua que nacia de aquel solo rio. Porque aunque son quatro los Euangelistas, y quatro sus euāgelios: empero todos quatro son vn solo euāgelio de Christo, y vna misma doctrina de Fe, que sale de la cabeça y fuente de la yglesia, que es Christo hijo de Dauid, para aprouechar a todo el mundo. Y a esto hizo manifiesta allusion el espiritu sancto por Salomō diziendo de vn hijo de Dauid poderosissimo, que auia de reynar eternalmēte. El qual cōsta ser Christo, cuya sabiduria, y euāgelio cōpara al agua de aq̃llos quatro rios. Phison, Tigris, Euphrates, y Gion, cō la qual auia de regar y hinchir toda la tierra. Y luego dize la mesma Sabiduria del padre. Como agua encañada sali del Parayso, quiere dezir, q̃ del rio del parayso, el qual rio era symbolo de Christo, salio este euāgelio, como agua encañada, y se repartio despues en los quatro rios, q̃ sō los quatro euāgelistas, o los quatro euāgelios. Y q̃ dixo. Yo regare aq̃l mi huerto y la variedad de sus plantas, llamādo a la ygle-

Posuit Dauid puero suo excitare regē ex ipso terussurum, & in trono honoris sedentem in sempiternū. Quinimo et quasi Phisō. Et sicut aquæ ductus exiui de paradiso. Ecclesiast. 24.

yglesia huerto, o Paraýso suyo. Alludiendo a aquel parayso terrenal, Y aũ a aq̃llo tãbien allude en los cãtares llamando a su hermana, y esposa la yglesia, huerto cercado, en el qual ay fuente sellada, que es Christo, y su euangelio. Y que sus corrientes son como las del Parayso. Quiere dezir, que como aquella fuente, o rio del Parayso, se deriuaua en aquellos quatro rios, para regar toda la tierra, assi el euangelio que Christo predico a su yglesia, se deriuo en los quatro euangelios, para que se predicasse el euangelio a toda criatura. Por esso pues affirma aqui el Apostol Sant Pablo, que sola la doctrina de Christo es euangelio, y toda doctrina, que es fuera de esta, no merece el nombre de euangelio, porque euangelio, es doctrina de Dios: y por tanto de infalible verdad. Y queriendo el Apostol boluer a los Galatas a la verdad del euangelio, por acariciarlos echa mas la culpa desta su mudança a los falsos apostoles, que a su inconstancia, o falta de sentido, y assi les dize. Mas yo pienso que ansi lo entendeys, como ello es verdad, sino que ay algunos que perturban la tranquilidad de vuestra fe, y quieren conuertir el euangelio de Iesu Christo, en otra doctrina, y trastornarlo de su verdadero assiento, y sentido, que es el que os hemos euangelizado. Y para certificarnos del todo de la infalible verdad del Euangelio, añade vn encarecimiento marauilloso, diziendo, empero aunque nosotros mismos, o algun angel del cielo (si fuesse possible) os euangelizare, o predicare alguna doctrina contraria o que no tiene que ver ni viene bié con la q̃ os hemos euangelizado, lo aueys de tener por anathema, y descomulgado, y apartado de vosotros, como ya os lo diximos, y os preuenimos primero.

Cantico .4.

Scilicet nos aut angelus de cælo, euãgelizet vobis preter q̃ euangelizauimus vobis anathema sit, sicut prædiximus Ad Gala. supr.

Mucho es de aduertir, que haze aqui el Apostol de

repetir este vocablo de Euangelio, que es vocablo Griego, y quiere dezir, segũ hemos visto, buena nueua: y assi lo haze en las demas epistolas, que parece cierto que se saboreaua tanto en el: y le era tan dulce, que no lo queria dexar de la boca. Y la razon es por los grandes bienes que este vocablo, Euangelio, cifra en si, segun vimos en el capitulo passado. Y el primero que lo tomo en la boca: y lo pronuncio al mundo, fue el angel, como parece por Sant Lucas: quando el angel aparecio a los pastores, y les dixo. No querays temer, que no ay de que: sino de que os gozar. Porque mirad, y abrid los ojos, q̃ os euangelizo vn grande gozo: tan grande que alcançara su parte del a todos los pueblos del mundo. Y las buenas nueuas son (porque declara la significacion del vocablo, Euangelizar) que oy en este dia, os es nacido el Saluador: el qual es el Christo, Señor vniuersal: y en la ciudad de Dauid, como os estaua prometido. De donde consta, que euangelio, quiere dezir, buenas nueuas del Cielo para todo el mundo. Y por tanto, pues viene del Cielo, es de infalible verdad. Por esso el Apostol se regala tanto en este vocablo, Euangelio, que no haze sino repetirlo. Y assi le llama tambien, escriuiendo a los Colossenses, palabra de verdad del Euangelio, tan anexa es la verdad al Euangelio.

Nolite timere, ecce enim euangelizo vobis gaudiũ, magnũ q̃ erit omni populo: quia natus est vobis hodie saluator, qui est Christus Dñs, in ciuitate Dauid Luc. 2.

Quã audistis in verbo veritatis euangelij, q̃ peruenit ad vos. Co. 1.

Boluiendo pues al encarecimiento del Apostol, de quan infalible verdad es el Euãgelio: es de notar que afirma esto el Apostol con tanta seguridad, porque sabia el muy bien, que el euangelio que les auia predicado, lo auia el recebido por especial reuelacion del Señor, como se lo dize a los mismos Galatas. Hago os saber hermanos, que el euangelio que os ha sido euangelizado por mi, es de infalible verdad, porque no es segun juy-

Notũ enim vobis facio fratres euãgeliũ, quod euangelizatum est a

zio, orazon humana, que yo ni lo recebi de algun hombre, ni lo aprendi de algun hombre, sino por especial y milagrosa reuelacion de Iesu Christo. Y aun tambien nos lo assegura tanto, porque sabia el en general, que los sagrados escriptores, no solamente predicaron y escriuieron verdad: empero sabia que Dios les hazia, como euidencia de lo que les reuelaua, y los hazia certissimos, de que predicauan y escriuian verdad. Y por esso en la escriptura sagrada, los Prophetas se llaman videntes: como parece en el libro de los Reyes, y en otros muchos lugares de ella: y sus Prophecias se llamã, visiones, por la euidencia que tenian de ser verdad lo que prophetizauan, y escriuian. Assi el Euangelista Sant Iuan affirma de si mismo, al fin de su Euangelio, diziendo. Y el sabe muy bien que dize verdad: para que tambiẽ vosotros creays que lo que os dize y escriue, es de infalible verdad. Y es mucho de considerar, que en estas palabras, habla el Euangelista de si, como de tercera persona, porque no dize, yo se muy bien que en esto que os he escripto, digo verdad: sino como si otro hablara, o escriuiera del, dize. Y el sabe biẽ que dize verdad. Del qual estilo de hablar se muestra bien, ser el Euãgelio de infalible verdad: porque muestra claramente el Euangelista, que no era el, el autor, ni dictador de aquel euangelio sino solamente era secretario del espiritu sancto, y el diuino espiritu, el autor, y el que le dezia y reuelaua lo que auia de escreuir. Assi, como si vn grãde escriuiesse a otro. y dixesse al cabo de su carta, y fulano mi secretario besa a V. M. las manos. Claro esta que el secretario no escriue en su proprio nombre. Yo beso las manos de vuestra señoria. Porque sabe euidentemẽte, que no es el, el autor de aquella carta, sino su amo, si no dize, lo que su amo le dicta, y fulano,

me, qui nõ est secundũ hominem, neq; enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per reuelationẽ Iesu Christi sup.

1. Regũ. 6.

Et ille scit quia verũ dicit vt & vos credatis. Ioann. 19.

lano mi secretario besa a V.M. las manos. Assi San Iuan no dize, yo se que escriuio y digo verdad, sino dize al mũdo a quien escriue su amo, lo que el espiritu sancto, hablando de su secretario, le dezia. Y mirad que el dize cosas verdaderas: para que tambien vosotros las tengays por tales. Y es esta verdad tan cierta, que el espiritu sancto, es el que ditaua y hablaua, y los sagrados escriptores eran solo sus secretarios, que si bien se mira, y lo que remos aduertir, en todos ellos se hallara este estilo de dezir, y escreuir. Y assi tambien Sã Mattheo escriue de si mismo, diziendo de Christo. Vio Iesus vn hombre assentado a la tabla de su officio: que tenia por nombre Mattheo, y era el mismo. De manera que no dize como autor de aquella escriptura, y vio me Iesus assentado a mi tabla; el qual me llamo Mattheo: sino dize lo que el espiritu sancto le dictaua, y manifestaua al mundo, y vio Iesus hombre assentado a la mesa de su officio. Mattheo por nombre. Lo mismo haze el propheta Ezechiel diziendo de si mismo.. Fue hecha y dirigida la palabra de Dios a Ezechiel hijo de Bucci, que era sacerdote, y era el mismo. Y aun parece que aqui el Propheta declara mas el mysterio: porque dize, que el Señor era el que hablaua, y que lo que escriuia, era palabra, no suya: sino del Señor y el, el que escriuia y seruia de secretario al Señor. Y quasi en todos los sagrados escriptores se hallara esta figura de escriuir y de hablar. Y assi dizẽ en el principio. Hæc dicit Dñs, estas cosas dize el Señor, que no las digo yo. Y por este estilo de dezir y escriuir, se manifiesta que Dios es el autor de lo que escriuen: y ellos sus secretarios. Porque para escriuir cada vno de los Euangelistas el euangelio, fueron necessarias tres cosas. La primera, tener facultad de Dios para ello. Lo segundo,

Vidit hominem sedentem in thelonio, Mattheũ nomine Matth, 9

que

que Dios especialmente lo mouiesse e inclinasse a escriuirlo. Lo tercero, que actualmente lo guiasse, dictando a su espiritu lo que auia de escreuir: concurriendo có el para que no errasse. Assi como vn Señor haze a vno su secretario, que es dalle facultad para aquel officio. Lo segundo, es necessario llamarlo para escriuir. Y lo tercero, dictarle lo que quiere que escriua. Y escriue no en persona propria sino en persona de su amo. Y assi San Iuan, en nombre y persona del espiritu sancto, y de toda su yglesia, y no en su nombre, affirma tambien al cabo de su euangelio, diziendo. Este es aquel vnico discipulo, el qual testifica ser verdad todas estas cosas, y las escriuio, porque quien puede ser mejor testigo de lo que escriue el Señor que su mismo secretario: Assi que el fue secretario, y testigo. Demanera que le dezia el espiritu sancto: lo que el escriuia. Y haziendo el espiritu sancto vn cuerpo con el Euangelista, y con su yglesia donde mora, añade. Y sabemos de cierta sciencia, que es verdadero este testimonio del. Deste lugar consta de quanta autoridad es la yglesia, y con quanta razon affirmo el glorioso padre Sant Augustin, aquella celebre sentencia. No creyera yo al euangelio si la autoridad de la yglesia no me lo mandara: porque aqui la yglesia, es la que aprueua al euangelista, y a su euangelio, y nos intima que Sant Iuan fue el euangelista que lo escriuio, y que es verdad este su euangelio, y assi por la yglesia creemos al euangelio.

Hic est discipulus ille qui testimonium perhibet de his, & scripsit haec, & scimus quia verū est testimonium ei9.

Augustinus in epistola contra epistolam fundamēti.c,5.

Pues porque el Apostol Sant Pablo sabia esta verdad, en especial de si, y en general de todos aquellos, por quien Dios hablaua y escriuia las verdades necessarias, para la saluacion humana. Portanto con tanta seguridad affirma ser infalible, e inuariable la verdad del euangelio

gelio, que auian los Galatas recebido de la yglesia. Y como cosa tan importantissima, les torna a repetir aquel encarecimiento, diziendo. Y aora os lo tornamos a dezir, que si alguno, de Dios abaxo, sea quien fuere, os huuiere euangelizado algo, que no venga bien justo, y al talle de la doctrina del Euangelio que aueys recebido, por mas Apostol que se diga ser, y por mas sabio, y angelico que sea, no le creays. Y aũque fuessemos nosotros mesmos los verdaderos Apostoles, si pudiesse ser, auiades antes de pensar que auiamos perdido el juyzio, o la gracia del apostolado, que creer otra cosa dela que primero os auiamos euangelizado. Porque aunque el Apostol se pudiesse mudar: no se puede mudar la verdad que os euangelizo. Y assi affirma el mismo Apostol, que el verdadero y legitimo vso del don de la prophecia, es seguir la razon de la Fe. Demanera que por mas dõ de prophecia que parezca alguno tener, si lo que propheti za, o declara, o interpreta, no es conforme a la razon de la Fe, quiere dezir, que no viene bien con la fe de la yglesia, alo menos quanto a aquello, no es verdadero, sino falso propheta. Y portanto dize aqui, si alguno vuiere tal, sea anathema. Y haze aqui el Apostol manifiesta allusion a lo que mando Dios por Moysen en el Deuteronomio, diziendo. Si de entre vosotros se leuantare algun propheta: o que dize auerle Dios hablado en sueños, no embargante que para acreditar su persona y palabra, preuenga con dezir algunas señales milagrosas q̃ sucederan, y algunos portentos o prodigios repugnãtes al orden de naturaleza, aunque succedan assi, si juntamẽte con esto te dixere, vamos y sigamos doctrina nueua, y adoremos dioses agenos, los quales tu ignoras. No creas las palabras de aquel propheta, o soñador. Demanera

Et nunc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit præter id quod accepistis, anathema sit Ad Ga. 1.

Siue prophetiam secundum rationem fidei. Romá. 12.

Si surrexerit prophetes in medio tui, & non adhærebit de illo anathemate quicquã in manu tua. Deut. 13.

nerá que por mas Propheta que parezca ser, y por mas milagros que haga, y por mas succeſſos eſtraños q̃ prophetize: y ſalgan verdaderos, no lo creas. Sino antes pẽſad que el Señor Dios vueſtro, permite que aſſi ſeays tẽtados, por aquel ſoñador, para que ſe vea ſi le amays de todo vueſtro coraçon, y de toda vueſtra anima o no. Si no ſeguid ad Señor Dios vueſtro, verdadero: que no ay otro que lo ſea, y a el temed, y ſus mandamientos guardad, y oyd ſu boz. Y manda Dios finalmente que aquel propheta, como fingidor de ſueños, les ſea anathema, el y todas ſus coſas: y muera por ello. Y anathema es vn vocablo eſpecial a los Hebreos, como lo aduierte aqui S: Hieronymo, el qual ſignifica extrema deteſtacion. De manera que quiere dezir el apoſtol, ſea el tal deteſtable, deponelde de teſtigo, como a mentiroſo, o ſoſpechoſo, y no digno de Fe: y apartaos del, como de enemigo de vueſtra ſalud Excluyẽdo pues a los miſmos Apoſtoles, excluye a todos los hõbres demas, quãto mas a los hereges y ciſmaticos. Y excluyendo a los angeles del cielo, excluye a los Angeles del infierno que ſon mentiroſos y los cathredaticos de los hereges e infieles, como ya vimos, pues que dixo, que aunque ſean los Apoſtoles, o algun angel del Cielo, el que les euangelizare deſpues otra coſa, no le creyeſſen. Excluyendo pues los hombres de la tierra, y aun los Angeles del Cielo, y por conſiguiente todos los demas, ſolo reſtaua Dios a quien excluyr y exceptar. Empero eſto dexolo el Apoſtol por euidẽtiſſimo. Porque, como el miſmo dize, es impoſſible mentir Dios, porque es la ſũma verdad, y el autor del Euangelio: y la miſma razon natural enſeña, que la verdad no puede mentir, como la negregura no puede ser blancura. Conſta pues de la infalible verdad del Euan-

Hierony.

Impoſsibile eſt mẽtiri Deum. Hebrço. 6.

gelio que predicaron en la yglesia Christo y sus Apostoles, escogidos del para este effecto. Y que este euangelio no sufre doctrina falsa, ni sospechosa, y que no tenga vezindad con la verdad ya conocida y determinada por la sancta yglesia, que succede a los sanctos Apostoles de Christo.

CAPITVLO TREYNTA Y SIETE, COMO *no se puede dar razon natural aparente para no creer este Euangelio: y se da efficacissima para lo creer.*

DE LO que hemos dicho atras se infiere asaz la verdad, y sanctidad de la ley Euangelica, empero allende de ser tan iustificada en si misma, y de ser su legislador tan amigo de sanctidad y de verdad, y tan enemigo de lo contrario, esta claro que no se puede dar razon, que tenga alguna aparencia para no creer el Euangelio. Esto affirma Dauid de los mandamientos desta ley, diziendo. Tus testimonios Señor, que nos testifican tu voluntad, y quien tu eres, son muy creybles, y no ay razon para no creerlos. Quiere dezir. Las circunstancias Señor mio de tus misterios y mandamientos, los hazen muy creybles. Tanto, que ya que no nos hazen euidencia de su verdad, nos la hazen de su credulidad. Que ya que no vemos por vista de ojos ser verdaderos, alomenos vemos euidentemente que son muy creybles, que no ay razon para no creerlos. Y en especial del mandamiento del amar a Dios, dize el glorioso padre Sant Augustin. Señor mio, que soy yo para ti, que me mandas a mi que ame a ti? que soy yo para ti? que bien se te puede pegar de mi, que con tanta instançia quieres que te ame? Que

Testimonia tua credibilia facta sunt nimis. Psal. 92.

Augustinus. Dñe quid tibi sũ quia iubes me diligere te;

te va

te va en ello Dios mio? claro esta que nada a ti: y mucho a mi. Empero si como lo lleuas Señor por via de mandamiento, lo lleuaras por via de ruego: pensara que te yua la vida en ello: y no menos que tu ser y tu deidad. Empero mandandome que te ame, significas mi natural obligacion: y tu vniuersal señorio. Y que tu no solo eres Señor de los cuerpos: sino tambien criador de las almas. Que no eres Señor tan corto como los otros, que el mũdo llama señores: porque estos como no son señores de las almas de sus sieruos: tampoco lo pueden ser de los actos interiores del alma: sino solo de los actos y obras exteriores del cuerpo. Y assi no puedẽ mandar a sus sieruos, ꝗ los creã, ꝗ los amen, ꝗ esperen en ellos. Y quando ellos mãdassen estos desatinos, sopena de pringallos, los sieruos se podrian reyr de ellos: porꝗ no puedẽ ellos ser juezes de lo que passa en su alma, para aueriguar si los creen, o no, y si los aman, o no. o si esperã en ellos, o no. ni los sieruos tienen essa obligacion: sino a seruirles con los cuerpos y sus operaciones. Y aũque los sieruos quisiessen en esto obedecerlos, no podran creerlos, ni amarlos, ni esperar en ellos, si no viessen en ellos razon porque. Empero tu Dios mio, como eres tambien Señor de las almas eres Señor de sus obras interiores. Y por este natural derecho que tienes, nos mãdas que te creamos, que te amemos, ꝗ esperemos en ti. Tu solo eres, Señor total mio, y tienes este natural derecho por titulo de criador mio, y aun de Redemptor mio. Y tu solo lo puedes mandar, y lo mandas para nuestro prouecho, que no para el tuyo: y en nosotros ay esta natural obligaciõ de obedecerte en todo, como a Señor de todos, y de todo. Y con mucha razon: porque no es razon que se ame la summa bõdad? no es razon que se crea la summa ver-

dad? no es razon que se espere la summa fidelidad y felicidad? claro esta que es summa razon. Pues por esso tambien, segun razon, es naturalmente muy digno de castigo, quien no quiere querer tanta bondad, y quien no quiere creer tãta verdad. y quiẽ no quiere esperar en tãta fidelidad y felicidad. Pues tu solo eres Señor a quien, segun razon, todos deuemos creer, sin sospecha de q̃dar engañados: y tu solo aquien todos deuemos amar, sin recelo de algun mal. Y tu solo en quien todos hemosde esperar, sin temor de quedar burlados, y frustrada nuestra esperança. De lo qual consta quã razonables sonlos preceptos de la Fe, Esperança, y Caridad, y por consiguiente de toda la ley de Dios.

Empero que se de tambien razon efficacissima, para creer en general al Euangelio y razon muy natural, lo pretẽdemos aqui prouar. Porque como dize Aristoteles, tres cosas ay que nos obligan a creer ser verdad lo que alguno nos dize: aunque no nos hable demonstratiuamẽte. Quiere dezir, q̃ aunque noveamos ser verdad lo que el tal nos affirma: quedamos obligados segun fuerça de razon, a creerle, y nos queda cerrada lapuerta detoda escusa para no creerle. Y estas trescosas dize Aristoteles que son, sabiduria, bondad, y amor. Demanera, que si vno es sabio, y virtuoso, y soy cierto que me quiere bien: quedo yo cõpellido depura razõ, a creerle: y no puedo hallar. ni allegar razõ alguna para no creerle. Lo qual consta claramente, porque si es sabio, sabra lo que dize: y si es bueno, no mentira ni engañara: y si me quiere bien, dezirme ha lo que me cumple. Lo qual se prueua claramente, porque por faltar estas tres cosas o alguna de ellas, terniamos razon, para no le creer. Porque aunque sea bueno, y me quiera bien, si es ignorãte,

Aristot. 2. Rhetoricorum.

con

con razon podre sospechar, que se engañara, y que pensara el que es assi, lo que dize, y no lo sera. Y si es sabio, empero malo, con razon podre pensar que me quiere engañar, por algo que pretende, y que me miente: y si es sabio y bueno para otros, empero enemigo mio, cō razon no le creere, porque pēsare, que por quererme mal me dize aquello. Y assi Salomon nos lo aconseja, diziēdo. Nunca creas, ni te fies jamas de tu enemigo. Empero quando todas aquellas tres cosas jūtas caben en vno, no ay porque no creerle De donde se sigue nuestro intento, que no ay razon para no creer el Euangelio. Y q̄ la ay efficacissima para creerlo. Esto quedara manifiesto, si prouamos la marauillosa sabiduria, la insigne bondad, y el singular amor que Christo tuuo a los hombres. Y quiere hazer esta prouança, para que quede mas cierta, cō sus mismos enemigos: y a ellos solos presentar por testigos, porque esta razō quede libre de toda sospecha. Lo primero, que su saber y verdad fue tal, que puso espāto a los mas sabios del mundo, consta por Sant Iuan. Porque estando el Señor enseñando al pueblo las verdades catholicas, dize Sant Iuan. Que se admirauan los Iudios, los Phariseos, y los doctores de la ley, diziendo. Como este sabe letras, como nunca las aya aprendido? quieren dezir. Nosotros conocemos a este desde niño. Y aun como refieren los otros Euangelistas Sant Matheo, y Sant Marcos, dixeron. Donde a este tanta sabiduria? nosotros lo conocemos, y sabemos que es vn official, y hijo de official, y que en esso ha entendido desde mochacho: y nunca ha aprendido algunas sciencias, como pues es tan gran letrado y sabio: que conuence y haze callar a los muy sabios? Y con el odio que le tenian, no querian tomar en la boca su nombre, sino deziā. Como este?

Non credas inimico tuo in ęternū. Eccl. 12.

Admirabātur Iudęi dicētes, quomodo hic literas scit, cū non didicerit. Respondit eis Iesus & dixit, mea doctrina nō est mea, sed eius qui misit me. Io. 7. Matt. 13. & Marci. 6.

mo este? de donde a este? y aunque esto dezian vnos a otros entresi, pareciẽdoles que no los podia oyr, empero el Señor, a quiẽ todos los secretos erã publicos, fuesse para ellos, y respondioles a su duda, diziendoles. Mirad, mi doctrina no es mia, sino del que me embio. Las quales palabras pondera mucho el glorioso padre Sant Augustin, porque parece contener cõtradiction, dezir. Mi doctrina, no es mia: porque dize que es suya: y dize que no es suya. Quiere dezir el Señor, no es mia: porque no era humanamente inuentada del ni aprendida de hombres. Y dize es mia, porque me la dio el padre, y me la infundio en el alma, para enseñarla al mundo. De manera que es doctrina milagrosa, y milagrosamente enseñada: y diuina, que no humana. Dios, dize, que me embio al mundo hecho hombre: el es el autor de esta doctrina y el que me la enseño. Y en el mismo capitulo dize el Euãgelista. Que como los principes, y los phariseos embiassen sus ministros y officiales de justicia para que lo prendiessen: y traxessen ante si al Redemptor, dize que aquellos ministros de justicia lo hallaron doctrinando, y predicando, y que no pudierõ acabar consigo de echarle mano. Y boluiendose, les dixerõ los phariseos. Porq̃ no lo traxistes? Y respondieron. Iamas sabio, ni doctor de la ley, ni hõbre humano, hablo como este habla. De manera que sus mismos enemigos, y los que le yuan a prender le confessaron por hombre, cuyo saber era mas diuino, que humano. Y aun mas a la clara en otra parte, para cogerle en palabras, y acusarlo a Cesar, le dixerõ. Maestro. No le llaman maestro, porque ellos le huuiessen dado el grado de magisterio, sino porque sin embargo de lo mal que estauan con el, conocian que Dios le auia enseñado, y hecho maestro milagrosamente. Y assi lo con-

Nunquam sic locutus est homo sicut hic loquitur. Io. 7.

Magister, scimus quia verax es, & viã Dei in veritate doces, & quia non est tibi cura de aliquo: non enim respicis personas hominum. Matth. 22.

lo confesso Nicodemus doctor de la ley, diziendole: Maestro, sabemos que de Dios veniste hecho maestro. Donde cófiessa no solo lo que el sentia, porque era bueno, y porque estaua desapassionado: sino tambien lo que sentian los otros sus compañeros, y maestros: quãdo hablauan entre si desapassionadamente. Y por esso dize en plural, Maestro, sabemos que de Dios veniste maestro. Y assi le dixeron. Maestro, que por tal te tenemos. Y por tanto sabemos que eres verdadero: y que sueles siempre dezir verdad, toque a quié tocare. Y que el camino y verdad de Dios, lo enseñas de verdad. Y dizen esto, porque aunque todos los doctores y predicadores catholicos enseñã el camino de Dios, que es enseñar la verdad: empero no todos enseñã la verdad de verdad. Porque algunos enseñan la verdad de mentira y de burlas. Quiero dezir, que enseña a otros la verdad que ellos no aman ni siguen. De manera que no son verdaderos prophetas, y predicadores del verdadero camino de Dios: sino hazen personas, fingen, y representan Prophetas y predicadores. Empero los que, con gran afficiõ q̃ tienen a las verdades de Dios, hazen lo q̃ dizen, y lo enseñan: estos enseñã la verdad de verdad. A estos tales llama el Señor grandes, diziendo. El que hiziere mi ley, y haziédola, la enseñare a otros, que es enseñar la verdad de verdad, este sera con razon, apellidado grande, en este Reyno celestial. Pues a estos tales, que enseñã la verdad de verdad, llama nuestro Redemptor grandes y de estimar, porque son los que hazen fructo en la yglesia. Quiere significar que los otros son nadie, y de despreciar de la yglesia, como el Señor se lo amenaza, diziendo. Por lo qual yo os di, para que os desprecien, y seays los mas abatidos, de todos los pueblos donde morare-

Rabi scim⁹ quia a Deo venisti magister. Io. 3.

Qui autem fecerit & docuerit, hic magn⁹ vocabitur in regno cœlorum. Matthæ. 5.

Propter q̃ & ego dedi vos contemptibi-

des. A esto haze allusion el Señor, diziẽdo. El que quebrantare vno de estos mandamientos, y cõ su mal exemplo, y palabra enseñare a otros a los quebrãtar: sera despreciado y tenido por nadie. Y habla de los predicadores. Empero estos enemigos del Señor confiessan del, q̃ enseñaua el verdadero camino de Dios, muy de verdad, muy de veras. Notanle tambiẽ de otra singular virtud, q̃ ha de tener el predicador Euangelico. Y q̃ atrueco de dezir la verdad de verdad, no era acceptador de personas. Que esso se le daua que la verdad tocasse, o amargasse al Rey, que al vassallo: atrueco de enseñar la verdad. Queda pues prouada la sabiduria de Christo. Y ser su saber verdadero y diuino mas que humano, y prouado por sus mesmos enemigos.

les & humiles omnib' populis. Malac. 2. Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis & docuerit sic homines, minimus vocabitur in reg. no cælorũ. Matthæ. 5.

De su bondad de nuestro Redemptor y Señor, tambien dan testimonio sus mismos enemigos. Porque como dize Seneca, conuence a los malos la perseuerante bondad del bueno, porque la confiessan, aunque no quieran Lo qual parece por aquella pregunta que el Redemptor hizo a sus discipulos. Quien dizen los hõbres, que es el hijo del hombre? Respondieron los discipulos los desatinos que los Iudios pensauan: y dixeron fielmẽte, lo que les oyan dezir a los Iudios. Señor vnos dizen que soys el baptista Iuan, otros dizen que Elias, otros q̃ Hieremias, o alguno de los otros sanctos Prophetas passados. Aunque no quieren confiessan aqui la marauillosa bondad y sanctidad del Señor, pues aun condemnando su persona, confessauan su bondad. Porque ninguno dixo que fuesse Saul, ni otro mal Rey de los passados, o que fuesse Balan Propheta malo, o alguno de los malos prophetas passados. Sino que vnos dixeron, que era aq̃l Santo Elias zelosissimo de la ley de Dios, otros Hieremias,

Seneca, vincit enim ma los pertinax bonitas.

Quem dicunt homines esse filium hominis? At illi dixerũt, alij IoannẽBaptistam, alij autem Heliã, alij vero Hieremiã, aut vnũ ex prophetis. Matth. 16.

mias, varon sanctissimo, que fue aserrado por predicar la verdad, otros aquel móstruo de toda sanctidad, el Baptista Iuan. Este testimonio solo bastaua para prouar la opinion que los mismos enemigos tenian de la bondad de Christo, quando hablauã desapassionadamente. Empero oyamos otros testimonios, que postran por el suelo toda la malicia y sospecha humana. El mismo juez iniquo, que condemno al Señor a muerte, queriendose excusar de executar la sentencia, se laua las manos delãte los enemigos de Christo, y dize. Yo me manifiesto innocente, y lauo mis manos de culpa que tenga, en la muerte de este justo. Vosotros aureys mirado la culpa q̃ tiene: que yo por justo lo doy, y lo confiesso. Y aũ Iudas el mismo que lo vendio y entrego, quando abrio los ojos, que la cobdicia le auia cerrado, buelue los dineros a los sacerdotes, diziendo. Peque vendiendo os, y entregando os la sangre del justo. Y aun el mismo demonio, teniendo ya alguna vislumbre, de que le auia de yr mal con la muerte de Christo, que el le auia procurado, puso en la fantasia a la muger de Pilatos, que le auisasse, no fuesse parte en aquella muerte, diziendo. No tẽgas que ver en la muerte de aquel justo. El qual recaudo consta que fue del demonio, por aquel medio. De manera que no solamente los enemigos del Señor, sino el mismo juez que lo condemna, y el mismo traydor que le vende, y el mismo demonio q̃ le auia solicitado la muerte, cõfiessan y testifican aunq̃ no quierã, ser bueno y justo.

Innocens ego sum a sãguine iusti huius vos videritis. Matth. 27.

Peccaui tradens sãguinem iusti. Matth. 27.

Nihil tibi et iusto illo multa enim passa sum. &c. Matth. 27.

No resta sino prouar tambien con sus mismos enemigos el amor que Christo les tenia en lo interior, y las buenas obras que les hazia en lo exterior, las quales erã bastantes y efficaces testigos de su amor interior que les tenia. Porque queriendole vna vez apedrear, los detuuo, y

Multa bona opera operatus sũ vobis, propter ꝙ horũ vultis me lapidare? respondẽrunt. De bono opere non lapidamus te sed de blasphemia, quia cũ homo sis, facis teipsũ Deũ Ioan. 20.

uo, y les dixo. Muchas buenas obras os he hecho, y obrado entre vosotros: alumbrando vuestros ciegos, dando el oyr a vuestros sordos, y el hablar a vuestros mudos, y la salud a vuestros enfermos, y aun la vida a vuestros muertos, qual de estas obras merece piedras? Por qual de ellas me quereys apedrear? Respondieron. No te apedreamos por las buenas obras, que nos has hecho, y nos hazes: que no las podemos negar, sino por la blasphemia: que siendo hombre, te hazes Dios. Y assi consta, q̃ sus enemigos mismos son testigos de su amor y obras, de el. Y aun estas tres cosas, que dixo Aristoteles serbastantes para creer a vno lo que nos dize, sin otra prouança que haga de ello, el Redemptor diuinamente las reduxo a vna sola, quãdo dixo a sus mismos enemigos. Quiẽ de vosotros me podra conuencer de peccado? no respõdiendo alguno porque no tenian que, les conuence, diziẽdo. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Quiere dezir. Si alguna razon podiades tener para no me creer, era ser yo malo, y por tanto indigno de credito. Empero pues nadie de vosotros me arguye de peccado, que yo aya cometido, luego por bueno me days. Y por tanto, siendo bueno, dire verdad, pues si digo verdad, porque no me creeys? De manera que reduze todas aquellas tres cosas, a ser bueno. Porque el bueno, a todos querra bien, y no nos querra engañar ni mẽtir. Y si es bueno, no affirmara lo que no sabe, ni lo falso por verdadero. Y finalmente si es bueno, tampoco affirmara lo dubdoso por cierto. Y assi les dize. Pues si no me podeys tachar por malo, y vosotros mismos soys testigos de que soys bueno luego no os dire sino la verdad que se y os es necessaria. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Assi que el Señor pues es sapientissimo, y bonissimo,

Quis ex vobis arguet me de peccato. Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi. Ioan. 3.

ſimo, y nos quiere mas que a ſi, pues a ſi miſmo ſe entrega a la muerte, por darnos la vida, luego no ay porque no creerle. De donde ſe ſigue, que queda ſu Euangelio por muy creyble. Y por eſſo dizen los doctores theologos, que aunque los myſterios de la Fe, no nos ſon euidentes, empero que nos ſon euidentemente creybles, porque no ſe puede dar razon para no creerlos, y la que eſta dada para los creer, es efficaciſſima.

CAPITVLO TREINTA Y OCHO, COMO LA razon humana naturalmente ama la verdad: y que por tenerla algunos eſcurecida, no creen la Fe.

TAn natural le es al hõbre q̃rer ſaber verdad como ala piedra apetecer deſcẽdir a ſu cẽtro, por q̃ aſſi como la piedra deſcãſa en ſu cẽtro, aſſi el entẽdimiẽto deſcanſa en hallar la verdad q̃ deſſea ſaber. Porq̃ el entẽdimiẽto y razõ humana es vna luz natural, q̃ deſcubre la differencia que ay de la verdad, a la falſedad, y de lo bueno a lo malo. Aſſi como la luz corporal deſcubre la differẽcia delos colores, y aſſi como por abſẽcia dela luz no ſe puede ſaber qual es blanco, y qual es negro, aſſi por falta dela luz de la razõ, no ſe conoce bien lo que es falſo, o lo que es verdadero. Y aſſi como es proprio dela luz corporal deſcubrir las coſas por lo q̃ ſon, y eſta le es obra natural, y eſto apetece: aſſi la luz de nueſtro entendimiento naturalmente deſſea ſaber la verdad y differenciarla de la mentira. Y por eſſo dixo Ariſtoteles, que todo hombre naturalmente deſſea ſaber, entiendeſe la verdad, porque ſaber mentiras y errores, no es ſaber ſino ignorar. De dondeſe ſigue, que ſolo lo verdadero es ſcible, y que de lo falſo, no puede auer ſciencia de por ſi. Porq̃ la verdad ſe ha con el entendimien- Omnis homo natura ſcire deſiderat. 1. Meta

Z dimien-

dimiento, como la luz cō la vista: pues asi como solo lo lucido es visible, asi solo lo verdadero es scible. Y tambien se sigue que el hombre que no tiene aquel desseo de saber verdad, desdize de hombre: y viue mas a la bestial, y por sus apetitos animales: que no a la humana, por razon natural. Y tambien se sigue, que los infieles y hereges, que no tienen este desseo libre y desapassionado de saber la verdad, esta claro que tienen peruertida la naturaleza, y dañado su entendimiento, y por tāto q̃ no se deuen fiar de su entendimiento y razon, ni del juyzio que alli se haze y determina. Y asi delicadamēte, el Apostol sant Pablo, llama a los hereges hombres de corrupto y dañado entendimiento, para poder conocer la verdad en general. Y por consiguiente los llama luego, reprobos, e inabiles para la fe. Porque pues ellos no tienen este desseo de saber la verdad, indispuestos estan para la fe. Porque el amor natural de la verdad (como presto veremos) es disposicion para la fe. Y haze en esto allusion el Apostol a lo del Psalmo, que dize. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios. Estan los tales corruptos y dañados de coraçon, y fueron hechos abominables, por obra en sus occupaciones, no ay quien dellos haga bien, ni vno. Donde el Propheta hablando de los hereges e infieles. Lo primero los nota de necios, que no creyan la prouidēcia de Dios: aquien han de dar los hombres cuenta de su bien, o de su mal. Y declarandose mas, dize. Que la causa de aquel tonto y peruerso juyzio, es estar corruptos y dañados de su coraçon, y de su razō. Y dize luego el effecto de no creer que ay Dios, a quien ayan de dar cuenta. Que hizieron obras abominables, y que en todas sus occupaciones no ay cosa buena, y que ninguno ay que haga bien. Asi que Dauid y

Corrupti mente reprobi circa fidem 2. Tim. 3.

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs suis, nō est qui faciat bonum, nō est vsque ad vnū. Ps. 13.

ſant Pablo, affirman que en eſtos eſta peruertida la naturaleza, y eſcurecida la lumbre natural de la razon.

Por tãto el Señor con ſumma moderaciõ aduierte a eſte tal peccador, diziendo. Mira que la lumbre que ay en ti, no eſte hecha tinieblas, porque no podras creer. Donde el Señor, deſſeando que todas nueſtras obras vayan acertadas, y hechas a la lumbre de nueſtro entendimiento y razon natural: y diſponiendonos a la fe, nos auiſa. Mira que en ti lumbre natural ay: para differẽciar lo verdadero delo falſo y lo bueno de lo malo. Y eſte es ſu natural apetito y deſſeo, empero mira que no eſte por ventura añublada, y eſcurecida eſta lumbre que ay en ti: porq̃ ſi aſsi es, ciego vas: y no eres bueno para juzgar de verdades: como ni el ciego para juzgar de colores. Ni eres bueno para fiarte de ti, porque no puedes dexar de yr eſtropeçando, y cayendo, y haziendote mal. Inefable miſericordia del Señor, que por tan delicado y comedido artificio quiere traer al hombre a la verdad de la fe. Empero veamos Señor mio, que remedio, ſi eſta lumbre que ay en el peccador, eſta hecha tinieblas, como la ha de ver, pues lo auiſays que lo vea? otra lumbre aura meneſter, para ver, ſi eſta lumbre eſta eſcurecida? aſsi es verdad, empero en dezir el Señor, q̃ lo veas, pues no lo puedes ver ſin otra luz: eſta claro, que ſe cõbida el, a alumbrarte. Porque es, como dize Sant Iuan. La luz verdadera, que alumbra a todo hombre que viene a eſte mundo. Y lo primero que haze eſta diuina luz es deſañublar eſſa luz que ay en ti: y aclararla, arredrando della ſus tinieblas y obſcuridad. Para que aſſi haga ſu obra natural, que es deſſear ſaber la verdad, y verla y obra la. Y aſsi la va diſponiendo para la lumbre ſobrenatural de la fe. Empero algunos no quieren admitir

Vide ne lumen quod in te eſt tenebræ ſint. Lucæ. 11.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hũc mundum. Ioan. 1.

esta luz diuina: con la qual podrian ver como su luz humana esta hecha tinieblas. Y esta es la causa de su justa condénacion. Assi lo affirma el mismo Señor, diziédo, q̃ la misma luz se vino a nosotros, q̃ no nosotros a ella, como era razon Empero para significarnos, que Dios dessea mas alumbrarnos, que nosotros ser alumbrados, dize, que la misma luz se nos vino a los ojos: empero q̃ los hombres quisieron mas estarse en tinieblas: que abrir los ojos a la luz. Donde consta, que la bondad de parte de Dios, lo justifica: y q̃ nuestra maldad, de nuestra parte, nos condemna. Porque toma el Señor elegantissima metaphora de el que huuiesse estado en tinieblas mucho tiempo, y le traxessen lumbre: y el no quisiesse abrir los ojos, para gozar de ella, y ver la verdad de todas las cosas, sino estarse en tinieblas. Quiere pues dezir el Señor. Que la luz corporal, de suyo, es tan amable, como lo dixo el sancto ciego Thobias. Que gozo puedo tener, pues no veo la luz del Cielo? y con razon. Porque la luz, no solo se da a conocer a si misma a los ojos. Empero dales a conocer todas las cosas, por lo que son: mas las tinieblas por el contrario, son muy aborrecibles en si. Y tambien por nos estoruar el conocimiento de todas las cosas, y hazernos tomar vna cosa por otra. Dize pues aora el Señor, no sera justamente condemnado a perpetuas tinieblas, el hombre que amasse mas las tinieblas, siendo de suyo y naturalmēte tan aborrecibles que la luz, siendo de suyo y naturalmente tan amable? Pues assi dize el Señor, vino la luz de la verdad al mundo, a les alumbrar su lumbre natural que antes les auia dado: porque la tenian ya escurecida. Y despues de esto alumbrarles, y enseñarles la verdad de su saluacion. Pues veamos, siendo la luz de la verdad de suyo, y natural-

Hoc est iudiciū quia lux venit in mundum & dilexerūt homines magis tenebras quam lucem. Ioan. 3.

Quod mihi gaudiū erit, quia lumen cæli non video. Tho.

turalmente tan amable, y las tinieblas de la ignorancia, y falsedad, por el contrario de suyo, y naturalmente, tan aborrecibles, no es justa la condenacion de los queamaron mas las tinieblas de la ignorancia y falsedad, que la luz de la verdad? cierto si. Empero que es la razon deste desatino? de tan peruerso juyzio? y de tan maldita ceguera? El Señor por su vondad y misericordia, abriendonos ya el camino, y començando a alumbrar la ceguera de nuestra razon, da la razon, diziendo, Que la razon deste peruerso juyzio es porque eran malas sus obras. Porque asi como los ñublados suelen escurecer al sol, aunque de suyo es tan claro, assi los peccados suelen escurecer la lumbre natural de nuestra razon, aunque de suyo es tan clara. Porque claro esta, y lo experimentamos, que la passion ciega a la razon, y la malicia añubla el entendimiento, y assi no puede ver lo verdadero y lo bueno, en aquel caso, ni apetecerlo. Y toma el Señor muy delicada metaphora, de vno que esta acostumbrado a lo obscuro, y de repente lo quieren sacar a la luz que de presente la aborrece, y no la puede sufrir, y se tapa los ojos, por no verla, holgãdose mas con la obscuridad. Assi dize el Señor, que el estar el entendimiento acostumbrado a errores, y la voluntad a vicios y peccados, les hazia aborrecible la luz de la verdad y virtud. Empero en vsar el Señor desta metaphora, nos alumbra del remedio, dando nos a entender, que de la manera que aquel tiene remedio, tambien lo terna este. Porque el remedio de aquel es salirse poco a poco de la obscuridad, e yrse poco a poco para la luz, y por aqui verna finalmente amar la luz, y aborrecer las tinieblas, a amar, lo que es naturalmente de amar, y aborrecer, lo que es naturalmente de aborreçer. Assi el remedio de este es, desa-

Erant enim eorũ mala opera, supr.

costumbrarse de el mal, y acostumbrarse al bié para des añublar la razó natural: porque desañublada y clara, no solamente vera lo verdadero y bueno, empero dessearloha y aun obrarloha. Porque tambien ay natural inclinacion y amistad entre la verdad especulatiua y la verdad practica. Porque la verdad especulatiua, es, como dize Aristoteles, vn auenirse, y ajustarse la cosa al entendimiento. Y assi la verdad practica es, auenirse y ajustarse el entendimiento a la cosa. Demanera que despues que el entendimiento conoce la cosa, que porlos sentidos se vino para el, y le parece bien, afficionarse a ella, por la voluntad: y assi se viene el para ella, a obralla. A aquel entendimiento, llama Aristoteles especulatiuo: porque su fin es, especular la cosa, y considerallа biépor toda parte, y aquel es su paradero. Empero al otro, aunque todo es vno, llama entendimiento practico porque su fin es venir a obrar y practicar la cosa que ha especulado y conocido. Demanera q̃ alli la cosa se va para el entendimiento, y aca el entendimiento se viene para la cosa. De donde se sigue claramente, que el fin y paradero natural del conocimiento dela cosa, es obralla. Y assi el fin natural del conocimiento dela virtud, es para obralla. Por lo qual en la sancta escriptura se llama conciencia, la virtud natural del alma racional, que applica la sciencia a la obra. La que dize naturalmente que con la sciencia ha de andar la obra: con la especulatiua la practica. Y assi parece que a lo que llamo Aristoteles entédimieuto practico, llamala escriptura, consciencia.

Adæquatio rei ad intellectum.

Adęquatio intellectus ad rem.

Y por el mismo caso tambien el fin dela fe, es la obra. Y por esso el Apostol llama a la Fe, Fe operosa, y obradora, que no suffre estar ociosa: porque naturalméte la fe, si esta biua, obra. Y por esso Sanctiago a la Fe que no

Fidem operationis. Ad Colos. 2.

obra,

obra,la llama muerta:pues nos muestra obras de vida,ni tiende la mano a la obra. Y por esta misma razon dize Sant Pablo de los que no seruian a Dios, conforme al conocimiento que del tenian: que tienen preso, y detenido al verdadero conoscimiento que tienen de Dios. Vsa el Apostol de muy elegante prosopopeia, atribuyendo sentido, y vida, y libertad: a aquel conocimiento de Dios. Quiere dezir, que no lo dexauã salir a la obra, segun el naturalmente lo apetecia, y desseaua. Y la cadena donde estaua preso y detenido, dize que era su iniusta y mala vida. Porque es contraria ala vida que dessea y quiere naturalmente el conocimiento de Dios, y de su Fe. Consta pues, que es muy natural al hombre el desseo y amor de la verdad especulatiua: y tambiẽ muy natural el apetito dela verdad especulatiua, ala practica. Y por esso dixo tambien Dauid, hablando de los infieles y hereges, que con su mala vida tienen escurecida la luz natural de la razon. Porque no ay verdad enla boca de ellos: por esso el coraçon de ellos es vano. No quiere dezir, que de la falsedad de su lengua, nacia la vanidad de su coraçon: sino antes al contrario. Y es vna figura q̃ los Griegos llamã Yperbaton, que es estar trastornados los vocablos. Y retificase assi. Porque el coraçó de ellos es vano, no ay verdad enla boca de ellos: y este es el ordẽ natural. Porque vano llama Aristoteles, a lo que no sigue o cõsigue su fin. Y porque, como hemos visto, el fin natural de la razon humana, es saber verdad, y este es su desseo natural: por esso al coraçon de estos llama vano, porque no consigue su fin natural, que es saber la verdad, ni tiene desseo de saberla, que tambien le es natural. Pues como de la abundancia del coraçon habla la lengua, y en el coraçon de aquellos no auia verdad, ni

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 2.

Qui veritatem Dei in iniustitia detinent. Roma. 1.

Quoniã nõ est in ore eorum veritas cor eorum vanũ est. Psal. 5.

Aristoteles. Vanum est quod non cõsequitur suum finẽ. 1 Physi.

desseo della por esso dize el Propheta, que no ay tã poco verdad en la boca dellos.

Esta lumbre natural y amiga de la verdad. y de la practifica della, nos manifiesta tambien el Apostol Sant Pablo, diziendo. Como algunos de los Gentiles, que no tienen la ley de Moyses escripta naturalmente obran las cosas que manda la ley. Y que estos tales, que no tienen ley escripta, su misma ley natural es ley para ellos. Los quales muestran en sus obras exteriores, estar la obra de la ley estampada, e impressa alla en sus coraçones: dandoles testimonio su consciencia, y sus pensamientos, vnos que los acusan, y otros tambien que los defienden. Quiere dezir. Que los Gentiles, no siendo subiectos a la ley de Moyses naturalmente, sin ayuda de aquella ley, por sola la lumbre natural de la razon, obran algunas cosas morales, de las que manda aquella ley. Y aunque carescen de la ley escripta, que enseña los preceptos morales, empero ellos mismos, segun la lumbre natural de su razon: se son ley a si mismos. Y que como sus palabras y obras razonables, dan testimonio aca de fuera: assi su consciencia alla de dentro, da tambien testimonio, de estar escripta de molde esta ley, alla en su coraçon. Y toma aqui el Apostol metaphora del juyzio forense, donde el hombre es el Reo, citado para que cõparezca ante el tribunal de la razon natural: y la cõsciencia es el juez que ha de examinar la causa, si se hizo tal obra, o no: o si se auia de hazer, o no: o si se hizo bien, o mal. Y delos pẽsamientos vnos dize el Apostol, que siruẽ de testigos, q̃ naturalmente nos accusan. Otros, de letrados, y procuradores, que naturalmente nos defienden, alegando estos razones naturales que nos escusan, por algunas circunstancias, como por semejante, aquellos nos acusan,

Cũ enim gẽtes qui legẽ non habent naturaliter quæ legis sunt faciunt eiusmodi legem nõ habẽtes ipsi sibi sunt lex, qui ostẽdũt op⁹ legis scriptũ in cordib⁹ suis, testimoniũ reddẽte illis consciẽtia ipsorũ, & cogitationũ accusantium aut defendẽtiũ Roman. 2

conuen

conuenciendonos,ſegun rectitud de razon natural,que aquello fue,o es mal hecho Pues eſte juyzio y pleyto, que paſſa aca dentro de algunos: que no tienen tan eſcurecida la razon,manifieſta y prueca euidentemẽte,que ay razon natural en noſotros,y que naturalmente es amiga de la verdad,y de lo bueno:y enemiga de la falſedad,y de lo malo. Pues para alumbrar eſta luz,que comunmente eſtaua eſcurecida ſe nos vino la luz diuina a los ojos,para que deſañublada la razon natural,ſe diſpuſieſſe para recebir la lũz ſobrenatural de la Fe.

De eſto que hemos dicho,ſe nos propone vn ſingular exemplo en Zacheo,como lo refiere Sant Lucas.Dize pues q̃ el Señor ſe le vino,y ſele acerco a Zacheo Y aſſi el cobro gran deſſeo de ver a Chriſto,tan grande, que como lo pondera el Euangeliſta,ſe adelanto corriendo y ſe ſubio en vn arbol porque no le eſtoruaſſe la mucha gente de verle,porque era pequeño de cuerpo.Y por aquel deſſeo tal qual la luz diuina ſe le vino a los ojos diziendole. Que como ſe auia dado prieſſa a ſubir por verla:ſe dieſſe prieſſa a deſcender,para creerle. Y por eſta gracia preueniente, le alumbro ſu razon natural interiormente de eſcurecida que eſtaua,y le hizo dar exteriormente prendas,de eſtar ya alumbrada ſu razon natural,diziẽdo Señor,yo quiero dar la meytad de todos mis bienes a los pobres, y ſi a alguiẽ he defraudado en algo,no ſolo ſe lo quiero reſtituyr, empero por el daño que ſe le aura recrecido en detenerle ſu hazienda,ſe lo quiero boluer con el quatro-tanto. He aqui deſañublada la lumbre de la razon, y por eſſo luego apetece el aborrecer el mal que hizo,y deshazerle,y el amar el biẽ que no hazia,y hazelle. Y porque eſta es la diſpoſicion para la Fe, en eſſe punto dixo el Señor. Oy es ſalua

Z 5 eſta

Hodie salus domui hic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Luc. 19.

Pœnitentiã agite, appropinquabit enim regnum cælorum. Matth. 4.

Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. Ad Colo. 1.

Et speciei domus &c. Ps. 67.

Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Ad Ro. 7.

esta casa, porque el dueño della, aunque es gentil por naturaleza, se ha hecho tambien hijo de Abrahã por la Fe. De manera que, segun vemos aqui, el primer effecto de la razon alumbrada, es apartarse del mal. Y assi lo pidio el Señor para disponer a la Fe, diziendo. Pesceos de vuestros peccados, y apartaos dellos: porque cerca esta el Reyno celestial. Y llama por muy linda figura, al rey de los Cielos, Reyno de los Cielos: porque lo trae consigo, para lo dar y comunicar a quiẽ de veras lo creyere Porque claro esta, que el Reyno no viene, ni se acerca, sino el Rey. Y en la sancta escriptura, Reyno de Cielos, y Rey de cielos, es lo mesmo, que Reyno Celestial, o Rey celestial. Porq̃ pone muchas vezes el genetino por adiectiuo. Como S. Pablo llama a Christo hijo del padre hijo de su amor Quiere dezir, su amado hijo. Y en vn Psalmo se dize, casa de hermosura, casa hermosa. Y Sant Pablo dize. Ay de mi misero, quien me librara del cuerpo desta muerte? Quiere dezir. Quien me librara deste cuerpo mortal? porque en tãto que lo es, haze cõtradicion al espiritu. Y dize que se acerca a nosotros, significandonos que estaua muy lexos, pues no solamente no lo mereciamos: empero aun lo desmereciamos. Mas por sola su misericordia se acerca tã cerca, que no ay mas, que hazer nosotros penitencia de nuestros peccados, para entrarse nos el por nuestras puertas. Y para nos ponderar, que tiene el mas desseo de darse nos, que nosotros de recebirle, dize que el se acerca a nosotros, que no nosotros a el.

El segundo effecto que vimos en Zacheo, de estar su razon alumbrada, es obrar bien. Las quales dos cosas son dispusicion para la Fe, como despues veremos. Esto mismo dixo Dios por Esayas, diziẽdo. Guardad el juy-

zio de la razó natural, y hazed la justicia que alli se juzga y determina porque mi salud, para saluaros del peccado, cerca está para venir luego: y mi justicia, para justificaros muy cerca esta para se os descubrir. Y concluye. Bienauenturado el que haze esto. Porque haziendo lo q̃ es en si, se le entrara la salud, y justicia de Dios por sus puertas: y assi sera bienauenturado. Y en otra parte se quexa Dios de los que no hazé lo que es en si, para que Dios alumbre la lumbre de su razon, con la lumbre de su Fe, diziendo. Andaume buscando cada dia y quieren saber mis caminos por donde ando: para toparme y hallarme. Como si fuesse gente que huuiesse hecho justicia, y que no huuiesse violado la ley de si Dios. Como quien dize. Si no hiziessen mal, y se apartassen de quebrantar mi ley, y hiziessen bien, obrando justicia moral hallarmeyã porque yo me manifestaria a ellos. Consta pues, como en el hombre ay lumbre natural y naturalmente amiga de la verdad, aunque escurecida por los peccados, y que la luz diuina la vino a alumbrar disponiendola assi para la Fe.

Custodite iudiciũ & facite iustitiam, quia prope est salus mea, vt veniat, & iustitia mea, vt reueletur beatus vir qui facit hoc. Esa. 56.

Me etenim de die in diem quærunt, & scire vias meas volunt, qua si gens quæ iustitiã fecerit, & iudicium Dei sui non violauerit. Esa. 58.

CAPITVLO TREYNTA Y NVEVE, COMO *ser la verdad natural reclamo y disposicion para la fe, es efficaz argumento de la verdad de la Fe.*

DE lo dicho en el capitulo passado, se prueua efficacissimamente, la verdad de la Fe. Porque el que desapassionadamente dessea saber la verdad, sin falta ninguna verna en conocimiento de la Fe. De manera que el desseo de saber la verdad, es certissimo reclamo de la Fe. Esta razon pone Salomon, diziendo. Que assi como natu-

Volatilia ad sibi similia conueniũt, & veritas ad eos qui operãtur illam. Eccl. 27.

naturalmente las aues se van a sus semejantes: porque las perdizes no se van a los cueruos, ni se juntan con ellos, sino a otras perdizes: porque la fuerça natural de la semejança, las lleua para ellas. Assi dize, que naturalmẽte hablando, y en general, la verdad se viene para quien la obra, y se da a conocer a quien tiene alguna practica de ella: por la semejança natural que ay entre la verdad practica, y la especulatiua. Y quanto mas vno va obrando la verdad que conosce: tanto la verdad sele descubre mas, y sele da mas a conocer. Demanera que la verdad como dize Salomon, se va para aquellos que la obran. Quiere dezir, para aquellos que labran esta mina, y trabajan en ella, con desseo de saber la verdad. Y por consiguiente han de venir a conocer la verdad de la Fe. Y conforme a esto, dize la misma Sabiduria de Dios. Yo la Sabiduria y verdad infalible, con desseo de manifestarme a quien me dessea conocer, le auiso donde moro: porque no me vayan a buscar, donde no estoy. Yo moro, dize, en el buen consejo: y me hallaran entre los pensamientos cuerdos y auisados. De donde claramente se sigue, que si los Moros, los Iudios, y todas las otras sectas, se desapassionassen, y quisiessen consultar, y examinar, y poner en razon sus sectas, y el sancto Euangelio, con desseo de saber la verdad, y quedar en ella: luego, con el ayuda de Dios, como aqui lo promete su misma sabiduria: verian la falsedad de sus sectas, y sus disparates: y la claridad y verdad del sancto Euangelio. Y esto mismo es lo que el Señor dixo, por Sant Iuan a Pilatos. Yo para esto naci, y para esto vine hecho hombre al mũdo, para dar testimonio de la verdad. De donde se sigue, dize el Señor vna cosa certissima. Que todo aquel, sea de la nacion, o secta que fuere, el qual es del vando de la verdad.

Ego sapientia habito in consilio & eruditis intersũ cogitationib. Prou. 8.

Ego in hoc natus sum & ad hoc veni in mundũ, vt testimoniũ per

verdad. Quiere dezir, que es afficionado a saber e inquirir, y topar cō la verdad, esta tal, sin falta alguna oye. Quiere dezir. Reconoce, cree, y obedece a mi boz, que es mi Euangelio. Grandemente nos consuela esta doctrina de la misma verdad. Y assi creo yo, que los cuerdos de los infieles y hereges, que con desseo de saber verdad, examinan sus sectas: no las creen interiormēte, aunque exteriormente las siguen. Porque son de su pujante apetito: y conformes a su sensualidad. Y por esta parte, desmerecen que la sabiduria de Dios, enteramente los alumbre.

Libeam veritati, omnis ergo quia est ex veritate audit vocem meam. Io. 18.

Y aun se confirma esta razon, por aquel principio singular, y famosa sentencia de Aristoteles, que dize. Que vna verdad no solo no contradize a otra, mas aun en alguna manera dize con ella. Porque, como ya diximos, vn semejante naturalmente se llega y huelga con su semejante. Y pues, segū hemos visto, la verdad de la razó natural no contradize a la verdad de nuestra Fe, antes dize con ella, affirmando y aun mostrādo ser muy creyble, y aun es su reclamo y llama para si a la Fe, luego siguese, que es tambien verdad lo que affirma la fe. Tambien, como Dios sea autor de naturaleza, como dize S. Chrysostomo, que naturaleza es vna secreta mano de Dios: siendo el mesmo Dios el autor de la razon natural, y el autor tābien de la Fe, no auia de hazer la Fe cōtraria a la naturaleza, ni la verdad de naturaleza, contraria a la verdad de la fe. De donde se sigue, lo primero, que el peccado de la infidelidad y de la heregia, es peccado de nescios, y porfiados sobre ser ignorantissimos. Y assi sant Pedro llama a los hereges, indoctos, sin doctrina, e insipientes, sin saber. Y sant Pablo dize de los, que sobre ser nescio, y malo su coraçon, por su mala vida, vi-

Aristoteles: verum vero cōsonat.



Chrysostomus. Natura est secreta manus Dei.

2 Petri. 3. Obscuratū est insipiens eorum cor. Ro. 1.

da: vino a ser obscurecido con tinieblas de errores. Y en otras partes muchas les llama la escriptura sancta Insipientes, sin saber. Y como vimos en el capitulo passado, tambien David los llama insipientes, sin saber. Y sant Pablo a los Galatas, losquales desdezian algun tanto de la fe del Euangelio, los llama aun insensatos, sin sentido. Assi affirma el Espiritu sancto por Salomon, que estos tales perseueran en sus errores, hasta que la pena infernal les abre el sentido, como parece en el libro de la sabiduria: donde tambien los llama insensatos, que no conoscieron la verdad, quando les pudiera aprouechar, sino a palos. Dize pues, que Dios se armara, que su zelo le hara tomar armas: y armar el exercito de sus criaturas, para vengarse de sus enemigos. Empero porque no sera vengança contra justicia, dize, que la cota de que se vestira, sera cota de justicia: y que tomara por almete de su cabeça, su juyzio cierto y verdadero: y que tomara por escudo inexpugnable, la equidad: no acceptãdo las personas en juyzio. Y que aguzara su yra, que de suyo la tiene bota, y la tomara por lança en puño Y que cõ el peleara por exercito suyo, todo el orbe, contra los insensatos q̃ es el propio nombre de los hereges, e infieles. Porque no solo tienen obscurecido el entendimiẽto, empero aun torpeza en el sentido, para qualquier obra buena. En el capitulo passado los ha llamado el Apostol, de corrupto y dañado entendimiento. y que por esso no son buenos para Christianos, y para fieles. Lo segundo se sigue, que pues entre todas las sectas, no dizen vnas con otras: que ninguna dellas es verdad, sino que todas son mentira y falsedad. Y tambien, que pues todas ellas contradizen a la fe de la sancta yglesia, que sola ella tiene la verdad, pues es notorio que todas las

O insensati Galatæ. Ad Gal. 3.

Et accipiet armaturã zelus illius & armabit creaturam ad vltionẽ inimicorũ. Induet pro thorace iustitiam, & accipiet pro galea iudicium certũ sumet scutum inexpugnabile æquitatem, acuet dirã iram in lãceam, & pugnabit cum illo orbis terrarũm contra insensatos. Sap. 5.

menti-

mentiras son contrarias a la verdad, aunque entre si no sean contrarias, sino disparatas. De manera que todas las sectas, como no son consonantes entre si, assi ellas son dissonantes a la fe de la yglesia. Y por tāto se sigue, que todas ellas son mentiras, y sola la Christiana religion es verdad.

Por tanto sobre buen seguro de la verdad de la fe, y de la conformidad della, a la ley natural, da licencia el Señor que las examinen todas la suya, y tambien las sectas que han inuentado el demonio, y sus aliados, para que tomen la verdadera y buena, diziendo por Hieremias. Estad en pie, en alto, para que podays mejor otear los caminos, para yr a la felicidad que pretendeys, y examinad y ved bien, qual es el bueno, y caminad por el. Por elegante metaphora llama el Señor a las varias religiones y sectas, caminos, porque lleuan o deuen lleuar al hombre, a algun fin y paradero de felicidad. Y no dize, y ved qual es el mejor, porq̄ no ay mas de vno bueno, y cierto, y derecho, para yr a la bienauenturança. Porque si dixera, mirad el mejor, y daua a entender que otros ay buenos, para conseguir aquel fin, como era el natural, que sola la razon humana alcança. Lo qual fue heregia de los Pelagianos, o como otro alguno de los que los heresiarcas, o fundadores de republicas inuentaron. Empero porque todos los demas de la fe de Christo son malos caminos, o por mejor dezir, no son caminos de felicidad, sino antes de infelicidad y de infierno, por tanto dize, que vean qual entre todos es el camino verdadero, y bueno, y que caminen por el, sin torcer a la diestra, ni a la siniestra. Y porque es cierto, q̄ haziendo esta diligencia, toparan con la ley de Dios, por esso añade, y andando por este camino hallareys refrige-

Stare super vias, & videte quæ sit via bona, & ambulare in ea, & inuenietis refrigeriū animabus vestris. Hierem. 6.

frigerio para vuestras almas. Y a esto de Hieremias hizo manifiesta allusion el Señor quãdo dixo, que aprendiessen del este camino bueno, y hallarian descanso para sus almas. De donde se sigue, que la causa de perseuerar los infieles y hereges en sus heregias, y sectas reprobadas, es falta de consideracion desapassionada, y falta de afficion a la verdad, y a la virtud. Y conforme a esto reprehẽdio el Señor a los sabios, y doctores de la ley, los quales de embeuidos, y occupados en su cubdicia temporal, no considerauan que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias. Y assi les dize. Quãdo huuieredes visto nuues que nascen y vienen del poniente, luego dezis agua viene y assi succede. Y quando veys que sopla y vienta el austro, dezis calor hara, y se haze assi. Pues hypocritas sabeys juzgar y determinar, y aprouar lo q̃ sera, conforme a las señas que veys en el Cielo, y en la tierra, como pues no juzgays y aprouays ser este el tiẽpo del Messias, por las señas que Dios os tiene dadas en las escripturas, las quales son infalibles? Quiere dezir. Si la diligencia que poneys en juzgar de lo exterior, y tẽporal, pusiessedes en aueriguar lo que toca a vuestra saluacion, caeriades en la cuenta deste tiempo. Empero andays todos colgados de los temporales, mirando al cielo a la tarde y a la mañana, si llouera, si hara sol. Pues como aueys de conocer lo que cõuiene a vuestra alma, nunca pensando en ello? Tambien se lo dize por Sant Mattheo. Puesto el sol dezis. Sereno hara mañana porq̃ esta el cielo arrebolado. Y en la mañana dezis, a la tarde hara tempestad y llouera, porque arreboles a la mañana, o a la noche son con agua. Pues si de las señales q̃ parecen en el cielo, con ser algunas vezes falibles, por razon natural, juzgays lo q̃ sera despues, y lo affirmays.

Discite a me, &c. iugum enim meum suaue est, & onus meum leue, & inuenietis requiem animabus vestris. Matt. 11.

Cum videritis nubẽ orientẽ ab occasu, statim dicitis nymbus venit, & ita fit. Et cum austrum flantem, dicitis Quia æstus erit, & fit. Hypocritæ faciem cæli & terræ nostis probare: hoc autẽ tempus quomodo non probatis, quod autem & a vobis ipsis non iudicatis quod iustum est. Lucæ, 12. Facto vespere dicitis, serenum erit rubricandum est e-

Luego

Luego si tuuiessedes este caydado de vuestra saluacion, por las señales que Dios os ha dado en la escriptura: por buena razõ podriades inferir, juzgar y affirmar: que este es el tiempo del Messias, y de todo vuestro bien. Empero que digo, dize el Señor, quando de vosotros mismos, quiero dezir, de vuestra razon natural, podriades juzgar y conocer lo que es justo para obrallo: y no lo hazeys assi? Como quien les dize. Andays defuera buscando argumentos, por los quales podays conjecturar, y juzgar las cosas de fuera, y en que os va poco, y de las cosas q̃ os pertenecẽ mucho, para vuestra felicidad, y que dentro de vosotros, de vuestra misma razõ natural, podriades colegir argumentos para viuir justamẽte: no hazeys conjectura ninguna? Donde les reprehẽde, que ni aun de su razon y lumbre natural, se aprouechã para viuir justamente, para por aqui venir en conocimiento de la Fe. Porque assi lo promete Dios por Dauid, diziendo. Yo escuchare con antenciõ, lo que el Señor Dios hablara a mi espiritu, por su espiritu prophetico. Porque se por esse mismo espiritu, que hablara paz vnica Euangelica, y aun Angelica. Porque los primeros que la entonaron fueron los Angeles, en el nacimiento de Christo que desto trata aquel Psalmo, de paz. Y lo primero, dize que hablara paz para su pueblo fiel en general. Lo segundo para sus sanctos en especial, y lo tercero para los peccadores q̃ del todo se bueluen al coraçõ, a juzgar de alli lo que es justo. A los quales tambien Dios alumbra y viene a dar paz. Por esso Esayas da vozes a los peccadores que andan huydos de si mismos, y les dize Bolueos peccadores al coraçon, que ay esta quien os diga lo que es justo, si lo quereys escuchar. Como quien dize. Oyd las escripturas, y viuid justamente segun razon natural

Audiã quid loquatur in me Dominus Deus, quoniã loquetur pacem in plebem suam & super sanctos suos, &. in eos qui conuertuntur ad cor. Psal. 84.

Redite prævaricatores ad cor. Esa. 46.

que por las señas dellas, y por lo que os dictara la justa razon, verneys a conocer la verdad del Messias, y de su sancto Euangelio. De manera, que si vsamos bien de la lumbre de la razon, con animo desseoso de topar con la verdad: luego daremos en la verdad de la Fe. Pues esta verdad de la razon, y lumbre natural, es el reclamo que llama para nosotros la verdad de la fe.

Empero por esto que vamos prouãdo, no queremos dezir, que la fe se ha de tener por razon natural: porque deste error fueron Hymeneo, y Alexandro, y otros, como consta en la Epistola de Sant Pablo a Timotheo, de quien dize alli. A los quales entregue a Satanas: para q̃ aprendan a no blasphemar de la fe. Porque como nota alli Echumenio, el error destos, y despues de los Nestorianos, era, que citauan la fe ante la razon natural. Que la razon humana les parecia que auia de ser el juez de la fe. Y que no se auia de creer, y tener por verdad, sino lo que la razon humana juzgaua, y affirmaua serlo. Lo qual dize el Apostol que es error, y blasphemia grande de la fe diuina. Porque es subjectar a Dios a su criatura, y hazer mas digna de fe a la razon humana, que a Dios que reuelo la fe. Qualquiera de aquellos hereges, es el cauallo negro que vio sant Iuan en su Apocalypsi, como lo declaran algunos, y muy bien. Y llamale negro, porque el herege andando fuera de la luz de la verdadera fe, no puede andar sino en tinieblas. Y el que va cauallero en el, como vimos atras, es el demonio que los rige. Y dize que lleuaua en su mano vn peso: que es el proprio juyzio del herege, y que con el pesaua la ceuada y tambien el trigo: siendo naturalmente de differente peso. Quiere dezir. Que con vn mismo peso pesaua assi lo alto, como lo baxo. assi lo diuino, como lo humano:

Quos tradidi Satanę vt discant non blasphemare. 1. Tim. 3. Euchumenius.

Apocal. 6.

no:assi el pan de los hombres, y aun de los Angeles, como el de los animales: siendo la razon humana el peso y el juez solamẽte de lo humano: y no de lo diuino. Y por esto affirma S. Pablo, que el herege por su proprio juyzio se condemna: porque de los verdades de la fe, haze juez a su proprio juyzio, y no al juyzio de la yglesia Catholica. Y es de notar que la fe aunque no es contra la razõ natural: empero es sobre ella: y la razõ natural como sierua se ha de seruir y obedecer. Assi dize el glorioso padre Sant Augustin, sobre aquello de Esayas. Si no creyeredes, no entendereys, que la razon humana no ha de preceder, sino seguir a la fe. Assi como la sierua no ha de yr delante de su señora, sino tras ella. Assi no hemos de tener la fe por razõ natural: empero despues de tenida, la razon natural sirue de mostrarnos, quan razonable y creyble es, y aun antes puede yr rastreando, para hallar alguna vislũbre de la verdad de la fe, empero no para que en su razon natural, tenga su fuerça la fe sino en quien la reuela, que es summa y primera verdad. De manera que assi como de las verdades naturales, la medida por donde se han de juzgar ser tales: y por donde se han de tener assi, es la razõ natural: Assi de las verdades sobrenaturales, la medida ha de ser la razon sobrenatural, que es la fe. Porque entre la medida, y lo q̃ por ella se mide, ha de auer alguna manera de proporcion. De donde se sigue, que de las verdades sobrenaturales y que llamamos de fe, no puede ser medida y juez la razon natural. Porque esto seria tan gran desatino, como querer medir el vino por varas, o el paño por cantaros: porque no es esso su proporcionada medida, sino del paño la vara, y del vino la cantara, o arroba. Assi q̃ de las verdades sobrenaturales, la medida no puede ser

Fides est substantia rerum sperandarum argumentum non apparentium ad Heb. 11.

Ambrosius super epistolam. Ad Hebræ.

sino la Fe, y assi lo affirma Sant Pablo, diziendo. Que la Fe es el argumento efficaz y razon firme de los bienes que no parecen, ni los veen de suyo, los ojos de la razó humana. Y como aduierten los Griegos, el vocablo de que vsa aqui el Apostol, en lugar de argumento, que es Elenchos. Significa medio q̃ sin discurso ni sylogismo cõuence. Y assi lo declara S. Ambrosio aqui, que el Apostol nos affirma, q̃ la fe es cimiẽto delo q̃ se espera: y conuẽcimiẽto delo q̃ no se vee. Queremos pues dezir, q̃ la razon natural no solo no contradize a la fe, empero que dize con ella: pues aunque no muestra su verdad, muestra ser muy creyble, y la llama para si. Lo qual es gran consuelo de la Fe. Lo que hemos dicho se confirma bien cõ lo que escriue Iosepho, porque aunque fue Iudio, y no creyo el Euangelio, empero como varon por otra parte sabio, e illustre, y como fiel historiador, dize de Christo. En el mesmo tiempo fue Iesus, varon sabio: Si empero varon se puede llamar, si varon es licito llamarle. Porque era obrador de obras marauillosas y diuinas y era doctor de todos aquellos que de grado y de voluntad oyen y recibẽ las cosas verdaderas. Y tuuo muchos seguidores, assi de los Iudios, como de los Gentiles. De manera que en dezir que era doctor de aquellos que de gana recebian la verdad, confirma lo que el Señor arriba dixo. Que todo aquel que es desapassionado, y amigo dela verdad, oye y recibe la boz de su Euangelio.

Eo tempore fuit Iesus vir sapiens si tamen virum eum fas est dicere, erat enim mirabilium operum patrator. Et doctor eorum qui libenter vera suscipiant plurimosque tam de Iudæis, quam de gentibus sectatores habuit. Ioseph. lib. 18. an. iu. Iuda. ca. 4

Y pienso que esta es la causa porque el Euangelio y la religiõ Christiana se llama, la verdad, por antonomasia. Y assi lo affirma Sant Pablo hablando del Euangelio, y prophetiza, diziendo. Tiempo verna quando algunos no suffriran la sana doctrina: sino q̃ segun sus varios desseos de oyr doctrinas conformes a sus apetitos, amontonaran

Erit enim tempus cum sanam doctrinam non sustinebunt sed ad sua desideria

tonaran maestros, y apartarã el oydo de la verdad, y lo allegaran a las fabulas. Donde el Apostol a la doctrina Euangelica llama doctrina sana, y la verdad: y a las demas creencias llama fabulas e inuēciones. Y aquel, prurientes, como nota el diuino Chrysostomo, no es adiectiuo de maestros, porque prurientes, esta en nominatiuo, como consta en el texto Griego, y maestros en accusatiuo. Assi que quiere dezir. Que los que tienen comezon en los oydos, amontanã maestros. porque no faltã que con su doctrina agradable a sus oydos, se las rasquē y quiten aquella comezon: deleytandoles el oydo. Quales eran aquellos que dezian a los sanctos Prophetas. Habladnos cosas agradables, y que nos den contento al oydo. De estos dize el Apostol que buscarã maestros para si, no para su razõ, sino para su apetito, porque serã animales. Tambien Sant Iuan llama al Euãgelio, la verdad, quando dize, que la ley vieja fue dada por Moyses: pero la verdad del Euangelio, por Iesu Christo. Y en otras muchas partes se llama el Euangelio la verdad. Empero muy en especial le da este apellido Sanc Iuan. Tanto que en su tercera canonica, que escriuio a Gayo en pocos renglones lo repite muchas vezes. Es pues tan anexa la verdad a la Fe, que la llama la misma verdad. Lo mismo haze Sant Pablo hablando de los hereges y dize. Estos resisten a la verdad, que es el euãgelio, que se viene para ellos. Y lo mismo haze escriuiendo a los Romanos, diziendo de los hereges, que no assienten a la verdad que los llama, ni la quieren obedecer de grado. Y creen, dize a la iniquidad. Y es de notar que oppone la iniquidad a la verdad de la Fe, por la familiaridad y aun deudo y parentesco que tiene la verdad de la Fe con la virtud: assi como la iniquidad con la falsedad y error.

ria coaceruabunt sibi magistros, prurientes auribus & a veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autē conuertentur. 2. Ti. 4.

Loquimini nobis placētia. Esai 30.

Lex per Moysem data est, gratia & veritas per Iesum Christum facta est. Ioã. 1. 3. Cano. Ioã.

Et hi resistunt veritati. 2. Thi. 3.

Qui nõ acquiescunt veritati, crèduntautem iniquitati. Ad Ro. 2.

error. De manera que al error y heregia llama el Apostol la misma iniquidad Y por esso affirma que estos no obedecen a la verdad: empero que creen la iniquidad. Aunque segun el corriente auia de dezir, que no creen a la verdad: pero creẽ a la mentira o falsedad. Cõsta pues, como la verdad natural, es reclamo de la Fe: y que los q̃ son amigos de saber la verdad desapassionadamente, vernan a la Fe del Euangelio. Porque el Euangelio cõtiene la verdad especulatiua y practica: y limpia de poluo y de paja. Quiero dezir de toda falsedad y sospecha de ella. Y que pues la verdad natural llama para si a la fe, que es efficaz razon esta de la verdad de la Fe.

CAPITVLO QVARENTA, COMO TAMbien ser la virtud natural reclamo y dispusicion de la Fe, es tambien efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe.

ASsi como, por ser tanta la vezindad que tiene la verdad natural con nuestra fe: se muestra, como hemos visto, la verdad della: assi tambien es tanta la amistad que tiene la virtud moral con nuestra Fe: que tambien muestra la verdad y virtud de ella: Porque tambien la virtud como la verdad natural, es reclamo de la fe. Quiero dezir, que el que procurare de hazer lo que es en si, viuiendo segun razon virtuosamente, puede tambien estar cierto que se verna para el la Sabiduria de Dios, y Fe del Euangelio. Porque donde quiera que Dios vee lo que ama, alli se le van los ojos, como lo affirma Dauid, diziendo. Que como Dios es justo: assi ama las justicias donde quiera que estan, y que por tanto se le và los

Ps. 10. Iustus Dominus & iustitiam dilexit, æquitatem

ojos

ojos adonde vee la equidad. Esto affirma tambien Salomon, diziendo. Hijo si cubdicias la verdadera Sabiduria: guarda por toda parte la justicia. Assi por la parte q̃ deues a Dios, como por la parte que deues al proximo: y por la parte que deues a ti mismo, porque haziendo esto, sin duda ninguna Dios te dara la verdadera Sabiduria, que desseas. Y enel mismo capitulo lo repite por otros terminos, diziendo. La fuente de la Sabiduria es la palabra de Dios: que esta en los altos Cielos. Y la puerta para entrar a beuer y gozar de esta fuẽte, son los mãdamientos eternos. Llama assi a los mandamientos morales del decalogo. Porque siempre han sido, son, y seran vnos, porque no se mudã, ni son a tiempo: como los mãdamientos judiciales y ceremoniales de la ley, sino mãdamientos para mientras el mundo durare. Tambien la misma Sabiduria auisa por dõde anda para que los que dessean topar con ella, la hallen, y assi dize. Por los caminos de la justicia ando. Que son aquellos mandamientos eternos, y en medio de las sendas del juyzio y examen de la verdad, alli me hallaran. Consta pues como, a la fe del Euangelio es anexa la virtud, y que el virtuoso que haze lo que es en si: verna sin falta, en conocimiento de la Fe. Y mas adelante dize: que el que viene a creer en el Señor, es el afficionado a la misericordia, y que los que obran el mal yerran del blanco de la verdad. Y que la benignidad natural, y la verdad natural son el aparejo para alcançar los bienes de la Fe. Y assi el Señor puso por el toque, para conoscer la verdad de la doctrina Euangelica: la guarda de aquellos mandamientos de Dios, que antes el Sabio llamo eternos y assi dize. El que hiziere la voluntad de mi padre, declarada en sus mandamientos morales, conoscera la calidad de la

tẽ vidit ve[illegible] tus eo. Pri. 10. Fili concupiscens sapientiã, conserua iustitiam, & Deꝰ præbebit illam tibi. Ecclæ. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei in excelsis, & ingressus illiꝰ mandata æterna. supra.

In vijs iustitiæ ambulabo, & in medio semitarum iudicij. Pro. 8.

Qui credit in Dño, misericordiã diligit, & errant qui operãtur malum, misericordia & veritas præparant bona. Prou 14.

Si quis voluerit volũtatem eius facere, co-

doctrina: si por ventura es de Dios: o si es inuencion humana, y que yo la digo de mi mismo. Que mas claramente nos pudo el Señor manifestar esta verdad y mysterio que pretedemos prouar? Y dire esto, porque assi como el desseo de saber la verdad, es reclamo de la Fe: assi el desseo efficaz de bien viuir, es tambien reclamo de la Fe. Porque a este tal es cierto, que Dios le alumbrara, o por si, o por su yglesia, de la calidad de la Fe. Assi q, como porque la Fe del Euangelio es verdadera, la verdad natural la llama y trae para si assi porque la ley del Euangelio es sancta y virtuosa, tambien la virtud natural no tal tira de ella, y la trae para si Y assi el Apostol affirma auer gran contrariedad, no solamente entre todos los errores y el Euangelio: empero aun entre todos los vicios y peccados y el euangelio. Porque el Euangelio no solo tiene symbolo con la verdad natural, sino tābiē con la virtud natural. Y assi despues de auer puesto Sant Pablo vna larga lista de peccadores y de peccados, dize escriuiendo a Timotheo. Que no solamente los vicios dichos: empero que si algun otro vicio ay, es contrario y aduerso a la sancta doctrina: que es conforme al Euangelio de la gloria del felicissimo Dios. Y llama al Euangelio y ala doctrina conforme a el, sana doctrina. Porq mediante su Fe viua, sana la enfermedad de naturaleza: en que cayo el hombre por el peccado. Y es tābiē causa de salud eterna. Y llamale Euangelio de gloria, o glorioso, porque el Euangelio es la primera de la verdad, y de la virtud: a quien de derecho se deue la hōra, y la gloria. Y llama felicissimo a Dios, porque los dioses falsos son infelicissimos y miseros, empero el Dios verdadero es en si felicissimo y bienauenturado, y la fuente de la felicidad de todos los buenos. Assi que es muy anexa la

virtud

Cognoscet de doctrina, vtrū ex Deo sit, an ego a me ipso loquar. Ioan. 7.

Et si quod aliud est, sanae doctrinae aduersatur, quae est secundum Euangelium gloriae beati Dei 1. Timo. 1.

virtud al Euangelio: de tal manera que como no caben en vno Euangelio y error: assi tampoco ni Euangelio y vicio, o peccado. Porque assi como es grande el amor q̃ Dios tiene al bien: assi es grande el odio que tiene al mal. Y por esso nos amonesta el Propheta Dauid, diziẽdo. Los que amays al Señor, aborreced lo malo. Y la razon es. Porque amar a Dios, es amar todo bien, y assi como entre el biẽ y el mal ay odio capital: assi entre Dios y el mal ay grãdissimo odio. Y por esso en su ley no admite ni consiente ningun mal, sino todo bien.

Qui diligitis Dominum odite malum. Ps. 96.

Y aun quanto aborrezca Dios al peccado y al mal, se muestra en el Genesis, donde respõdiendo Eua a la pregunta del demonio, que porque les mãdo Dios que no comiessen de aquel arbol: le respondio, de la fruta del arbol que esta en medio del parayso, nos mando Dios, no solo q̃ no comiessemos del: empero que no le tocassemos: Tãto nos quiso desocasionar de comerle, q̃ ni aũ para tocarle nos dio liceçia. Aunq̃ algunos dizẽ que lo dixo como enojada de tan estrecho mandamiento: y q̃ por esso le entro el demonio por alli por la disposicion que vio en ella. Y que por esso añadio, que ni le tocassemos, como Dios no les vuo mandado tal, sino que no comiessen del, no que no le tocassen. Empero estilo es de la sagrada escriptura para desoccasionar nuestra flaqueza. Lo mismo pondero el sancto Thobias, diziendo a su muger. No es licito a nosotros segun nuestra ley, comer parte de alguna cosa hurtada ni aun tocarla. Lo mismo pondera el Apostol a los Colossenses, haziendo alusion a lo del Genesis y a lo de Tobias, diziendo. No solamente no gusteys de lo que os esta vedado, empero ni aun lo toqueys. Tanto nos quiso el Espiritu Sancto desoccasionar del peccado, que aun el tocarnos veda.

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus vt non comederemus, & ne tangeremus illud. Gen. 3.

Non licet nobis [illegible] edere de furto aliquid, aut cõtingere. Tob. [illegible]

Neque tetigeritis [illegible]

Si volueritis & audieritis me, bona terræ comedetis, quod si nolueritis, & me ad iracundiã prouocaueritis, gladius deuorabit vos. Esai. 1.

Empero mas pondera el mismo Dios este aborrecimiento, diziendo por Esayas. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Empero si no quisieredes: y me prouocaredes a yra, espada del enemigo os tragara. No quiso el Señor dezir, aunque pudiera: y lo demandaua la consequencia y corriente de la razon: como dixo, si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra, que assi dixera: empero si no quisieredes ni me oyeredes, espada os tragara. Sino dixo en lugar de ni me oyeredes, si me prouocaredes a yra. Porque quiso por esta manera de hablar, declararnos lacõdicion del peccado: y hazer nos le muy odioso. Y juntamente significar con quanta razon se le da tan riguroso el castigo: pues enoja a Dios: y tanto, que al que es de suyo tan manso y benigno, y tan inclinado a misericordia, que se llama el padre de las misericordias y Dios de toda consolacion: el peccado le prouoque a yra y a castigo tan grãde, y tan perpetuo como es el del infierno. Este es argumento de ser el peccado de malignissima natura. Y por esso del castigo temporal con que amenaza dize. Espada os tragara. Quiere darnos a entender, que la pena responde a la culpa. De manera que como el peccador desatentadamente, y sin juyzio de considerar a quien offende, pecca: assi sin tiẽto y sin juyzio sea el castigo. De manera que aquel, espada os tragara, dize grande emphasin. Porque dize el ansia y agonia de aq̃l, con quiẽ Dios te castiga por tu peccado, que no lleuara discrecion, ni tiento en hazerte mal tu enemigo: como ni tu en peccar. Y aunque esto en el juyzio de Dios va por su tassa y medida, empero de tal manera, q̃ guardãdo Dios su justicia, aquellos con quien Dios te castiga no la guardan. Assi que essa misma persecuciõ es discre

tissima, atentadissima, y justissima, de parte de Dios: empero de parte del perseguidor y de su odio y passiõ, desatentada e injusta.

Pondera aqui tanto el Propheta la malicia del peccado, y el castigo que merece: porque poco antes auia oydo dezir a Dios Quitadme el mal de vuestros pensamiẽto de delante de mis ojos. Es esta vna manera de hablar de grande encarecimiento: para declarar el odio que tenemos a alguna cosa: y mas se encarece por este termino, que con multitud de otras palabras. Solemos pues dezir de lo que en extremo aborrecemos. Quitadme lo de delante, no lo vean mis ojos. Pues assi para nos põderar el Espiritu sancto, quanto aborrece Dios al peccado, dize que no lo puede ver: pues dize quitadme lo de delante. Y aun leuanta esto de puncto, ver que no dize esto del peccado quando esta consumado, sino aũ quãdo esta en el pensamiento, quando el peccado esta rezien concebido: que aun no ha allegado a la obra de fuera, que aun esta en flor, que aun no ha dado su fructo. Aun quando solo assoma el peccado, dize. Catad q̃ veo los pensamientos, catad que veo nascer el mal, Quitadme lo de delante de mis ojos: no passe adelante a peor. Tanto pues aborrece Dios el peccado Pues siẽdo assi, como lo auia de admitir Dios en su ley? Cõ razon pues dixo sant Pablo que todo vicio y peccado es contrario al Euangelio: porque el Euangelio esta lleno de sanctidad y virtud. Y por esso la virtud moral es reclamo del Euangelio. Y llama para si a la verdad y sanctidad de la Fe: como vna aue llama a su semejante. Y aun esto consta por aquella parabola que puso y declaro el Redemptor por Sant Lucas, del sembrador Euangelico que de la sancta semilla y doctrina Euangelica que sembro, en

Auferte malum cogitationũ vestrarum ab oculis meis. supr.

Lucæ. 8.

las tres

las tres partes de la tierra no fructifico, por los inconuenientes de vicios que alli declara. Solo nacio y fructifico la Fe en la quarta parte de la tierra, porq̃ estaua bien dispuesta por virtud moral, como alli consta. De donde se sigue nuestro intento, que por la semejança que ay de la verdad natural a la virtud moral, y de la verdad natural, a la verdad sobrenatural, y dela virtud moral ala virtud Christiana, por esso la virtud moral es reclamo dela Fe. Y aun esto se encarece grãdemente por aquellas palabras del Redemptor que començamos a declarar poco antes, quando dixo. Hazed penitencia: porque se os acercara por ella a vosotros el Reyno de los Cielos. Quiere dezir, en tanto que no hizieredes penitencia, y no os pesare muy de coraçõ, por auer offẽdido a Dios, y no tuuieredes proposito firme de no solo no offẽderle, mas empero aun de seruirle, guardando sus mandamientos, no estareys dispuestos para recebir la Fe del reyno Celestial. Empero si teneys esta virtud de la penitencia, sera vn reclamo para que se os acerque, y se os allegue la Fe del Euangelio, y assi de grado la recibays, y con ella el derecho del Reyno de los Cielos. Y es cierto mucho de ponderar que estas fueron las primeras palabras que nuestro buen Iesus predico al mundo dispuniendole para que le creyesse. Y esto despues de tan largo silencio, como de quasi treynta años. Demanera que muy sobre pẽsado començo de estas palabras, como de medio muy necessario para disponer al mundo, a la Fe del Euangelio. Y assi lo aduirtio el Euangelista, diziendo. Que començo Iesus a predicar y a dezir. Hazed penitencia, porque si la hazeys, allegarse os ha, y entrarse os ha por las puertas el Reyno de los Cielos. Y haze en esto el Señor manifiesta allusion a lo que dixo Esayas en el capi-

Pœnitentiam agite appropinquabit enim regnũ cælorum. Matth. 4.

Cœpit Iesus prædicare & dicere pœnitentiã agite appropinquabit enim regnum cælorum. Matth. 4.

el capitulo passado, estas cosas dize el Señor. Guardad lo que dicta la razon, no se os vaya aquel dictamẽ y juyzio. Y hazed justicia, cumplid, quiero dezir lo justo que alli se determina, porque cerca esta mi salud para venirse luego a vosotros. Y aun porque entẽdamos bien quã cierto reclamo es la virtud de la penitẽcia para la fe del Euangelio, por aqui tambien començo su predicacion su gran precursor y adelantado Sant Juan Baptista: despues tambien de quasi treynta años de silẽcio. Y vn mesmo fue el thema del Señor, que el de su sieruo. Porque aun enesto fue tãbien su precursor, y se mostro claramẽte ser vna misma la verdad de la Fe que el sieruo y el Señor enseñauan al mundo, pues el mismo aparejo y dispusicion demandauã ambos para creer al Saluador por quien era. Assi que la primera palabra que oyeron los oydos de los hombres, de la boca de la eterna Sabiduria del padre encarnada, fue, que con la virtud de la penitencia, nos dispongamos para recebir la virtud de la Fe. Y da la razon para que con instancia se aparejen, porque se acerca el Reyno de los Cielos. Porque claro esta que mas lexos estaua de nosotros esta Fe de Reyno de Cielos, en tiempo de la ley de naturaleza que en el de la ley de escriptura, y muy mas cerca en el tiempo q̃ Christo viuia en el mundo Porque como ya vimos, siempre se yua mas descubriendo y acercando. Y tambien porque como su gloriosa muerte, fuesse la llaue. cõ que se nos auia de abrir la puerta deste Reyno, quanto mas se nos acerco este beneficio, tanto mas se nos fue acercãdo este Reyno. Por esso pues insta nuestro legislador Christo, en que hagamos penitencia, y nos boluamos a Dios viuiendo bien: Porque assi se nos allegara la Fe y derecho del Reyno de los Cielos. Consta pues que la virtud

Hæc dicit Dominus: custo[illegible] iudicium & facite iustitiam, quia iuxta est salus mea veniat. Esai. 56.

Pœnitentiã agite appropinquabit enim regnum cælorum. Matth. 3.

virtud moral es amicissima de la verdad natural: pues es effecto della. Porque no es otra cosa la virtud moral, sino vna verdad practica: nacida de la verdad theorica y natural. Pues si la verdad natural es tan amiga de la Fe, como ya hemos visto, luego tambien la virtud moral ha de ser muy amiga de la fe, porque los que son semejantes a vn tercero, de fuerça han de ser semejãtes entre si, y pues ser la verdad natural tan amiga de la fe, es efficaz argumento de la verdad de la fe. Luego tambien ser la virtud moral tan amiga de la fe, es tambiẽ efficaz argumento de la virtud, y sanctidad de la fe.

CAPITVLO QVARENTA Y VNO, COMO *por ser la Fe tan amiga de la virtud con la buena vida se conserua la Fe, que es tan bien argumento de su verdad y sanctidad,*

Es tanta la amistad, la semejança, y conformidad que tiene nuestra fe con la virtud, que por la buena y virtuosa vida, no solo se alcança mediante Dios la fe, como hemos visto, empero tambien se conserua con ella, despues de vna vez alcançada y posseyda. Esta verdad nos enseña el Espiritu sancto por Salomon, diziendo. Si quisieres por toda parte guardar los mandamientos de Dios, ellos tambien te guardaran a ti al rededor, para que nadie te offenda. Y te haran guardar para siempre la fe grata y apazible a Dios, la qual es la fe viua. Demanera que es cierto, que si no se pierde primero la gracia, nunca se perdera la fe Y por esso dixo el glorioso padre sant Augustin. Que nunca la heregia es el primer peccado en el hombre, si no que juntamente es peccado y pena de algũ otro pec

Si volueris mãdata cõ seruare, cõ seruabunt te, & in perpetuum fidem placitam seruare. Eccl. 15.

cado,

cado,o peccados que primero se cometieron, y de que no se arrepintieron,por los quales se perdio la gracia primero,y por alli perseuerando en el mal, se vino a per der la fe. Y assi el Apostol Sant Pablo auisa a los Hebreos, diziendo. No os mueuan el coraçon, ni os traygan la cabeça al rededor,las varias y peregrinas,o nueuas doctrinas Y el vnico remedio para esto,dize que es hazer firme el coraçon con la gracia. Como si dixesse. Vna es y singular la lumbre del entendimiento, que es el Euangelio y dogma Christiano. Portanto con las doctrinas y sectas varias,o nueuas no querays ser transtornados. Dize varias y peregrinas, contraponiendolas a nuestro vnico y antiguo dogma Christiano, en que nacimos y crecimos. Porque las demas doctrinas nueuas son peregrinas,estrañas, y aduenedizas a nuestro domestico dogma Christiano. Y notan los doctores Griegos que aquel vocablo,abduci, es propriamente lo mismo que dezir, ser traydos al rededor de aqui para alli, hasta que caen. Pone pues el Apostol el remedio para tener firme el coraçon en la fe:y que no se mueua aora a esta doctrina,aora a la otra, y es,que se tenga fuerte en la gracia: no cometiendo algun peccado, por el qual permita Dios que la venga a perder. Porque si no pierde la gracia, no perdera la fe. Assi que el optimo remedio, si alguno ay, para que el coraçon del Christiano este immobil y firme en la fe,es la gracia: porque ella es el fiador de la fe, y el seguro de ella Assi dize sant Chrysostomo, que assi como la lampara no se enciende del azeyte, empero sustentase con el, y faltando el azeyte, poco a poco se viene a'pagar, y a perder la luz. Assi dize que aunque la fe no nace de las buenas obras hechas sin fe,empero auida y alcançada por don

Doctrinis varijs & peregrinis no lite abduci optimũ est enim gratia stabiliare cor. Ad Heb.13

de Dios se sustenta con ellas. Y faltando las buenas obras, viene poco a poco a faltar la fe. Por tanto sant Pablo auisa a su discipulo Tito, diziendo. Fiel doctrina, cō la qual quiero que tu confirmes a los demas, y es. Que los que creen en Dios tengan cuydado de hazer buenas obras. Aquella palabra, fiel doctrina, se refiere a lo precedente y a lo sequēte. Pareciales a los nueuos Christianos como alli consta, que por ser Christianos, erā libres de los principes y potestades de los Gentiles. Ha los desengañado Sant Pablo diziendo, que los obedezcan en todas las cosas que no son contra la fe, y que esten aparejados para esta y para toda buena obra. Esta dize el Apostol a su discipulo Tito es doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Y porque tambien lo era lo siguiente, añade luego, diziendo. Y tambien destas cosas siguientes quiero que los confirmes. Porq̄ aunque esten firmes en la fe, por esto que dire los confirmaras en ella. Y es. Que los que creen a Dios, se prefieran no a los otros, por ser ellos Christianos y los otros Gentiles, sino que se prefieran a las buenas obras, que sean superiores a las buenas obras, haziendolas, no por temor como sieruos, sino de voluntad como libres. Y que se prefieran a los Gentiles, no tanto por los sacramentos, y otros titulos aunque son de tanta dignidad, quanto por estas buenas obras publicas. Esta dize es tābiē doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Que la fe desacōpañada de buenas obras no esta muy firme, empero las buenas obras hechas con caridad la hazē muy firme por toda parte, y la confirmā. Dessea tāto el Espiritu sancto, esta vnion de la fe y amor de Dios en nosotros, que ni vn punto querria que estuuiesse vna virtud sin otra. Assi lo pondera diziendo. El temor de Dios

Fidelis sermo, & de ijs volo te confirmare, vt curēt bonis operibus præesse, qui credunt Deo. Ad Tim. 3.

Timor Dei initium dilectionis eius, fidei autem initium agglutinandum est ei. Eccl. 25.

Dios es principio de ſu amor: y el principio de ſu Fe ſe deue apegar y engrudar con el. Significa que deſde ſu principio auian de andar tan juntas que ſe cõtaſſen por vna coſa, tanto nos lo encarece. Y vſa de la metaphora del engrudar que haze de dos coſas, aunque ſeã differẽtes en ſubſtantia, vna: de donde nacen las buenas obras.

Por eſſo tambien el Apoſtol Sant Pedro nos perſuade lo miſmo, diziendo. Pero voſotros hermanos mios huyendo de las dañadas ҫocupiſcencias que ſe vſan en el mundo: meted la mano y poned todo cuydado en eſto que os dire. Y como coſa importãtiſſima a la Fe, ſelo encarga tanto. Y dize. Adminiſtrad a vueſtra Fe: para q̃ no ſe os muera y pierda, virtud: q̃ ſe toma aqui en quanto ſe diſtingue contra vicio. Y adminiſtrad a la virtud prudencia. Dizelo porque es la moderadora de todas las virtudes, y la virtud que no es diſcreta, no es virtud. A la prudencia adminiſtrad templança. Dizelo porque con la deſtemplança, y vicio no ſe amotine la carne: y de viciosa ſe haga rebelde al eſpiritu. Y a la templança adminiſtrad paciencia, la qual es virtud Chriſtiana que voluntariamente ſufre por Dios las coſas aduerſas: y ſe esfuerça a vencer las contrarias a nueſtro apetito. Y a la paciencia ceualda y adminiſtralde piedad, que es religion a cerca de Dios. La qual nos haze eſperar de Dios (por el amor que conocemos q̃ nos tiene) que deſpues de la tempeſtad hara bonãça. Y a la piedad adminiſtrad amor fraternal. Dize eſto, porque no baſta dar a Dios lo que es de Dios: ſino tambien al proximo lo que el amor fraternal le deue. Y al amor de la fraternidad ceualdo con Caridad, que es amor Chriſtiano, que nos obliga no ſolamente a amar al hermano como a hermano: y al amigo como a amigo, ſino a amarlos por Dios, y no

Vos autẽ curam omnẽ ſub inferentes miniſtrate in fide veſtra virtutẽ, in virtute autẽ ſciẽtiam, in ſciẽtia autem abſtinentiã in abſtinentia autẽ patientiã, in patiẽtia autem, pietatem, in pietate autem amorẽ fraternitatis, in amore autem fraternitatis charitatem cui enim non præſto ſunt hæc, cæcus eſt, & manu tentans. 2. Pet. 1.

solamente a los amigos: pero tambien a los enemigos.

Segun notan aqui los doctores Griegos, todas aquellas palabras primeras estan en datiuo. Y dizen que a la Fe administremos toda esta trauazon de virtudes. De tal manera que la acompañen todas estas buenas obras porque si esta sola, y por toda parte desacompañada y desarrimada: con ligero viento de tentacion caera y dara por el suelo. Cierto es deleytosa de considerar esta harmonia de virtudes que aqui pone Sant Pedro: y la trauazon y fuerça dellas para sustentar la fe. Pues aun mas, para nos certificar, como por la falta deste arrimo y compañia de virtudes, se viene a perder la lumbre de la fe: añade, Aquel que no tiene a mano estas virtudes: verna a ser ciego y a perder la vista de la fe: y andara tentando con la mano como tal, este dogma y el otro, no quedando firme en ninguno.

Omnis qui venit ad me & audit sermones meos & facit eos, ostendam vobis cui similis sit. Similis est homini ædificanti domũ, qui fodit in altum, & posuit fundamentũ super petram, inundatione autem facta, illisum est flumen domui illi, & non potuit illi mouere, fundata enim

Y aun esta verdad que vamos prouando nos afirma muy a la clara el Señor, por vna muy eficaz comparacion diziendo. Qualquiera que viene a mi: y oye y cree mi Euangelio: y lo pone por obra viuiendo como cree, mostraros he a quiẽ es semejante. Semejante es al hombre que edifica casa, y caua y ahonda la çanja hasta allegar a la peña viua y firme: y sobre la peña puso su fundamento y edifico su casa. Porque despues en la creciente y auenida del rio, batio la fuerça e impetu del agua en aquella casa: y no la pudo derrocar, ni aun mouer, porque estaua fundada sobre peña firme. Donde el Redemptor del mundo por esta elegantissima comparacion, nos enseña que quando la fe del Euangelio esta fundada y sustentada de buenas obras, esta firme: como la casa edificada sobre la peña firme. Lo qual se descubre y parece despues: Porque ninguna creciente de tẽtacion, o auenida

de per-

de persecucion, que sobreuēga, la puede batir ni mouer porque esta muy firme la fe con la virtud, y guarda de la la ley de Dios que la sustenta.

Conforme a esto affirma Dauid, diziendo. La misericordia del Señor desde ab initio hasta sin fin, es sobre los que le conocen, y siruen, con fe, esperāça, y caridad, que a esto llama religion y temor de Dios. Y la justicia del, passa de padres en hijos, y de hijos en nietos, para con todos aquellos que guardan su testamento por fe: y tienen memoria de sus mandamientos para cumplillos. Donde el Propheta affirma, que la misericordia y justicia de Dios, desde que Dios crio los Angeles, hasta para siempre, esta en amparo y defensa de los que guardan su fe, y testamento con la guarda de sus mandamientos.

Isto mismo nos declara el Apostol Sant Pedro, auisandonos, como, y a quien engañan los hereges. Lo primero dize el como, que es hablando palabras soberuias de vanidad. Porque enseñan, como dize Sant Pablo, cō persuasibles palabras de humana sabiduria. Y tambien dize, que con doctrinas lasciuas ceuan y engañan los desseos de la carne viciosa y luxuriosa. Y tambien prometiendoles libertad, siendo ellos sieruos de corrupciō y seruidumbre de peccado. Contra lo que Sant Pablo enseña escriuiendo a los Galatas, donde dize. Vosotros hermanos, verdad es, que fuystes llamados a la libertad, de la seruidumbre legal, que era muy grande: pero no vseys mal desta libertad. Quiere dezir, aunque por la gracia de Christo esteys libres de la ley, empero solamēte os queda de la ley ser buenos enlas costumbres: guardar los mandamientos morales. Porque aunque cesso la ley, segun los mādamientos judiziales, y cerimo-

erat supra petram. Luc.6.
Misericordia Domini ab æterno & vsque in æternum, super timētes eum, & iustitia illi' in filios filiorum, iis qui seruant testamentū eius, & memores sunt mandatorū illius ad faciendū ea. Psal.102.
Superba vanitatis loquentes pollicentur in desiderium carnis luxuriæ, eos qui paululum effugiunt, qui in errore conuersantur, libertatē illis promittentes, cum ipsi serui sint corruptionis. 2 Pet 2.
Vos enim in libertatē vocati estis fratres, tantum ne libertatē in occasionē detis carnis. Ad Galat.5

 niales

niales que a la verdad era de grande seruidumbre y captiuerio, empero no quanto a los morales. Assi que libres soys de la ley: empero no para que solteys las riendas a la carne, siguiendo sus mouimientos: y creyendo que todo os es licito, como ya libres de la ley. Porque por esta parte siempre quedays subjectos a ella.

Lo segundo nos dize alli Sant Pedro, aquien engañan estos hereges, o para que no crean, o para que pierdã la fe, los que la tienen. Y dize que a aquellos que poco a poco van huyendo, y apartandose de la gracia por algunos peccados. Y tambien a los que conuersan con los errores. Demanera que no solo daña la conuersacion con los hereges: empero la conuersacion cõ sus errores, oyendolos, o leyendolos. Tambien dize que a las personas instables e inconstantes, que ceuan y engañan, halagando a las personas instables. Porque como no tienen el animo fixo, facilmente se dan a qual quiera nouedad. Y toma metaphora, como lo aduierte Sant Chrysostomo, del anzuelo que esta cubierto con el ceuo para atraer al pece con engaño. Y assi lee inescantes que quiere dezir, cubriendo el anzuelo conel ceuo. De manera que aqui affirma Sãt Pedro que alos instables, y a los que se apartan dela gracia poco a poco, no haziendo caudal ninguno de peccados veniales, por donde vienen a los mortales, engañan los herejes. Y a los q̃ con curiosidad, o liuiandad de animo, oyen, o leen los errores de los herejes. Estos dize, que porque perdierõ el fiador dela fe, que es la gracia y buena vida: vinieron su poco a poco a perder la fe.

Eos qui paululum effugiunt. sup. Qui in errore cõuersantur. sup. Pellicientes animas instabiles. supra.

Chrysostomus inescantes. &c.

Hec scripsi vobis de his qui seducunt vos & vos rationẽ

Empero contra estos daños pone Sant Iuan dos remedios, diziẽdo. Estas cosas os he escrito por estos nueuos maestros que os engañan. Y vosotros mirad, que la

vnction

vnctiõ que recebistes de Christo, perseuere en vosotros siẽpre. Este es el primer remedio, estar fuertes enla gracia que el Señor nos dio por Christo. Y por esto la llama de Christo Chrisma en Griego, que es lo mismo que vnction, y vnction lo mismo que Christiãdad. Esta perseuere en vosotros que ella os enseñara, y es verdad lo que os enseña. Y assi dize, vereys, como no teneys necessidad que alguno como nueuamẽte inspirado y nueuamente vngido, y christianado, os enseñe, ni le oyays, ni conuerseys con el.

quam accepistis ab eo maneat in vobis. & nõ necesse habetis vt aliquis doceat vos, sed sicut vnctio eius, docet vos de omnibus. & verum est & non est mẽdacium. 1. Ioa. 2.

El segundo remedio es, mas teneos dize, fuertes en la verdad, assi como la vnction de la gracia de Christo, o por si, o por su yglesia, os enseña de todas las cosas. Y en añadir de todas las cosas. Quiere dezir assi delas verdades que aueys de creer, como de las falsedades que no aueys de creer. Y por esso añade. Y es verdadero lo que os enseña: y no es mãtira. Sobre loqual dize, y muy biẽ vn doctor graue. Que es proprio de la gracia del spiritu sancto, que aqui se llama vnction y olio, mouer e inclinar el entendimiento del justo instruydo dela yglesia, no solo a assentir a todas las cosas que son de Fe: empero tambien a dissentir a todas las cosas contrarias ala Fe. Y esta diuinamente metaphorizada la gracia por el olio Porque entre todos los liquores muy en especial el olio, sirue de alumbrar y sustentar la lumbre: y tãbien de curar y sanar las heridas, o llagas. Porque esta celestial vnction sustenta la lumbre de la fe, como ya vimos, y assi no solo arriedra las tinieblas de nuestro entendimiento, q̃ es dissentir a los errores. Empero lo alumbra y enseña de las verdades Catholicas. Y aun tambien cura y sana a nuestra naturaleza de las heridas y llagas que recibio del peccado Y por ser de tan excelentes ef

fectos este olio, o vnction celestial, la intitula el mismo Dios, olio sancto mio: con el qual affirma el Señor que vngio a Dauid su sieruo. Llamale olio, porque alumbra el entendimiento, mediante la fe y esperança, como vimos: y sancto, porque sanctifica la voluntad, mediante la charidad y suyo, porque solo Dios lo puede dar: y lo da a quien no lo desmerece. Y haze en esto allusió sant Iuan a lo que el Señor dixo en el capitulo passado. El que hiziere la voluntad de mi Padre celestial, que es estar en gracia suya, conocera la qualidad de la doctrina, si por ventura es de Dios, o no. Quiere dezir, q̃ el tal, instruydo de Dios o de su Yglesia, no solo conocera lo q̃ es la verdad: sino tambien lo que es mentira y falsedad: y assentira a la verdad, y dissentira a la falsedad. De manera que la buena vida conserua la fe. Y assi dize Sant Pablo, que con la pura consciencia se tiene firme el mysterio y secreto de nuestra Fe. Cóstapues, que la virtud y guarda de la ley de Dios tiene consigo firme la fe. Lo qual es argumento de la verdad de la fe. Pues, como hemos visto, la virtud moral es muy amiga de la fe: y es grande la trauazon que tienen entre si.

Oleo sancto meo vnxi eum. Psal 88.

Ioan. 7.

Habentes mysterium fidei in cósciencia púra. 1. Tim. 3.

CAPITVLO QVARENTA Y DOS, COMO *por ser tambien la Fe tan enemiga del peccado, la mala vida es camino para perder la fe. De donde se infiere tambien la verdad de la Fe.*

ASSI como hemos visto, q̃ la fe del Euangelio es tã amiga de la virtud, que se viene para ella, y tenida, la sustenta y conserua: assi hemos de ver aora, como es tan enemiga del peccado, q̃ por la mala vida se viene a perder la fe: y se va, y huye de quien

de quien la tenia. Porque asi como naturalmente vn semejante se llega y huelga cõ su semejante, asi naturalmente vn dessemejante no huelga de estar, antes huye de su dessemejante. Esta verdad affirma el Señor por Ieremias, diziẽdo. Dezir les has, dize Dios a su Propheta, para q̃ conozcan de donde les viene el mal, a esta gẽte, y la causa del disfauor q̃ Dios les haze. Esta es vna gente, que no oyo, q̃ no obedecio, ni guardo la ley del Señor Dios suyo: ni se emendo, castigandolos Dios por ello. De dõde, dize, se ha seguido, q̃ precio la fe de su coraçon, y la confession della de la boca dellos De manera q̃ por no guardar la ley de Dios, ni se corregir de sus peccados cõ sus castigos, vinieron a perder la fe. Y asi como dize el Apostol sant Pablo, q̃ con el coraçon se cree la fe viua, para ser el hombre justificado interiormente, empero con la boca se haze la cõfessiõ della, quãdo es menester para conseguir entera salud del alma y del cuerpo: asi dize Dios, q̃ aquellos de vida perdida vinierõ a perder la fe del coraçon primero, y despues la confession della de la boca. De manera q̃ primero perece por la mala vida la fe del coraçon, y despues por la cõtinuaciõ del estrago de vida, y falta de la fe interior, viene tãbien a perecer la fe de la boca. Porq̃ vienen estos tales a nunca querer hablar de la fe, y de la verdadera religion, y aun a hablar infielmente. Asi como por el orden de la generacion, primero esta la fe en el coraçõ, y despues en la boca: asi por el ordẽ de la corrupciõ, primero perece del coraçon, y despues perece de la boca.

Et dices ad eos. Hæc est gens, quæ non audiuit vocẽ Dei sui, nec recepit disciplinã. Periit fides, et ablata est de ore eorũ. Ier.7.

Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem. Ad Rom.10

Manifiestamente nos ha enseñado aqui el Señor, como por la mala vida se viene a perder la fe: tã contraria es la fe del Euangelio al peccado y a la mala vida, que viene a huyr del peccado. Asi dize Salomon del justo,

Raptus est, ne malitia mutaret intellectũ eiꝰ aut ne fictio deciperet animã illius. Sap. 4.

que Dios con tiempo lo lleuo deste mundo. Fue arrebatado de Dios por muerte, porque la malicia propria en que pudiera caer: no le transtornasse el entendimiento de la verdad de la Fe, ni la fiction agena engañasse su affecto. Lo qual refiere, no por pequeña merced que Dios haze al justo y fiel, libralle con tiempo del riesgo q́ podia correr en este mundo su justicia y su Fe.

Qui autem audit, & nõ facit, similis est homini ædificanti domũ suam supra terram sine fundamento, in quam illisus est fluuius, & cõtinuo cecidit, & facta est ruina domus illius magna. Luc. 6.

Empero muy mas claramẽte el Señor despues de encarnado, nos manifiesta esta verdad, que antes por Hieremias. Porque dize por Sant Lucas. El que oye, cree quiere dezir, mi Euãgelio, y no lo cumple y obra, semejante es al hombre que edifica su casa sobre la tierra, sin abrir y çanjar fundamento, porque despues, la creciẽte del rio batio con impetu contra ella, y luego se cayo y fue hecha grãde la cayda de aquella casa. Donde el Señor manifiestamẽte declara como de no guardar su ley, se viene a perder la fe. Porq́ la guarda de ella dize q́ es el sustẽto, o fundamẽto de la fe. Y por esso llama grande la cayda de la fe. Porque caer de vna virtud, o de otra: es como caer vna almena, o vna teja de la casa, q́ es facil su reparo, estando en pie la Fe. Empero si se cae la casa toda, es grãde la cayda, porq́ todo el ser Christiano cae, cayẽdo la Fe, y no tiene reparo, sino es haziendola de nueuo. Y assi dize tambien el Apostol de los Gentiles que tuuieron bastante conocimiento de Dios para seruille.

Quia non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum. Rom. 1.

Que porque no prouaron por la vida que hazian, tener el conocimiento que de Dios teniã: vino Dios a permitir que viniessen a sentir mal de Dios, y a tener no solamente falta de aquella noticia que de Dios tenian, sino tambien a tener reprobo sentido en las cosas de Dios. Y assi auisa el Señor alli por Sãt Lucas, a algunos fieles que le confessauan por la boca por Señor: Empero en la

obra

obra no le obedecian. Auisales del riesgo que corria su Fe: o que mostrauan en alguna manera no tenerla. Y assi les dize. Pues q̄ es esto? Llamaysme Señor, Señor, y no hazeys las cosas que mando? como quien dize. Como se cōpadece tenerme por Señor, y repetir esto amenudo por la boca, llamar somé Señor, Señor, que es muestra de tenerme por tal muy de voluntad, y no obedecerme en lo que mando? Quiere dezir No se muestra vno ser sieruo de otro: y tenerle por Señor, sino haziendo lo q̄ manda, y guardandose de lo q̄ veda. Pues si vosotros cōfessays por vuestra boca tenerme por Señor en el coraçō, como no hazeys lo q̄ digo? dādoles a entender, como luego parece, q̄ estaua muerto enellos, aq̄l conocimiēto, y q̄ era muerta aq̄lla su fe: y por tāto q̄ en alguna vrgēte ocasiō auiā de venir a perder la fe d̄l todo.

Quid autem vocatis mē Domine Domine, & non facitis quæ dico. Luc. 6.

Esto tambien nos affirma el Apostol auisando a Timotheo, que enseñe a su yglesia, que tengā firme la fe, acompañandola con buena consciencia. Porque dize, q̄ algunos arrojando de si el dictamen de la buena consciencia quanto al bien viuir, vinieron a padecer naufragio a cerca de las cosas de la fe, y que finalmēte se les vino a ahogar la Fe, por dexarla sola, y desacompañada de la buena consciencia q̄ les reñia: y del dictamen de la razon natural que les obligaua a bien viuir. Y en especial por el vicio de la inconstancia, e instabilidad, se viene a perder la Fe, como vimos antes, que el Apostol Sant Iudas Thadeo, repite muchas vezes este vicio en los hereges, y que por ser muy inconstantes, e inefables, vinierō a tanto mal. Assi tambien affirmo el Apostol san Pedro en el capitulo passado, que a estos tales facilmente los engañan los hereges, y los traen a sus errores. La condicion destos tales pinta por muy linda elegācia Salomō

Habentes fidem & bonam conscientiam, quam quidam repellentes, naufragauerunt circa fidem. 1. Tim. 1.

Homo sensatus in sapientia manet sicut Sol, nã stultus sicut luna mutatur Eccl.27.

diziendo. El justo permanece dẽ vna misma manerã en su sabiduria, como el sol en su luz, mas el peccador amenudo se muda como la luna. Este es el lenguaje de la sancta escriptura, y muy repetido en los libros sapienciales llamar sabios y de seso, a los que viuen segun el dictamẽ de la razon y ley de Dios: y locos y sin seso, alos que no viuen por razon sino segun sus animales apetitos. Y assi dize en otra parte. El sabio tiene el coraçon a la mano derecha: empero el necio y sin seso, a lã mano yzquierda. Y claro esta que quanto al puesto natural, el vno y el otro tienen el coraçon a vna mano, sino porque el coraçon es el author de las obras, y la mano derecha es la q̃ obra a derechas: y la siniestra obra mal, y haze las cosas imperfectas y mal hechas, por esso dize que el sabio tiene el coraçon a la mano derecha, porque lo tiene inclinado, y habituado a lo bueno: y assi obra bien y a derechas. Empero el loco dize, q̃ lo tiene a la mano yzquierda, porq̃ esta habituado al mal: y assi obra auiessamẽte, y mal. Y assi tambien dize en otra parte. Que el sabio tiene los ojos en la cabeça. Y queriendo significar que el loco los tiene en los pies, dize. Empero el loco anda en tienieblas: porque primero esta de pies en el mal que lo vea. Demanera que el necio, aun oxala despues de caydo, mire y aduierta donde cayo: empero el sabio vee primero donde pone los pies para no caer. Y claro esta que el vno y el otro tienen los ojos en la cabeça. Pero dize esto del bueno, porque viue segun razon, y desde alli obra, y vee lo que cõuiene hazer, o euitar. Empero el malo va aciegas, sin lumbre de razon, y como si lleuasse los ojos en los carcañares y fuesse a escuras, assi obra Y assi no puede dexar de yr estropeçando y cayendo, y ser todas sus obras malas y defectuosas, como hechas a escuras, y

Cor sapientis in dextera eius, cor autem stulti in sinistra illi⁹. Eccles.10

Oculus sapientis in capite eius, stultus autẽ in tenebris ambulat. Eccl.2.

ras, y no a la lumbre de la razon. Esta pues es la causa de este lenguaje en la sancta escriptura, de llamar a los buenos sabios y cuerdos, y a los malos, nescios y locos. Dize pues aora Salomon, que el hombre cuerdo y de sentido permanece en su sabiduria y en su razon, como el sol, porque en todas las cosas se rigē por razon. Y porq̃ la razon simpre es vna y la misma, por esso permanece el mismo en su razon, assi como el sol nũca se varia, sino siempre tiene su misma luz en si. Assi el bueno siēpre se tiene la misma luz de la razon: De tal manera que ni el amor ni el temor, ni la prosperidad, ni la aduersidad, no le varian ni mudan. Empero los que viuen por los animales apetitos, como los mismos apetitos son varios, assi ellos aora de yra, aora de embidia, aora de luxuria, aora de cubdicia, se mueuen, y son traydos de aca para aculla de varios y aun de contrarios affectos, y assi como la luna ya va menguante, ya va creciente, assi estos ya estã en creciente, ya estã en menguante, y se mudã segũ el affecto que a la sazon, se enseñorea de ellos. Pues estos tales segun hemos visto, estã muy dispuestos para venir por sus varios pecados, y por el vicio de su inconstancia e instabilidad, a perder la fe, y a ser hereges.

El Apostol sant Pablo confirma tambien esta verdad que por la mala vida se viene a perder la fe y dize. Que obrara el Antechristo y hara effecto con sus errores, en los que perseueran mucho tiempo en sus peccados. Y q̃ por el mismo caso que no recibieron el amor de la verdad, para saluarse, les embiara Dios efficacia de error, para que crean a la mentira. Para que sean condemnados todos los que no creyeron a la verdad, sino que consintieron a la iniquidad. Es de aduertir que no dize, porq̃ no recibieron la verdad de la fe, sino porque no recibieron

In his qui pereunt, eo quod caritatem veritatis non receperent vt salui fierent. Ideo mittet illis Deus operationem erroris, vt credant mendacio: vt iudicētur oēs

qui nõ crediderũt veritati, sed consense-runt iniquitati.
2. ad Thess. 2.

ron el amor de la verdad de la fe, para ser saluos. Porque si se mira quan poderosa es la verdad que creemos, para ayudarnos a todo bien, quanto es de si, y para eternalmente saluarnos, parecera quã graue culpa es, no amar verdad tan digna de ser amada, y hazer obras contra todo lo que ella con amor nos enseña. Assi que differente cosa es, recebir la verdad de la Fe, que recebir el amor de la verdad de la fe. Porque esto segundo dize fe viua, y lo primero puede dezirse muerta. Assi que el verdadero Christiano no solamente se ha de contentar con tener la verdad de la fe, sino tambien el amor de la verdad de la fe, que tanto bien nos offrece. De manera que el Christiano no solamente ha de poner los ojos en la verdad de la Fe, sino tambien en el amor con que aquella verdad se nos reuelo, para hazernos tanto bien como ella nos promete. Y assi q̃da obligado el no solamente a creer aquella verdad, sino tambiẽ a amarla, porq̃ mas deuemos a Dios por el amor cõ que nos reuela esta verdad para nuestro bien, que no por la reuelacion de la misma verdad. Y por esto el Apostol desto principalmẽte les haze cargo, diziendo. Porque no recibieron el amor de la verdad. Quan lexos era razon que estuuiesse de offender a Dios moralmẽte, el Christiano que cree, que en entrãdo el peccado mortal por vna puerta, Dios y su gracia se salen por la otra. Y el que cree, qual queda vn alma sin Dios. Quan dispuesta para que se le atreua qualquiera peçado. y para que la atropelle qualquiera demonio. Quien se atreue a peccar, que cree q̃ el contento o satisfacion tan breue que le da el peccado, lo ha de escotar con fuego eterno? y con espantosos tormentos. y para siempre? y sin aliuio ni rememedio? Solo el q̃ no ama esta verdad de la fe, tan digna de ser amada. De mane-

manera que los malos Christianos, porque no aman esta verdad que creen, vienen a tiẽpo de perder essa misma verdad de la fe. Y assi pone luego el Apostol, el castigo de Dios. Que porque no recibierõ el amor de la verdad de la fe para ser saluos, les amenaça Dios, que les embiara operacion y efficacia de error: para que crean a la mentira, porque assi se condẽnen. Nadie ay que ignore quan justo castigo es este: que el que no creyo la verdad para su saluacion: que con efficacia crea el error para su condemnacion. Y que realmente Dios embia este castigo a los tales, lo vemos por experiẽcia. Porque quien ignora la descomulgada y maldita efficacia, con que muchos hã abraçado de coraçon la anchura de algunas heregias, hasta dexarse quemar por ellas? De tal manera que se les parece bien, auer Dios embiado a sus entendimientos por su justo juyzio, esta operacion, o efficacia de errar. No engañando los Dios: porque de la misma verdad no puede salir engaño, sino dexando por su justo juyzio, que su entendimiẽto sea cegado por falsos motiuos de hombres, o de demonios. Y a nuestro parecer sienten aquellos dentro de si, vna tan grande efficacia para creer aquella mẽtira, como si fuesse vna muy grande y saludable verdad. Rezio castigo de Dios. Del qual dize Hieremias. He aqui llego el castigo de Dios hasta el alma. Porque los castigos que Dios embia al cuerpo faciles son: y aun muchas vezes de prouecho para el alma. Empero el castigo en el alma este es malissimo: y el mayor que puede ser. Y assi lo declara sant Hieronymo: Que llegar el castigo hasta el alma es, quando ninguna virtud queda en el alma. No Caridad, no Esperança, no Fe, que ninguna virtud que mueua el alma a Dios, le queda. Y aun la razon natural esta en ellos adormida:

Ecce, peruenit gladius vsque ad animã. Iere. 4.

Hierony.

mida:y aun muerta y sepultada, y aun el sentido animal sin sentido, a los açotes de Dios. Y finalmente dixo sant Pablo que esto permite Dios, para que sean castigados y condemados todos los que no quisieron creer a la verdad: sino que consintieron antes de grado, a la iniquidad. Segun el corriente de la razon, auia de dezir, si no consintieron al error o falsedad, Empero dize a la iniquidad. Y dize lo assi, por la vnion y trauazó que ay del error a la iniquidad: como la ay de la verdad a la sanctidad. Porque como ya hemos visto, assi como es muy anexa la virtud moral a la fe, assi tābien el vicio e iniquidad a la heregia, error y falsedad. De manera que consta como por la mala vida se viene a perder la fe.

Esaiæ.29. Por esta misma causa vinieron a perder la fe los Iudios, como parece en Esayas, donde se quexa Dios, diziendo. Porq̃ este pueblo se me allega con la boca: y cō sus labios me glorifica: empero su coraçon esta muy lexos de mi, por tanto el Señor os tapara los ojos. Y declara luego la metaphora, diziendo. Cubrira a vuestros prophetas, y a vuestros principes que suelen ver las cosas q̃ os conuienen. Por la metaphora de los ojos, y del lugar q̃ naturaleza les dio en el cuerpo humano, nos declara quā grā biē son los verdaderos sabios, y que ellos auian de tener el primado, y el mas alto y primer assiento en la republica, pues siruen de ojos en ella. Porq̃ los ojos siruen de enseñar las cosas aun antes que se lleguē a ellas, ni las toquen, para que las sigan, o las huyan. Y por este fin no los puso naturaleza en los pies, sino en el lugar mas eminente, como cōuenia para atalayar y verlo todo aun de muy lexos, para ver lo que cumple, y euitar el peligro. Por aqui nos enseña el Espiritu sancto quan gran bien son los sabios en el mundo. Pues son las

guias

guias y ojos de lo restante del cuerpo del mundo Y se les deue el lugar mas eminente y mas honrado, y por tanto el mayor mal de la republica es, cegar Dios a estos, como aqui se pondera en Esayas, que lo haria Dios por los peccados de aquel pueblo. Por esso tambien auisa Sant Pablo a los Romanos Christianos, que escarmienté en los Iudios, diziédo. Tu por la fe estas en pie, y no desechado de Dios por esse suelo. No quieras pues presumir de tu juyzio, y ensoberuecerte, sino teme, y humillate. Porq̃ si a los naturales ramos que nacierõ del tronco y cepa de la fe, que fue Abraham, no les perdono Dios, sino que por sus peccados los corto de la cepa y cayeron de la fe: con quanta mas razon has de tener tu, que eres ramo aduenedizo y enxerto en aquel tron con que por ventura no te perdone tampoco a ti y te corte de la cepa de la Fe? Habla el Apostol al gentil Romano, que se gloriaua de la fe contra el Iudio que auia caydo della. Porque como la fe sea don de Dios, como se da al humilde, se quita al soberuio. Y es esta la fuerça del argumento. Porque si el Iudio que tenia heredada la fe de sus padres, aguelos y bisaguelos, y aun de sus quintanaguelos, por sus peccados vino a perder la fe, quanto mas tu has de temer, y humillarte, que de ayer aca eres fiel y Christiano? Considera pues dize el Apostol, la benignidad de Dios por vna parte, y la seueridad de su justicia por otra. La seueridad de su justiçia contra aquellos que cayeron. Y su benignidad para cõtigo que por su gracia te traxo, e inxirio en la cepa de la fe. Pero estaras, dize, enxerto en la fe, si permanecieres y perseuerares en la bondad y guarda de su ley. Porque de otra manera tambien seras cortado de aquella cepa, y perderas la fe, por auerla desacompañado de la bondad y

Tu autem fide stas, noli altum sapere, sed time. Si enim Deus naturalibus ramis nõ pepercit, ne forte nec tibi parcat. Vide ergo bonitatem & seueritatem Dei in eos quidem qui ceciderunt, seueritatem, in te autem bonitatẽ Dei, si permanseris in bonitate, alioquin & tu excideris. Rom. 11.

dad y

dad y virtud. Mucho es cierto de ponderar esta condicion que pone el Apostol. Estaras enxerto en el arbol de la Fe, si perseuerares en la bondad. Que de otra manera tambien tu seras cortado de aquel arbol: como ramo seco e infructuoso. Vemos tambien como Sant Pablo lo refiere antes, que porque los Gentiles no respondieron con la vida, al conoscimiento que Dios de si les auia dado, se lo quito. Pues veamos. Si Dios tanto zelo la honra de su conoscimiento que dio a los Gentiles: y la del conoscimiẽto que dio a los Iudios, que por no aprouecharse bien del, por justo juyzio suyo, se lo quito quanto mas zelara el conoscimiento que dio de si a los Christianos: pues es sin comparacion, muy mas auentajado que el que dio a los vnos y a los otros? Escarmentemos pues hermanos mios, en los Gentiles, y en los Iudios: como aqui lo auiso Sant Pablo a los Christianos Romanos Y aun en los demas cerca podemos escarmẽtar Escarmentemos en los Alemanes, y en los Franceses, y en todos los demas hereges de nuestros tiempos, que han sido cortados de la cepa de la Fe, por no auer perseuerado en la bondad de la vida Porque si tambien nosotros no hazemos penitẽcia, si estamos en peccado, o no procuramos de permanecer en la bondad, si la tenemos, con razon hemos de temer ser tambiẽ cortados de la Fe. Desta mesma manera auiso tambien el Apostol a los buenos Christianos de los Corinthios, hablando de algunos que auiã perdido la fe de la resurrection de los muertos, por sus peccados diziendo. Veladjustos, y estad alertos para guardar vuestra justicia, pues veys lo que passa. Y no querays peccar, porque no perdays la Fe, como aquellos. Porque algunos ay que han venido en ignorancia del poder de Dios, por sus peccados: pensando

AdRom. 1

Vigilate iusti, & nolite peccare: nam ignorantiã Dei quidam ha

ſando que Dios no es poderoſo para reſuſcitar los muertos.

Pero es de aduertir aqui. Que aunque corre rieſgo la Fe deſacompañada de buena vida, pero mas vale en tanto que viuimos, fe con mala vida, que buena vida ſin fe, ſi tal ſe puede hallar. Aſsi como es mejor, dize el gran de Auguſtino, yr por el camino verdadero coxeando y cayendo algunas vezes, que andar valientemente fuera de camino y errando. Porque aquel aunque ſe va deteniendo, empero va camino derecho Mas eſte va errando, y perdido y fuera del camino y ciego. Diximos, en tanto que viuimos en eſta vida. Porque en la otra peor ſera. Porque dize el Señor por Sant Lucas, que el sieruo que ſabe la voluntad de ſu Señor y no lo haze, ſera mas caſtigado. Conſta pues el rieſgo que corre la Fe no eſtando acompañada de buena vida, y que eſte es efficacíſsimo argumento de la verdad de la fe, pues tiene tãta amiſtad con la verdad de la virtud. Luc. 12.

CAPITVLO QVARENTA Y TRES, COMO tambien dar la guarda de la ley de Dios la intelligencia de ella, es efficaz argumento de la verdad y virtud de la Fe.

PROPRIEDAD es de verdadera amiſtad, deſbrochar el pecho, y manifeſtar el coraçon al amigo. Porque como es otro yo, dize Ariſtoteles, no ſe le puede ni deue eſconder el ſecreto de mi coraçon, pues no me es eſcondido a mi. Pues queriendo Dios guardar eſta ley de amiſtad, deſcubre a ſus amigos ſus ſecretos. Aſsi dize el Señor a ſus diſcipulos. Y a no os llamare ſieruos. Porque el Ariſtoteles

Iam non dicam vos seruos, quia seruus nescit quid faciat dominus eius. Vos autem dixi amicos, quia omnia quæcunque audiui a patre meo, nota feci vobis. Ioan. 15.

Firmamentum est Dominus timentibus eum, & testamentum ipsius, vt manifestetur illis. Psal. 24.

siervo no sabe el secreto en que entiende el Señor: Empero he os llamado amigos, porque todos los mysterios que me comunico mi padre a mi: yo los he manifestado a vosotros. Y a los que guardan su ley llama alli el Señor sus amigos. Vosotros dize, sereys mis amigos si guardaredes las cosas que yo os mando. Por lo qual consta, que a los que guardã su ley, comunica Dios sus secretos, pues declara que solos estos son sus amigos. Y muy de atras tiene Dios esta costumbre, como lo affirma David, diziendo. Firmeza de verdad es el Señor, para los que le siruen: y el testamento suyo ay esta, para manifestarse a ellos. Y assi interpretan algunos, el secreto del Señor se suele reuelar a los que le amã guardando su ley, y su testamento se suele manifestar a ellos. Y esta segunda sentẽcia, es repeticiõ y declaracion de la primera. De manera que alli, temer al Señor, es lo mismo que amarle y seruirle: porque es temor filial, el qual nace de amor. Como el buen hijo que haze lo que le manda su padre: temiendo enojar y offender a quien tãto ama. Conforme a esto dize el mismo en otro Psalmo. El principio de la Celestial Sabiduria, es el temor del señor. Assi se llama muchas vezes la ley de Dios, el temor de Dios. Y el buen entendimiento de la ley del Señor, se da a quien la haze. El buen entendimiento quiere dezir, el verdadero, y catholico sentido, sera dado por el orden que Dios querra, o por su yglesia, o por inspiracion diuina, a quien cumple este temor y ley del Señor. Porque en la sagrada escriptura, como en otra parte declaramos, hazer la ley del señor: no es establecer la ley, crearla de nueuo: sino guardarla y obrarla. Assi que el Propheta nos affirma, que la buena intelligencia de la ley de Dios, es como premio, de bien guardalla. Y assi

Initium sapientiæ timor Domini. Intellectus bonus, omnibus facientibus eũ. Ps. 110.

auiso

auiso Dios a Iosue, diziẽdo. Esfuerçate pues, y esta muy robusto para guardar toda la ley q te mando mi sieruo Moyses. No declines della, ni a la diestra, ni a la siniestra: para que assi entiendas todo lo que hazes. Entõces yra derecho tu camino, y entẽderas que vas bien, y por dõde se ha de yr. En especial le aduierte Dios aqui, que yra camino derecho, y sabra de cierto que es assi. Porq̃ podria ser que alguno fuesse biẽ, y no lo supiesse. Guardando pues dize mi ley, entenderas todas las cosas que hazes: que tales son buenas, o malas, e yras camino derecho, y estaras cierto q̃ es assi. Cierto gran seguridad y gran consuelo es este de la guarda de la ley de Dios. A esto hizo allusion Salomon, diziẽdo. Si inuocares la celestial Sabiduria, que es la ley de Dios, e inclinares tu coraçon a ella: no embargante que este torcido a la parte contraria, y si la buscares como quien busca dinero: y como quien caua alguna mina rica: entonces entenderas el temor del Señor. Quiere dezir, su diuino culto, cõ que lo has de reuerenciar y seruir. Y hallaras la sciencia de Dios, conosciendolo por quien es. Entonces entenderas la justicia y el juyzio, de aquel fuero diuino, y toda senda buena. Quiere dezir, que si con la diligencia q̃ se procura el dinero, y con el desseo que se caua la mina pensando a cada açadonada de sacar oro, cõ esta se procura de guardar la ley de Dios; que entonces se entendera el temor de Dios que ay en ella, y la sciencia de Dios y los secretos del juyzio y de la justicia de su ley. Hasta las sendas, quiere dezir, hasta los consejos, y secretos q̃ ay en ella. Este es especial priuilegio y gran dõ de Dios, en particular, porque en vniuersal la yglesia de Dios lo tiene para nos alumbrar en todo. Y dase en premio de la afficionada guarda de la ley de Dios.

Conforta re ergo, & esto robustus valde, vt custodias, & facias legem quam praecepit tibi Moyses seruus Dei. Non declines ab ea ad dexteram, vel ad sinistram vt intelligas cuncta quae agis. Tunc diriges viam tuam, & intelliges eã. Iosue, 1.

Si enim sapientiam inuocaberis, & inclinaberis cor tuũ prudentiae, si quaesieris eam quasi pecuniam, & sicut thesaurum effoderis illã: tunc intelliges timorem Domini, & sciẽtia Dei inuenies, tũc intelliges iustitiã & iudicium, & omnem semitã bona. Pro. 2.

Mirabilia testimonia tua, adeo scrutata est ea anima mea Declaratio sermonum tuorũ illuminat, & intellectũ dat paruulis Psalm. 118.

Pero aun mas leuanta de puncto esta verdad el Propheta Dauid, diziendo a Dios. Marauillosos son Señor mio tus mandamientos, y por esso se da mi alma a escudriñarlos. Llama a sus mandamientos, sus testimonios: porque son fieles y verdaderos testigos de la voluntad de Dios. De lo que Dios ama, y de lo que aborrece: y quiere que nosotros amemos, o aborrezcamos.

No quedaria pues nuestra alma, hermanos mios, poco enamorada de los mandamientos de Dios, si entrasse a escudriñar, inquirir, y considerar las razones dellos Porque hallaria quan razonables, quan justos, quan amorosos, quan suaues. quã faciles, y de quanto interesse son. Y aun quan necessarios para la pacifica biuiendad de esta vida temporal: y para alcançar despues la eterna. Y porque assi lo hazia Dauid: quedo tan alumbrado su entendimiento, y tan afficionada su voluntad a los mandamientos de Dios: que nunca haze sino regalarse con ellos y descubrir mil primores y delicadezas dellos. Y por esso añade, la declaracion de tus mandamientos alumbra. Quiere dezir. Aun esso Dios mio que esta paté te y claro de tus mãdamientos, alumbra las almas, y les da entendimiento de lo bueno que deuen hazer, y delo malo que se deuen apartar. Quiere pues dezir, Si sola la sobre haz de tus mandamientos alumbra las almas que hara el entrar a dentro, y escudriñar las secretas razones dellos? Y asi leen algunos La puerta de tus mandamientos, que tu pronunciaste y diste por tu boca, alũbra y da entendimiento a las almas que los guardã. Y es lo mismo que dize nuestra vulgata. La declaracion, porque toma metaphora de la puerta de la casa, que esta clara y patente, y por ella se entra a lo interior, y pieças secretas de la casa. Quiere pues dezir. No solo el que entrare

Hebræi Ostium sermonum tuorũ illuminat.

trare y escudriñare, Dios mio, las secretas razones de tus leyes: empero aũ el que solo llegare a la puerta que es a lo claro, y a lo patente de ellas, aũ no al meollo, sino a la corteza de tus palabras, sera alumbrado de lumbre celestial: para que vea con alegria por donde va, y cõ facilidad ande el camino de la vida. Por lo qual consta que aun la obediencia a los mandamientos de Dios: quanto mas el considerar las razones de ellos, suele alũbrar y dar la intelligencia de ellos. Empero este fauor dize el Propheta que no se haze a todos: sino que se da este entendimiento a los pequeños, a los que se tienẽ en poco, y no presumen de si, sino que con senzillez de coraçon, se rinden a ellos, y los obedecen y guardan. A esto haze allusion el Señor, quando dize al padre Celestial. Hagote muchas gracias padre, Señor del cielo y de la tierra, que como tal escondiste estos mysterios a los que presumiã de sabios y prudentes, y los reuelaste a los que se tenian en poco, y no presumian de si. Confirma tambien esta verdad que vamos declarando Dauid, poniendo exemplo en si mismo. Supe Dios mio mas que todos quantos me enseñaron Porque me occupaua en pensar tus mandamientos Y mas que todos los viejos y ancianos, porque me empleaua en la guarda de ellos. De lo qual Señor mio he salido yo tan entendido, y por esso he aborrecido todo camino de mal. Y sobre todos mis enemigos me heziste sabio, con tu mandamiento: Quiere dezir cõ la guarda de tu ley, por figura sinecdoche, que toma la parte por el todo, mandamiento de Dios, por toda la ley de Dios. Y tambien dize alli. En las tinieblas y casos obscuros y difficultosos, que se me offrecen en esta vida, tu ley me es vna hacha para mis pies: para que vea por donde voy, sin errar, estropeçar y

Cõfiteor tibi pater, Domino cæli & terræ, quia abscõdisti hæc a sapientib. & prudẽtibus, & reuelasti ea paruulis. Luc. 10.

Super omnes docentes me intellexi, quia testimonia tua meditatio mea est. Super senes intellexi, quia mãdata tua quæsiui. A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viã iniquitatis. Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo. Psalm. 118.

caer, y vna luz para mis sédas: para no alucinar en casos estrechos que se me offrecen. Consta pues quan grande lumbre da a nuestro entendimiento la guarda de la ley de Dios: assi para la intelligencia della: como para la intelligencia de los casos particulares que se nos pueden offrescer. Y aun parece esto cosa natural. Porque como la ignorancia es anexa al peccado, como lo affirma Aristoteles, quanto vno va mas peccando, va mas ignorando, y se va mas cegando. Assi por el contrario, como naturalmente la intelligencia es anexa a la virtud: quanto vno va mas creciédo en la virtud, va mas entédiendo y siendo mas alumbrado. Y esto affirma Salomon diziendo del Señor. Que assi como no solo las perbersas obras empero los peruersos pensamientos apartan a Dios del hombre y se lo esconden. Assi se manifiesta a quien tiene fe viua en el. Que es lo mismo que dezir, a quien guarda su ley. Y a esto del sauio haze allusion el mismo Señor quando dize. El que tiene por fe mis mandamientos, y los guarda por obra, esse es el que me ama: e yo lo amare, y me manifestare a mi mesmo a el. Grande obligació pues nos pone esta palabra de Dios, a la guarda de su ley, pues por ella nos alumbra en los mysterios della, y nos manifiesta a si mismo.

Lucerna pedibus meis verbũ tuũ, & lumen semitis meis. Sup.

Omnis malus est ignorans. Aristo.

Appareat autẽ eis, qui fidẽ habent in il lũ: peruersæ enim cogitationes separãt a deo. Sapient. 1.

Qui habet mandata mea & seruat ea, ipse est qui diligit me. & ego diligam eũ, & manifestabo ei me ipsum.

Por el contrario. El quebrantar la ley de Dios, ciega de tal manera el entendimiento: que no solamente nos esconde a Dios. Empero quita nos la intelligencia dessa misma ley de Dios, y sancta escriptura: como lo prophetizo Esayas, q̃ auia de succeder a los Iudios por sus peccados, diziendo. Sera a vosotros la reuelacion de todas las cosas q̃ Dios ha reuelado en su sancta escriptura, como las palabras y verdades que estan en vn libro cerrado y sellado. Estraño y miserable castigo, que teniendo

la verdad delante desi: y la luz, la negarã. Y que llama a aquellas verdades visiones, verdades que quasi se veen porque se veen ser muy creybles. Empero que ellos no solo no las veran: empero que las negaran: y affirmaran ser blasphemias? No sin mysterio, la sancta escriptura esta muchas vezes metaphorizada por vn mar, donde vnos nauegan bien y llegan a buen puerto, y otros mal y perecen en el. Assi lo affirma el Propheta Ezechiel, diziendo. Que vio salir del vn vmbral, de la puerta oriental de la casa de Dios vn toriente muy pujante, vn mar. A esto hizo allusion Salomon, y nos declaro al Propheta, diziendo. Que la fuente de la Sabiduria Celestial, que es la escriptura sancta, es vn arroyo redundante, y muy crecido. Y por esta razon, tambien se metaphoriza en la sagrada escriptura la yglesia christiana, por la naue Cuyo manifiesto symbolo fue el arca, o naue de Noe. Y assi la vida Christiana se llama en ella nauegacion. Y a la Fe, y Esperança della, llama Sant Pablo anchora, que tiene fixa y segura esta naue. Y al dubdar en la Fe, llama fluctuar el mismo Apostol, y a la perdida della, llama naufragio, siempre guardando la metaphora: y al escuchar varios espiritus de error, llama ser mouidos de todo viẽto de doctrina, tomando metaphora del nauegar. Quiere dezir, que como es loco el piloto, que pretende yr a poniente, si descoge y tiende las velas a todo viento que se leuãta, porque ya yra a leuãte, ya a otras partes al rededor, disparatas: y aun contrarias al fin de su nauegacion. Assi es loco el que se mueue a qualquier viento de doctrina. Empero porque esta naue haze su viage para el puerto de la salud, y vida eterna: solo ha de tender las velas de su entendimiento y voluntad, dize el Apostol, al viento y espiritu del Cielo: cõ el qual solo se nauega

Esaix. 29.

Ezechi. 47.
Torrens redũdãs, fons sapiẽtiæ. Prie. 18.

Ad Hebr. 6.
Ad Ephe. 4.
1. Timot. 1.
Ad Ephe. c. 4.

poreste mar y torrente de la sancta escriptura, seguramente, y se toma finalmente aquel puerto tan dessеado. Y asi dize el Propheta Ezechiel, que vn varon del Cielo, symbolo del espiritu de Dios, midio mil cobdos de aquel torréte, y lo metio por aquel mar, hasta que le dio el agua a los talones. Y torno a medir otros mil cobdos y lo lleuo hasta que le daua el agua a las rudillas. Y torno a medir otros mil cobdos adelante, y que lo lleuo por el agua hasta que le daua el agua a la cintura. Y torno a medir otros mil cobdos, y alli no pudo passar: porque no se hallaua pie, por la gran hondura que auia. Dixo que este mar salia por la puerta dela casa de Dios, y que de alli nacia, porque el nacimiento dela sancta escriptura, como ya hemos visto, es de Dios: y su verdadera intelligencia, sale de su casa e yglesia, e tiene sus medidas este diuino torrente, porque tiene doctrina medida, y de mil cobdos, harto espaciosa que ay bien por dóde andar en ella. Empero esta es la medida de los pequeños, porque no llega sino hasta los talones. Y tambien ay doctrina para los medianos, espaciosa, empero tassada, q̃ no llega sino hasta la rodilla. Y tambien ay doctrina para los mayores, que llega hasta la cinta. Empero tambien ay otra, que no se puede vadear, que se pierde pie en ella, que es necessario nadar y passar por encima de ella, cerrados los ojos y creyendo. Empero por ningun espacio de estos se atreua ninguno a vadear por si: sin ayuda del Cielo: porque aun en el mas baxo de ellos se ahogara: y por esso affirma aqui el Propheta, q̃ aquel varó del cielo lo guio portodos Y assi lo repite cada vez diziendo y passome por aq̃lla agua hasta los talones. Y despues hasta la rodilla. Empero con esta guia del Cielo, por todos vamos seguros.

Cap.

CAPITVLO QVARENTA Y QVATRO, EN que se prosigue y estiende la materia del capitulo passado, y por donde se viene a perder la intelligencia legitima dela ley de Dios.



Ierto es mucho de considerar esta gradacion del Propheta Ezechiel en el capitulo passado, que siempre va de menor a mayor, para darnos a entender que ay enla sagrada escriptura doctrina para los principiantes, para el pueblo comun de los Christianos, que son los mandamientos de Dios. Y no han de presumir de passar de alli por la guia de su juyzio. Porque aun en essa orilla se ahogaran. De manera que nadie se entremeta ni quiera saber por si, mas de lo que conuiene a su estado: Como lo amonesta sant Pablo, diziendo. Yo exhorto a todos los q̃ viuen entre vosotros, por la gracia y autoridad del Apostolado q̃ Dios me ha dado. Que no presuma alguno saber mas de lo q̃ le cōuiene saber. Sino q̃ cada vno tẽple el saber cō su estado, como Dios a cada vno repartio la medida dela fe: y dō q̃ le dio, cō esso se cōtẽte y no presuma de mas. Esta doctrina de Sant Pablo habla con todos los estados. Y el espiritu de Dios por el, pone a cada vno en sus mil cobdos. Allende de aquella doctrina, ay otro mayor para los aprouechantes: que quieren seguir la perfection Christiana de los consejos. Los quales tambien se han de contentar con no passar de alli, presumiendo mas: si no quieren ahogarse. Tambien ay otra mas auentajada y mas honda para los ya perfectos Obispos de la yglesia, pastores y doctores. Los quales como dize el Apostol Sant Pedro, han de estar aparejados y apercebidos

Dico enim per gratiã, quæ data est mihi, omnib⁹ qui sunt inter vos, nō plus sapere quã oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem. Et vnicuique sicut Deus diuisit mensuram fidei Rom. 12.

Dominum autẽ Christum sancti ficate in cordibus vestris, Parati semper ad satisfactionem omni poscẽti vos rationem de ea quæ in vobis est spe. 1.Petri.3. Ephesi.3.

Para dar razon de la Fe, Esperança, y buenas costũbres de la yglesia. Sanctificad, dize, en vuestros coraçones a Iesu Christo. Quiere dezir posseedlo con toda sanctidad y limpieza, porque esteys prestos para dar razon de la Fe, y Esperança del reyno de los Cielos, que por el esperays, a quien la pidiere. Empero tambien ay otra, la qual dize que no se puede ni se deue vadear, sino nadar en ella y passarla por encima, creyendola, y reuerenciandola. Porque demasiado a nuestro parecer, llama Sant Pablo al amor que Dios tuuo y tiene al hombre. Y sobre eminente a todo saber, el que Christo su hijo nos tuuo y tiene, e ineffable el bien que nos ha hecho y haze e ineffable el mal que por nosotros padelcio: mas por esso no se ha de creer? Quiẽ por parecerle estas cosas muy grandes, le parecen increybles y por esso no las quiere creer, grande affrenta haze a Dios. Pues ser sus obras tã grandes es el proprio rastro, y el firmissimo, y certissimo testimonio de la grandeza del hazedor, y de la grandeza de su amor. Y este es el fin para que las hizo: paraq̃ le creamos y reuerenciemos, por de ineffable bondad, de immenso amor, de inestimable saber, y de infinito poder. De dõde se sigue quan mal lo mira, quien por ser el amor que Dios nos tiene tan grande: le parece tan increyble, que no lo quiere redamar. Y quien por ser tan mucho lo que por nosotros a hecho y haze, no lo cree. Y quien por ser tan mucho lo que nos promete, no lo espera. Especialmente que como ha dicho Sant Pablo al infinito saber, poder y bondad de Dios, no lo puede alcançar a medir la finita y corta medida de nuestro entẽdimiento y saber: sino creerlo y reuerenciarlo, para gozarlo. Hasta aqui pues nos lleua vadeando el espiritu de Dios. Mas aqui affirma el Propheta, que no se halla pie: ni lo

ni lo pudo vadear: sino creer y reuerenciar. Y dize alli el Propheta, q̃ el agua deste mar, es necessarissima, y prouechosissima, muy fertil y de grã salud. Todos estos buenos effectos tiene la sagrada escriptura, para el q̃ nauega por ella conforme a su estado.

Empero porque el viento que en este mar ha de soplar y ventar: y nos ha de guiar derechos y seguros al puerto que pretendemos, ha de ser viento del cielo: q̃ es el Espiritu sancto: aquel sancto viẽto que lleuo al Propheta por este mar, seguro: y sin padecer naufragio en algun espacio de aquellos, y algunos quisieron nauegar por el con vientos de tierra: que son sus proprios espiritus, sus proprios ingenios, e impuros affectos, no acertaron la nauegació: y padecieron como dize el Apostol: naufragio de la Fe: y se ahogaron enel, en castigo de sus peccados. Sino preguntemos a los Iudios, en que estriban para seguir su error con pertinacia tan porfiosa? y responderan. Que en la diuina escriptura del testaméto viejo, y en los dichos de los prophetas, que a su fallo parecer no estan cumplidos, y a su falsa intelligécia, no ajustan con Christo nuestro Redemptor. Preguntados tambien estos otros hereges, en que fundã sus heregias? responden que en el Euangelio: y enla Apostolica escriptura. Veys los pues hundidos y ahogados en este sancto mar. Pues porque? porque có soberuia presumpcion y atreuimiento de su proprio espiritu, quisieron passar adelante de los mil cobdos que les estauan tassados. Y por esso les llama Sant Pedro indoctos, e inconstantes, y que deprauan las sanctas escripturas. Deprauar propriaméte es torcer lo derecho, de derecho hazer lo tuerto. Assi dize Sant Pedro de los hereges, que las escripturas que estan bien y derechamente entendidas de la yglesia

Quæ indocti & instabiles deprauant, sicut & ceteras scripturas, in suã ipsorũ perditionem. 2. Pet. 3.

glesia Catholica: las tuercen a sentidos auiessos y torcidos de la rectitud dela verdad. Y dize que es tã proprio de los hereges que no solamente deprauan las Epistolas de su hermano Sant Pablo: empero todas las demas escripturas sanctas para condemnacion de si mismos. Llamalos tambien inconstantes, porque a qualquier viento de doctrina se mueuen: y con esse naugan hasta naufragarse. Lo qual es argumento de auer perdido el don de la Fe. Porque es tan grande la fuerça deste don de la Fe, que haze tener por tan verdad lo que se cree, como lo que se vee. Assi lo affirma sant Pablo de los Galatas, diziendo. O insensatos Galatas. Quien os imbidio, y aojo vuestra fe tan excelente, que soliades tener, para que no obedeciessedes aora a la verdad. Auiendo os escrito, delineado, y pintado al biuo a Iesu Christo delante de vuestros ojos? y auiendo sido crucificado entre vosotros? Claro esta que el Señor no fue crucificado en Galacia, sino en Hierusalem, ni entre los Galatas, ni ante sus ojos: sino entre los Iudios y a vista dellos. Sino q̃ para ponderar el Apostol la fuerça de la Fe, dize que de tal manera, y tan razonable, y efficazmente, se les predico Iesu Christo: y la virtud de su Cruz: y ellos tan firmissimamente la creyeron, como si por sus proprios ojos huuieran visto los mysterios de Christo: y la verdad y virtud de su passion. Y dize esto el Apostol, por los hõbres por ningun medio se suelen tanto certificar como por la vista de ojos. Mas sin embargo desto, por mas cierto hemos de tener lo que creemos, q̃ lo q̃ vemos: porque la vista muchas vezes se engaña, mas la fe es imposible, porq̃ el autor della es la misma verdad. Como tãbien lo dixo S. Pablo, q̃ es imposible Dios mẽtir, como es imposible mentir la misma verdad. Y dize mas S. Pedro, que son

O insensati Galatę, qui vos fascinauit non obedire veritati, ante quorum oculos Christus Iesus perscriptus est, & in vobis crucifixus. Ad Galat. 3

Ad Heb. 6.

que son indoctos. Porque comunmente tienen esta falta: sino es algunos dellos en la eloquencia humana. De donde se sigue, quan bien dixo Tertuliano. Que el herege no ha de ser admitido a disputar de las sanctas escripturas. Porque como ha de ser oydo y escuchado, el que consta de las mismas escripturas, que es indocto y vario deprauador y torcedor de las mismas escripturas? Esto se entiende comunmente: porque podrian auer circunstancias que pidiessen disputar con el: con esperança de su remedio. Empero como comunmente el herege pone su fuerça en estas armas: y tiene confiãça de hazer victoria de toda la Yglesia Catholica cõ ellas, no solo no se les han de dar: empero se las hã devedar, o quitar pues no sabe vsar dellas: sino para su misma perdicion, como dixo Sant Pedro. En especial pues el derecho veda dar sus armas al loco y furioso: pues no esta dispuesto para aprouecharse dellas, sino para daño de otros y suyo. Y assi aduirtio muy biẽ el mismo Tertulliano, aquello de sant Pablo que dize, que el herege despues de vna y otra correpcion, sea auitado. Y dize, que no dixo el Apostol, despues de vna disputacion y otra sino despues de vna correpcion y otra. Porque no quiere el Apostol q̃ se dispute con el herege: sino que sea reprehẽdido y corregido. Y si no se enmendare, que sea castigado, empero ni oydo, ni escuchado. Porque si estas son las armas y fuerças de los hereges, bien es quitarselas, como diximos, para rendillos. Y tambien es biẽ quitarselas, como a injustos possecdores. Porque los hereges no reciben todas las escripturas canonicas. Y si algunas reciben, añadiendoles o quitãdoles, las trastornã a su proposito. O si reciben algunas, no las reciben enteras. Y si algunas reciben enteras, con varias exposiciones, las deprauan

y tuerçen.

Tertullianus lib. de pescriptionibus hæreticorum.

Ad Titũ. 3.

Leuitici. 3. y tuercen de su rectitud, como dixo Sant Pedro. Y por esso Dios mando que el leproso, que como ya vimos, es symbolo del herege, traxesse tapada la boca: porq̃ con su haliento y habla no contaminasse a los sanos, hablando con ellos. Assi el herege ni nosotros le hemos de escuchar, ni el deue disputar, ni hablar, sino tapar su boca. Y tambien porque es propriedad de los hereges contender con disputas porfiosas, no por saber la verdad, sino por contradezir y porfiar, como lo affirma Sant Pablo, diziendo dellos, que son aficionados a contender, y acostũbrã a no cõsentir cõ la verdad: sino antes creer la mentira. A lo qual llama el Apostol iniquidad, porque le es muy anexa, como antes vimos.

Qui sunt ex contentione, & qui non acquiescunt veritati, credunt autẽ iniquitati. Rom. 2.

1. Cor. 11.

Contraria condicion es la de los sieruos de Dios, como lo affirma sant Pablo, diziendo. Si en esto que he dicho, alguno se muestra cõtencioso: nosotros los sieruos de Iesu Christo, no tenemos tal costumbre de contender, ni la yglesia de Dios en vniuersal: sino callar y obedecer a los mayores: y no contender y porfiar cõtra los que nos enseñan e instruyen. Luego no ay para que disputar con los hereges, ni escucharlos. Assi que estos en este mismo mar sancto se ahogã por las razones dichas. En estos se vee cumplida la imprecacion prophetica de Dauid, contra los tales presumptuosos, y atreuidos. La qual tambien allega a la letra Sant Pablo, y a este mismo proposito de los Iudios. Dize pues Dauid. Bueluanseles su mesa que tienen delante de sus ojos, en lazo: y en retorno, y en escandalo. Escurezcãseles sus ojos, aũque los tengan abiertos, para que no vean. Y açotalos Señor, y castigalos en sus espaldas: para que baxen el lomo y se humillen. El propheta Ezechiel ha llamado a la escriptura, mar de agua dulce, sabrosa, y de vida. Y Da-

Rom. 11. Fiat mensa eorum corã ipsis in laqueum, & in retributionem, & in scandalum Obscurẽtur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum sem

-uid la

uid la llama aqui mesa muy abastada. Para que entendamos q̃ en la sancta escriptura, esta nuestro entero y perfecto sustẽto. Tomando metaphora del comer y beuer, q̃ es el entero sustento del hõbre. Y assi lo promete Dios por Salomon, diziendo del fiel. Mãtener lo ha el Señor con pan de vida y entẽdimiento: y dar le ha a beuer agua de sabiduria salutifera. Lo primero pertenece al entendimiento. Y lo segundo a la voluntad. Boluiendo pues a la mesa de Dauid. Viose por ventura cosa mas al reues, tornarse la mesa que de suyo da vida, en lazo de muerte? La mesa que suele ser de consolacion, y de perdon, en castigo de vengança? Y la mesa y mãjar que nos abre los ojos para ver el camino que lleua al Cielo, tornarse en ceguera, y en estropieço, para lo errar, y caminar para el infierno? Grande pues deue de ser la culpa q̃ precede, pues quiẽ la cometio merece cegarse en la luz, errar en el mismo camino Real, estropeçar y caer en lo llano, y senzillo, y finalmente morir en la vida. Con razon pues deue de ser muy temida la entrada en la diuina escriptura. Y nadie se deue arrojar a nauegar por este mar: sino con mucho aparejo.

per in cur-ua. Psal. 18.

Cibauit eũ pane vitæ & intellectus, & aqua sapientiæ potabit illum. Eccles. 15.

Lo primero, cõ la guarda de la ley de Dios, como hemos visto. Lo segundo, con la virtud de la humildad y subjection de entẽdimiento al sentido de la sancta yglesia Romana. Porque esta virtud de la humildad es la que grandemente importa en este caso. Assi lo auiso Moyses a los Hebreos, hablãdo de Dios, y dize. Los que se prostran y acercan a los pies del, recibiran de su doctrina. A esto hizo allusiõ S. Lucas, quando dize de la Magdalena, que assentada junto a los pies del Señor, oya su palabra. Y a aquel mismo lugar hizo tambien allusion Sant Pablo, quando dize, que auia sido criado y enseñado en

2 Qui autem appropinquãt pedibus eius, accipiẽt de doctrina illius. Deut. 33.

Sedens secus pedes Domini, audiebat verbum illius. Lucæ.

Secus pedes Gamalie. L. ij Act. 22.

do en la ley, a los pies de Gamaliel. Para significar siem-
pre quan necessaria es la humildad a los pies de Dios,
de Christo, y de su yglesia, para conseruarse en la legiti-
3 ma intelligencia della. Lo tercero, con la obediencia a
los sacros Concilios, y tradiciones de la yglesia: que hã
venido de mano en mano desde los apostoles aca, porq̃
no todas estan escriptas. Y assi dize Sant Pablo en su E-
pistola a los Thessalonicẽses. Assi q̃ hermanos, estad,
quiere dezir firmes. No seays mouidos de los hereges,
y tened fuertemente las tradiciones, que aprendistes y
recebistes de nosotros, o por palabra y biua voz, o por
nuestras Epistolas. Assi que ay muchas tradiciones en la
yglesia, que se recibieron de los Apostoles por sola pala
bra, y se guardan hasta oy, y lo muestra su antiguedad,
porque desde ellos han venido de mano en mano hasta
nosotros. Porq̃ los Apostoles parte de la doctrina Chri-
stiana nos enseñaron por escripto, y parte por tradicion
y de algũas destas tradiciones haze memorio S. Basilio.

Itaque fratres state, & tenete traditiones quas didicistis, siue per sermonem siue per epistolam nostram. 2. Thess. 2.

Basilius lib de Spir. tu sancto cap. 27.

Lo quarto, con licion continua de la escriptura, y de
4 los sanctos doctores, que nos alumbran en la intelligen
5 cia della. Y lo quinto, cõ estudio de otras facultades que
6 se requieren para bien entender la escriptura. Lo sexto,
posseyendo el don de la fe, con mucho conocimiento y
agradecimiento a Dios, como cosa no heredada de car-
ne y sangre, como dixo el Señor a Sant Pedro, sino dada
por gracia de Dios, y a persona indigna de tan gran dõ.
Y finalmente, con gran temblor de perderla, sino se acõ
7 paña con buenas obras, y limpieza de vida. Porque lo
que se saca de la atreuida entrada en este profundo mar,
sin el aparejo dicho, prouado lo ha en nuestros tiem-
pos la desdichada Alemaña, y otras tierras. Donda per-
mitio Dios por su justo juyzio, que los mayores per-

diessen

diessen la legitima intelligencia de la sancta escriptura, y los mayores y menores viniessen a perder la Fe Catholica, en castigo de no auer vsado bié de ella: y ordenado la vida conforme a la fe. Y por aqui vinieron tambien los Iudios a perder la Fe: y la verdadera intelligencia de los Prophetas. Y assi vinieron a indisponerse para reconoscer y recebir a Christo su verdadero Messias, prometido de Dios por la ley y los Prophetas. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo. Con vn milagro grande, y espantoso, porne en admiracion a este pueblo, dize Dios, que perescera de sus sabios, la sabiduria que tenia: y el entendimiéto que solian tener sus doctores y maestros de la ley y de los Prophetas, les sera escondido.

Ecce ego [illegible] faciam populo huic miraculo grādi & stupendo, peribit enim sapientia a sapientibus, eius & intellectus prudentium eius abscōdet. Esai. 29.

Consta pues como la guarda de la ley de Dios, da la legitima intelligencia de ella. Y como por quebrātarla, se pierde. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y sanctidad de la Fe. Porque quanto la cosa es mas amada tanto es mas considerada. Y quanto mas considerada: tanto mas conoscida. Y assi el amor y guarda de la ley de Dios de justa razó, nos la ha de dar mas a conocer. Y pues nadie da lo que no tiene, y la guarda de la ley nos da a conocer su verdad y virtud, argumento es que la tiene.

CAPITVLO QVARENTA Y CINCO, COMO *la alegria y la quietud que resulta en el alma, de la guarda del Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.*

TAn anexa es el alegria al hóbre, q se rige por razó, quā anexa es la virtud a la razó: la qual siépre pide y se inclina a lo mejor, como lo dize Aristoteles. Y pues la razó es tā amiga de la virtud: em-

Aristoteles. Ratio deprecatur ad optima.

tud: empleandose en ella, no puede dexar de estar por esta parte, alegre y quieta el alma. Y como la ley de Christo sea tan razonable: y por el mismo caso, tan virtuosa y sancta: y aun la perfectió de toda sanctidad y virtud, claro estaq̃ ha de causar descãso y alegria en quiẽ la guarda. Assi lo affirma Sant Pablo, diziẽdo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu, con la ley de Dios. Y por esso dixo Dauid como en otra parte lo declaramos mas largamente, Que los mandamientos de Dios justos y rectos, guardados alegran los coraçones. Y aun en otro Psalmo dize, que a solo el justo, que es el que guarda la ley de Dios, se le deue de derecho el buen dia y el alegria del coraçon. Y dize La luz de la prosperidad nacio para el justo: y para los derechos de coraçon, el alegria. En la sancta escriptura, muy amenudo se metaphoriza por la luz la prosperidad: como por las tinieblas la aduersidad. Algunos leen como consta del texto Hebreo. La luz fue sembrada para el justo: y para los rectos el alegria del coraçó, y viene a ser lo mismo. ¿Porque si nace la luz del biẽ para solo el justo: luego para el solo se sembro. Y para el solo tambien se siembra y nace el alegria del coraçon: porque solo el tiene derecho a esto y justamente lo possee. Porque el peccador quando la tiene es injusto possеedor. Y assi a solos los justos auisa el Propheta luego, que se alegrẽ, diziendo. Alegraos vosotros los justos, principalmente en el Señor. Y hazedle gracias, porque su sanctidad tiene memoria de la vuestra. Entiẽdese para alũbrar aqui vuestro entendimiento con la luz de la fe: y para consolar vuestro affecto con el alegria de la Caridad, que son las semillas que han de produzir despues fructos, de ver y gozar de Dios para siempre. Por esto llama el Propheta a estos bienes de aca q̃

Condelector lege Dei secundũ interiorem hominẽ. Rom. 7.

Iustitiæ Domini rectæ lætificãtes corda. Psal.

Lux orta est iusto, & rectis corde lætitia. Ps. 96.

Lux sata est iusto, & rectis cordis lætitiæ. Hebræo.

Lætamini iusti in Domino, & cõfitemini memoriæ sanctitatis eius Supra.

Dios

Dios da a los justos, semillas, porque despues les hã de responder aquellos abundantes fructos. A esto de Dauid haze allusion Sant Pablo, diziendo. La gloria de Dios, y la honra de los hombres, y la paz de la consciencia, sabeys para quien es? y para quien se crio? para todo aquel q̃ viue bien, sea de la nacion que fuere. Quiere dezir. Para todo aquel que viue moralmente bien, y guarda la ley natural, que Dios sembro en su alma. Porque a este alumbrara Dios con el don de la fe del Euangelio, y lo afficionara con el don de la Caridad, y lo esforçara con el don de la Esperança, hasta que venga a cõseguir el fin para que Dios le crio. Y tambien haze Sant Pablo allusion a lo de Salomon, que dize. Los bienes desde el principio, fueron criados para los buenos: como tambien los males para los malos. Que si gozã ellos de bienes, es por estar a bueltas de los buenos, como si los buenos padecen males, es por estar a bueltas de los malos. De manera que a los buenos se deuẽ los bienes, que a los malos, porque? sino los males? mas porq̃ querria Dios que se arrepintiessen. Añade que tambien estã ay los bienes para ellos. Y aũ esta alegria de los buenos redunda del bueno, a todos los de su casa: como lo affirma Dauid, diziendo. Boz de tanta alegria interior, que redunda en regozijo exterior, y boz de salud, se oye en las moradas de los justos. Asi dize el mismo Dios por Esayas. Oxala huuieras mirado con atencion a mis mandamientos, que tu paz fuera hecha tan abundante y continua, como vn rio que siempre corre.

Gloria, & honor, & pax omni operantibo nũ. Rom. 2.

Bona bonis creata sunt ab initio, sic nequissimis bona & mala. Eccl. 39.

Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum. Psal. 117.

Vtinam attẽdisses mãdata mea, facta fuisset sicut flumẽ pax tua. Isa. 48.

Esta verdad que vamos declarando, experimento S. Pablo, diziendo. Persiganos el mundo, y tenganos por quien quisiere. Porque este es el consuelo, gloria y vfania nuestra, el testimonio de nuestra consciencia. Quiere dezir

Nam hæc est gloria nostra testimonũ cõscientiæ nostræ. 2. Cor. 1.

re dezir. Aunque todo el mundo nos tuuiesse y affamasse por buenos: q nos aprouecharia o como nos alegraramos, si la consciencia nos da testimonio de lo contrario, que somos malos? Pues por el cõtrario, dize el Apostol. Aunque el mundo nos predique por malos, que nos ha de dañar ni entristecer, si nuestra conscienciano s da testimonio, que predicamos, y obramos lo que Dios nos manda? Demanera que el testimonio que me da la consciencia de bueno o de malo, esse es el que de veras me alegra, o entristece. Affirma pues Sãt Pablo en esto que si alegria, paz, y quietud, ay enla tierra, la buena cõsciencia la possee: y si tristeza, tormento, y garrote, ay en la tierra, el hombre de mala consciencia lo padece. Por lo qual consta, que pues de la guarda de la ley de Dios resulta alegria de coraçon, paz, y sossiego de consciẽcia que la ley de Dios es de grãde verdad, y sanctidad, pues tales effectos haze.

Audi fili mi, & accipe consiliũ intellectus & ne abijcias consilium meũ. In ijce pedem tuum in compedes illius, & in torques illius collũ tuum. Subijce humerum tuum & porta illã & ne acedieris vinculis eius, In nouissimis enim inuenies requiẽ in eá, & conuertetur tibi in oblectionẽ &c. Ec. 6.

Esta misma doctrina confirma Salomon hablando de los effectos de la Sabiduria y ley de Dios. Y dize. Oye hijo mio, y toma este consejo y auiso de entendimiento: y no lo deseches, por pensar que es parecer mio. Rindete y captiuate de la Sabiduria. Mete tus pies en sus cepos y grillos, y mete tu cuello en sus argollas, y baxa tus hombros, y encargate de ella, y lleuala acuestas, y no te emperezen, y affligan sus priniones. Sino mete tus manos en sus esposas Porque finalmente hallaras descanso en ella, y se te boluera en gran deleyte, regalo, y alegria. Entonces dize, sus grillos, se te boluerán bassas y fundamentos de fortaleza para sufrir lo aduerso, y su argolla en cadena riquissima, y honrosissima, para obrar lo prospero, y sus prisiones y esposas en ataduras de salud: para atar y sanar tus heridas. Galanamente nos representa

aqui el Espiritu sancto la honra, y prouecho, y deleyte, que causa la ley de Dios en quien la guarda. Y haze memoria de quatro cosas: con las quales se suelen affligir diuersas partes de nuestro cuerpo, el cuello, cõ argolla los pies con grillos, los hombros con cargas, las manos con esposas. Empero declarando la metaphora, entonces baxamos el hombro a la Sabiduria y ley de Dios, quando nos encargamos, de todo lo que nos manda, por graue que sea. Y entonces metemos nuestros pies en sus grillos: quãdo enfrenamos nuestros sensuales apetitos. Y entonces metemos nuestro cuello en su argolla, quando humillamos nuestra ceruiz y soberuia a su mandado. Y entonces metemos nuestras manos en sus esposas, y nos las dexamos atar, quando mediante el temor de Dios nos abstenemos de malas obras. Y assi todas estas prisiones de nuestras potencias, se bueluen en ataduras saludables: para atarlas con sus mãdamientos, y sanarlas con su gracia, de las heridas que recibieron del peccado original. Y destas quatro cosas que ha dicho. La primera pertenece alos preceptos affirmatiuos: que nos mandan lo bueno. Y las otras tres a los preceptos negatiuos que nos vedan lo malo. Esta misma doctrina a repitir Dauid, diziendo lo que sentia el por este camino de la ley de Dios. En andar ¡Dios mio yo por tus mandamientos y practicarlos, siento yo mas deleyte: que el que suelen dar todas las riquezas del mundo a quien las possee.

In via testimoniorum tuorum delectatus sũ, sicut in omnibus diuitijs. Ps. 118.

Empero no todos sienten este deleyte, en la guarda de la ley de Dios sino algunos a quien Dios graciosamente se lo da. Y tambien a todos los que por largo tiẽpo se han exercitado en ella, como Dauid: porque como ya vimos, si la guarda de la ley de Dios alumbra

al entendimiẽto para amar lo bueno, y aborrecer lo ma lo, quanto mas creciere en esta guarda de la ley, tãto yra recibiendo mejor luz, y mejoria en todo. Y assi cõ mas affició a lo bueno, y desaffició a lo malo, passara adelante. Y assi dize Salomon. La senda de los justos vase esclareciendo mas y mas, como la luz del Sol, que va siempre creciendo hasta llegar al medio dia. Mas el camino de los malos es obscuro como la noche. Y assi no veen los estropieços en que caen. Por estas metaphoras tan elegãtes nos representa Salomon la differencia que ay entre los buenos y malos. Y toma metaphora del q̃ camina y va siempre viendo, y sabiendo mejor el camino que lleua, y del ciego que camina no viendo por dõde va. Y quiere dezir que aunque en todas las maneras de viuir ay difficultad, porque en fin todo es caminar. Empero sin alguna comparacion ay menos trabajo en el camino de los buenos, que en el de los malos. Porq̃ el malo camina como ciego, que va estropeçando a cada passo, y cae y se lastima muchas vezes, y ni entiende adonde va, ni por donde va. Empero el bueno camina como el que tiene ojos, que vee por donde, y para donde va. Quiero dezir, que aunque camina, va seguro, y alegre, porque vee por dõde va, y con la variedad de las cosas que vee, recibe contento, y se le aliuia el camino. De manera que los malos como se rigen por passion, cõsta que caminan a ciegas. Empero el bueno que se rige por razon alumbrada con la Fe y ley de Dios, vee los estropieços y barrãcos, y desuiase dellos: y assi camina con gran seguridad y con menos trabajo, y aun con deleyte a ratos. Y llamo el sabio senda a la vida que lleuã los justos. Porq̃ como dize el Señor, es estrecha la senda del Cielo. Y llamo camino real a la vida de los malos.

Iustorum semita, quasi lux splendens, procedit, & crescit usque ad perfectam diem. Via autem impiorum tenebrosa, nesciunt ubi corruant. Pro. 4.

los. Porque como el mismo Señor dize, es ancho y camino real y espacioso el de la perdicion. Pues esta gran luz que Dios da a los que se exercitan en la guarda de su ley: les haze facil, deleytosa, y aũ muy ancha esta senda. Assi dize Dauid a Dios. Señor mio tu mandamiento por ser tuyo, muy ancho y holgado es. Por figura synecdoche llama mãdamiẽto suyo a toda la ley. Y aun va tãto del gozo q̃ despues se nos dara al que aora se nos da, quãto del cielo a la tierra. Y quãto del fin al principio, y quãto del cũplimiento a la promessa. Y esto tãbien haze tã facil, y tã holgada la guarda de la ley de Dios. Cõfirma esto el Redẽptor del mundo: y echa el sello a esta verdad, diziẽdo. Tomad, vosotros mismos de grado y voluntad, mi jugo sobre vuestra ceruiz, estimandole sobre todo, y aũ sobre vosotros mismos. Que es lo mismo q̃ dixo Salomõ, q̃ nos rindamos y tomemos sobre nuestros ombros la Sabiduria de Dios. Y aprended de mi, dize el Señor, a ser mansos, y baxos de voluntad. Porq̃ no soy yo como los que atan y reatan: cinchan y aprietan pesadas cargas, e intolerables a los ombros de los hombres, y ellos ni aun con el dedo las quieren mouer. Sino aprended de mi, que no solo de palabra, sino por obra os lo enseño: q̃ soy mite q̃ significa no solo el mãso de suyo: empero el q̃ ni aun agarrochado, ni perseguido haze mal a nadie. Y tambien q̃ soy humilde de coraçõ. Quiere dezir, q̃ amo de coraçõ, y de voluntad, y escojo ser baxo, pobre, y despreciado. Y guardãdo esta ley mia q̃ aqui se cifra, hallareys descanso para vuestras almas. Cierto si miramos con atẽcion, los desassiegos q̃ traẽ los hombres, q̃ no quierẽ sufrir nada de nadie: sino q̃ se andan por vengar, y que viuẽ como quien tiene enemigos. Y tambien los que andan por subir a mas, en rique

Latum mandatum tuũ nimis. Psal. 118.

Tollite iugum meũ super vos, & discite a me, quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris Iugũ enim meũ suaue est, & onus meũ leue. Matt. 11.

Allegãt autem onera grauia & importabilia, & imponunt in humeros hominum digito autem suo nolunt eã mouere Matth. 23.

zas,en honras y dignidades: con ansias de adelantarse a otros,y romper por todas las difficultades que le impiden sus pretensiones,entenderemos claramente esta celestial philosophia. Como en la guarda desta cifra de la ley del Euangelio,se halla la verdadera quietud, descanso y deleyte del alma O si assi supiessen,o quisiessen los hombres buscar los medios para su descanso : como saben dessearlos: cierto lo procurarian,y no se quedarian como se quedã,cõ solo dessearlo. Entienda el mundo q̃ como no ay mas de vn Dios:no ay mas de vn verdadero descanso. Y que como fuera del verdadero Dios, no ay Dios: assi fuera de su descanso,no ay descanso.

Y aun es de notar aquella palabra segunda,humilde de coraçon:porque parece que en ella se cifra la primera:porque el que es amigo de ser despreciado y tenido en poco:no contendera ni hara mal,a quien le tiene en poco y desprecia,o le impide el bien que pretende. Y assi parece q̃ el Redemptor añadio lo segundo,para mayor declaracion. Y que esta humildad de coraçon es la cifra de toda sanctidad. Y hizo el Señor allusion a lo de Daniel que dize. Load al Señor los sanctos, quiero dezir,los humildes de coraçon. Porque aquel, & dize alli declaracion. Es lo mismo que,idest, Y es vna figura de hablar,como ya hemos aduertido; que llaman los Griegos,Ephegesis,la qual se vsa en otros muchos lugares de la sancta escriptura. Es cierto mucho de notar aqui, que entre todas las criaturas del Cielo y de la tierra, q̃ alli el Propheta combida a loar a Dios, pues cada vna en su particular,descubre que es Dios de loar. Y tambiẽ entre todos los sanctos que se señalan, vnos en vna virtud,y otros en otra,solo en especial cõbida a los humildes de coraçõ. Como quien quiso cifrar toda la virtud

Benedicite sancti & humiles corde domino Danielis 3.

y san-

y sanctidad en la humildad de coraçon. Por tãto el Señor como de tan especialissima virtud, y madre de todas las virtudes se precia della: y nos combida a ella con su exemplo, y cõ el premio, aun en esta vida porque dize: que en ella hallaremos lo que todos andamos a buscar: que es el descanso de la vida. Y da luego ẽ general la razon, porque nos hemos de animar a guardar su ley, diziendo. Porque el jugo de mi ley es suaue a la ceruiz: y mi carga es ligera a los hombros. No quiere dezir solamente que es en si suaue y ligera: sino que su jugo trae consigo suauidad: y su carga aliuio. Que no es mi jugo dize, como los otros, que lastimã la ceruiz: ni mi carga como las otras cargas: que cargan y affligen a quien las lleua. Sino que mi jugo lleuado, causa suauidad, a quien lo lleua, y mi carga tomada a cuestas causa aliuio a quiẽ la toma sobre si. Y assi lo declara el glorioso Padre sant Augustin, que el jugo del Euangelio no apremia, sino regala a quien se haze a el. Porque por la parte que nos enseña a hazer bien: es jugo suaue. Y por la parte que nos enseña a sufrir mal, es carga que aliuia. Entendamos bien esto. Porque ay carga que carga: como lo es la que tomamos comunmente acuestas. Empero tambien ay carga que aliuia, como lo vemos por experiencia en la pluma del aue. Que claro esta que alguna carga es que lleua el aue sobre si; empero sin essa carga, ni puede bolar, ni aun andar: sino pelalda y vereys que pesada queda, que no se podra a penas mouer. Empero si lleua esta carga de su pluma acuestas, la aliuia y puede bolar por essos ayres. Tal es Christiano lector la carga de la ley de Christo: q̃ aliuia al que la lleua, y le haze facil el camino del Cielo, y va alegre y descansado. Porq̃ es de suyo muy razonable y muy justa: y nos viene muy al t[illegible] Augustin.

lle de nuestra naturaleza humana, y porq̃ es muy pacifica y amorosa, y tambien porque es muy suya, que por esso la llama jugo mio: y carga mia, no solo porque el la lleuo primero, que no es poco consuelo para nosotros, y poco nos la aliuia, sino tambiẽ porque el la dio y nos la encargo, porque por el mismo caso se obligo a nos dar su fauor y gracia para lleuarla. De mane que aunque por naturaleza nos fuera pesada, por su gracia que tiene anexa, se haze ligera y suaue. Assi lo prometio Dios por Esayas a quien guardare su ley. Darteha, dize, el Señor Dios tuyo siempre descãso en todo, y hinchira tu alma de resplandores, y guardara tus huessos que no se quiebrẽ, y seras como vn jardin de regadio, y como vna fuente que siempre mana. Dize que al que guardare su ley, le dara descanso y refrigerio, como tambien lo acaba de affirmar Hieremias, y el mismo Redemptor. Y dize, que henchira su alma de resplandores y alumbramientos, porque estos resplandores son symbolo de los dones del Espiritu sancto, que son como vnos rayos, y resplandores que nacen de la gracia justificante. Y dize que librara sus huessos. Y haze con esto allusion lo que dize Dauid. Muchas son las tribulaciones de los justos, empero de todas ellas los librara el Señor, que no les empezcã ni dañen porq̃ les guarda el señor todos los huessos, ni vno dellos sera quebrantado. Toma metaphora del herido q̃ no le quebraron los caxcos ni los huessos q̃ no son heridas de muerte. Assi las tribulaciones y heridas q̃ de los malos padece el justo, dize que no le serã de muerte. Porque el señor le guarda los caxcos y los huessos, que no se los quiebren, ni queden coxos ni mãcos. Porque guardãdoles Dios la gracia, y las virtudes, todos essos males se repararã façilmẽte. Assi lo affirma delica-

Et requiem tibi dabit Dominus Deus tuus semper, & implebit splendorib' animã tuã, & ossa tua liberabit, & eris quasi hortus irriguus & fons aquarum, cuius nõdeficiẽt aquæ. Isaiæ, 58.

Multi tribulationes iustorum, & de omnib' his liberabit eos Dominus. Custodit Dñs omnia ossa eorũ. Vnũ ex his non cõteretur. Psal. 33.

delicadaméte el libro de la sabiduria. Porque acaban de dezir, que los que son del bando del demonio, que fue el autor de la muerte, essos si, son los que verdaderamente mueren: pues de la muerte temporal passan a la muerte eterna. Y luego comiença el siguiente capitulo diziendo. Empero las animas de los justos estan en la mano de Dios: Dios dize los tiene de su mano: y les guarda los cascos, y ansi no les toca el tormento de la muerte en lo biuo, que es en la gracia. Al parecer dize, de los insipientes (que ansi como hemos ya visto, llama la escriptura a los infieles y hereges) pareceles que mueren: y que su salida deste mundo es affligida, y contra su voluntad, y que por el camino justo que dezian lleuar, se fueron a acabar para siempre. Porque lo que nosotros los fieles juzgamos por camino de vida eterna, el qual es muerte temporal del justo, ellos los necios juzan por camino de muerte, y de acabamiento: porque no creen otra vida despues desta. Empero a la verdad los justos que ansi mueren, estan en paz, porque se quedan con su derecho a la vida eterna, el qual ni el perseguidor ni la muerte temporal le pudieron quitar. Toma elegante metaphora de los que estan lexos viendo lidiar toros, que quando vno echa la capa al toro, que arremetio cõtra el, piensan los necios que el mal que haze el toro a la capa, es a la persona. Empero engañanse, porque la persona esta en paz y en saluo. Assi que promete el Señor al q̃ guardare su ley de librarle no solamente del mal, q̃ no le lleguen a lo biuo, empero tambien de enriquecerle de bienes espirituales y regalos de su gracia. Y por esso dize que sera como vn jardin de riego, y como vna fuente que siempre mana. Y aun el Propheta Dauid, por juro de heredad para siẽpre, dize, que escogio esta guarda de

Iustorũ autem animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormẽtum mortis. Visi sũt oculis insipientiũ mori, & æstimata est afflictio exitus illorũ, & quod abtinere iusto abierunt in exterminiũ Et quod a nobis est iter exterminij. Illi autem sunt in pace. Sap. 3.

Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternum, quia exultatio cordis mei sunt. Psal. 118.

Spiritus meus super mel dulcis & hæreditas mea super mel & fauum. Memoria mea ex generatione seculorum, qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me, adhuc sitient. Qui audit me, non confundetur, & qui operantur in me, non peccabunt. Qui elucidant me, vitam æternã habebũt. Hęc omnia, liber vitæ, & testamentũ Altissimi, & agnitio veritatis. Eccles. 24.

da de la ley de Dios: y por jardin de recreacion, y floresta de alegria, diziendo. Señor mio, por heredad perpetua procure de posseer tus mandamientos: porque son no solamente alegria interior de mi coraçõ: empero su remaniente, me es gran regozijo exterior. Finalmente la Sabiduria y ley de Dios dize: El sentimiento espiritual de mi es mas dulçe que la miel: y el posseerme por juro de heredad, mas que la miel y aun que el panal. El que me gustare no me oluidara jamas: los que me comẽ, quedaran con hambre de mi: y los que me beuen, les quedara sed de mi, el que me cree y obedece no se hallara burlado: y los que se occupan eñ mi, jamas peccaran, e los que me declaran e interpretan, posseeran la vida eterna. Y despues que ha referido tantos y tan cubdiciosos effectos como obra la ley de Dios, en quien la guarda, dize. Todas estas cosas e bienes que he dicho, trae consigo el libro de la vida, y el testamento del altissimo, y el conocimiento de la verdad. Y pone estos tres nombres a la ley de Dios. Libro de vida. Porque contiene los mandamientos que nos lleuan a la vida eterna. Y llamale Testamento del altissimo, porque en este libro nos manda Dios, y nos haze herederos de todos sus bienes. Y llamale conoscimiento de la verdad. Porque por la guarda della nos alumbra Dios como ya hemos visto, en la Fe y conoscimiento de la verdad sobre natural. Consta pues como de la guarda de la ley, resulta grande alegria, descãso, y paz interior. Y pues estos son effectos de verdad y sanctidad, efficazmente prueuan la verdad y sanctidad de la Fe.

CAP.

CAPITVLO QVARENTA Y SEYS, COMO tambien la tristeza e inquietud que resulta de quebrātar este sancto Euangelio, es tambien efficaz argumēto de su verdad.



PVES del capitulo passado consta, que de la guarda del Euangelio resulta gran descanso y alegria al coraçon: por ser al hombre tan natural la verdad y la virtud: assi se sigue que de quebrātar esta ley, se ha de seguir al hombre naturalmēte grande inquietud y tristeza: por ser el peccado cōtra la razon natural del hombre. Porque peccar, como lo prueua el glorioso Sant Thomas, es faltar del bien que nos conuiene segun nuestra humana naturaleza. Y en otro lugar tambien affirma, que peccar es apartarse el hombre, por pensamiento, o por palabra, o por obra, del orden del deuido fin, contra la ley de Dios, o de la razon, o de la naturaleza. Y assi dixo Sant Raphael a Tobias, que como el que guarda la ley de Dios, y haze bié al proximo, haze de su prouecho y vida temporal y eterna: assi por el contrario, los que hazen peccado contra Dios y contra si, e iniquidad contra su proximo, son capitales enemigos de su vida, y de si mismos. Porque claro esta que toda criatura, en tanto que no alcança su perfection natural: tiene inquietud y descontento, hasta vna piedra, en tanto que no llega a su centro, esta violenta y descontenta en su manera: y consta, porque si le quitan los impedimentos que la pueden detener, no para hasta su centro, y no passara de alli: porque alli solo esta su descāso. Empero entonces la criatura tiene reposo, quietud, y alegria, quando esta en su perfection. Pues la perfection de la criatura racional, claro esta, que consiste

S. Tho. 12. q. 109. ar. 2. ad 2. & q. 71 art. 7.

Qui autē faciunt peccatum, & iniquitatē, hostes sunt animę suæ. Tobiæ. 12.

ſiſte en la perfection de ſu entendimiento y voluntad: q̃ ſon las principales potencias del alma. Y la perfection del entendimiento eſta en el cumplimiento de toda verdad. Y la perfection de la voluntad en el cumplimiento de toda virtud. Por tanto como la ley del Euangelio ſea el cumplimiẽto de toda verdad y de toda virtud, como ya hemos viſto. Y por eſſo en la guarda della ſe halla todo deſcanſo y alegria, como ſe vio en el capitulo paſſado. Luego de no guardalla, ſe le ha de ſeguir al alma toda inquietud y triſteza. Pues porque en el entendimiento ay naturalmente vna ſemilla vniuerſal, e inclinacion natural a la verdad, que es vn principio y reclamo de toda verdad y en la voluntad ay vna ſemilla vniuerſal, y natural apetito ala verdad, que es tambien vn principio de toda virtud, por eſſo dize S. Raphael, q̃ los que hazẽ peccado e iniquidad, ſon naturalmẽte enemigos đ ſi miſmos, y ellos ſe hazẽ mas mal, q̃ todos ſus enemigos q̃ ſe jũtaſſen les puedẽ hazer, pues hazẽ mal no ſolo a ſus cuerpos, ſino a ſus almas. Y por tãto viuen vida triſte e inquieta. Con eſto haze alluſiõ lo q̃ dize Dauid. El q̃ ama el peccado aborrece ſu vida, porq̃ el peccado es enemigo de la vida, y la fuente original de la muerte, y aſsi el que ama al peccado, ama y mãtiene y ceua a ſu miſmo enemigo. Pues como Dios puſo en nueſtro entendimiẽto, vn natural apetito a la verdad, y natural deſapetito a la falſedad. Y en la volũtad vna natural afficion a la virtud, y aborrecimiento al vicio. De aqui ſe ſigue, que la conſciencia, como naturalmente ſe huelga con lo vno, aſsi naturalmente ſe entriſteſce cõ lo otro. Y aſsi como dixo Sant Pablo, que el teſtimonio de ſu conſciencia conſuela a los buenos. Aſsi tambien ſu teſtimonio acuſa a los malos, y les remuerde y riñe alla dentro, y pone

Qui autem diligit iniquitatem, odit animã ſuã. Pſ. 10.

azibar

azibar en sus malos deleytes. Por lo qual Dios los desengaña por Esayas, diziendo. Que no es la paz y sossiego del alma, para los malos. Porque aunque aca de fuera les succeda todo prosperamente, empero dentro de si tienen la guerra, la qual les haze su propria consciēcia. Con esto dize tambien aquello de Salomon. Huye el malo, sin q̃ nadie le persiga, empero el justo viue sin miedo, confiado como el leon, que nadie de los otros animales puede mas que el. Assi el justo esta seguro, que ni los malos hombres, ni aun los demonios pueden mas q̃ el con la graçia de Dios, que esta con el, ni lo aduerso, ni lo prospero lo puede apartar de Dios, ni tocalle en lo biuo. Empero el malo, como esta sin Dios, y tambien su consciencia le acusa, y le dize, que tiene porq̃ temer, huye, aun quando nadie va tras el. Esta propriedad del peccado intimo Dios a Caim en peccando, diziendole. Por que andas enojado en ti mismo? Y que es la causa q̃ andas triste, caydo el rostro, o cabizcaydo? Y como el no respondio, responde Dios, que es aquella la condicion del peccado, diziendo. Por ventura no es cierto, que si hizieres bien, recebiras luego contento y alegria? Y assi leē algunos, Leuātaras el rostro, y andaras alegre? Empero si mal, luego a la puerta esta tu peccado dando golpes, para entrar a te atormentar.

Non est pax impijs, dicit Dominus. Isai.48.

Fugit impius nemine persequente, iustus autē quasi leo cōfidens, absque terrore erit. Pro.28.

Quare iratus es? & cur concidit facies tua? Genes.4. Nonne si bene egeris, recipies? Si autem male, statim in foribus peccatum tuū aderit. Gen. supra.

Esta mesma verdad nos affirma tambien Dauid de los malos. Molimiento, e infelicidad ay en los modos de viuir de los malos, y nunca han queridio saber el camino de la paz y vnico sossiego del alma. Y da luego la razō, diziendo. Porque no ay temor de Dios delante de sus ojos. Que es lo mismo, como ya se ha visto, No ay ley de Dios delante de sus ojos. Porque si se mirassen a este espejo, verian sus faltas, y enmendarlas yan, y assi ha-

Contritio & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerūt Non est timor Dei ante oculos eorū. Psalm.13.

asi hallarian el camino de la paz de la cõsciencia: y dexarian los caminos que muelen a los que caminan por ellos: y finalmente lleuan a la maldita infelicidad del infierno. A esto de Dauid haze allusion sant Pablo, quando dize. Ira e indignacion de Dios, tribulacion y angustia de consciencia esta aparejada al alma del hombre q̃ obra mal. Quatro maneras de penas parece significar aqui el Apostol, que han de padecer los malos. Las dos para despues desta vida, que son ira de Dios: Que es su justicia punitiua, por la pena del sentido, en el infierno. E indignacion de Dios. Por la pena de ser priuados de ver y gozar de Dios eternalmente. Las otras dos, q̃ son tribulacion y angustia, parecen pertenecer al tormento de la consciencia en esta vida. Asi que aqui comiença el infierno de los malos: por mas contentos q̃ parezcan estar. Porque la tribulaciõ, el abrojo y espina de la consciencia los pũça siempre: y el angustia y aprieto en que se veen al cabo, pareciendoles q̃ no tienen ya remedio, les da garrote. Este aprieto y angustia de algunos peccadores, especialmente en la hora de su muerte, refiere sutilmente el libro de la Sabiduria, diziendo, que Dios entonces rompera por diuersas partes a los hinchados y soberuios, sin poder hablar, ni chistar de miedo. Y que desde sus fundamentos hasta lo supremo donde han subido, los assolara, gimiendo su infelicidad. Y que perecera la memoria dellos. Y que saldran sus animas de sus cuerpos con grãdissimo miedo: por la consideraciõ de sus peccados, que alli les traera Dios a la memoria, para su tormento. Porque sus iniquidades, que antes los deleytauan, se opornan entonces contra ellos, y los acusaran y conuenceran de sus males. Parece tomar metaphora de los cueros hinchados y llenos de ayre, q̃ apretandolos

Ira & indignatio, tribulatio & angustia, in omnem animam hominis operantis malũ. Rom. 2.

Disrumpet illos inflatos sine voce, & commouebit illos a fundamentis, & vsque ad supremum desolabuntur & erunt gementes, & memoria illorum peribit. Venient in cogitatione peccatorũ suo

dolos fuertemente, rebientan por diuersas partes: y perece toda su hinchazon. Refierese pues aqui la muerte del peccador soberuio y presumptuoso, y el tormento, q̃ en aquel punto tienen gimiendo, sin poder hablar palabra de pura congoxa, y que ansi se mueren y acaban. Porque alli los atormentan y atemorizan sus peccados: y alli se leuantan contra su autor, y aun a vezes les trastornan el juyzio, para que no se puedan conuertir: y assi passan del tormento de esta tribulació y angustia de la consciencia, al de la yra e indignacion de Dios, que son la pena del sentido: y la pena del daño, que para siempre padeceran en el infierno. Esta misma verdad, leuanta por muy linda metaphora Esayas, hablando de los malos, y dize. Concibieron trabajo, y parieron iniquidad: hueuos de aspides sacaron: y telas de arañas texieron. El que comiere de sus hueuos morira, y lo que saldra del hueuo sera regulo. Por estas elegantes metaphoras nos significa el Espiritu sancto, quan malos son los malos para si: y para los que se les llegan. Y al determinarse en su coraçon el malo de hazer mal, llama el Propheta concebir trabajo y dolor. Y al obrarlo exteriormẽte llama parir iniquidad. Y claro esta que lo que se cócibe, esso se pare: que no se concibe hombre, y se pare Leon. Y pues dize que paren iniquidad, luego iniquidad concibieró. Empero llamale trabajo por ser tan anexo el trabajo y el dolor al peccado. Porque se concibe peleando contra el dictamen de la consciencia. Y tambien porque de necessidad, el peccado ha de dar trabajo y dolor al que lo cometio: o en este mundo por penitencia, o en el otro por tormento infernal: porque como dize el glorioso padre Sant Agustin. La penitencia de este tiempo es dolor medicinal: empero la penitencia del tiempo venidero,

rum timidi & traducét illos ex aduerso iniquitates ipsorũ Sa. 4.

Cóceperũt laborẽ, & pepererunt iniquitatẽ. Oua aspidum ruperunt, & telas araneæ texuerunt, qui comederit de ouis eorum morietur, & quod có fotum est, erumpet in regulum. Isai. 56.

Augustin.

es dolor penal. Demanera q̃ de fuerça aora o despues, nos ha de doler y pesar el peccado. Y compara esta su maldita concepcion, y parto a la concepció, y parto de los Aspides, o biuoras. Y aunque ay muchas especies de Aspides: como refieren los naturales, empero de la que aqui habla el Propheta, pone hueuos de entro de si y los saca, y su parto es su muerte. Y a esta especie de aspis vnos llaman Bissa y otros Biuora. Y assi tomando de esto metaphora, llama el Propheta hueuos de aspides põçoñosas, a los consejos malos que concibieron aquellos peccadores. Y regulos, o biuoreznos, a los pollos q̃ sacan, quando los poné por obra. Y porque el biuorezno mata a la biuora que lo concibio, quando nace: y su parto es su muerte, dize. Que es tal la condicion del peccado, que mata al que lo concibio y lo pario. Assi tambié lo affirma Salomon, diziendo. El hombre por el peccado que concibe y pare, mata a si mismo. El que comiere dize el Propheta de sus hueuos, quiere dezir: el que se empreñare destos consejos de los malos, tambien morira. Y la obra que del tal consejo saliere: sera como regulo o biuorezno: que matara tãbien a quien lo pario. De la misma metaphora vsa tambien Dauid, diziendo del malo. Anduuo cõ dolores de parto de la injusticia, cõcibio dolor, y pario iniquidad. Marauillase el Propheta del hombre de juyzio, que padecio dolores como la muger de parto, para parir injusticia, podrido de imbidia: alterado con odio, para hazer mal a su proximo, que padece mal por hazer mal. La muger que pare con dolores, como en fin es parto natural: despues se alegra por auer parido: porque tiene ya hijo enel mundo, como dize el Redemptor. Empero el malo pare con dolor: y despues de auer obrado el mal: le ha de pesar tambien, tarde o

Homo per malitiã occidit animã suam. Sap. 16.

Parturit in iustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatẽ. Psa. 7.

de o temprano porque es parto contra natura, cõtra el dictamen de la razon humana. Por esso pues se admira el Propheta, de que el hombre quiera peccar. Y despues señala el orden, diziendo. Concibio dolor cosa marauillosa? que la concepcion suele naturalmente ser deleytosa y dar contento, y que esta es dolorosa? Esta clara la justa razon. Que porque esta maldita concepcion del peccado es contra natura, y pare iniquidad, es dolorosa. Pone el Propheta luego otra metaphora, diziendo. Abrio y cauo hoyo. y cayo enel. El dolor de el, se boluera cõtra su cabeça, y la iniquidad de el, descendira sobre la cima de ella. Delicadamente el Propheta encarece, como el peccado se leuanta contra su author. Y como del mismo peccado haze Dios açote con que castiga al peccador. De la misma metaphora vsa tambien Santiago, diziendo. Cada vno es tentado de su concupiscencia, distrayendole del bien: y ceuandole, y regalãdole con el mal. Y la concupiscencia, que es la mala heinbra, hallando occasion concibe del consentimiento, y luego pare peccado en secreto, alla dentro del alma Y aquel peccado quando fuere por obra cõsumado, y parido de fuera, engendra muerte.

Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueã quam fecit. Conuertetur dolor eius in caput eius, & in verticẽ ipsius iniquitas eius descendet. Sup.

Vnusquisq; tentat a sua concupiscẽcia abstractus & illectus. Cõcupiscẽtia autẽ cũ conceperit, parit peccatũ, peccatũ vero cum consumatum fuerit, generat mortem. Iaco. 1.

En la segunda metaphora, los compara Esayas a las arañas, que se desentrañan por hazer sus vanas telas. Porque los malos se fatigan y se gastan por salir con sus intentos, y al cabo todo es vanidad. Y assi añade. Las telas dellos no son buenas para vestirse, arroparse, y defenderse del rigor del tiempo. Y en especial declara luego la metaphora, diziendo. No se cubriran con sus obras Porque las obras de ellos, son obras vanas, y sin prouecho, y la hazienda de sus manos, es obra de iniquidad. Dos maneras de obras aduierte aqui el Propheta de los malos,

Telæ eorũ non erunt in vestimẽtũ neque operientur operibus suis, opera eorũ opera inutilia, & opus iniquitatis in manib' eorũ. Esa. 59.

malos, vnos de iniquidad, y otros de vanidad. A las obras de iniquidad llamo primero mortiferas. Y a las de vanidad llama aora inutiles y vanas. Porque muchas vezes no consiguen por ellas, los bienes que pretenden. Y ya que los alcançan a mas, mas durar, no les pueden durar mas de hasta la sepultura. Empero muchas vezes dexan a sus posseedores burlados en el camino: viniendo a estado de pobreza, y de deshonrra. Y por esso a las obras con que se trabajan por auer estos bienes, las llama vanas. Porque no les pueden dar lo que ellos dessean: q̃ es descanso y contento. Por tãto Salomon, a los bienes tras que andan los malos, y los que dessean, y esperan: compara galanamente a cosas quasi de ningun ser, diziẽdo. La esperança del malo, es como el ouillejo que se haze por esse suelo, de los pelos de lana, que se lo arrebata el viẽto de aca para alla: y presto lo deshaze. Y como la espuma delgada del mar, que luego la deshaze la ola. Y como el vapor del humo, q̃ lo esparze y deshaze el ayre. Y como la memoria del huesped de vn dia, que passa de camino, y no ay mas memoria del en la venta. Y pondera esto assi Salomon, porque los malos ponẽ todo su cuydado y esperãça en estos bienes temporales que en comparacion de los eternos son quasi de ningun ser. Y aun se dan gran priessa a no ser, esse poco ser que tienẽ. Y aun como tambien a priessa se les passa la vida: assi a priessa se les passan los bienes. Mas de los justos añade, diziendo. Empero los justos biuiran perpetuamente: y junto à Dios esta su premio: como tambien junto a el esta su pensamiento, y su desseo.

Spes impij tanquã lanugo est, quæ a vento tollitur, & tanquã spuma gracilis, quæ a procella dispergitur, & tanquã fumus, qui a vento diffusus est, & tã quam memoria hospitis vnius diei prætereuntis. Sap. 5.

Iusti autem in perpetuũ viuent, & apud Dominũ est merces eorum, & cogitatio illorum apud Altissimum. Sap. 5.

Pone luego el Propheta Esayas el castigo, que aun en esta vida, Dios da a los malos: en pena de obrar contra el juyzio, y dictamen de la razon, diziendo. Por esso

ste.

se alexo el juyzio de nosotros. Toma persona del peccador el Propheta, y quiere dezir. Porque siendonos tan conjuncto, y natural el juyzio y dictamen de la razon: vsamos mal del: lo alexo Dios de nosotros: para que no acertemos a hazer obras de juyzio humano: sino ceguera y desatinos Y assi la justicia, que es obra del juyzio humano, nunca nos alcançara. Y dize esto, porque la justicia se viene para nuestro juyzio naturalmẽte, porque el effecto es amigo de su causa. Y porque la justicia moral es effecto del juyzio humano: por esso dize. El juyzio se alexo de vosotros, y la justicia no nos alcançara Esperanamos luz dize y vinieron tinieblas: resplandor, y andamos en obscuridad. Andamos palpando las paredes como ciegos: y como si no tuuiessemos ojos, andamos atentando con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los soterraños y sepulturas como cuerpos muertos. Por estas elegantissimas metaphoras nos declara el Propheta las cegueras y desatinos en que caen los malos: porque los que se auiã de regir por la luz de la razon, se rigen por la ceguera del sentido. Y los que auian de ver lo que hazen ; lleuan erradas sus obras, y en cosas muy claras andan dudando, y vienen a se determinar en lo peor, como si tuuiessen muerta y sepultada la razon en si mismos. Que mayor desatino que dexar el Cielo por la tierra, lo mucho por lo poco, y lo eterno por lo temporal? Y que mayor ceguera q̃ preciarse mas de bestia, que de hombre? Y el Propheta dize esto en persona de los malos: porque ellos mismos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, diziendo. Cansados anduuimos por el camino dela iniquidad y perdicion, y anduuimos caminos difficultosos de andar, y trabajosos Empero el camino del Señor, que es de equidad,

Propter hoc elongatum est iudiciũ a nobis, & non apprehendet nos iustitia, expectabimus lucẽ, & ecce tenebre splendorẽ, & in tenebris ambulabimus. Palpabimus sicut cæci parietem & quasi absq; oculis attrectabimus, impegimus in meridie quasi in tenebris, in caliginosis quasi mortui. Isa. sup.

Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viã au-

tem Domini ignorauim⁹. Quid nobis profuit superbia, aut diuitiarũ iactãtia quid contulit nobis. Omnia transierunt tanquã vmbra, & sicut nuncius per currens. Sap. 5

dad, y de saluacion, y facil de andar, no lo supimos: ni lo anduuimos. Que nos aprouecho la soberuia hõrosa del mundo? y la vfania de las riquezas que bien nos hizo? que nos ha quedado de todo? todas aquellas cosas passaron como sombra: y como vn correo de posta De manera dizẽ, que erramos el camino verdadero, y la lumbre y conoscimiento de la justicia y buena vida, no resplandecio para nosotros, y el sol de la verdad dela Fe, no nacio para nosotros. Consta esta verdad, pues allende de los testigos dichos y tan abonados, los mismos reos cõfiessan, quan cansada y triste vida viuieron, caminando por el camino falso y vano de la sensualidad. Y aun confiessan puestos en aquella question de tormento, que el camino de la ley de Dios, es camino de luz, de verdad, y de virtud, facil descãsado, y alegre. Assaz pues nos ha enseñado la razõ natural, y la sobrenatural, que es muy mas cierta, como la inquietud y tristeza que naturalmẽte resulta de quebrantar la ley de Dios, es efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe del Euangelio.

CAPITVLO QVARENTA Y SIETE, QVE *el consentirse las sectas falsas entre si: y todas a vna cõtradezir a este Euangelio es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud.*

ES Mucho de notar, que aunque todas las falsas sectas son differentes entre si: empero no se cõtradizen vnas a otras, sino que se sufren y consienten. Empero todas ellas a vna contradizen a la religion Christiana: y ella contradize a todas ellas juntas, y a cada vna por si. Y la razon es, porque como

sea vno, y el mismo el autor de aquellas sectas, el qual es lucifer: amigo de falsedades y mentiras, de vicios y suziedades, como ya hemos visto, no ay porqué esten mal entre si: aunque sean como lo son, entre si differẽtes y disparatas. Assi como vna mentira no contradize a otra: sino que se sufren muchas mentiras, sin contradezirse vna a otra. Assi estas sectas se sufren y consienten entre si: empero todas ellas con su autor, que es el autor de la mentira y del peccado, esta claro que han de contradezir a la religion Christiana: Assi como todas las mentiras, y cada vna dellas contradizen a la verdad, y estan mal con ella. Y no es este poco efficaz argumento de la verdad de nuestra sancta Fe: y de la falsedad de todas las sectas. Porque como dize Aristoteles, por vn camino se ha de tirar de por fuerça, para acertar derechamente en medio del blanco: empero por quantos quisieremos podemos tirar para errar del. Lo qual es vna muy verdadera, muy delicada, y muy cierta verdad de philosophia: y muy recebida de todos. Assi dize el mismo Aristoteles conforme a esto. Que la verdad y virtud consisten en el medio, y por tanto que vno solo es el camino que va a dar derechamente a aquel medio de la verdad y virtud: y de por fuerça se ha de yr por alli, para hallar la verdad y la virtud. Empero que son muchos los caminos: y tantos quantos querremos, para errar de aquel medio que va derecho a dar en la verdad y virtud. De la qual verdad philosophica y natural se sigue nuestro intento, que sola la religion Christiana acierta al blãco de la verdad y virtud. Pues es vno, y el mismo, el camino por donde siempre va desde su principio a la verdad y virtud, como consta del libro de los actos, donde se dize, que de las varias naciones y multitud de cre-

Aristoteles

Multitudinis credentium erat cor vnũ,& anima vna. Act.4.

yentes no auia mas de vn anima,y vn coraçon, y aquella vnidad de Fe de aquellos verdaderos creyẽtes perseuera hasta oy. Porque por aqui passaron los Apostoles, y los demas fieles y sanctos passados. Y por aqui caminan los presentes, y sin alguna dubda passaran tambien los por venir hasta que el mundo se acabe. Testigo de esto es Sant Pablo que dize. Todos los fieles soys vn cuerpo mystico: animado y regido por vn mismo espiritu: assi como fuystes llamados mediante vna esperança de premio. Vno es el Señor Christo, vna misma la fe, vn mismo baptismo, vn mismo Dios y padre de todos. De manera que todas estas vnidades nos persuaden ser vn mismo el camino que todos lleuamos para la verdad y virtud. Y por el cõtrario se sigue tambien de la misma Philosophia, que pues las sectas reprouadas son tan muchas, y tan varias y differẽtes, y tan fuera de vnidad no lleuan camino de acertar al blanco de la verdad y virtud: sino que es cierto que van erradas por vna parte y por otra, del vnico medio camino de la verdad y virtud.

Vnũ corp⁹ & vnus spiritus, sicut vocati estis in vna spe vocationis vestræ, vn⁹ Dominus, vna fides vnum baptisma, vnus Deus,& pater omniũ. Ad Ephe.4

Errãt qui operãtur malũ. Pro. 14.

A esta verdad natural haze allusion Salomon, diziẽdo. Yerran los que obran mal. Porque toma la misma Metaphora de los que tiran al blãco. Y assi dize, que todos los que obran mal, van auiessos del medio y blanco de la virtud y verdad. Por esta misma razon sant Pablo subtilissimamente a las doctrinas de las falsas sectas llama doctrinas varias y peregrinas. Llamalas varias, porque lo son muchas, y desuarian vnas de otras, y van fuera de la vnica via del blanco de la verdad y virtud. Y llamalas peregrinas, porque debaxo de algun color, disfraz, y rebeço de verdad, andan fuera de la propria tierra y casa de la verdad. Y llamalas tambien varias, a differẽcia del vnico, e insigne dogma Christiano: el qual (como lo affirmo

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci Hebr.13.

firmo aora sant Pablo) siempre es vno, y el mismo. Y lla males tambien peregrinas, porque nueuas. Y por el mis mo caso falsas, porque la verdad es muy antigua.

Y aun no solamente de la differencia y variedad destas sectas se prueua su falsedad, porque no se puede yr por tantos y tan varios caminos a dar al blãco de la ver dad, pues de necessidad no se puede yr sino por el vnico camino del medio: Empero aun tambien se prueua, por ser todas ellas tan enemigas desta vnica religion Christiana, porque sola esta no va sino por el vnico camino de enmedio. Siguese tambiẽ que entre si no solo no tienen vnion, ni conuenencia en el creer y obrar, empero que ni aun la puedẽ tener. Como no la tienen, ni la pueden tener los caminos que de vna parte y de otra van auiessos del medio camino del blanco.

Esta Philosophia de Aristoteles, que Dios antes reuelo por naturaleza, despues la manifesto por su gracia, quando dando ley y mandamiẽtos de Fe, y de costumbres, que lleuã a la vida eterna, y fin para que Dios nos crio, dize. No te apartaras deste vnico camino medio, q̃ va a dar a la vida, ni a la diestra, n a la sinestra del. Quiere dezir, que no te apartes del, ni por excesso, ni por defecto. Porque siendo el medio la verdad y la virtud, los extremos de la verdad han de ser la ignorancia, que es el defecto, y el error, que es el excesso. Y de la virtud sõ los extremos, los peccados de omission el vn extremo que es el defecto, y los de comission el otro, que es el excesso. A aquellos que son defecto llama siniestra, y a estos otros que son excesso, llama diestra por elegãtissima metaphora. Porque de la siniestra es faltar, y de la diestra exceder. Y dize esto el Señor, porque todos los demas caminos que no dizẽ con este medio, van auiessos de

Aristoteles

Non declines ab ea ad dexterã, neque ad sinistram. Iosuæ.1.

Lata porta & spaciosa via est quæ ducit ad perditioné, & multi sũt qui intrant per eam. Quam angusta porta & arcta est via, quæ ducit ad vitã, & pauci sũt qui inueniunt eam. Matth.7.

sos de aquel blanco de la vida. Y aun el mismo Señor despues de encarnado, nos declaro mas esto por Sant Mattheo diziendo. Ancha es la puerta, y espacioso el camino que lleua a la perdició. Tan ancha, dize, es la puerta, que muchos juntamente son los que holgadamente entran por ella, vnos por vna parte, y otros por otra, de aquella latitud y anchura. Y tan espacioso el camino, q̃ muchos juntamente caminã para aquel paradero de perdicion, vnos por vna senda, o vereda, y otros por otra. Porque como es ancho y espacioso el camino, y tã real y tan andado, pueden vnos por vna parte del, y otros por otra, caminar. Empero quan angosta, dize, es la puerta, y quan estrecho el camino que lleua a la vida. Y por tanto ni por este camino, por ser tan estrecho, ni por la puerta del cielo, por ser tan angosta, puede caber mas del Christiano, que a esse llama vno. Porque aunque seã muchos los Christianos, la razó formal de la Christiandad es vna, y todos son vn solo Christo mystico. Porque (como ha dicho el Apostol) como es vna la fe, y vno el baptismo, y vna esperança de todos, y son vn mismo cuerpo animado con vn mismo espiritu, todos se dizen vno. Por esso tambien dize, que los pocos son los que hallan este camino, y entran por esta puerta. Por aqui los pocos, que son los buenos, los quales son vno, porq̃ son a vna en todo. Y por alli los muchos, y differentes, que son los malos, infieles, y hereges. Y la razon de ser muchos, es, porque son muchos y varios los caminos q̃ ay, para perder el camino vnico, que lleua a la vida. Y por esso le llama el Redemptor camino ancho, espacioso, y holgado: porque es sensual, y los apetitos del sentido son muchos y varios. Y por esto tambien dixo Salomon, que es infinito el numero de los deuaneos y locuras, y

Stultorum infinitus est numerus. Eccl.1.

ras,y maneras de errar y peccar,porque alli no dize q̃ es infinito el numero de los locos y peccadores,sino esta en el genero neutro, como consta en su original. Y quiere dezir, que es infinito el numero de las maneras de errar del blanco, y los yerros y locuras muy varias. De donde se sigue que los que van por aquel estrecho y coladero,van bien y estotros que van por sus anchuras van mal. Y que aquellos acieitan y van derechos a la vida,y estotros yerran el camino,y van a parar a la perdicion. De donde se infiere lo que antes dixo Aristoteles, que vna verdad consuena y responde bien a otra. Pues que vemos aqui esta doctrina del Señor: antes de encarnado y despues de encarnado, tan consonante con la philosophia natural y moral, que naturalmente alcanço y enseño Aristoles. Siguese pues que todas estas sectas reprouadas, aunque entre si son tan differentes, empero en solo perseguir ala religion Christiana, que es en errar del blanco,son vno y de vn mismo parecer. Porque todas las mẽtiras por varias q̃ sean, aunq̃ no se contradigã entre si, empero son cõtrarias a la vnica verdad, como todos los vicios por varios q̃ seã, aunq̃ entre si no sean cõtrarios, sõ empero todos cõtrarios a la vnica virtud. De manera q̃ todas las sectas reprouadas solo en amotinarse,y en errar y perseguir a la sancta yglesia son vno,empero en sus especiales creẽcias, son differẽte: porq̃ cada secta lleua su camino differente,y haze cabeça por si. Assi lo affirma Sant Iuan en su Apocalypsi, de aquellos diez cuernos de la bestia q̃ vio, q̃ dize ser como diez reyes y cabeças, q̃ son la vniuersidad de los heresiarchas y sectas dellos,y dize. Todos estos son de vn mismo consejo. Y estan dize muy rendidos a la bestia con toda su fuerça y poder. Y pues consta que no son vno en sus sectas

Aristoteles Verum verocõsonat.

Hi vnũ cõsilium habent, & virtutem &

ctas, pues son tā differētes, luego claro esta q̃ lo son ēn apostatar de la yglesia catholica, y en errar, y en ser contra el cordero de Dios y su yglesia. Y assi se declara luego, diziēdo. Estos pelearā cōtra el cordero, empero el cordero los vēcera, y los q̃ son con el, llamados, y escogidos, y fieles. Dize pues q̃ el por ellos, Christo por su yglesia los vēcera. Porq̃ es Señor de los señores, y Rey de los Reyes. De donde claramente se da a entender q̃ aquella bestia por estos sus aliados haze la guerra a solos los fieles de Christo. Porque el demonio, aunque sean las sectas differentes, el con ellas son a vna contra la religion Christiana, y tiene guerra con sola esta, y paz con todas las sectas reprouadas. Porque hazen todas su voluntad, y sola esta le cōtradize. Lo mesmo consta del capitulo doze del Apocalypsi.

potestatem suam vestrę tradent. Hi cū agno pugnabunt, & Agnus vincet illos, quoniā Dominus dominorum est, & Rex regū, & qui cū illo sunt, vocati, & electi, & fideles. Apoc. 17.

Lo mismo prophetizo Dauid de la sancta ciudad de Ierusalem, que dixo sant Iuan que vio descendir del cielo, diziendo. Dios sera conocido en los palacios desta ciudad, quando Dios la tomare debaxo de su amparo y defensa. Al templo donde Dios era conocido, predicado, y loado, llama los palacios, o casas de Dios, y esto significa el mismo vocablo Hebreo. Y en figura assi llama a los templos de la vniuersal Yglesia, dōde Dios especialmēte es predicado y loado. y dade a conocer por quien es, palacios, o casas de Dios. Y dize, que Dios ampara la ciudad de su Yglesia, porque los Reyes tyranos de la tierra, aunque de differentes sectas, y falsas religiones, se hauian juntado, y cōuenido en vno, y hecho conjuracion cōtra ella. Empero viendo que milagrosamente Dios la defiende, como a ciudad suya, dize, que fueron admirados, cōturbados, y commouidos: y les echo mano tal miedo y temor, que diuididos echarō a huyr.

Deus in domibus eius cognoscetur, cū suscipiet eam. Quoniam ecce Reges terrę congregati sūt cōuenerūt in vnum. Ipsi videntes sic admirati sunt, conturbati sunt cōmoti sūt, tremor apprehendit eos. Ps. 47.

Assi lo

Assi lo hizieron algunas vezes, haziendose a vna cōtra la terrena Ierusalem, ǭ era entonces la Yglesia de Dios y symbolo desta, que le ha venido succediendo. Assi lo affirma Salomon, diziendo. Tu Señor mandaste que yo edificasse templo en tu mōte sancto, y altar en la ciudad de tu morada. El qual es vna semejança y symbolo del Tabernaculo sancto tuyo: que tu desde el principio del mundo aparejaste, y cōtigo tu sabiduria. El qual consta ser la Yglesia de Christo, sabiduria del Padre.

Dixisti me ædificare templū in monte sancto tuo, & in ciuitate habitationis tuæ altare, similitudinem tabernaculi sancti tui, quod præparasti ab initio, & tecū sapientia tua. Sap. 9.

De lo que hemos dicho se entendera vn gran mysterio de la sancta escriptura, ǭ se escriue en el libro de los Iuezes, de las trezientas zorras de Sanson: que atadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si mismas, y a los fructos de la tierra. Para entender de rayz este mysterio, es de aduertir, que la sancta escriptura metaphoriza a los hōbres falsos y astutos, por estos astutos animales. Assi el Señor al falso Herodes le llamo zorra, diziendo. Yd, y dezid a aquella zorra, que dissimuladamente me procura la muerte, que no me la dara quando el quisiere, sino quando yo lo permitiere. Tambien el mismo Señor a vn falso discipulo, que mostraua volūtad de quererlo seguir, y no por la perfectiō del Euangelio, sino por sus proprios interesses, a el, y a los semejantes, como lo aduierte el glorioso padre sant Augustin, llamo zorras, por sant Mattheo, respōdiendo a el, y a los tales. Las zorras tienen cueuas donde se recoger a dormir y a descansar: y a las aues que buelā por esse ayre, sus nidos donde se meten, empero el hijo del hombre no tiene ni vn palmo de tierra proprio, donde reclinar su cabeça. Significando, ǭ el que quiere seguir a Christo, ha de venir a el muy desnudo de pretension humana y de proprios interesses. Empero muy mas a la descu-

Iudicū. 15.

Ite, dicite vulpi illi, &c. Luc. 13.

Vulpes foueas habet & volucres cæli nidos, filius autē hominis nō habet vbi caput suū reclinet. Matth. 8.

descubierta y en su propria especie, el propheta Eze-chiel metaphoriza a los falsos prophetas, por estos falsos animales, diziendo. Mira Israel, no te engañen tus prophetas: porq̃ son tã falsos como las zorras, que se ponen a las partes de las cercas de las viñas, q̃ estan derrúbidas, o aportilladas, y dexadas assi. Assi lo declaran algunos doctores discretamẽte. De manera que alli se ponian dissimuladamente las zorras, y como muertas, porque aũque las viessen los dueños de las viñas, passassen por ellas: pues muertas a su parecer, no podian dañar. Empero ellas dissimulauanse muertas, para entrar a su tiempo a comer las vuas, y dañauan las viñas. Y assi dize Ezechiel, q̃ los falsos prophetas se dissimulauan y fingian verdaderos: para dañar al pueblo con sus dissimulados errores, por sus proprios interesses.

Quasi vulpes in deserto Prophetæ tui, Israel Ezech. 3.

Tambien en los Canticos, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin: y otros muchos doctores, quiso el Espiritu sancto metaphorizar a los hereges por las zorras, diziendo. Prended y echad mano, vosotros a quien esta cometido este negocio, las zorras pequeñuelas, que dissimuladamente destruyen las viñas. Dize tomad y prended para nosotros, estas zorras. Significando el zelo que han de tener en prenderlos, que ha de ser para conuertirlos: porque no solo cõuiene prender a estos tales falsos prophetas: empero aun con los testimonios de la sancta escriptura, se deuen atar y conuencer sus entendimientos, y rendirlos a la Fe, no disputando con ellos, ni escuchandolos, como ya hemos visto, sino reprehendiendolos y rindiendolos: para que se encorporen en Christo: y en su yglesia, y se saluen. Y dize quãdo son pequeñas: para significar que cõ tiempo sean presos y rendidos: antes q̃ creciẽdo ellos en sus errores, crezca

Augustinus Capite nobis, vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas. Cantic. 2.

el daño

el daño de la viña de Dios, y el suyo proprio. Porque ha bituados y endurecidos en sus errores, no tendran despues remedio: sino que estando pertinazes en sus errores, se quemaran a si mismos, como las zorras de Sãson. Destos pues nos aduierte el Espiritu sancto en los lugares allegados, que destruyen los buenos fructos de esta viña de Dios, que con tantos trabajos, y aun con derramar su propria sangre, los sanctos y verdaderos prophetas, Apostoles, sanctos pontifices, y obispos, y doctores labrando y beneficiãdo esta viña, le auiã hecho lleuar. Aora pues, que estan manifiesto que se symbolyzan en la sancta escriptura los falsos prophetas, heresiarchas, y los demas infieles, y hereges, por estos astutos animales se entendera bien el mysterio q̃ diximos de las trezientas zorras. Que estando atadas y aunadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusierõ fuego a si, y alos fructos de la tierra. Dizense lo primero trezietas, porque estos falsos prophetas, con gran crecimiento y multiplicacion, de cada vna de las tres vnidades, en diez: y de cada vno de los tres diezes en ciento: contradizen a los mysterios que se enseñan en la sancta yglesia: y se aplican en el nombre de la sanctissima Trinidad, Padre, hijo, y Espiritusancto. Empero es de notar a nuestro proposito, que no sin causa aduirtio la sancta escriptura, q̃ estas trezientas zorras y falsos animales, yuan a hazer este daño sueltas por las cabeças: empero atadas por las colas, sino para darnos a entender, como lo aduierte el glorioso padre Sant Augustin, que estos astutos animales, seguidores y valedores de las falsas sectas, van atados y aunados por las colas, porque su fin es hazerse a vna, para dañar a la sancta yglesia, y deshazer su autoridad, empero por las cabeças siempre quedan sueltos, porque

Aug supra. Psal. 80.

porque cada vna secta haze cabeça por si, varia y differête, empero la yglesia Catholica siêpre es vna, assi por la vnidad de su cabeça, q̃ es Christo, como por la vnidad de su Fe. Y aun viene continuada su vnidad, desde el tiêpo de Abraham, hasta el tiempo presente por la succession de los Patriarchas, de los Prophetas, de los Apostoles, y por los successores dellos hasta oy, y se continuara hasta la fin del mundo. Y assi desta manera sueltos por vna parte, y desasidos en sus creencias, y atados por otra y aunados, van errando y procurando destruyr los fructos de la sancta yglesia. Cóstа pues que ser estas falsas sectas differentes y varias entre si, es manifiesto argumento de su falsedad, y estar atadas aunadas contra la vnica religion Christiana, es muy efficaz argumento de la verdad de la Fe.

CAPITVLO QVARENTA Y OCHO, COMO ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento de la verdad de la Fe.

DE lo dicho se sigue que la enemistad que ay entre la consonancia y la dissonãcia, entre la verdad y la falsedad, entre el vicio y la virtud, essa es la que ay entre la fe de la sancta yglesia y la creencia de las sectas: Y la mesma que ay entre Dios y el demonio, y entre los buenos y los malos, essa ay entre cada vna destas sectas falsas y la sancta yglesia Romana. Para entender bien esto es de aduertir, que Dios no aborrece al poderoso porque es poderoso, sino porq́ es malo, si lo es, ni ama al pobre por razon de ser pobre,

sino

ſino por razon de ſer juſto, ſi lo es. Conforme a eſto ſe dize en el libro de Iob. Que Dios no arroja de ſi ni aborrece a los poderoſos: como el tambien ſea poderoſo empero no recoge para ſi, ni ſalua a los tales poderoſos, ſi ſon impios y malos. Y la razon es, porque la ſemejança entre algunas perſonas es natural razon y cauſa de amor: como la deſſemejança y deſproporcion lo es de deſamor, y aun de odio. De donde ſe ſigue que ſiẽdo Dios poderoſo, rico y gran Señor, no tiene porque abominar por eſta parte, al rico y poderoſo, porque ſi el poder y la grandeza y ſeñorio fueſſe de aborrecer, y de deſpreciar, no cabrian en Dios. Y por tanto pues Dios es poderoſo y rico, y gran Señor, no tiene porque aborrecer a los tales: antes porque amarlos por eſta parte: Pues ſon en eſto ſemejantes a el. Empero entre el juſto Dios y el juſto hombre, aora ſea pobre, ora ſea rico y poderoſo, ay mas eſpecial ſemejança: y por eſta parte tambien eſpecial amor. Y por eſſo dize que da judicaturas y honras a los juſtos, aunque ſean pobres. Empero entre el juſto Dios y el hombre injuſto, ſea quien fuere, ſeñor, o vaſſallo, pobre o rico, poderoſo o que poco pue de, como ay diſſimilitud grande, y contrariedad entre ellos: ha de auer muy gran deſamor: y aun aborrecimiẽto. Porque la ſemejança en virtud es de la que Dios haze caudal. Porque la virtud es la mas excelente de los bienes que Ariſtoteles diuidio en bienes honeſtos, vtiles, y deleytables. Y prefiere el bien honeſto, que es el virtuoſo a los demas. Y eſte biẽ honeſto es mas propriamente nueſtro que todos eſſotros bienes, y todas eſſas otras grandezas, porque por nueſtra volũtad lo poſſeemos, y ſino es conſintiendolo ella, no ſe nos puede quitar, y por eſſo eſte ſolo bien es mas nueſtro que los de-

Deus potentes non abijcit, cũ & ipſe ſit potens. Sed nõ ſaluat impios. Sed iudiciũ pauperib⁹ tribuit Iob. 36.

mas. Por esso pues se dize en el sancto Iob, q̃ Dios al poderoso por mas poderoso q̃ sea, si es impio, le aborrece: y al pobre que poco puede, aunque en esto le sea dessemejante, si es justo y pio, lo ama y honra. Demanera que la intima amistad de Dios es a lo bueno y verdadero. Y la intima enemistad, es, a lo falso y malo De donde se sigue que es natural la amistad que ay del bueno a lo bueno: y natural la enemistad que ay del bueno a lo malo. Esto confirma Salomon, diziendo. Que assi como naturalmente es lo malo contra lo bueno: y la muerte cõtra la vida, assi es el peccador contra el justo. Y tiende dize, los ojos por las obras de Dios, y veras, que si ay dos cosas buenas: otras dos ha de auer cõtra ellas. Y si vna buena, no ha de faltar otra mala contra ella. Quiere dezir, que tan natural es la enemistad del peccador al justo como de la muerte a la vida: y de lo malo a lo bueno. Y que todas las cosas tienen su contrariedad, alomenos priuatiua, como la luz tiene por contraria a la tiniebla. De donde se sigue que ay natural enemistad de Dios al demonio, por ser Dios bueno y verdadero: y el demonio malo y falso. Y entre lo bueno y lo malo en si: y lo mismo entre los buenos y los malos por la misma razon: y entre la sancta yglesia con la verdad y sanctidad de su fe, y las sectas reprouadas, y la falsedad e immundicia de su creẽcia. Assi que es natural la enemistad que ay entre los buenos y los malos, entre los fieles e infieles.

Contra malum bonũ est, & cõtra virum iustũ peccator & sic intuere in omnia o. pera altissimi, duo, cõtra duo, & vnũ contra vnũ. Eccle. 33.

Y estas enemistades entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles, no son de poco aca, sino que vienen descubiertas de muy lexos. Y el mismo Dios desde el principio del mundo nos aduirtio de ellas. Porque haziendo Dios cargo al demonio, porque auia engañado a la muger para por ella hazer peccar al hombre, le dixo.

dixo: Assi que heziste amistad con la primera muger para hazer peccar al primer hōbre: y enel a todos los descendientes del, por natural propagacion? Pues yo criare otra muger a differēcia de aquella, vnica entre todas las mugeres. (Assi lo affirma Santa Ysabel, diziendo. Vnica y dichosa tu entre todas las mugeres.) Porq̃ sera exēpta de la jurisdiction del demonio, entre todas las mugeres, y vnica virgen entre todas las virgines, porq̃ sera virgen y madre. Y vnica madre entre todas las madres, porque sera madre y virgen. Y porne dize Dios, perpetuas enemistades entre ti y ella. Porque jamas estara en paz contigo, y jamas hara tu voluntad. Y dize esto el Señor, porque no auia de tener peccado original, ni actual por el qual el hombre se haze de la jurisdiction del demonio, y esta por entonces en paz con el, y haze su voluntad. Y continuarse han dize el Señor estas enemistades, porque assi como criare otra segūda e vnica muger assi tambien criare otro segundo hombre hijo de aquella muger, señalado tambien entre todos los hombres, como tambien lo dixo Santa Ysabel. Y vnico y felicissimo el fructo de tu vientre. Y Teophilato dize. Que alli esta &, por quia, tu vnica: porque el vnico, y sera vnico dize Dios al demonio, porque exempto tambien de tu jurisdictiō. Porque no concebido en peccado como los otros hōbres, y vnico entre todos los hijos: porq̃ hijo de virgen madre, sin padre, y hijo tambien juntamente de Dios padre sin madre. Y por esto la sancta yglesia de estos dos vnicos en la especie humana, dize en los cāticos. Assi como el lilio entre las espinas, assi mi querida entre todas las hijas de Eua, y como el arbol fructifero entre los arboles siluestres: assi mi querido entre todos los hijos de Adam. Dize pues el Señor al demonio que

Inimicitias ponam inter te, & mulierem, inter semen tuum & semen illius, &c. Gen. 3.
Benedicta tu inter mulieres. Lucæ. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Supra. Theophilactus.

Sicut liliū inter spinas sic amica mea inter filias. Sicut malum inter ligna syluarum.

Ff 2 passa-

sic dilectus meus inter filios.. Canti. 2.

Passaran tambien adelante estas enemistades entre tus hijos, y el vnico hijo de aquella vnica muger, ysegundo Adã. Y llama Dios alli a Christo hijo de muger porque auia de ser hi o de sola muger sin varon y assi lo promete. Porque asi como en quanto Dios era hijo de padre sin madre, assi era ra on , y lo promete: que en quanto hombre, seria hijo de madre sin pa re. Demanera que de parte de Dios en estas enemistades, es la virgen y su hijo, como alli consta. Verdad es que en Christo hijo de la virgen nos contamos todos: los que somos vno cõ el por fe y por amor, y tambien por la excele tissima vniõ o comunion sacramẽtal de simismo, como el lo affirma, dizien o. El que come mi carne y beue mi sangre, quiere dezir, con fe y con amor, porque quien no lo cree ni lo ama, no lo recibira, hazerse dize, tã vno comigo, q̃ es otro yo, e yo otro el. Y por esso affirma Sant Pablo que Christo nos ama, porque somos miembros de su cuerpo, carne de su carne, y huesso de sus huessos. Haze allusion a lo del Genesis. Que Eua fue formada de Adam, y assi lo affirma el mismo Adam. Esta es aora huesso de mis huessos, y carne de mi carne. Manifiesto symbolo, que de Christo dormido: o muerto en la cruz fue formada la yglesia. Demanera que Christo y su yglesia no somos dos, sino vno, como esposo y esposa, o cabeça y cuerpo, o cepa y sarmientos, o arbol y ramos, que todo se dize vno. Assi Christo y sus Christianos, vn Christo son. Assi que en Christo nos contamos todos por hijos de la virgen. Y assi declara estas enemistades Sant Iuan, diziẽdo del demonio y dragon antiguo. Que como no pudo cõ la muger, ni con su hijo: que se subierõ al cielo, se fue a hazer guerra y pelear con los hijos que quedauan de aquella vnica muger, y hermanos de aquel vnico hijo

Qui manducat meã carnem, & biuit meũ sanguinem in me manet, & ego in eo. Io. 6.

Quia sum⁹ mẽbra corporis eius, de carne eius, & ossibus eius. Ephes. 5. Genes. 3.

Abiit facere bellum cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mãdata Dei. & habent testimoniũ Iesu Christi. Apoca. 12.

ſuyo. Y declara quien y quales ſon eſtos hijos, diziendo. Los que guardan los mandamientos de Dios: y tienen por Fe el teſtimonio de Ieſu Chriſto, que es ſu Euangelio. De donde conſta que con ſolos los Chriſtianos, deſpues de la madre y del hijo, eſta mal el demonio, y a eſtos ſolos haze guerra. Luego ſigueſe que eſta en paz con todo el reſto de los ydolatras, de los infieles, y hereges, del mundo. Y morando en ellos inuiſible, por ellos nos haze guerra viſible. Y porque Chriſto no ſolo es hijo de la Virgen: ſino tambien de Dios, por eſſo todos los Chriſtianos ſus hermanos, nos llamamos tambien en la diuina eſcriptura, y cõ verdad hijos de Dios. Y aſſi tambien los infieles y hereges, y malos, en quien mora el demonio, porque hazen ſu voluntad y lo obedeſcen: y ſon ſeguidores de las ſectas reprouadas, ſe llaman alli en el Geneſis hijos del demonio. Y a eſto del Geneſis alludio delicadamente el Señor, quando dixo a los enemigos de ſu Fe. Voſotros aquella ſemilla ſoys y aquellos hijos del demonio: y el es vueſtro padre, y los deſſeos de vueſtro padre quereys voſotros cumplir deſſeandome la muerte, como el deſde el principio me la deſſeo. Lo qual tambien ſignifico el Redemptor, diziendo del demonio. Que deſde el principio del mundo fue homicida ſuyo, por odio que deſde entonces le cobro, y deſpues procurandole la muerte. Aſſi que por eſſo les dize: voſotros aquella ſemilla ſoys: y aquellos hijos del demonio, de quiẽ Dios dixo, que auiades de hazer guerra al vnico hijo de aquella vnica muger. Y eſte miſmo renombre pone a los malos en muchas partes la diuina eſcriptura alludiendo a aquel lugar del Geneſis. Por eſta miſma razon la ſancta eſcriptura, a todos los infieles y hereges los llama hijos agenos: porque por ſus

Vos ex patre diabolo eſtis, & deſideria patris veſtri vultis facere, Ioa. 8.

Ille homicida era ab initio. Supra.

errores y peccados se enagenaron de Dios: de quien segun derecho, auian de ser hijos. Empero descreyẽdo, y desobedeciendo a Dios, se hizieron hijos del demonio Destos demanda Dauid a Dios ser librado, diziendo. Librame Señor del poder de los hijos agenos. Quiere dezir, como declara bien Euthymio, de los que estan fuera de tu casa y seruicio: fuera de tu yglesia, y đ tu fe. Los quales no tienen boca: sino para hablar y enseñar falsedades vanas, y mentirosas, quanto al entendimiento y a la Fe: ni braço ni destreza, sino para obrar mal, quanto a la voluntad y costumbres. Y ponderalo asi: porque en esto son auisados y astutos: como lo affirma Hieremias, diziendo. Sabios son y astutos para hazer maldades: empero por otra parte ignorantissimos, que no saben ni aciertan a hazer cosa buena. Tambien en otro Psalmo los debuxa mas de atras el propheta Dauid, declarãdo desde quando fueron enagenados de Dios: y quedaron por hijos del demonio, y dize. Desde su concepcion fueron enagenados, de hijos de Dios, y señalados por hijos del demonio. Quiere dezir. Que estos segun la diuina presciencia fueron concebidos peccadores, porque de padres peccadores, e infieles, o hereges: y nacen peccadores: y biuen, y aun mueren peccadores. y desde su nacimiento dize, que erraron del blanco y fin para que Dios los crio. Y entiendese segun declara Euthymio, No que desde su nacimiento errassen, y hablassen cosas falsas: pues no vsauan entonces de razon, ni de libre aluedrio, sino que segun la diuina presciencia, desde entõces erraron, siendo concebidos y nacidos en peccado: y despues que vinieron a la edad de discrecion, lo pusieron por obra, hablando falsedades contra las verdades Catholicas.

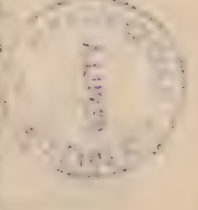
Eruē me de manu filiorum alienorum, quorū os locutum est vanitatē & dextera eorum dextera iniquitatis. Ps.143 Euthimius

Sapientes sunt vt faciant malū beneautem facere nesciūt. Iere. 4

Alienati sūt peccatores a vulua, errauerūt ab vtero, locuti sunt falsa. Furor illis secundū similitudinem serpẽtis, sicut aspidis surdæ & obturantis aures suas. Quæ non exaudiet vocem incantantium, & venefici incãtantis sapiẽter. Ps. 57.

Y para

Y para declarar mas estas intrinsecas enemistades q̄ tienen estos malos a los buenos, añade. Que el furioso odio que tienen estos a los Catholicos, es como el de la serpiente astuta, el qual es implacable y no sossiega hasta morder y emponçoñar dissimuladamēte. Y aun añade, que son como el aspis sorda, a la qual llama assi, no porque lo es, sino porque no quiere oyr, como lo declara, diziendo. La qual tapa sus oydos por no oyr los dulçes cantos del Sabio encãtador: cuyo intento es hazerle deponer la ponçoña y amansarla. Bien debuxa aquī el sancto propheta las condiciones de los valedores de las falsas sectas: y la intēcion de los Catholicos. Porque la de aquellos es morder, y emponçoñar, y bosar falsedades cōtra las verdades Catholicas: y tapar aposta los oydos, por no los oyr: y tambien hazerles mal. Y la de los Catholicos es, de hazerles bien, y que depongan la ponçoña de sus errores y vicios, y se amansen y rindan ē la verdadera Sabiduria de Dios, que esta en la Yglesia Christiana Romana. A esto que hemos dicho del Genesis, allude tambien elegantissimamente Sant Iuan, diziendo. En esto se echan de ver quales son los hijos de Dios, y quales los hijos del demonio, en ser aquellos justos y buenos, y querer hazer bien a sus hermanos. Y estotros en ser malos en si, y quererles y hazerles mal. Porque los malos aman la noche y aborrecen el dia, como las lechuzas, que destas aues toma metaphora el Apostol quando llama a los malos, hijos de la noche y de las tinieblas, y a los buenos al contrario, hijos de la luz y del dia. Donde toma tambien metaphora de otras aues, que aman el dia y aborrecen la noche. Porque los malos aman las obras malas, las quales huyen de la luz, por no ser reprehendidas, como lo affirma el Señor. Y



In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij diaboli &c. 1. Ioā. 3.

Oēs enim vos filij lucis estis, & filij diei, nō noctis & tenebrarum. 2. Thess. 5.

los buenos, aman las obras buenas, que de suyo, aman el dia, y ser vistas. Y adelante pone exemplo Sant Iuan de estas enemistades, en los dos primeros hermanos Caim y Abel. Porque Abel era fiel a Dios, y bueno en si, y bueno para su proximo. Porque queria bien a su hermano Caim: persuadiendole (como lo aduierten aqui los doctores) la prouidencia de Dios, que Caim negaua. Y assi dize que era hijo de Dios. Empero Caim porq̃ era malo en si, e infiel a Dios, y mato a su hermano, que con razon le contradezia, dize Sant Iuan: que era de el maligno. Quiere dezir, hijo del demonio. De manera q̃ desde entonces començo la contiẽda entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles, defendiẽdo el bueno y fiel Abel la verdad de la Fe, y la bondad de la virtud: contra el malo y herege Caim. Y queriendo dar S. Iuan la razon de tan capital enemistad que Caim tenia a Abel, pregunta. Y porque causa lo queria tan mal que le vino a matar? Responde. Porque las palabras y obras de Caim eran malignas, y del maligno demonio: y las palabras y obras de Abel, eran justas, y del justo Dios: De manera que por solo ser fiel y justo Abel, y justas sus obras: y ser Caim infiel y malo, y sus obras malas: le tenia natural y capital enemistad. Y aũ es muy razonable. Porq̃ como la vida del fiel y bueno, sea vna tacita reprehẽsiõ del malo. Natural cosa es, q̃ el malo ha de estar mal con el bueno. Esta misma razon significa el Señor a sus discipulos, diziendo. Si fuerades del mundo, el mundo como a cosa suya, os quisiera y amara, empero porq̃ no lo soys, por esso el mundo os abborrece. Quiere dezir. Porque vosotros amays lo que el mundo aborrece, y el mundo aborrece lo que vosotros amays. Por esso no puede aver entre el mundo y vosotros amistad: sino

Et propter quid occidit eũ. Quoniã opera eius malig na erãt, fratris autem eius iusta. 1. Ioan. 3.

Si de mundo fuissetis mundus q̃ suum est diligeret, sed quia non estis de mũdo, propterea odit vos mundus. Ioan. 15.

odio capital. Cóſta pues que la enemiſtad que ay entre Dios y el demonio: entre la verdad y la falſedad, entre la virtud y el vicio: y la que ay entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles: eſſa era la q̃ auia entre aquellos dos hermanos. y primeros hijos del linage humano. Y aſsi conſta que eſta miſma es la que ay entre todas las falſas ſectas y la ygleſia Catholica.

CAPITVLO QVARENTA Y NVEVE, COMO *la antiguedad de la fe de Chriſto, es efficaciſsimo argumento de ſu verdad, lo qual tambien ſe declarara en el capitulo 51. y 52.*

EN el capitulo paſſado hemos viſto la antiguedad d̃ las enemiſtades d̃ entre los buenos y los malos: entre los fieles e infieles. De dõde, ſi lo hemos bien aduertido, ſe infiere la antiguedad y venerable ançianidad de la Fe de Chriſto. Empero hallamos q̃ aunque la fe de Chriſto, fue antes de la cóſtitució del mundo. Como lo affirma S. Pablo, pues dize, q̃ en el y por el fuymos eſcogidos y amados de Dios, antes de la cóſtitucion del mundo. Empero aun la practica deſta Fe de Chriſto: podemos dezir que fue deſde la cõſtitucion del mundo, deſde q̃ Dios crio los Angeles, q̃ fueron las primeras criaturas q̃ Dios crio. Porque ſi es verdad, como lo es, que los Angeles fueron criados en gracia de Dios: luego ſigueſe q̃ fueron criados en Fe de Chriſto: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Por la gracia de Dios ſe alcança la vida eterna, mediante Ieſu Chriſto Señor nueſtro. Y por tanto ſe ſigue que los Angeles fueron criados en Fe de que el hijo de Dios ſe a-

Elegit nos in ipſo ante mundi conſtitutionẽ. Eph. 1.

Gratia Dei vita æterna in Chriſto Ieſu Domino noſtro Rom. 6.

Sine fide autem impossibile est placere Deo. Hebr. 11.

uia de hazer hombre. Porque como affirma tambien el mismo Sant Pablo, sin Fe imposible es agradar a Dios. Y pues consta que los angeles buenos fueron las primeras criaturas que agradaron a Dios: luego siguese que como fueron criados en gracia por Christo, tambie fueron criados en Fe de Christo. Y assi parece segun doctrina de Sant Cypriano, y Sant Bernardo sobre los Canticos, y de Sant Cyrillo sobre Esayas, y de Theodoreto, y de Eucumenio sobre Sant Pablo a los Hebreos, y de otros doctores, que en esta fe viua de q el hijo de Dios se auia de hazer hombre, fueron criados todos los Angeles, para que obedeciendo a Dios, creyendo la Fe que les intimaua, mereciessen la bienauenturança y fin para que Dios los crio. Porque aunque Dios los crio en gracia pero no en gloria. Y parece tambien esto ser assi, porque Sant Pablo affirma a Tito su discipulo, Que Dios antes de los tiepos de los siglos, o seculares, prometio de dar la vida eterna por la fe viua de Iesu Christo, y q por el reconocimieto de esta pia y religiosa verdad, se ha de esperar. Y pues costa q quie promete a alguie promete, y antes de los tiempos seculares, ninguna criatura auia a quien se pudiesse prometer, sino los Angeles, los quales segun parecer de los sanctos antiguos, fuero criados antes deste mundo visible y de los tiempos seculares. Luego siguese que a los Angeles quando Dios los crio, les prometio la vida eterna, y el como se auia de alcançar, que era por la fe de Christo. Y assi affirma S. Pedro que los Angeles buenos dessearo ver cumplido el mysterio de Christo, como bien comun de los Angeles y de los hombres, diziedo. En quien los Angeles teniã desde su criacion, tendidos los ojos, desseando lo ver. Y los Griegos leen, in que, refiriendo los mysterios que dezia

Cyprianus tractatu de zelo & libore. Bernardus.

Paulus seruus Dei, Apostolus autem Iesu Christi secundum fidem electorum Dei & agnitionẽ veritatis, quæ secundum pietatem est in spem vitæ æternæ, quam promisit qui nõ mentitur Deus, ante tempora secularia. Ad Tim. 1.

In quẽ desiderant angeli prospicere. 1. Petr. 1.

dezia que nos fueron annunciados, los quales desseauã los Angeles ver cumplidos, y aora no se hartan de verlos. Y assi quando se cumplian, de gozo grande que tenian, cãtaron en el nacimiento de Christo, Gloria sea a Dios en los cielos, y en las tierras paz a los hombres, de muy buena voluntad, y viene a ser el mismo sentido.

Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ volũtatis Luc.2.

Seguimos pues aqui el pareçer destos sanctos doctores, por ser mas llano y pio, y que parece conforme a las diuinas escripturas, no dexando de reuerenciar el parecer de otros sanctos y graues doctores. De manera que les intimo Dios, que pues por hazerse el hijo de Dios hombre: no auia de dexar de ser Dios, assi lo creyssen y aceptassen por su verdadero Dios y Señor, y cabeça de donde les auia de venir todo el bien. Y de los Angeles los que llamamos buenos, lo obedecieron y acceptaron por tal, y assi se les confirmo la gracia, y mediante ella, luego se les dio la gracia, por los meritos de Christo ante vistos de Dios, assi como por los mismos meritos de Christo se les dio la gracia a los sanctos padres, antes q̃ el hijo de Dios se hiziesse hombre. Por esto Sant Pablo segun parece llama a Christo cabeça, no solo de los hombres, empero de los Angeles, escriuiendo a los Colossenses. Donde pretende prouar, que el mismo hijo de Dios Christo Señor nuestro es, en quien y por quien tienen el ser que tienen todas las cosas celestiales y terrenas, visibles e inuisibles, assi en el ser de naturaleza como en el ser de gracia. Porque assi dize sea vno y el mismo Christo, el primado en todas las cosas, assi en las naturales como en las sobrenaturales. Y assi despues de auer mostrado como en el hijo de Dios y por el, tienen todas las cosas el ser natural, añade luego, diziendo. Y plugo a Dios que por Christo Dios y hombre, fuessen

Vt sit omnibus ipse primatũ tenẽs Coloss.1.

recon-

reconciliadas todas las cosas: y que en el, como en su fuente, estuuiesse toda la plenitud de la gracia, que huuiesse de redundar enlos demas: assi de los del cielo, como de los de la tierra. De manera que como por el todos los moradores del cielo y de la tierra tienen el ser de naturaleza le plugo que assi por el mismo tuuiessen todos el ser de gracia. Y parece muy razonable q̃ Dios lo ordenasse assi. Porque quiere dezir el Apostol, que porque no vuiesse dos primados en el mundo, vno en lo natural, y otro en lo gratuito, le plugo, que como su vnigenito hijo siendo Dios, era el primado de todo el orden natural: assi siendo hombre, el mismo fuesse el primado en todo el orden sobrenatural, y de gracia, y gloria. De manera que los Angeles fueron justificados por la fe de Christo vẽturo, y por sus meritos ante vistos de Dios, recibieron el bien que tienẽ y posseen. Y assi dize sant Cyrillo, que toda fructificacion espiritual, assi en los Angeles, como en los hombres, les vino por el arbol de vida Christo.

Cyrillus.

Tambien lo assoma sant Pablo en la misma epistola, diziendo. Por Christo soys llenos y cumplidos. Entiendese de la gracia que cada vno ha menester: como miẽbros de su cuerpo mystico, cuya cabeça es. El qual tambiẽn dize, Es cabeça de todos los principados y potestades. De lo qual parece como no solo los hombres, sino tambien los Angeles, reciben de Christo, como de cabeça suya, la virtud que tienen. Porque a Christo no le suele llamar sant Pablo cabeça de los hombres y de los Angeles, solamente porque es el preferido, el superior, y presidente de todos: sino tambien porque haze officio de cabeça, que es influyr en sus miembros inferiores mouimiento y vida espiritual. Como tambien el

Et estis in il lo repleti, qui est caput omnis principat' & potestatis. Ad Col. 2.

mismo Apostol lo declara a los Ephesios, diziẽdo. Que Christo es cabeça, de la qual depende toda la trauazon y vnion de su cuerpo, y la administracion y exercicio de cada miembro, y la medida y perficion que a cada vno le conuiene: para que se vaya edificãdo y creciẽdo este cuerpo, mediãte la charidad que reparte a cada vno. Lo mismo dixo antes a los mismos Ephesios, que Christo en todo su cuerpo, e Yglesia, que, como alli dize, consta de todas las criaturas intellectuales: las quales solas son capaces de gracia y gloria, dize, que obra en ellos como cabeça suya. Y para nos declarar que haze officio de cabeça, y el effecto que influye en sus miembros, dize. El qual cumple a todos sus miembros, assi a los del cielo, como a los de la tierra, de todo lo necessario para el officio de cada miẽbro. Consta pues, que los Angeles fueron criados en fe viua de Christo, y que por ella merecieron la gloria que posseen.

Caput Christus ex quo totum corpus compactum & connexum per omnem iũcturam subministrationis, secũdũ operationẽ in mensurã vniuscuiusq; membri, augmentũ corporis facit in ædificationem sui in charitate Eph. 4. Qui omnia in omnibus adimplet. Ephes, 4.

Y por lo dicho tambien consta, q̃ la culpa de los Angeles fue, no querer obedecer y rendirse a la verdad desta fe, en que fueron criados. Y esto parece muy a la clara significar el Señor, quãdo dize por sant Iuan, del principio de su creacion del demonio. Y no se detuuo en la verdad. Quiere dezir, que no se detuuo en aquella verdad de fe, en que fue criado de Dios. Y assi perdieron el don de la fe viua en que fueron criados, y quedaron hechos demonios. Y no quisieron obedecer a aquella verdad, porque les parecio ser menoscabo de su naturaleza angelica, que Dios vuiesse de tomar naturaleza humana, dexando la suya, siendo sin comparacion muy mas illustre y excelente la angelica que la humana. Y no quisieron suffrir, que ellos siendo Angeles, huuiessen de adorar y reuerenciar por su Dios a vn hombre, cegandoles su

Et in veritate non stetit. Ioan. 8.

les su presumpcion. Y cegoles su soberuia e inuidia, para q̃ no viessen que Dios anteuio el peccado de los Angeles y el de los hombres. Y vio q̃ el Angel auia de peccar sin remedio, por no ser de naturaleza mudable. Empero el hombre por ser mudable, se podia reparar. Y assi desde entonces quedo el demonio cõ quexa de Dios: y con inuidia del hombre q̃ auia de ser Dios. Con quexa de Dios, porque no quiso y determino tomar natura-

Isai. 14. leza angelica: para que assi el Angel fuera Dios. Y esto es lo que refiere el Propheta Isaias, que aparecio. Porq̃ ser otro Dios de por si, y que huuiera dos Dioses: o que dexãdo Dios de ser Dios, lo fuera el solo, son desatinos que no podian caber en entendimiento naturalmente

Aristoteles tan sutil. Porque, como dize Aristoteles, Election y voluntad nunca es de cosas impossibles. Assi que aparecio ser el aquella criatura q̃ Dios auia de honrar tanto, que fuesse vn mismo Dios cõ el. Y por esso procuro despues y como por vengarse, y por salir con la suya, como pudiesse hazerse tener por Dios, y adorar por Dios, y offrecerse sacrificios como a Dios: y hazerse templos, para ser alli adorado como Dios. Como lo persuadio, y aun lo acabo con todo esse barbarismo passado, q̃ por sus peccados permitio Dios que fuessen assi engañados del demonio.

Tambien quedo con inuidia del hombre, porque auia de venir a ser Dios. Y desde entõces tuuo desseo, y se determino de procurar la muerte a aquel hombre,

Rupertus super Ioan. quando Dios criasse los hõbres. Assi declara Ruperto sobre sant Iuan, aquello que el Señor dixo a los Phariseos. Vosotros ni soys hijos de Dios, como dezis, porq̃ querriades me bien, como a hermano, ni tampoco soys hijos de Abraham, de quien os preciays: porque Abraham cre-

ham creyome: y regozijose quando Dios le reuelo mi dia y mi gloria, mas vosotros no me quereys creer por quiẽ el me creyo: Mas yo os dire la verdad, cuyos hijos soys: y a quien imitays en no quererme creer, y en dessearme la muerte: Vosotros hijos soys del demonio. Quiere dezir. No queriendome creer, como el tampoco me quiso creer en el principio del mũdo. Y desseays cumplir el desseo suyo, procurandome la muerte. Porq̃ el desde el principio de su creacion fue homicida. Quiere dezir, del hombre que auia de ser Dios, desseandole la muerte. Lo qual dize Ruperto, se entiẽde assi, que fue homicida de Christo. Porque aun entõces no eran criados los hombres. Y assi dize, que no se detuuo vn punto en la verdad, de q̃ el hijo de Dios se auia de hazer hombre. Porq̃ no se quiso rendir a ella. A esto allude S. Iuã, diziendo, que desde el principio de su creaciõ el diablo pecca. Que fue el primero que pecco. Porque se aparto de la verdad, que deuia recebir de grado, y que hasta ay perseuera en su peccado.

Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere, ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit. Ioã. 8

Ab initio diabolus peccat. Ioan. 3.

A esto tambien hizo allusion sant Iudas Thadeo en su Canonica, diziẽdo. A los Angeles que no guardaron su principado. Aqui aduierten los Doctores Griegos, que aquel vocablo, principado, en Griego significa dignidad y origen. Quiere pues dezir sant Iudas, que no guardaron su dignidad original, en que fueron criados. Que fue la fe viua, por la qual tenian derecho a la felicidad eterna. Mas por su culpa, dize, dexaron aquella su morada y habitacion celestial. Y en pena de su desobediencia a la fe de Christo, dize que los reseruo Dios para el juyzio vniuersal del grande y postrero dia del mũdo: para echarlos en prisiones eternas debaxo del poder del caliginoso fuego infernal. Y dize esto, porque a aquel

Angelos vero qui non seruauerũt suum principatũ, sed dereliquerunt suum domiciliũ, in iudiciũ magni diei vinculis æternis sub caligne reseruauit. Can. Iudæ.

aquel fuego dara Dios virtud de detenerlos alli, que no puedan salir a ninguna otra parte, aunque quieran: como aora van. Ni pueden pensar, ni querer cosa, que no les sea tormento. Porque su entendimiento y voluntad tambien estaran presos de aquel fuego. Y por esto que dize aqui el Apostol sant Iudas, (lo qual los demonios deuian de saber, o barruntar) dixeron a Christo dos endemoniados, porque los demonios hazian mucho mal a los que passauan por alli donde estauan. Queriendo pues Christo echar aquellos demonios de aquellos dos hõbres, dixeron a Christo, hablando por aquellos hombres, como lo cuenta sant Mattheo. Que tenemos nosotros q̃ ver cõtigo, ni tu con nosotros, Iesu hijo de Dios? Veniste aca antes de tiempo para atormentarnos? No le llaman hijo de Dios, porque supiessen de cierto que lo era, sino por saberlo: tentando como en el desierto, o sospechando si lo era. Porque como dize sant Remigio: Quando los demonios vian a Christo hazer milagros, mando a naturaleza, como a señor della, pensauan que era el hijo de Dios. Empero quando le vian auer hambre, y sed, y cansarse, y padecer cosas semejantes, pareciales que no, sino que era puro hombre. Y asi andauã dudosos, y ciscados de miedo. Por esso dize el glorioso padre sant Augustin, que tanto Christo se manifesto a los demonios, quanto quiso. Empero tanto quiso, quanto conuino, para que no se estoruasse su passion. Viẽdo pues aquellos demonios, que los queria echar de aquellos hombres, a quien atormẽtauan, y por quien hazian mal a otros, dizenle. Que tenemos nosotros q̃ ver contigo, ni tu con nosotros, Iesus hijo de Dios? Como si le dixeran. Ni nosotros desde el principio te quesimos dar la obediencia, por tanto ni tu tienes porque mãdarnos a noso-

Quid nobis & tibi Iesu fili Dei Venisti huc ante tempus torquere nos. Matt. 8

Remigius.

Tantum autem eis innotuit, quãtum voluit, tantum autem voluit, quantũ oportuit. Aug. de Ciuit. Dei.

a nosotros que no somos tus subditos. Y dizen verdad, porque no lo eran, ni lo quisieron ser de voluntad: empero son lo de por fuerça: y assi le dizẽ. Para que veniste aca? Dizen aca, como quien dize: De alla del cielo donde no te quesimos obedecer, veniste aca? Ni nos dexaste alla, ni nos quieres dexar aca? Y añaden. Veniste aca antes de tiempo a atormentarnos. Dizen esto, porque aunq̃ sabian de cierto desde su principio, que el hijo de Dios se auia de hazer hombre: empero pensauan que lo dexara alla para el dia del juyzio. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, q̃ de cierto sabiã que el hijo de Dios se auia de hazer hombre empero que para mas tarde lo pensauan. Porque para el dia del juyzio bien lo tenian por cierto: porque sabian q̃ sus culpas no auian de quedar desordenadas, y sin el orden de su deuido castigo, Assi lo dixo sant Iudas, que estan reseruados para aquel dia, para que obedezcan a aquel obscuro y caliginoso fuego infernal por fuerça: pues de grado no quisieron obedecer a la luz del mundo Christo señor vniuersal de todos: pues por hazerse hijo del hombre, no dexaua de ser hijo de Dios. Todo esto haze allusion a lo que el Señor ha dicho por sant Iuan del peccado del Angel en su principio: y del odio que desde entonces tomo al hombre que auia de ser hijo de Dios: y de la inuidia que tiene a los hombres, y tanto odio, que al echarlos Christo de los cuerpos humanos, para que no nos hagan mal, y nos atormenten, le dixeron que aquello era atormẽtar los a ellos.

Tardius opinabãtur. Aug. 8 de ciui. Dei.

Y esta por ventura fue la causa de venir el demonio luego que el hombre fue criado en el parayso, a le tentar y procurar la muerte. Lo qual significa el Espiritu sancto en el libro de la Sabiduria, diziẽdo. Dios crio al hõbre sin

Deus creauit hominẽ inexter

minabilem. Inuidia autem diaboli mors introiuit in orbem terrarum, imitantur autem illum quæ sunt ex parte illius. Sap. 2.

bre sin termino, ni tassa deuida, tal, que pudiera nunca morir. Empero por la inuidia del demonio, entro la muerte en la redondez de la tierra: e imitanle en esto, haziendo mal al proximo, todos los que son de su valia. Quiere dezir. Que la inuidia que tomo el demonio, de ver q̃ Dios se auia de hazer hombre, y no Angel, le hizo tentar al hombre, para ver quien era. Porque si era puro hõbre: quebrantando el mandamiento de Dios: incurriesse en la pena de muerte, que Dios le puso. Porque por aqui le parecio al demonio, que tambien de camino se estoruaria el hazerse Dios hõbre, porque o no se haria, o si, si seria de poca dura hombre mortal. Pues todos los hombres por el peccado auian de quedar mortales, y finalmente morir: porque el resuscitar al tercero dia, no le passaua por pensamiento. Y por esso en la tẽtacion le entro por aqui persuadiendo, que aquel arbol que Dios les auia vedado, no tenia virtud de matar los hombres: antes virtud de endiosarlos. Sino que porque Dios no queria tener quien fuesse como el, otro semejante a si: que fuesse Dios como el: por esso se lo auia vedado. Y assi leuantãdo testimonio a Dios, y engañando al hombre, experimento el miserable del hombre, con yrse muriendo, y finalmente morir, la mentira del demonio, y la verdad de Dios. Y esta es la rabiosa inuidia y odio capital, con que hasta oy el demonio rodea el mundo, y no dexa vado, ni portillo, ni piedra, que no mueua para hazer mal al hombre. Desto ay vn traço en naturaleza como lo significa Sant Basilio. Que entre los animales enemigos del hombre, es enemicissimo del, la Panthera, o leon pardo. Tanto que quando no puede hazer mal al hombre, y para burlarle, le ponen vna ymagen de hombre, luego furiosissimo se va para ella y la despedaça. Assi dize,

S. Basilius.

ſi dize, que el demonio no pudiendoſe vengar de Dios, haze la guerra al hõbre Chriſto, que es ymagẽ de Dios: y a todos noſotros que ſomos hechos a ſu ymagen y ſemejança.

Y a eſto que hemos dicho, parece hazer alluſion el Apoſtol Sant Pablo, eſcriuiendo a los Hebreos, en dezir, Que no ſubjecto Dios el mundo a algun Angel, quiere dezir haziendoſe Dios angel, como el angel lo quiſiera, ſino al hõbre Chriſto le ſubjecto a ſus pies a todo el mũdo. Y tambien que por eſſo no tomo el hijo de Dios naturaleza de Angel, como el Angel quiſiera, ſino naturaleza de hombre aſſi auia de dezir Sãt Pablo, ſegũ el corriente de la razon. Que no ſe hizo Angel para honrar a todos los Angeles, ſino hombre para la honra y prouecho de todos los hombres, Mas dixo, ſino hijo de Abraham. Y eſto dixo el Apoſtol en gracia de los Iudios, a los quales eſcriuia Tambiẽ dize alli como ſe hizo hombre mortal y paſſible como noſotros: para q̃ con las miſmas armas que el demonio inuẽto, que fueron las penas del peccado: y la muerte, deſtruyeſſe al miſmo autor de la muerte, reſuſcitando al tercero dia: porque anſi quedaſſe el hombre verdadero Dios y verdadero hombre, para ſiempre: y ſeñor de todo el mundo. Ad Heb. 2.

Demanera que los primeros fieles de Chriſto fuerõ los Angeles buenos, y los primeros infieles de Chriſto fueron los Angeles malos. Y la primera guerra del mundo fue ſobre la fe de Chriſto, predicando y affirmando los Angeles buenos, con quanta razon auia de ſer Chriſto creydo y obedecido: y contradiziendoles los Angeles malos. De donde conſta que las enemiſtades entre los buenos y los malos y entre los infieles e fieles, aun ſon mas antiguas de lo que diximos poco ha. Todos e-

stos mysterios de lo que fue antes: y de lo que auia de ser despues, fueron reuelados de Dios a Sant Iuan en su Apocalypsi, en aquellas dos señas o señales, que vio en el Cielo Donde trata de aquella vnica muger, y de aql vnico hijo suyo La segunda señal del dragon y sus angeles, Y como a aquella madre, y a aquel hijo, y a toda su posteridad, que son los Christianos: les auia de hazer guerra el dragon y los de su valia. Y refiere lo que entõces passo en el cielo entre los Angeles buenos y malos siendo aun viadores, diziendo. Vna batalla grande fue hecha en el Cielo. Llamale grande, porque era sobre negocio grande, y el mayor del mundo. Que era sobre hazerse el hijo de Dios hombre o angel. Y tambien grãde, porque era entre espiritus grãdes, y valientes, y que pelean, no con armas flacas, sino con razones fuertes. Y dize que Michael y sus angeles con razones Catholicas y fuertes, peleauã contra el dragon y sus angeles, y que tambien repugnaua el dragon y sus angeles, con imbidiosas, malignas, y sophisticas razones. Pero affirma S. Iuan, que quedaron vencidos y echados del Cielo.

Signũ magnum apparuit in Cœlo. Mulier amicta Sole. Et visum est aliud signum in Cœlo, & ecce draco magnus ruffus Apoc. 12. Factum est præliũ magnum in Cœlo. Michael & Angeli eius præliabatur cũ dracone, & draco pugnabat & Angeli eius, & non præualuerunt, neque locus inuetus est eorum amplius in Cœlo. Supra.

CAPITVLO SINQVENTA, DONDE SE DEclara mas y se prosigue la materia del capitulo passado, y como el demonio siempre procuro que errassemos la persona del verdadero Christo.

Quedo pues el demonio desde entõces cõ esta certeza muy a su pesar. Que en fin el hijo de Dios se auia de hazer hõbre, porq aũq el demonio no obedecio de volũtad a aqlla Fe, empero creela por fuerça, porq sabe euidentemente q Dios no puede

puede mentir:por ser summa y primera verdad :a quien es repugnantissima la mentira. Y sabe tambié que Dios immediatamente reuelo aquella verdad que les mando creer,porque no auia por quien. De dóde se infiere que creen aquella verdad a su pesar. Y assi dize Santiago , y los demonios creen y tiemblan . Porque como tienen tan sutil entendimiento,hazen aquella razon que diximos. Y despues aca tienen tanta noticia de las innumerables prouanças y abonos de la fe , que conuécidos de aquella razon y de esta,creen por fuerça:y tiemblan del tormento infernal que Christo les ha de dar. Por tanto como sabian cierto que el hijo de Dios se auia de hazer hombre:en viendo algun hombre señalado,luego procurauan por el mas astuto orden que podian,de certificarse si era aquel Y esta fue la causa de yr a tétar a Christo al desierto,y por esso le entro por aqui . Si eres hijo de Dios,manda a estas piedras que se tornen pan , para certificarse si aquel hombre era el hijo deDios. Y procuraua el certificarse:para ordenar como nosotros errassemos la persona de Christo : Porque en conocer a Christo por quien es,consiste todo nuestro bien y saluacion: como lo affirma el Señor por Sant Iuan . Por tanto , el embidioso Satanas por todas las vias possibles procura que no aceitemos con la persona de Christo:sino que tomemos a otro por el. Y assi en el tiépo que se rugia en el Iudaismo,que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias:y que deuia ya de estar en el mundo,persuadio a vno que se llamo Theodas , que se publicasse por Christo, y junto quasi quatrocientos discipulos(como se dize enel libro de los Actos.(Empero enfin el tuuo mal fin,y todos se desbarataró Despues de esto,como consta alli,puso en animo a otro que se llamaua Iudas

Et dæmones credunt & contremiscunt. Iacobi.2.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te, & quem misisti Iesum Christum. Ioan.17.

Actuum.5.

das Galileo, q̃ se predicasse por Christo, y traxo al pueblo tras si. Empero de alli a poco, el perecio: y se descubrio toda su diabolica inuẽciõ: y se desbarato como cosa falsa. Despues como cuenta Sant Lucas puso en la imaginacion al pueblo: y aun a los Phariseos y doctores de la ley: que el Baptista era Christo, pero con el no lo pudo acabar. Porque con instancia confesso que no solo no era el Christo: empero ni aun digno de descalçar al verdadero Christo. Y despues que tomo alguna sospecha que Christo era el hijo de Dios, como cuenta Sant Lucas, a vnos puso en la imaginacion que el Señor era el Baptista que auia resuscitado: y aun lo persuadio al Rey Herodes. A otros que era Elias, a otros q̃ era Hieremias, a otros que deuia de ser alguno de los Prophetas passados. Y todo esto hazia el demonio, teniendo fuerte sospecha, que Christo deuia ser el hijo de Dios q̃ se auia hecho hombre, porque no lo creyessen por quiẽ era. De manera que antes, a quien no era Christo, jugando sobre seguro, les persuadia que lo era. Y aora, al que es verdadero Christo, por salir de toda sospecha, les persuade, que no es Christo, sino que es Iuã, o Elias, o Hieremias. Por tanto el Señor para remediar este mal, y porque no se pegasse a sus discipulos, a esta sazon les preguto (como cuenta sant Mattheo.) Quien dizẽ los hõbres que es el hijo del hõbre? para que echados primero fuera estos errores que el demonio sembraua, supiessen la verdad de quien era, por reuelacion de Dios. Y respondiendo los discipulos a lo susodicho. Dellos dixeron lo que dezian vnos, y dellos lo que dezian otros. Preguntoles el Señor a ellos. Y vosotros quien dezis que soy? Aqui respondio solo Sant Pedro por especial reuelaciõ de Dios, y por el alumbro Dios a su Yglesia desta verdad.

Lucæ.3. Ioan.1.

Lucæ.9.

Quem dicunt homines esse filium hominis. Mat.16.

dad, como ya vimos en otro capitulo.

Empero es mucho de aduertir (como nos lo aduirtio el Euangelista Sant Lucas.) Que para hazer Christo esta pregunta a sus discipulos y señalar milagrosamente a san Pedro por vicario suyo, se puso primero el solo en oracion, para q̃ reuelasse el Padre eterno, a solo Pedro esta verdad de quien era: como despues parecio. Y para que le affixasse esta fe en su coraçon: pues auia de ser vicario suyo, y el que auia de alumbrar a los otros, y cõfirmallos en la Fe. El mesmo successo dize, que para esto hizo la oracion De manera que asi como para escoger dentro todos sus discipulos, doze Apostoles: nota el Euangelista Sant Lucas. Que el Señor se puso en oracion a Dios toda la noche: y en la mañana los escogio. Asi aora, para escoger de entre estos doze escogidos, vno, para ser vicario suyo, y por quiẽ Dios hablasse a su yglesia, e la alũbrasse, e la instruyesse, se puso tãbien en oracion al padre. Para enseñar a su yglesia a orar, en la election del pontifice: como cosa de tan grande importancia. Y assi de aqui ha tomado la yglesia el inuocar al Espiritu sancto y dezir vna Missa, inuocandole, en la election del Papa, y de otros prelados de la sancta yglesia. Asi que hizo primero oracion el Señor y hecha la pregunta a sus discipulos, y respondido a ella, se descubrio el effecto de su oracion, como alli consta. Y dixo a Sant Pedro. Dichoso tu Simõ, entre todos tus compañeros: y aun entre todos los nacidos. Porque ordinariamente los otros reciben, y recibiran esta verdad de Fe, y este oraculo diuino, por medio de hombres: como aqui tus compañeros la reciben de Dios, por ti. Empero dichoso tu q̃ la has recebido immediatamente de Dios, y no por hombre de carne y sangre. Para darte a entender a ti, y

Capitul. 16 Et factum est, cum solus esset orans, erant cum illo & discipuli, & interrogauit illos, dicẽs, Quem me dicunt, &c. Luc. 9.

Lucæ. 6.

Beatus es Simon Bariona, quia caro & sanguis non reuelauit tibi, sed Pater meus, &c. Matth. 16

a toda mi yglesia que Dios te ha de alumbrar a ti, por si: y a toda la yglesia por ti. Assi que gracias Pedro a solo el Padre, que te hizo la merced, y a mi que se la pedi para ti. Y aunque aqui no le declaro el Señor a Simõ, que este era el effecto de la oracion que le vio hazer entonces, quando quiso preguntar. Empero despues en la vltima Cena, se lo declaro delante de los otros, diziendo. Simon, paramientes que Satanas os ha pedido para acribaros, como a trigo, quiere dezir, Para tentaros y diuidiros en la Fe. Empero tu tente fuerte, que yo hize oracion especial al padre por ti, que nunca falte la Fe de tu coraçon, de donde Dios la puso por su sola mano. Y tu despues de auerte conuertido, por auer faltado en tu boca, confirma a tus hermanos, como tu la tienes firme en tu coraçon: assi los haz firmes cõtigo en ella. Porque assi como entonces fueron alumbrados por ti en la Fe: Assi sean despues tambien por ti cõfirmados en ella. De manera que el Señor les declara aqui, que era lo que en su oracion pidio al padre: quando les quiso preguntar: que sentia la gente de quien el era. Y en esta election de Sant Pedro, para hazerle el Señor el Primero Pontifice, y vicario suyo en el Testamento nueuo: hizo manifiesta allusion a lo que antes de encarnado auia hecho en la election del primer Pontifice del Testamẽto viejo: que fue Aaron. Porque le dixo Dios a Moysen. Di de mi parte, al pueblo de Israel, que los doze Principes de los doze linages de Israel, te de cada vno su vara con su nombre en ella. Y dize el texto que el nombre de Araon estaua en el linage de Leui. Y mandale Dios que las põga delante del tabernaculo del Señor, diziendo. Al que de estos yo huuiere elegido en Pontifice, reuerdecera y brotara su vara. Y echare de mi las imbidiosas quexas de los

Simon, ecce Satanas expetiuit vos, vt cribaret sicut triticum, ego autem rogaui pro te, vt non deficiat fides tua, & tu aliquando cõuersus confirma fratres tuos. Lucæ. 22.

Quem ex his elegero germinabit virga eius & cohibebo a

de los hijos de Israel: con las quales murmuran contra ti, a quien yo lo mande, que lo ordenasses pōtifice summo, y contra tu hermano Aaron, a quien imbidian. Hizo lo assi Moyses: y quedaron las doze varas delāte del Señor. Y el dia siguiente boluio Moyses al tabernaculo y vio el y los otros que sola la vara de Aaron en el linage de Leui, entre todas las doze varas, auia reuerdecido, y brotado: y hinchaditas las yemas, auiā salido flores, las quales dilatadas sus hojas, se auian formado almendras. Y assi quedo Aaron declarado milagrosamente, y escogido de Dios por Pontifice. Y assi el nombre de Aaron: como su vara, dizen el officio del Pontifice, y qual ha de ser. Porque Aaron deduzido de vna rayz, como dize Sātespagnino, se interpreta, docens, el que enseña. Porque este es el officio proprio del Pontifece, enseñar y alumbrar a su yglesia. Y deduzido de otra rayz, Aaron se interpreta monte fuerte, que dize la excelēcia y eminente autoridad que tiene el Pontifice sobre todos los demas. Y mas la firmeza que ha de tener en la Fe y en la doctrina de costūbres que les ha de enseñar. Y ser su vara de Aaron de almendro, que es el primero que madruga a florecer entre todos los arboles, dize, que en el Pōtifice se ha de hallar la virtud, y el florecer y fructificar primero que en todos los demas, y la vigilancia que ha de tener. Y por esso Hieremias a la vara de almendro, llama vara vigilāte. Porque la autoridad del Pontifice, quando los otros duermen ha de velar sobre su grey. Y assi la culpa del dormirse los discipulos, a solo Pedro se le aduierte. Pues a esta traça el mismo Dios humanado, para declarar que auia escogido a Pedro entre los doze Apostoles, y Principes de los doze linages de Israel, para que fuesse pōtifice y vicario suyo: por

me querimonias filiorum Israel, quib⁹ contra vos murmurāt Num. 17.

Sanctus Spagninus.

Ieremiæ 1.

Venit ad discipulos suos, & inuenit eos dormiētes, & dixit Petro Sic. Nō potuistis vna hora vigilare mecū. Mat. 26.

euitar tambien las contiendas imbidiosas que auia entre los doze Apostoles, sobre quien de ellos auia de ser el mayor, y pontifice de todos, estando todos doze delãte de aquel tabernaculo diuino, Christo Redempter nuestro, haze pregunta a todos en general, de quien es, y por quien lo tienen. Y entre todos doze sola la vara y lēgua de Sant Pedro milagrosamente, broto, florecio, y fructifico, aquella dulce y sabrosa verdad, diziendo. Tu eres Christo el Mesias prometido de Dios: hijo natural de Dios viuo. Con la qual enseño y alumbro a los otros: y a toda la yglesia. Y assi le viene bien la interpretaciō de Aaron que fue symbolo suyo, porque es el que enseña. Y porque es monte fuerte por la ventaja que hazia en la Fe y en el amor de Christo, a los otros onze (como lo declaro Christo) para encargarle su yglesia, diziendo. Simon amas me mas que todos estos? Y conociendo el Señor ser assi: lo declaro por vicario suyo y pōtifice de la yglesia. No menos justa le viene la interpretacion de fuerte, por la firmeza que auia de tener en la Fe, para confirmar a todos los otros en ella. Y assi le dixo el Señor, que se auia de apellidar peña firme, que es lo mismo que monte fuerte. Y assi se vee quan manifiesta allusiō haze la declaracion del pontificado de Pedro primer pōtifice del Euangelio, a la declaracion del pontificado de Aaron primer pontifice de la ley.

Tu es Christus filius Dei vivi. Matth.10.

Joan.20.

Tu vocabe ris Cephas Joan.1.

Y assi nos consta de la antiguedad de la fe de Christo, y de las antiguas enemistades de los infieles, contra los fieles, y como no hemos de creer los errores y disparates, que de Christo el demonio persuade, por sus ministros en las sectas reprouadas, sino la verdad que milagrosamente nos enseño Dios en su yglesia por Pedro, y oy nos enseña por los legitimos successores de Pedro

y sus

y sus consultores.

Y por proueernos el Señor en todo tiempo de los auisos necessarios, hablando por sant Mattheo del tiempo antes del juyzio, dize. Mirad no os engañe alguien, porque el demonio no para. Que muchos vernan en mi nóbre, diziendo yo soy Christo, y engañaran a muchos. Assi como en la sancta escriptura se haze mentió de dos venidas de Christo. La vna a ser hombre, y la otra a juzgar al hombre. Assi quando se queria cumplir y cũplio el tiempo de la primera venida de Christo, el demonio (como hemos visto) fingio diuersos Christos: Empero todo cayo, y lo remedio el Señor con aquella pregunta y election de Sant Pedro. Assi en el tiempo de la segunda venida a juyzio, nos preuiene aora Christo Que por orden del demonio se han de leuantar falsos Christos. Y en el vltimo y postrero, q̃ sera el Antechristo, aguzara y afilara el demonio sus artes y falacias. Entonces dize el Señor, si alguno os dixere, aqui esta Christo, o alli, no le querays creer. Porque se leuantaran falsos Christos, y falsos prophetas, y haran obras prodigiosas al parecer. Mirad que os lo dixe, no direys que no os lo auise. Si dixeren, helo alli esta Christo en el desierto, no querays salir de casa. Porque Christo no esta en la soledad y dogma del ydolatrismo y Mahomismo. Como lo declara Sant Augustin, Sant Hieronimo, Sant Hilario, y Origenes, y otros. Assi que, si os dixeren que esta en aquel desierto inculto, no labrado con verdad y sanctidad, no salgays de vuestra casa, de la yglesia, para alla. Y si dixeré helo aqui esta en los secretos de vuestra casa la yglesia. Estos son los hereges que andan entre nosotros, enseñando por los rincones, y destos dize, no los querays creer. Aculla nos mãda no salir, y aqui no creer, como lo no-

Videte ne quis vos seducat, multi enim venient in nomine meo, dicentes. Ego sum Christus, & multos seducent. Matth. 24.

Túc si quis vobis dixerit, Ecce, hic est Christus, aut illic, nolite credere. Surgent enim pseudo christi, & pseudoprophetæ, & dabunt signa magna Ecce prædixi vobis Si ergo dixerint vobis. Ecce in deserto est, nolite exire. Ecce in penetralibus, nolite credere. Sicut enim fulgur exit ab Oriente & paret vsque in Occidentem, ita erit aduentus Filij Hominis. Sup.

lo notan aquellos sanctos Porque assi dize,como el relampago en vn punto es publico de Oriente a Poniẽte. Assi sera publica y repentina la venida del hijo de la virgen. Y tal dize que es el negocio de la Fe, que no ama lugares desiertos,incultos,no labrados cõ verdad y sanctidad. Ni tampoco secretos, ni rincones,como cosa mala, o sospechosa,sino publicidad, como negocio de verdad y sanctidad. Assi que el demonio ya que no pudo estoruar que el hijo de Dios se hiziesse hijo de hombre, alomenos procura quanto puede que no sea conocido ni rescebido por tal. Y a los que por tal le conoscen y reuerẽcian,haze odio capital,como ya vimos en el Apocalypsi. Empero para mas confirmacion deste mysterio, boluamos sobre aquella pregunta del Señor a sus discipulos,quien dezian las gentes que era. Porque S. Marcos y Sant Lucas añaden mas,diziendo. Quien me dizen ser los hombres? el hijo del hõbre? como lo aduierte Euthimio sobre Sant Mattheo,los Griegos leẽ la segunda palabra,que es hijo del hombre con articulo precedente. De manera que pregunta el Señor. Quien me dizen ser los hombres? aquel hijo del hombre? lo qual descubre gran mysterio. Porque dize grande emphasi en dezir aquel hijo de hombre? porque significa algun insigne,algun señalado y singular. Quiere dezir. Dizen que soy aquel hijo de hombre? aquel de quien Dios reuelo al principio del mundo: que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre? aquel sobre quien huuo la batalla en el cielo,entre los Angeles buenos y los malos? Esto assomo el Señor, para preuenir a los discipulos, y ensayarlos en la Fe que Pedro auia de confessar luego del,aunque ellos no lo entendieron por entonces. Empero entendiolo S. Pedro,a quien el padre Celestial lo

Apoc.12.

Quem me dicunt esse homines. Mat. 8. & Luc. 9.

Euthimius

Quem me dicunt esse homines. Illum filiũ hominis. Matth. 16.

reuelaua

reuelaua. Y asi preguntados: empero vosotros quié me dezis ser? Respondio solo Sant Pedro, diziendo (tábien có articulo, como lo notan aqui los doctores Griegos.) Tu eres el Messias prometido, aquel hijo de Dios viuo aquel que Dios reuelo al principio del mundo: que se auia de hazer hijo de hombre. Tu eres aquel. Tu eres el Messias prometido, el hijo de Dios hecho hijo de hombre. Aquel reuelado de Dios primero a los Angeles, aquel prometido despues a los primeros padres, que los libraria del poder de la serpiente. Aquel desseado delos Patriarchas y Reyes, aquel bozeado de los Prophetas, por vnico remedio del mundo, aquel desseado para todas las gétes, tu eres aquel hijo de Dios viuo hecho hijo del hombre.

Tu es Christus, ille filius Dei viui.

Y asi siempre que el Señor se apellida hijo de hombre, parece hazer manifiesta allusion a aquella reuelació que Dios hizo a los Angeles quando los crio. Que el hijo de Dios se auia de hazer vn hijo de hóbre. Significando siempre que el era, aquel en quien Dios auia cumplido su antigua palabra: y a quien Dios auia hecho tá inefable merced. Porque esta es la summa merced q̃ Dios pudo hazer al hombre: y esta la gloria insigne, y la summa honra de Christo, en quanto hóbre. Y asi la llama S. Iuan, diziendo. Vimos la gloria del, como gloria q̃ dio el padre a su hijo: lleno de gracia y de verdad. Y tambié quando Esayas le reuelo Dios este mysterio de la encarnacion, dize el Euangelista. Que vio Esayas la gloria de Christo. Y Sant Pablo escriuiédo a los Hebreos: llama tambien a la encarnació gloria y honra de Christo, y con razon la llama asi. Porque, que mayor honra, y gloria de vn hombre, que ser verdadero Dios? Y asi el mesmo Señor, le llama su dia, quiere dezir, el dia de su

Vidimus gloriam eius, gloriã quasi vnigeniti a Patre plenũ gratiæ & veritatis. Ioã. 1. Hæc dixit Isaias, quã[do] vidit gloriam eius, & loquutus est Deo. Ioan. 12. Ad Heb. 2. & 3.

clar-

Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meũ. Ioan.8.

Omnes peccauerunt, & egēt gloria Dei. Rom.3.

claridad, y de su hóra, y tābien se llama gloria de Dios. Porque la obra que a Dios mas afama: y dóde mas descubrio su poder, saber, y bondad, fue la encarnacion de su hijo. Y assi la llama Sant Pablo, diziendo. Todos, Iudios y Gentiles, peccaron: y tienen necessidad dela gloria de Dios. Porque esta es la gloria de Dios: y la victoria, que la palabra de Dios hizo contra los Principes, y Potestades de los demonios, que lo contradezian: no queriendo de voluntad obedecer esta verdad. Y assi a esta verdad llama el Señor por antonomasia, la verdad, especialmente por S. Iuan, donde persuade mas a la larga este mysterio, que el era el hijo de Dios. Y assi algunos de los Iudios que le creyeron, aunque no perfectamente, les dixo. Si perseuerаredes en la Fe de mi palabra. Y assi tambien llama a esta verdad, su palabra. Como cifra de todo quanto hablaua. Pues si perseuerаredes en la fe desta mi palabra: verdaderamente sereys discipulos mios: y conocereys la verdad q̃ os digo, q̃ soy el hijo de Dios, quiero dezir. Que vereys ser muy creyble esta verdad, y la Fe viua desta verdad, os librara. Y en esse mismo capitulo, dize el Señor. Que el demonio quando Dios lo crio: y le reuelo este mysterio, y llamale verdad, que no se detuuo vn punto enella: porque no fue amigo della, ni lo es. Y dize lo por esta manera, porque esta verdad no estuuo, ni esta en el, entiendese por amor: como la cosa amada se dize estar en el amante. Y aun tambien la Fe desta verdad, se llama enla escriptura la Fe de Christo. Porque esta fe es el fundamento del Euangelio: que es la confession de Sant Pedro. Tu eres el Messias, aquel hijo de Dios viuo. Y es la cifra de toda nuestra Fe: porque crezendo que Christo es aquel hijo de Dios, todo lo demas que dixo, y hi-

Si vos manseritis in sermone meo, vere discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatē. & veritas liberabit vos. Ioan. 8.

zo, se puede dar por creydo: y assi lo cifro Sant Iuan, diziendo. Todas estas cosas son escriptas, porque creays que Iesu Christo es el hijo de Dios, y para que creyendolo assi, tengays vida por el.

Hæc autẽ scripta sũt, vt credatis quonia Iesus est filius Dei, & vt credentes vitam habeatis in nomine eius. Ioan. 20.

CAPITVLO CINQVENTA Y VNO. COMO *de la antiguedad de los professores de la Fe de Christo, se arguye tambien la Verdad de su Fe.*

NO es pequeño argumento de la verdad de la fe la honrosa vejez y venerable sanctidad de los professores della. Porque como acabamos agora de ver, los Angeles buenos fueron los primeros fieles de Christo, y aun si assi se puede dezir los primeros Christianos, pues fueron los primeros que professaron la fe de Christo, y los primeros que la predicaron, y defendieron, y ellos y nosotros todos hazemos vn cuerpo de Christo, y vna yglesia Saluo que ellos estan ya en la parte triumphante della: con los demas sanctos, y nosotros estamos aun en la parte militante. Esta fe tambien tuuieron nuestros primeros padres Adam y Eua, como cõsta del Genesis, quando Dios les prometio a Christo, para nos librar del poder de la serpiente. Y por abreuiar el Apostol escriuiendo a los Hebreos, pone vna larga lista de los fieles de Christo, y antepassados nuestros, començãdo desde Abel, y prosiguiendo por tantos sanctos Patriarchas, Prophetas, Reyes, y Principes illustrissimos, como alli se vee. Donde grandemente encarece su fe y su sanctidad, y las obras milagrosas que mediante ella hizieron, y los martyrios, affrentas, y aduersidades q̃ por ella padecieron. Y viene a concluyr, que fueron tan se-

Genes 3.

ñalados en la Fe y sanctidad, que no los merecia tener el mundo. Y luego en el capitulo siguiente, queriendo nos animar en la mesma Fe y virtud dellos, dize. Y por tanto tambien nosotros estando rodeados de tan grande nuuada de testigos: deuemos echar de al rededor de nosotros toda occasion de peccado: y el pesado y desordenado cuydado de las cosas desta vida: y correr, rompiendo con paciencia, por todos los males que se nos offrecieren, a la joya y premio que la Fe nos promete: poniendo principalmente los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y consumador della. Toma Metaphora el Apostol de los que corren la joya: que se ahorran de todas las cosas que les puedẽ estoruar, o embaraçar, su legitima carrera. Y significa el Apostol, que los bienes de la tierra con sus cuydados estoruan para correr este camino de Dios, y por tanto que el que lo quisiere correr, se ahorre de carga. Porque quãto mas dexare por Dios, tanto le dara mas de su gracia: y cõ mas gracia, mas correra. Porque la gracia no carga. sino antes aliuia. Y miẽtras mas corriere, mas gana le dara de dexarmas: por poder mas correr. Este fauor de la gracia experimento Dauid, quãdo haziendo por el gracias a Dios, le dixo. Quãdo tu Dios mio ensanchaste, y alegraste mi coraçon con tu gracia de triste y encogido que estaua, entonces sin alguna pesadumbre, antes con gran ligereza, corri por el camino de tus mandamientos. Y llama el Apostol a esta multitud de fieles, que por palabra y por obra dieron testimonio de la Fe, nube de testigos, de que estamos rodeados, prosiguiẽdo la misma metaphora de los que corren, o caminã alguna joya, los quales affligidos del estio y cansancio, quando los coge y acompaña alguna nuue, se consuelan y animan y caminan, y corrẽ mejor.

Quibus dignus nõ erat mundus Hebr. 11.

Ideo & nos tantum habentes impositum nubem testium deponẽtes omne pondus & circumstans nos peccatum, per patientiam curramus ad propositum nobis certamẽ aspicientes in autorem fidei, & cõsumatorẽ Iesum. Ad Heb. 12.

Viam mandatorũ tuorum cucurri, cum dilatasti cor meũ. Ps. 118

jor. Assi nos persuade el Apostol, que nosotros nos hemos de animar en esta jornada que hazemos para el cielo: y empresa que pretẽdemos. Y que si los passados anduuieron este camino, nosotros lo auiamos de correr: teniendo tal ayuda de costa y fauor de tales y tantos testigos de la Fe, que nos consuelan y animan en ella. Y en llamar los nuue de testigos haze allusion el Apostol al testimonio que la boz del padre Celestial, y Moyses, y Elias, dieron de la Fe de Christo: en aquella nuue que aparecio en la Transfiguracion del Señor, como lo cuẽta Sant Lucas, diziendo. Que entrando Christo gloriosissimo, y Moyses, y Elias tambien gloriosos, en vna nuue, para que la nuue proporcionasse la flaqueza de la vista de los Apostoles, con la fuerça de aquella claridad y magestad: y assi dize q̃ les dio sombra aquella nuue, para poderlos mejor ver. Entõces fue oyda desde la nuue la boz del padre Celestial que les dixo, señalãdo a Christo. Este es mi hijo querido, a el oyd. Quiere dezir, este de quien veys que da testimonio Moyses y Elias, esto es, los Patriarchas, la ley, y los Prophetas, que en estos dos estan cifrados, es mi vnigenito y primogenito hijo muy querido, que sabe todos mis secretos para vuestra saluacion: por tanto a el oyd. En el baptismo de Christo fue tambien oyda la boz del padre, que dio testimonio al Baptista de que Christo era su hijo querido. Empero aqui, porque ya auia començado a hazer officio de doctor, en predicar la ley del Euangelio: da el mismo testimonio a sus discipulos. Y añade, a el oyd, porq̃ el es el maestro de la theologia Celestial. Es de notar que alli Sant Pablo, sumo y recopilo los testigos antepassados de la Fe: Empero aqui en esta nuue los cifro Dios a todos. Porq̃ aqui Moyses legislador de Dios, da testimonio de

Intrãtibus illis in nubem, & vox facta est de nube dicẽs, Hic est filius meus dilectus ipsum audite. Lucæ. 9.

nio de la fe de Christo: y por tāto todos los Patriarchas y toda la ley. Tambien aqui Elias, que fue el mas zeloso de los Prophetas de Dios, da el mismo testimonio, y por tanto todos los Prophetas. De manera que en esta nuue de testigos, el padre celestial en su boz, y el hijo en persona, y los Patriarchas y la ley, y los Prophetas, en Moyses y Elias, siendo testigos cōtestes, dan testimonio de la fe del Euangelio a los Apostoles. Tambien en esta transfiguracion y abono de la fe del Euangelio, en el monte de Thabor, el Señor haze allusion a lo que dixo Moyses en el Deuteronomio. Donde estando a la muerte bendixo a Israel, assi como lo auia hecho Iacob, que a la muerte bendixo a sus hijos: y les prophetizo grandes mysterios de Christo, como parece en el Genesis. Assi Moyses aqui, antes del bien que dixo en particular a cada tribu: dixo el bien que les auia de venir en general à Israel. El Señor dize verna del monte Sinay, dōde Dios le dio la ley: que fue figura de la ley Euangelica. Dize esto porque de la ley de Christo les auia de venir todo el bien. Y nacera para nosotros en el monte de Seyr: porque alli donde Dios aparecio a Moyses, le reuelo, que el hijo de Dios auia de nacer hombre mortal semejante a peccador: aunque sin peccado, y le mando hazer vn symbolo desto. Que fue hazer vna serpiēte de metal en cuyo aspecto sanassen los heridos de las serpiētes ponçoñosas, como parece en el libro de los numeros. Y es de fe que era symbolo de Christo, como el mismo Señor lo declara a Nicodemus por Sant Iuan. Dize mas; y en el monte de Pharan aparecio resplandesciente, donde el Señor aparecio a Moyses, y le prometio aues del Cielo, como parece en el libro de los Numeros. Y dize que alli aparecio resplandeciente, porque

Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis, apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorum millia. In dextera eius ignea lex, dilexit populos. Deut 33. Genes.49.

Numerorum 21 Ioan.3.

Numer.11.

en el monte de Thabor se auia de trāsfigurar y mostrar su gloria a Moyses, y a Elias, y a sus Apostoles: para autorizar y acreditar su ley del Euangelio. Y por esso dize que aparecieron alli con el, millares de sanctos. Porque en Moyses y Helias estauā cifrados todos los antepassados. Y en los Apostoles todos los presentes, y por venir, q̃ pertenecieron, pertenecē, o pertenecerian al Reyno de Christo. Y dize que entonces aparecio el Señor con vna ley de fuego en su mano derecha, porque la ley del Euangelio que alli se autorizo, es ley de fuego de amor, y assi lo declara luego, diziendo. Amo a los pueblos. Y dize esto, porque de todos tiene escogidos.

A estos mysterios destos montes haze allusion la yglesia en los cantares, diziendo. Paramientes y veras, q̃ este amado mio verna. Y porque lo trae amor de quien ha de ser su esposa, verna saltando montes: y traspassando collados. Quiere dezir, rompiēdo por todo lo que le parecia que lo auia de estoruar, o detener. Verna quiere dezir sin falta, no embargante los montes y collados, de peccados mayores y menores, q̃ nos diuidiā y apartauan de su monte Celestial, donde el mora. Porque assi como los montes y collados diuidē y apartan vna regiō de otra: assi los peccados nos apartaron de Dios. Saldra quiere dezir de su casa a desposarse, y copularse con la naturaleza humana: y hara su jornada por los mōtes de Iudea, e yra de mōte en mōte, del monte Synai, siendo del linage de Abraham, al monte de Seir. Porque alli reuelo a Moyses, que auia de nacer hōbre mortal y passible. Del monte de Seir al monte alto, donde vencio al demonio en la tentacion. Y de aquel monte, al monte donde subio a dar la ley Euangelica a sus discipulos. Y deste monte, al monte de Thabor, donde mostro su glo-

Ecce iste venit saliēs montes trāsiliens colles. Cant. 2

ria y magestad a los suyos y authorizo su ley. Y del mõ-
te de Thabor al monte Caluario, dõde fue crucificado:
y el tercero dia resuscito. Y del monte Caluario al mon
te Oliuete, como dize Sant Lucas en los Actos. de don
de se subio, lleuando consigo a su esposa nuestra huma-
nidad, a su monte Celestial, de donde auia salido. Y assi
dize Sant Iuan De Dios salio, y haziendo por estos mõ-
tes su jornada, se boluio a Dios. Hizo pues su jornada
por estos montes y grandes difficultades y penalidades
de nuestros peccados, para boluernos el derecho que
auiamos perdido, a la bienauenturança: Y boluiendo
hombre, el que antes era solamente Dios, tomo la pos-
session por nosotros del Reyno de los Cielos.

Actuum. 1.

Sciens Iesus quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit. Ioan. 13.

Muy de proposito pretende alli la esposa ponderar el
excelente amor que traxo al hijo de Dios del Cielo a la
tierra a desposarse y vnirse con nuestra naturaleza huma
na Esto cifra primero, diziendo. Que el amor que su es-
poso tenia repartido por todas las cosas que crio, lo re-
cogio, y embalso para ella, delo qual se gloria y dize. To
do el golpe y corriente de su amor, lo guio mi esposo, y
lo ordeno, y lo hizo correr haziami. En mi, quiere dezir
puso todo el amor delo criado, pusome por blanco de
su amor. A esta excelencia de amor hizo allusion Sãt Pa
blo, diziendo. Por el demasiado amor cõ q̃ Dios nos a-
mo, embio a su hijo, &c. Y lo mismo S. Iuã, quãdo dixo
En tanta manera amo Dios al mũdo (el qual cifro en el
hombre, como en el recogio el amor de todo el mũdo:
como lo dixo la esposa) q̃ vn solo hijo q̃ tenia, dio por el
Por esso pues dixo luego la esposa de su esposo. Que co
mo quien venia tan de gana, por atajar y euitar rodeos,
vino atrauessando montes, y atrancando collados. No
se pudo mas galanamẽte encareçer el amor q̃ le traya.

Ordinauit in me charitatẽ. Cantic. 2.

Propter animam charitatem suã qua dilexit nos Deus. &c. Ephes. 2.

Sic De⁹ dilexit mũdũ vt Filiũ suũ vnigenitũ daret. Ioa. 3.

Y anſi luego lo compara a la cabra, y al gamo, que ſon de ſaltos ligeriſſimos por los montes y los collados. A eſta prieſſa hizo tan bien linda alluſion el Propheta Abacuc, diziendo. Viniendo verna, que no ſe viene deteniendo, parando ni rodeãdo, ſino antes atajando: a prieſſa viene, no tardara. Y echa el ſello a eſta põderacion la eſpoſa, y dize. La boz de mi amado, ay, eſcucha, la boz de mi amado es, yo la conozco. Aſsi lo affirmo el deſpues, mis ouejas me oyen y me conoſcen en la boz. Leuantaſe pues la eſpoſa. Va, aſſomaſe, y veelo, y dize. Helo, el meſmo en perſona eſta en la calle tras la pared de nueſtra caſa, mirando por las ventanas, y por las geloſias, viſto me ha, helo mi querido que me eſta hablando. Tomo elegantiſſima Metaphora del que feſtea a la que grandemente ama y deſſea por eſpoſa, que el exceſſiuo amor que le tiene, le haze venir a ſu barrio, y rõdarle la caſa, y andar mirando de aca para alla, por las puertas, por las ventanas, y aun por las geloſias, por tener alguna viſlumbre de ſu amada: y le hablar, y le encareſcer ſu amor. No ſe pudo mas tiernamente, ni mas delicadamente otra vez põderar la fuerça del amor del hijo de Dios a nueſtra naturaleza humana. Porque eſte dize, que le hizo deſcendir de ſu mõte Celeſtial, a eſte nueſtro valle de lagrimas, y ponerle Dios inuiſible tras la pared de nueſtra humanidad viſible, mirãdo por las ventanas de nueſtros ojos humanos, y oyendo por las geloſias de nueſtros oydos humanos, y experimẽtando por los demas ſentidos nueſtras neceſſidades y miſerias: para apiadarſe de ellas, y andar de vna parte a otra por hablar a ſu amada nueſtra naturaleza, para le intimar por ſu Euangelio, el amor que le tiene, y con el, encenderla en el amor ſuyo, y para ennoblecella y dignificalla, haziẽdola

Similis eſt dilect⁹ me⁹ capreæ, hinnuloq; ceruorum. Cãtic. ſupr.
Veniẽs veniet, & non tardabit. Habacu. 2.
Vox dilecti mei, en ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſpiciens per feneſtras, proſpiciẽs per cancellos.
En dilectus meus loquitur mihi. Cant. ſup.

de ſu condicion, y para enſeñarle el camino del Cielo: y lleuarſela conſigo alla. A eſto que acaba de dezir la eſpoſa, haze marauilloſa alluſió el Apoſtol S. Pablo, declarãdonos mas el myſterio. Y dize del hijo de Dios. El es nueſtra paz, el qual de las dos partes contrarias, y entre quien auia las enemiſtades, hizo vna. Porq̃ haziendoſe el hijo de Dios hõbre, de Dios y de hombre hizo vno: pues la miſma perſona del, es Dios y hõbre. Y aſsi quedaró tan en paz, tã vnidos y abraçados q̃ ſon vna miſma coſa. Y ſi preguntamos al Apoſtol el como hizo eſto el hijo de Dios? Reſpóde. Desbaratãdo, y derrocando la pared q̃ eſtaua en medio de los dos y los diuidia, que era hombre peccador, poſsible y mortal, hijo de Adam, q̃ era la pared nueſtra, detras de la qual dize la eſpoſa, que eſtaua ſu eſpoſo, y los diuidia. Padeſciendo pues, y muriendo el hijo de Dios en ſu carne, paſsible y mortal q̃ de noſotros tomo, aunque ſin peccado: hizo eſta marauilloſa vnion. Y porque ſin peccado padeſcio, y murio por noſotros, dize el Apoſtol que deshizo aquellas antiguas enemiſtades, en ſu carne y a coſta della: y nos gano el derecho que tenemos a ſer impaſsibles e immortales. Y aſsi echo por el ſuelo aquella nueſtra pared que diuidia al eſpoſo de la eſpoſa, y les impidia el paſſo del vno al otro. Y delicadamente llama el Apoſtol a aquella pared, maceria, que es pared ſin fundamento: que ſe ha de derrocar. Porq̃ nueſtro peccado, paſsibilidad, y mortalidad, quiero dezir, el hombre qual quedo por el peccado, no tenia fundamento, pues ſe leuanto aquella pared, ſobre la mentira y engaño del demonio a Eua: y en fin ſe auia de caer como pared mal hecha. Y aũ añade el Apoſtol, que como el hijo de Dios hizo de Dios y de hombre, vno: aſsi tambien hizo como de vn Iudio, y de

Ipſe eſt pax noſtra, qui fecit vtraq; vnum & medium parietem ſolués inimicitias in carne ſua Epheſ. 2.

vn Gentil, vn hombre Christiano. Pues del pueblo Iudayco y Gentilico, hizo vn pueblo Christiano, y vn cuerpo mystico, cuya cabeça es el, y cuyo espiritu lo rige. Todos estos grandes y marauillosos effectos, vino a hazer el amor del hijo de Dios al mundo, saltando mõtes, como dize la esposa, y atrauessando collados.

Tambien en aquella celebre vision del mõte de Thabor, se hizo manifiesta allusion a lo del Psalmo, donde Dauid entre otros grandes mysterios de Christo, aduirtio este, prophetizando, y diziendo. Thabor y Hermon se holgaran Señor cõ tu presencia: y regozijaran tu braço poderoso. Dize esto por el gran poder y magestad q̃ Christo en persona, auia de mostrar en estos montes. En el monte de Thabor lo que ya hemos dicho. Y en el mõte de Hermon, por aquel celebre milagro q̃ auia de hazer en la ciudad de Naim, que esta edificada en el mõte Hermon. Porque alli resuscito al vnico hijo de la biuda que lleuauã a enterrar, en quien Christo estreno su poder de resuscitar muertos. Vsando pues de muy elegante prosopopeya, dize el Propheta, que regozijaran aquellos montes el braço poderoso de Christo. Y leuãtase luego el espiritu del Propheta anteuiendo esto y dize. Preualezca Señor mio tu poder, y sea ensalçada tu mano derecha. Quiere dezir, contra nuestros enemigos los demonios y sus aliados. Y porque esta obra poderosa de nuestra redempcion, en que Christo entendia: andando por estas montañas de Iudea, no auia de ser obra del poder absoluto d̃ Dios, sino obra de su justicia muy justa, por esso añade. El juyzio, en el examen de la causa, y la justicia en la execucion de la sentencia, es Señor mio, la preparacion, el atauio, los doseles, que adornan tu tribunal, de la Cruz: y los maceros que van delante

Thabor & Hermon in nomine tuo exul abunt tuum brachium cum potentia. Firmetur manus tua, & exaltetur dextera tua, iustitia & iudicium præparatio sedis tuæ. Misericordia & veritas præcedent faciẽ tuã. Ps. 88.

de ti poderoso y justo juez, son misericordia y verdad. Quiere dezir guardar la verdad de la justicia con la parte culpada, y vsar de misericordia con la parte engañada: condemnando al Principe de este mundo: y echandole fuera de la possession del, y apiadandose del hombre.

Alguna digression hemos hecho de la nuue de los testigos, empero para consuelo de nuestra Fe, y assi seruira tambien de nuue. Pues por aquella elegante allusion que hizo el Apostol de la nuue de los testigos antepassados, a la nuue de los testigos en la Transfiguracion de Christo, nos consuela y aliuia a caminar: y aun a correr este camino Christiano. Y para animarnos no solamente a correr, empero a bolar este camino: añade. Que pongamos los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y cõsumador della. El qual se nos puso por exemplo, y fue el primero que puso los pies en el. Al qual llama el Apostol autor de la fe. Porque es el que la infunde en nuestros coraçones. Y llamale consumador de ella, porque con el ver y gozar de Dios la perficiona y premia. De manera que es el que comiença la Fe: y el que la acaba: y el principio y fin de ella. El que la començo a predicar claramente a sus Apostoles y discipulos, y la continuo hasta la muerte, y el q̃ al fin se la abiuo y perficiono, con el alegria de su resurrection. De manera que el Apostol quiere que tengamos gran cuenta con la virtud, y con la Fe de nuestros antepassados, y por esta parte nos conozcamos muy obligados a la Fe. Y por esforçar mas esta razon, dize luego en el capitulo siguiente. Acordaos de vuestros propositos, padres de vuestra fe: que os predicaron el Euangelio de Dios, y enclauado los ojos en su buena vida y fin de su conuersacion, que vistes, quiere de-

Memẽtote prepositorũ vestrorum, qui vobis locuti sunt, verbum Dei quorum intuẽ-

ra dezir considerando como viuieron bien, y acabaron bien, y salieron deste mundo en paz, y mitad su Fe, porque su vida y muerte buen testigo fue de su Fe.

tes exitum conuersationis, imitamini fidem. Heb. 13.

CAPITVLO CINQVENTA Y DOS, EN QVE se declara mas el capitulo passado y la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus fieles padres y antepassados.

NO deue ser de pequeña fuerça y efficacia, esta razon que en estos tres capitulos nos pone S. Pablo, que imitemos la fe de nuestros antepassados: Pues el Espiritu sancto la repite muchas vezes en la sancta escriptura, afrentando a los hijos q̃ no siguen la fe de sus buenos padres y antepassados. Assi reprehendio el sancto Tobias a vnos iudios que auian perdido la fe, y hablauan infielmente de la prouidencia de Dios diziendoles. No hableys hermanos mios assi infielmente, porq̃ hijos somos de padres fieles, a los quales llama sanctos, como lo vsa la sancta escriptura. Intimandoles en esta razõ, la obligacion que tienen los hijos de imitar la fe de sus padres fieles, y que toda nouedad es sospechosa de no verdad. Y en el Deuteronomio la propone, diziẽdo de aq̃l pueblo. Dexo a Dios su criador, y apartose de Dios su saluador. Palabras de grande emphasim, su saluador, y su criador. para reprehender su tontedad e ingratitud. Que renõbres de mi verdadero Dios, para dexarle y apartarme del? mi criador y mi saluador. Prouocaron, quiere dezir. Al que de suyo es mãso y benigno, cõ adorar dioses agenos delas barbaras naciones y reboluieronle el coraçon a grande yra y enojo, ado

Nolite ita loqui fratres mei, quia filij sanctorum sumus. Tobiæ. 2.

Dereliquit Deum factorem suũ & recessit a Deo salutari suo. Prouocauerũt eum in dijs alienis, & in abominationibus ad iracundiã concitauerunt.

rando por dioses a criaturas, que es vergueça y abominacion, nombrarlas por dioses. Y sacrificaró a los demonios, y no al Dios verdadero. Dize a los demonios, porque eran los que morauã en los ydolos. Y llama les dioses luego: porque assi los llamauan los ydolatras, q̃ sacrificaron, dize, alos dioses que ignorauan, que los nota tambien de nescios, que reuerẽciauan a los ydolos que no sabian para quanto eran, que no auian experimentado que bien o mal les podian hazer? Y enojado el Propheta, dize. Dioses nueuos y recien nacidos se les vinieron. En dezir se les vinieron, pondera: que los demonios les conoscieron el humor, que tan amigos los conoscieron de mudar amos, y tan dispuestos para recebir a qualquiera por Dios, siendo tan enexa la eternidad a la diuinidad. Y para afrentarlos mas, añade. A los quales no siruieron ni hõraron sus padres. Intimandoles, y encareciendoles, la obligacion que tenian de seguir la Fe de sus buenos padres, y conoscidos por tales. Esta misma razon repite por Hieremias afrentando a los Iudios que desdezian de la Fe de sus passados, y andauan tentando nueuas religiones. A los quales reprehende, diziendo. Preguntad por las sendas antiguas. Como quien dize. Que aora no sabeys por donde aueys de andar: para caminar ciertos y seguros al buen paradero? Preguntad preguntad, por las sendas antiguas, por donde anduuieron vuestros antepassados, porque ellos examinaron mejor que vosotros, qual es el buen camino para andar por el. Porque eran sabios y virtuosos y familiares de Dios, y con quien Dios hablaua muchas vezes, y les comunicaua sus secretos. Bien podeys pues vosotros cerrar los ojos, e yr por donde fueron vuestros tales padres. Tambien lo repite adelante por Hieremias, y los repre-

Margin: rũt. Immolauerũt dæmoniis & non Deo, diis quos ignorabant noui recentesque venerũt, quos non coluerunt patres eorum. Deut. 32.

Margin: Interrogate de semitis antiquis Ier. 6.

reprehende y afrenta, diziendo de ellos. Que auiã estro peçado en sus mismos caminos: en que auian sido nacidos y criados. Y llamales caminos del siglo. Quiere dezir, caminos antiguos, por donde anduuierõ sus padres y antepassados. Que dexaró dize los caminos antiguos de sus mayores, fieles y pios, por andar por caminos nueuos, y no trillados de sus padre. Por todos estos lugares nos quiere Dios reduzir a la fe y costumbres de nuestros padres sanctos antiguos. Y aun para este mismo effecto aduierte el Angel a Zacharias, padre del Baptista, que para esto lo queria Dios. Para que conuierta, dize, los coraçones de los padres antepassados, en los hijos presentes. Y reduzga los incredulos presentes, al saber de aquellos justos passados. Quiere dezir, para que seã tales estos hijos para con el Messias, quales fueron aquellos padres. Y para que aquellos pensamientos y affectos que Abel, Noe, Abraham, Isaac, y Iacob, y los demas, huuieron concebido, y tenido de la fe de Christo: los trapassasse aora en los hijos. Para que los Iudios de su tiempo, fuessen assi afficionados a Christo, a creerle y esperarle, tan pura y senzillamente, como lo creyan y esperauan aquellos padres antiguos. Para que hiziesse finalmente a los hijos presentes de los coraçones de sus padres antepassados. Y como declarandose el Angel añade. Y los incredulos a la verdadera sabiduria. Quiere dezir a la affectuosa fe de aquellos justos. Pues porque los Iudios, ciegos de sus passiones, no auian de querer creer, y recebir a Christo: a quien sus padres tan grandemente dessearon, vino el Baptista a reformar los coraçones de los hijos, a la forma de sus antepassados, para que cõ aquella affectuosa fe, lo recibiessen los hijos, que lo recibieran sus padres, si a la sazon biuieran. Y esto tambien

Impingẽtes in vijs suis, & in semitis sæculi, vt ambularent per vias itinere non trito. Ier. 18

Vt conuertat corda patrum in filios & incredulos ad prudentiã iustorum. Luc. 1.

bien

bien aduertio el Redemptor a los Phariſeos, que ſe gloriauan de hijos del ſancto, y fiel Abraham, diziendole. Nueſtro padre es Abraham. Y reſpondioles el Señor. Si ſoys hijos de Abraham, obligacion teneys de obrar las obras de Abraham. Creed como creyo Abraham. Eſperad en Dios, como eſpero Abrahã, y amad a Dios ſobre todo lo amable como Abraham, y obedeced a Dios como Abraham le obedecio. Quiere les dezir, que los hijos tienen obligacion de parecerſe, e imitar a ſus buenos padres, y ſeguir los paſſos de ſus fieles antepaſſados Porque cada vno ſe deue tener por hijo de aquel a quiẽ ſe parece. Y que pues ellos ſe parecian mas al demonio en ſus obras, que a Abraham, con razon eran mas hijos del demonio, que de Abraham. Y aun eſta miſma razon pondera el Eſpiritu ſancto por Moyſes diziendo. Si tu hermano hijo de tu miſma madre, o tu hijo, o tu hija, o tu muger que duerme en tu ſeno, o tu amigo a quien quieres como a tu vida, te tomare en gran ſecreto, y te quiſiere perſuadir que vayas a ſeruir a Dioſes agenos, a los quales no conoces tu, ni conocieron tus padres, no ſolamente no conſientas con el, empero ni le guardes ſecreto ni lo perdones. Sino al momento lo accuſa de muerte. Y quando deſpues lo quiſiere juntamente el pueblo apedrear, la primera piedra ſea la tuya. De manera que quiere Dios, que en los negocios de la fe, en que nos criarõ nueſtros padres fieles, y buenos, a nadie que ſiẽta lo cõtrario, perdonemos ni encubramos: por mas intimo nueſtro que ſea. Sino que pues nueſtros padres y antepaſſados, ſiendo tales, tuuieron eſta fe, y biuierõ y murieron en ella, noſotros tambien es razon eficaciſſima, que la tẽgamos y viuamos y muramos en ella. Por tanto, pues el Apoſtol nos encarga, acordaos de los padres

Pater noſter Abraham eſt. Si filij Abrahæ eſtis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

Si frater tuus filius matris tuæ vel filius tuus, aut filia, aut vxor quæ dormit in ſinu tuo, aut amicus quẽ diligis vt animã tuã, voluerit tibi perſuadere, clam dicens, Eamus & ſeruiamus dijs alienis, quos ignoras tu & patres tui, nõ acquieſcas ei neq; audias, neque parcat ei oculus tuus, vt miſerea

dres de vuestra fe, de vuestros propositos y maestros, q̃ os predicaron el Euangelio de Dios. Y enclauando los ojos en su buena vida y muerte imitad su fe. No se contento el Apostol, con que nos acordassemos de los professores de la fe de Christo, de quien hizo lista y catalogo en el capitulo onze a los Hebreos, sino que en este quiere que nos acordemos de los Apostoles que nos predicaron la Fe, en cuyos coraçones estampo Dios los testimonios de las escripturas, y ato milagrosamente la legitima intenlligécia de la ley de Dios, como lo vimos antes. Quiere pues el Apostol que nos acordemos destos padres de nuestra fe, porque todos viuierõ en ella y todos murieron en ella, y por ella Y por la misma razon quiere tambien, que despues de estos nos acordemos de tantos sanctos Papas de tãtos sanctos Obispos, de tantos otros martyres sanctos, que tan illustrissimamente murieron en esta demanda. Tambien de tantos doctores y confessores de felicissimos ingenios, de illustrissimas letras, de famosissima sanctidad, que enseñarõ viuieron, y murieron en esta fe. Tambien de tantas virgines nobilissimas y de muy tierna edad, que suelen tener miedo y huyr de vna lagartija, y tuuieron esta fe tã fixa en sus coraçones, q̃ se offrecierõ con alegria a tormentos espantosos. Y aun murieron en tã estraños martyrios, que pudieron antes los tyranos con sus tyranias apartarles el anima del cuerpo, q̃ la fe viua de Christo, de su coraçon.

ris, & occultes eũ, sed statim interficies. Sit primum manus tua super eum, & post te omnia populus mittat manum. lapidibus obrutus necabitur. Deut, 13. Capitul. 19.

Y assi como el Apostol nos ha encargado que imitemos la fe de los sanctos padres passados: assi luego nos auisa que no oyamos, ni escuchemos maestros nueuos de la fe, diziendo. No querays ser traydos de la vnica fe, que os han enseñado tales y tan antiguos padres, a

las do-

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci. Hebr. 13.

las doctrinas varias y peregrinas: que los varios y peregrinos maestros os enseñan. Llama a las doctrinas de las sectas reprouadas, varias, que es lo mismo que falsas. Porque vna verdad, como ya vimos, dize con otra, y assi consta que su variedad, y no tener que ver vna con otra, es argumento de su falsedad, Llamalas tambien peregrinas, q̃ es lo mismo que nueuas: y contrarias a la antiguedad de la fe. Y haze allusion el Apostol a lo del Paralipomenon, donde se escriue del buẽ Rey Assa: que assolo los altares del culto peregrino: y hizo pedaços los ydolos. Pues a aquel culto y seruicio que se hazia a los dioses falsos, llama la escriptura peregrino y nueuo, A differencia del que se haze al Dios eterno y verdadero: que es antiquissimo. Y acompaña y apropria el Apostol estos dos renombres a aquellas doctrinas: llamandolas falsas y nueuas. Porque toda nouedad viene sospechosa de falsedad. Assi como la doctrina antigua trae consigo anexa verdad. Porque ha passado por tantos, y tan sabios, y tã sanctos juyzios: que si no tuuiera verdad, lo huuieran ya caydo en la cuenta, y estuuiera ya reprouada. De manera que su mesma antiguedad es argumento de su verdad. Assi la doctrina nueua, por el mismo caso que es nueua: y no ha passado por antiguedad, de sanctos, y sabios juyzios, engendra sospecha de falsedad. Por esto los sanctos padres antiguos aborrecian tanto las nouedades que en su tiempo se leuãtauan, sospechãdo que no auia nouedad en la Fe, que no estuuiesse preñada de alguna heregia. Y assi disputando venian despues a descubrir ser ansi. Porque nouedad tiene grã vezindad con no verdad. Sola vna. R. esta de por medio, que las differẽcia, y reprueua la nouedad por no verdad. Y assi Salomon aconsejo a los fieles, diziendo. El

Et subuertit altaria peregrini cultus, &c. 2. Paral. 14.

fiel y bueno que dessea acertar a seruir a Dios, que a es- te llama sabio, buscara con toda diligécia la sabiduria de todos los sabios antiguos. Quiere significar en estos, a los sanctos Patriarchas. Y añade. Y desembaraçado de otras cosas, occuparse ha en los Prophetas de Dios. De manera que lo aparta de las doctrinas, y sabiduria nueuas, y de nueuos maestros. Dando a entéder que todas las nouedades son sospechosas de no verdades. Esto mismo haze aqui el Apostol, diziendonos. Que tengamos la vnica doctrina de la fe recebida de tantos, y tan antiguos maestros, y huyamos de las nouedades, o no verdades, que los nueuos maestros nos pretenden enseñar.

Sapientiam omnũ antiquorũ exquiret sapiens, & in prophetis vacabit. Eccl. 39.

Y como cosa importantissima lo encarga tambien a Timotheo, y con grande emphasin, diziendo. O discipulo mio Timotheo. Mira que guardes y hagas guardar fielmente, la fe que en ti esta depositada, euitando las prophanas nouedades. En llamarlas prophanas significa que eran doctrinas cõtra las verdades sagradas. Y no solamente quiere que euite las tales nouedades, como preñadas de no verdades, empero aun los nueuos vocablos de que vsauã aquellos nueuos doctores. Para que entendamos que no solamente hemos de euitar las doctrinas nueuas, y por tanto sospechosas, de los hereges, empero que aun hemos de euitar sus nueuos vocablos, y nueuo lenguage, de que vsan en sus nouedades, o en sus heregias manifiestas. Y encargaselo con tanta emphasim por el gran peligro que ay en aquellas nouedades, aun quando no estan del todo descubiertas por no verdades. Dize tambien, que euite las oposiciones, o contradiciones que hazen a la fe, las artes y sciencias, q̃ falsamente se nombran sciencias. Y dize esto porque las

O Timothee, depositum custodi, deuitans prophanas vocum nouitates, & oppositiones falsi nominis scientiæ, quã quidam profitens, circa fidem exciderunt. 1. Tim. 6.

scien-

sciencias que con verdad se llaman sciēcias, son verdad y conformes a razon natural. Y est·s no se oponen, nicō tradizen a la fe, antes son por ella, como ya hemos visto. Quiere pues el Apostol que Timotheo euite en su yglesia estas prophanas nouedades, y argumētos de fal ias sciencias, contra la fe. Porque algunos fieles se dauā a aquellas nouedades, y falsas sciencias, no guardandose de ellas. Y affirma Sant Pablo que escarmienten en cabeça agena, porque sabe que algunos que professaron aquellas sciencias, y se dieron a aquellas nouedades, vinieron a perder la fe, por ponerse a aquel peligro. Porque auian de saber, que la nouedad viue pared en medio de la no verdad. Y en lo que toca al Euāgelio, el Espiritu sancto nos preuino, por sus sagrados escriptores. Porque por llamar al Euangelio ley nueua, y testamento nueuo, no se le pegasse alguna sospecha, y nos affirma que el Euangelio es antiquissimo. Y assi dize del S. Pablo. Que no es nueuo el Euangelio, porque muy antes lo tenia Dios prometido por sus Prophetas: como consta en las escripturas sanctas, que hablan de su hijo. Assi que la ley estaua preñada del Euangelio. Y no deshaze el Euangelio a la ley, como el Señor lo affirmo por Sant Mattheo, diziendo. No os pase por el pensamiento que yo vine a deshazer la ley, o los Prophetas, no vine a deshazerla sino a cumplirla. Porque cierto os digo, que ni vna tilde del'a se ha de quedar por cumplir. Porque la ley era vn modelo y traça del Euangelio, y la misma materia es la de la ley, que la del Euāgelio, que es de los mysterios del hijo de Dios para la salud de los hōbres. Lo mismo affirma tambien Sant Pedro, diziendo. De la qual salud de vuestras almas que auia de venir, procuraron los prophetas de inquirir y escudriñar. Los quales prophe-

Segregatus in Euangelium Dei, quod ante promiserat per prophetas suos in scripturis sanctis de filio suo. Rom. 1.

Nolite putare quoniam veni soluere legē, aut prophetas, non enim veni soluere legē, sed adimplere. Matth. 5.

De qua salute exquisierunt atque scrutati sunt prophetæ,

prophetizarõ de esta gran merced que Dios os auia de hazer. Assi que la Fe del sancto Euangelio queda libre de la nouedad. Por lo qual consta: que allende de la verdad y sanctidad que consigo trae nuestra sancta Fe Catholica, tambien su sancta vejez, y la venerable ancianidad de los professores de ella, autorizã mucho su verdad y su sanctidad.

quid efutura in vobis gratia prophetauerũt 1. Petri. 1.

CAPITVLO CINQVENTA Y TRES, COMO los Catholicos han de defender la Fe, de los nueuos maestros, que despues se descubren.

EL Apostol S. Iudas Thadeo en su canonica auisa ala yglesia Catholica, como se ha de auercõ estos nueuos maestros dela Fe, y los demas hereges. Y dibuxa sus propriedades y cõdiciones. Dize pues. Por los nueuos maestros q̃ se os hã entremetido, tuue necessidad de escriuiros. Rogãdo os, y exhortãdo os, q̃ pugneys y peleeys por la fe, q̃ de vna vez fue dada y entregada a los sanctos, entiendese para defendella, y pugnar por ella. Y por esso no dize que peleẽ simplemente, sino que sobre la pugna y defensa de la fe, que hizieron los sanctos passados, peleẽ tambien ellos. Porque siempre a la Fe, se hizo guerra y la verdad siempre amargo al estragado paladar. Y vsa aqui este sancto Apostol delicadamente de aquella palabra, semel, que quiere dezir de vna vez, y no sin mysterio. Sino porque de vna vez dio y entrego Christo su Fe a los Apostoles. Quiere pues dezir, que la Fe que se les dio, es constantissima y que essa mesma Fe se ha de continuar successiuamente de vnos en otros, y pugnar por ella: porque no

Necesse habui scribere vobis deprecans supercertare semel traditæ Sanctis fidei. Catho. Iudæ,

li... ay que

ay q̃ esperar ni temer alteracion de esta Fe: que vna tradicion fue la de la Fe. Y que la verdad que vna vez se nos intima por de Fe, essa se queda para siempre inuariable. Y deste lenguage vsa muchas vezes la sancta escriptura Y assi se escriue en Iob. De vna vez dize, y affirma Dios la verdad, que no de dos. Toma Metaphora del testigo que se retrata de lo que vna vez dixo, o se retifica en ello: y lo repite segunda vez. Porque en el hombre despues que vna vez dio testimonio al juez de la verdad, a su parecer, podia auer nouedad, o porq̃ despues le parecera que se engaño, o porq̃ lo ha mirado mejor, o se ha despues acordado de lo que antes se oluido, o porque antes atestiguo con passion, o affición de la parte, y aora esta arrepentido. Finalmente porque el hombre es mudable haze el juez que torne a repetir segunda vez lo que dixo vna vez primero. Empero Dios como no es mudable, ni se puede engañar, y es summa verdad, por esso se dize de el, que de vna vez lo dize: y no tiene necessidad de retificarse, y repetillo, y affirmarlo de dos. Lo mesmo dize el mismo Dios, de la verdad que auia prometido a Dauid, que de el descendria el Messias, diziendo. De vna vez lo jure por mi sanctidad a Dauid. Si mentire a Dauid, luego le mentire. Quiere dezir no le faltare la palabra, porque es inuariable mi verdad, que vn hijo suyo reynara eternalmente. Y Dauid en otro Psalmo nota tambien esta propriedad de Dios, diziendo. De vna vez dixo Dios dos verdades que le oy. Que de Dios es el poder para castigar los malos. Y de ti Señor mio la misericordia, para premiar a los buenos. Vsa de la figura que es mutacion de persona, y se llama apostrophe. Y va hablando de Dios como de tercera persona: y aqui con nueuo affecto se leuanta a hablar con el, como con

Semel loquitur Deus & secundo idipsum nõ repetit. Iob. 33.

Semel iuraui in sancto meo. Si Dauid mētiar semen eius in eternum manebit. Psalm. 88.

Semel locutus est Deus duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericor-

segunda

segũda. Porque dize, de Dios es el poder, y de ti Señor la misericordia, porque tu das inuariablemente a cada vno conforme a sus obras. Assi que dize que de vna vez dixo Dios estas dos verdades infalibles, que no ay pensar alteracion en ellas. Assi aqui el Apostol Sant Iudas, significando de Christo como es verdadero Dios; pues tiene la mesma propriedad, dize. Que de vna vez dio y entrego la Fe a sus Apostoles. Y por tanto que no ay pẽsar alteració en ella: sino que es vna, e inuariable siẽpre y estamos obligados a boluersela la misma, quando la demanda e a quiẽ la entrego, inuariable y entera como la entrego. Portanto nos exhorta el Apostol S. Iudas, q̃ como los Apostoles: assi tambiẽ nosotros peleemos por esta Fe inuariable.

dia. quia tu reddis vnicuique iuxta opera sua Psalm. 61.

Y en dezir que pugnemos por ella, y la defendamos, nos aduierte que nos auemos de apercebir de armas, para salir con victoria. Y tambiẽ Sant Pablo nos exhorta a lo mismo. Porque en esto haze allusion Sant Iudas a lo que dize Sant Pablo. Vestios de las armas de Dios, para que podays teneros fuertes contra las asechãças del demonio. Dize esto, porque el demonio no nos haze la guerra descubierto, sino dissimulado, y puesto en celada enlos hombres, de quien parece que no nos hemos de recelar. Empero el demonio muchas vezes esta en el padre, en celada y dissimulado contra el hijo. Y en el hijo, contra el padre, y en el marido, contra la muger y en la muger contra el marido. Y en el amigo, contra el amigo. Y assi de esta manera encastillado y dissimulado en los q̃ ya possee, como ya hemos visto, desde aquellos y por ellos nos tiene armada celada, y nos haze guerra. Y assi declara el Apostol, diziendo. Que esta lucha y pelea nuestra, no es contra la carne y sangre.

Induite vos armaturã Dei, vt possitis stare aduersus insidias diaboli. Ad Ephe. 6.

Quoniam non est nobis colluctatio aduers⁹

carnem & sanguinem sed aduers⁹ principes & potestates, aduers⁹ mũdi rectores tenebrarũ harũ, supra

Quiere dezir, contra los hombres: que parecen aca de fuera, ni contra nuestros parientes los Iudios sino: cótra los Principes de este mundo: que estan dissimulados en ellos. Llama assi alos demonios por la eminencia de su naturaleza en respecto nuestro. Porque son las principales y mas excelentes criaturas que Dios crio. Y assi añade. Y contra las potestades, por la eminençia de su natural poder. De manera que nos hazen ventaja en naturaleza y en potencia. Aora añade en quien y con quiẽ nos hazen la guerra, diziendo de los mismos demonios. Cótra los regidores de estas tinieblas de este mũdo. A los hombres mundanos, y valedores de las sectas reprouadas, a los heresiarchas, y maestros nueuos de la Fe, llama el Apostol elegantissimamente tinieblas deste mundo. Porque en ellos moran los demonios: aquien tãbien la sancta escriptura llama tinieblas. Porque en ellos moran las ignorancias, las heregias, los errores las falsedades, y los peccados, que son l s tinieblas morales, priuatiuas y positiuas deste mũdo malo. Es pues esta guerra, dize el Apostol, contra los regidores y gouernadores: q̃ se enseñorean de estas tinieblas mũdanas, porque como antes d.ze el mismo Apostol, el demonio no solamente habla en estos y por estos, sino que aun obra en ellos y por ellos a su voluntad, di iendo del demonio El qual obra efficazmente en los hijos de descreencia, o incredulidad. Y llamales assi, porque tan rendidos y obedientes estan estos tales a la descreencia e incredulidad dela Fe como los hijos deuen estar obedientes a sus padres. Y por tanto no ay quien les pueda hazer creer, ni persuadirles la verdad, tan hijos son de la mentira y falsedad. De manera que el demonio como quien esta tan apoderado de estos, no solamẽte habla y enseña por ellos, sino aun

Qui operatur in filiis diffidẽtiæ. Ephes. 2.

aun obra enellos, y porellos. Y assi a sus doctrinas llamo el Apostol, como vimos antes, doctrinas de demonio) empero aqui a sus obras tambien las llama obras de demonios: porque con efficacia obran en ellos. Demanera que estan enseñoreados no solo de su entendimiẽto: empero tambien de su voluntad. Y por esso les llama aqui regidores delas tinieblas de este mũdo: porque ellos los rigẽ, hablãdo y obrando en ellos, a su voluntad. Y poneles el Apostol otro quarto renombre alos demonios, diziendo. Que esta nuestra pelea, es contra las malicias espirituales. Y llamales assi, por su grandissima malicia. Y por esso no dize cõtra los espiritus malos, o espiritus de maldad: sino cõtra las malicias espirituales, porque son las mismas malicias, y fuentes de donde nacen y manan todos los males. Y dize esto a differẽcia de los hombres malos, porque ellos solos no son tanto de temer: porque en fin son flacos. Porque aunque por vna parte son espiritu, por otra son carne y sangre. Mas los demonios son, dize, puros espiritus sin mezcla de carne que los mueua: y por tanto muy poderosos, como antes dixo. Y mas son puras malicias sin mezcla de alguna virtud y ternura: Y por tantas ventajas que nos hazen, hemos menester mucho el fauor de Dios para pelear con ellos. Y añade luego sobre que es la guerra y pelea, diziendo. Que la guerra que nos hazen es por cosas Celestiales. Como aduierte aqui Euchemio, aquel, in, esta por, propter, sobre quitarnos, quiere dezir, el derecho que tenemos a los bienes Celestiales, que el por su culpa perdio Haziendonos la guerra principalmente a la Fe, como lo affirma el Señor, diziendo. Que el demonio si algun infiel tiene alguna buena imaginacion de la fe: por la qual podria venir su poco a poco a creer per

Contra spiritualia nequitiæ, sup.

In cœlestibus. supra.

Venit diabolus & tollit verbum de corde eorum, ne credẽtes salui fiãt. Luc. 8.

fectamente, que procura el demonio de quitarle aquella imaginacion de la Fe. Porque viniendo por alli a creer viua y perfectamente, no vega a saluarse. Pues por lleuarnos los demonios tantas ventajas, assi por naturaleza, como por arte, auisa Sant Pablo, que procuremos nosotros de lleuarsela a ellos, en las armas, siendo diuinas. Y assi el Apostol como buen cauallero de Christo nos mete en la sala de las armas de Dios, y nos arma caualleros Christianos, diziendo. Por tanto amad las armas de Dios. Y, como luego se vera, nos arma de las quatro virtudes Cardinales: y de las tres Theologales, diziendo. Estad ceñidos los lomos con el balteo y cinto de la verdad: que os ciña al rededor, y os apriete y reprima las passiones. Esta verdad es la prudencia de que hemos de estar ceñidos. Porque la religion Christiana assi como ninguna cosa de malicia, ni de fraude admite, ni que sea dissonãte a la verdad: assi tampoco ninguna verdad desecha: porque ninguna verdad es cõtraria a la fe. Vestios tambien el pecho de cota de justicia. He aqui la otra virtud Cardinal Arma os tambien los pies, q̃ son los affectos con que andamos, con la templança en todas las cosas: que es la que nos dispone para el Euangelio de paz. He aqui la tercera virtud Cardinal Y armaos tambien la cabeça con el almete de la esperança de la salud eterna. He aqui la vna virtud Theologal. Y tomad en la mano la espada espiritual, q̃ es la palabra de Dios. He aqui la virtud de la fortaleza, que es la quarta Cardinal. Y en todas y sobre todas las cosas, armaos con el escudo de la viua Fe. He aqui las otras dos virtudes Theologales, Fe, y Caridad, que le da vida. En el qual dize podays hazer baldios todos los tiros de tentaciones, que el nequissimo demonio os hiziere, y apagar en el, to-

Propterea accipite armaturam Dei, vt possitis resistẽre in die malo, &c. Ephes. 6.

el todas las saetas de fuego de cobdicia, que os tirare. Toma metaphora de quien tirasse saetas de fuego al agua, que en dando en ella se apagarian. O significa la valentia de la fe, que con vn soplito apaga, como quien apaga cẽtellas, todas las tentaciones de Satanas, por encendidas que vengan. Haze allusion a lo del Psalmo nouenta. Como con escudo te cercara la verdad de su fe, para que ni temas las saetas que los demonios de noche y de secreto te tiraren: ni las que sus ministros los malos te tiraren de dia, ni de las celadas secretas: ni de los peligros subitos, ni del demonio de medio dia, que es el demonio de la incontinencia de la carne, que a medio dia, quando la carne esta contenta suele mas acometer. Y assi S. Iuan en su Canonica a la fe viua, atribuye principalmente nuestra victoria, diziendo. Esta es el arma principal con que se vence el mundo y sus aliados, nuestra fe. Assi que esta fe viua nos defiende y conserua todas las virtudes Christianas, como lo dize tãbiẽ el propheta Habacuc, y lo allega el Apostol, diziẽdo. El justo viue de fe. Toma metaphora del mercader q̃ de algũ trato viue y se enriquece. Donde dize S. Hieronymo sobre la Epistola a los Galatas. Que como dize el justo biue de fe en general: assi se entiẽde tãbiẽ en particular. El casto viue d̃ fe, y el humilde viue d̃ fe, y el misericordioso viue de fe, y ansi de las otras virtudes. Porq̃ la fe viua defiẽde y cõserua todas las virtudes en su ser. De manera q̃ este trato de fe, es el q̃ nos enriquece, y nos atesora las virtudes, cõ q̃ nos assegura. Y por esso dize el Apostol, q̃ en todas y sobre todas las cosas nos amparemos cõ el escudo de la fe viua. Para q̃ assi, dize, podays resistir en el dia penoso de la tentacion: y teneros en pie perfectos y cumplidos de todas armas, mediante toda ora-

Scuto circũdabit te veritas ei⁹, non timebis a timore nocturno, a sagitta volante in die, a negotio perambulãte in tenebris ab incursu & dæmonio meridiano. Psal 90.

Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. 1. Ioan 5.

Iustus ex fide viuit. Habac. 2. ad Rom. 1.

Hieron. in epistol. ad Galat. 3.

Vt possitis resistere in die malo, & in omnib⁹ perfecti sta-

re per omnem oratio nem, &c. Supra.

cion a Dios. Por esso pues S. Iudas nos exhorto al principio a pelear con la fe por la fe, contra los nueuos maestros y ministros de los demonios. por quien hablan y nos persiguen. De manera que la vida del Christiano en la tierra es milicia: segun aqui y en otros lugares lo refiere Sãt Pablo, y por esto a la yglesia Christiana entre tãto que se viue en este mundo se llama yglesia militante que pelea, y esta en campo contra los enemigos. Empero ay esperança cierta de la victoria: allẽde de lo dicho, por lo que persuadio el buen Rey Iosaphat a los suyos y fieles contra los infieles que venian con grande exercito contra ellos, assegurandolos de la victoria, y diziendo. Creed en el Señor Dios vuestro y sereys seguros: creed a sus Prophetas, y todas las cosas os succederan prosperamente.

Credite in Dominum Deum vestrum, & securi eritis; credite prophetis eius & cũcta euenient prospera. 2. Par. 20.

Las principales armas de que los apercibe, son fe viua en Dios, y fe firme a los dichos y reuelaciones de sus Prophetas. Y tambien por lo que dize Dauid en vn Psalmo donde habla de los fauores que Dios haze a su yglesia contra sus enemigos: cuyo symbolo fue aquella yglesia de entonces Dize pues, que en sola Iudea: que es su yglesia Christiana, ay el verdadero conocimiento de Dios, y que en la defension de ella ha mostrado Dios la grandeza de su poder, y su nombre es celebre y famoso. Y que aqui en esta pacifica Hierusalem esta Dios auezindado, y q̃ este es su lugar dõde mora, y q̃ aqui en Siõ morara. Y haze muy linda allusion a lo de Esayas, que dize El Señor lo dize, cuyo fuego esta en Iacob, y cuyo hogar esta en Hierusalem. Toma muy galana Metaphora del auezindarse, y haze allusion al fuego que descendio del Cielo: que mando Dios que siempre se sustẽtasse en su altar, y no queria ser seruido y reuerenciado cõ

Not° in Iudæa Deus, & in Israel magnũ nomẽ eius, & factus est in pace locus eius, & habitatio ei° in Siõ. Ibi cõfregit potentias arcuũ, scutũ gladiũ, & bellũ. Psal. 75.

Dixit Dominus, cuius ignis est in Iacob, & caminus in Hierusalẽ. Isai 31.

otro fuego que aquel, para significar que el que morava en el Cielo se avia hecho vezino y morador de su yglesia en la tierra: pues alli tenia su fuego y su hogar. Porque para dezir quantos vezinos ay en vna ciudad, o lugar, dezimos ay tantos fuegos, o hogares. Y assi como propria casa la defendia Dios. Y por tanto dize q̃ alli quebranto las fuerças delos arcos. Quiere dezir, sus saetas tiestas y duras, hechas al fuego: que son armas offensiuas y que hieren de lexos. Y que aqui quebranto los escudos de los enemigos, que son armas defensiuas: y las espadas, que son armas que hieren de cerca, y todas las fuerças de la guerra. Dize esto, porque aqui en su sancta yglesia ha quebrãtado Dios, y quebranta todos los poderes humanos, y diabolicos: para que no puedã preualecer contra la yglesia, como el mismo Señor lo affirma por Sant Mattheo. Y haze memoria de las armas offensiuas y defensiuas, y de las que hieren de lexos, y de las que hieren de cerca: porque aqui son baldios y frustrados todos sus golpes. De manera que quiere dezir, q̃ lo que fue de las heregias y de los hereges passados, esso sera de los presentes y de los futuros. Y si preguntamos al Propheta, el como haze Dios esta defensa a su yglesia? responde apostrophando y boluiendo la platica a Dios y dize. Alũbrãdo tu Señor, desde los mõtes eternos, y por ellos. Quiere dezir. No solo desde los altos y eternos Cielos, sino desde los Apostoles y por ellos. Que fueron los montes que primero recibierõ del Cielo esta lumbre de la fe: y por ellos, nosotros que somos los valles. Y llamales eternos porque por su doctrina somos y seremos para siempre alumbrados: para defender esta casa de Dios de sus enemigos. Y nota aqui el glorioso padre S. Augustin, aquella palabra, alũbrando

tu. La qual como el dize, tiene grãde emphasin, y quiere dezir. Tu solo eres el que nos alumbras, no los montes, sino tu. Porque tu solo eres el que alumbras a aquellos montes. Y por estos montes alumbrados, alumbras tu tambien la tierra. Demanera dize el glorioso padre, q̃ no los Apostoles por si, sino Dios por ellos alumbra a su yglesia para defendella de las tinieblas de los errores y heregias que se leuantan contra ella. Y alũbrando Christo por los suyos la yglesia, añade el Propheta, que son turbados todos los hereges, e infieles, todas las sectas, y factiones, los insipientes de coraçon. Y cifra a todos en este nombre: porque todos peccã de necios y desalumbrados, como hemos visto en otros lugares. Porque en sola su yglesia ay, como dixo al principio el Propheta, la verdadera luz y conoscimiento de quien Dios es, y de su verdad. Y por esso la sancta escriptura a todos los demas que son fuera de la yglesia, los llama insipientes.

CAPITVLO CINQVENTA Y QVATRO, DE *las condiciones de los hereges. Y como enseña el Apostol sant Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica con los que de ellos se cõuierten, y con los que se quedan pertinaces.*

Hi autem, quæ quidé ignorant, blasphemãt, quæcũque autem naturaliter tanquam muta animalia norunt, in his corrumpuntur. Epistola Iudæ.

LVEGO pone el Apostol Sant Iudas muchas propriedades de estos nueuos maestros, diziendo. Estos de los mysterios de la fe que ignoran, por no estar su estragada razon dispuesta para creerlos, dizen mil blasphemias. Empero en todas las cosas que por los sentidos experimentan y conocen naturalmente, como los brutos animales, se da-

ñan y

ñan y corrompen, y van de mal en peor. No juzgando como hombres de razon, ſi ſon licitos, o no. Donde los nota por inhabiles para las coſas ſpirituales, y habiles para las ſenſuales y de ſu perdicion. Dize tambien. Eſtos 1
ſon los que en ſus caridades, combidando a los pobres, 2
y comiendo con ellos en la yglesia como refiere Sant Pablo que lo hazian en aquel tiempo. Dize pues que eſtando 1.Cor.11.
eſtos manchados de errores, manchauan tambien cõ ellos, ſo color de caridad Chriſtiana, a los que combidauan. Y nota que ſe mueſtran limoſneros y caritatiuos a los que quieren engañar: para que afficionandoles la voluntad, les puedan mejor traer el entendimiento a ſus errores. Dize tambien, que ſin eſcrupulo alguno de penſar que yerran, no ſolamente ſe rigen a ſi miſmos, por ſi miſmos: empero q̃ preſumen aun de enſeñar y regir a los otros. Porque como notan aqui algunos doctores Griegos, Apaſcentar, en eſte lugar, es lo miſmo que regir, ſegun el vſo de la eſcriptura: que tambien al que es Rey y gouierna llama paſtor. Quiere pues dezir. Que preſumen de ſi, que ellos ſe baſtan a regirſe: y que aun ſon el dechado de donde han de ſacar los otros, como han de creer, y el como ſe han de regir. Aqui los nota el Apoſtol de preſumptuoſos, e inobedientes a los ſuperiores de la yglesia. Dize mas que ſon nuues ſin agua, que los vientos las traen de aca para alla al rededor. Toma 4
metaphora de las nuues ſecas que como no van cargadas de agua, facilmẽte las mueuẽ los vientos hazia donde ſoplan. Y por donde paſſan no riegan ni aprouechan: ſino ſolamente eſcurecen. Aſsi dize q̃ ſon los hereges, que careciendo del agua ſaludable de Sabiduria Celeſtial, no ſiruen de prouecho, ni hazen algun bien a aquellos con quien tratan, ſino ſolamente les ſiruen de eſcu

Margin notes:
Hi ſunt in epulis ſuis maculae cõuiuantes. Sup.
3 Sine timore ſe ipſos paſcentes. Sup.
Nubes ſine aqua, quae a ventis circumferuntur. Sup.

recerlos cõ las tinieblas de sus varios errores. A los quales como a gente vana y vazia de virtud y peso de fe, y de buenas costũbres: como a liuianos y altiuos, como las nuues secas, facilmente los demonios los traen de vnas heregias en otras, y aun los traẽ las cabeças al rededor, como cõ vn vaguido infernal. Y asi los nota de incõstãtes, y altiuos, y vazios de toda virtud, y que no son de prouecho, sino de daño a los que conuersan con ellos.

5 Arbores autumnales infructuosæ, bis mortuæ eradicatæ. Supra.

Dize mas. Que son arboles autumales, infructuosos, muertos dos vezes, arrãcados de rayz. Toma metaphora de los arboles que florecen y se muestran al cabo del otoño. Los quales no lleuan fructo de prouecho: porque luego se seca y se muere su fruta. Y asi mueren primero vna vez quanto al fructificar: y aun es señal que ellos se quieren tambien secar y morir, y que los han de arrancar para el fuego. Porque asi como las centellas quando se quieren morir, se abiuan: asi estos frutuales quando se quieren morir florescen sin tiempo, y aun echan a vezes su frutilla: empero con el frio del inuierno presto se muere la fruta, y despues la rayz. Asi dize, que los hereges florecen fuera de tiempo y sazon, queriendose mostrar y preferir a los otros en su vida y doctrina no guardando el orden de la sancta yglesia. Lo qual es señal manifiesta de su perdiciõ. Y muere primero en ellos la fruta de las obras Christianas: y despues muere tãbien en ellos la rayz de la fe, hasta que finalmente vienen a ser arrancados del todo del sancto vergel de la yglesia, para tizones del fuego temporal y eterno. Y asi los nota de singulares en vida y doctrina.

6 Fluctus feri maris, despumantes suas confusiones. Sup.

Mas dize que son olas brauas del mar, que despuman a fuera sus confusiones. Toma metaphora de las olas del mar, que nacen de la tempestad que ay alla dentro, y vienen a batir

a la

a la ribera, y a despumar alli las immundicias que traen consigo de alla de dentro del mar. Assi a estos por su inconstancia los llama olas, y por su presumpció brauas, y que de la confusion y tempestad de varios errores, y peccados que ay alla dentro de su coraçon: echan a la ribera de sus sentidos, y de sus lenguas sus confusiones. Quiere dezir. Sus fealdades, de que se auiã de confundir y auergonçar, si estuuiessen en su seso. Aqui los nota de hóbres inconstantes y hinchados, y que del estrago interior de su consciencia, les ha venido su estrago exterior.

Dize mas, que son estrellas erraticas. Toma metaphora de las cometas e inflammaciones de fuego, que algunas vezes aparecen, las quales no tienen mouimiento regular, como los planetas, sino erratico y descóforme, y en breue resplandescen: y luego se bueluen a escurecer. Assi dize que son los hereges. Cuya vida y doctrina no es regular y conforme al ordé Celestial de la yglesia. Y al principio muestran alguna luz de fe, empero luego se conuierten en tinieblas de errores, alos quales dize estan reseruadas las tinieblas infernales para siempre: pues tan amigos son de tinieblas de errores. De manera que si lo queremos aduertir, los compara Sant Judas a lo malo de todos los quatro elemẽtos, a las nuues secas del ayre, a los arboles sin fruto de la tierra, alas brauas y suzias olas del mar, y a las inflammaciones erraticas del fuego. Porque de todos los hombres y estados dellos, estos son lo peor del mundo. 7

Sidera erratica, quibus procella tenebrarum seruata est in æternũ. Sup.

Dize mas Estos son murmuradores, como declaran aqui los doctores Griegos, el vocablo significa propriamente los que entre dientes roen a los otros. Porque estos en su principio dissimuladamente roen a los Papas, 8

Hi sunt murmuratores, querelosi, secũdum desideria sua ambulantes.

y prela-

y prelados de la yglesia. Porque vedan, reprehenden y castigan, lo que ellos no querrian, porque son malas sus inclinaciones. Y llamales querellosos, que segũ los griegos significa propriamente cauillosos, que es burlarse ya en publico: mofar y escarnecer de algunas sanctas cerimonias, y aun verdades Catholicas, porque no parezcan condemnar sus lasciuias, y carnalidades, por assentallas ellos por ordẽ de biuir. Y dize que son lisongeros estimando muchos los Principes y justicias de los pueblos, congraciandose con ellos, por causa de sus intereses.

os eorũ loquitur superbiã, mirantes personas quæstus causa. supra.

Dize mas Estos son los que tienen por officio segregar. Toma Metaphora de los lobos, que a las ouejas simples, las apartã del rebaño, para robarlas, y comerselas. Porque segregrar propriamente, es apartar la grey. Assi estos auiendose hecho de corderos, lobos: y apartandose a si mesmos del rebaño de la yglesia, vienen so piel de ouejas, engañando, a apartar a los otros de la manada Christiana, y terminos de la Fe. Y en llamarles animales, dizen que viuen, veen, oyen, y hablan sensualmente. Como quien no tiene espiritu ni razon, sino solamẽte anima sensitiua, y assi biuen a la animal. Y por esso dize luego, que no tienen espiritu: no porque no lo tienen: sino porque viuen como si no lo tuuiessen. Que es lo que dize Sant Pablo. Que el hombre que viue y se rige por el sentido animal (en quien esta como muerto y sepultado el espiritu (al qual llama hombre animal, no acaba de entender las cosas que son del espiritu de Dios: antes las tiene por desuarios y desatinos. Y aun dize que no las puede entender, porque es examinado en espiritu, y no lo sabe. Como el que no sabe sino latin: y lo examinan en griego, que no lo entiende. Tales dize Sant Iudas que

9 Hi sunt, qui segregant semetipsos animales, spiritũ non habentes. sups

Animalis homo non percipit ea quæ sũt spiritus Dei. Stultitia enim est illi, & nõ potest intelligere quia spiritualiter examinatur. 1. Corin. 2.

das que son estos. Nota los de que tienen officio del demonio, que es diuidir, y apartar de Dios a los hombres, y de gente que no trae rendida la carne al espiritu: sino antes al espiritu lo traen arrastrando a seruir a la carne.

Y luego instruye a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos mios, yos edificando y creciendo sobre el fundamento de nuestra sanctissima fe, y a su talle. Glorioso Apostol con que reuerencia habla dela Fe, llamandola sanctissima Fe, como quien bien conocia la verdad y sanctidad, y fuerça de la Fe. Y esto dize hazed, mediante el fauor del Espiritu sancto, haziendole siempre oracion que os fauorezca. Y conseruaos en el amor de Dios, teniẽdo firme esperança en la misericordia de nuestro Señor Iesu Christo, que aueys de alcançar la vida eterna. Animalos, como hizo Sant Pablo en el capitulo passado, en las tres virtudes theologales, Fe, Esperança, y Charidad, mediante su continua oracion. Aora finalmente los auisa como se han de auer cõ estos impios y nueuos maestros, diziendo. A estos despues de auerlos juzgado, los arguyd: mas a aquellos, procurad de saluarlos, arrebatandolos del fuego. Y delos otros aued misericordia con temor. En este capitulo, si bien se aduierte, trata Sant Iudas de tres maneras de hereges, malos, y peores, y pessimos Haziendo allusion a lo que Sant Pablo auia mandado a Tito su discipulo, diziẽdo. Al hombre herege despues de auelle reprehendido y amonestado vna vez, si no se corrigiere, reprehendele y corrigele segunda vez, y si no se corrigiere de esta segũda euitale, que no tiene remedio. Porque por su proprio juyzio y sentencia esta condemnado, pues el mismo se aparta de la communiõ de los fieles, y procura de apartar a otros Pues los que por la primera reprehensiõ, q̃ dize

Vos autem charissimi super ædificantes vosmetipsos sanctissimæ vestræ fidei, in spiritu sancto orantes vosmetipsos in dilectione Dei seruate, expectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternã. sup.

Et hos quidem arguite iudicatos, illos vero saluate, de igne rapientes, aliorum autem miseremini in timore supra.

Hæreticum hominem post vnã & secundam correptionem deuita, sciens quia subuersus est, &c. Ad Tit 3.

dizē Sant Pablo, se enmiendan, son los menos malos. Empero los que no basto la primera, sino que aun estan proteruos, y es necessaria la segunda, y mas aspera, empero en fin con ella se enmiendan y corrigē, son los peores. Empero los que ni por la primera, ni segunda se corrigen, estos son los pessimos y sin remedio. Y por esto S. Pablo manda que sean euitados, y echados de la communion delos fieles. Conforme a esto dize aora el Apostol Sant Iudas. A estos, que son los postreros de quien habla, que no se han querido enmendar, y corregir por la primera, ni por la segunda monicion y correction, como a gente sin remedio, despues de auerlos juzgado, y condemnado en secreto, los arguid publicamente, y sentenciad, y cōuenced. Manifestando a todos sus errores, e impuridades. Y assi lo haze el sancto tribunal de la inquisicion en el sermon que alli se predica. Mas a aquellos, refiere a los segundos, que aunque no por la primera monicion, empero en fin por la segunda, se conoscieron y emendaron, procurad, dize, de saluarlos, arrebatādolos del fuego. Quiere dezir, aunque con difficultad, como es amenazandolos, o recogiendolos, o dandoles otras penitencias, o ensambenitandolos, como sacandolos del fuego que ya tenian merecido. Empero a los otros, refiere a los primeros, aued dellos mas misericordia. Que pues a la primera monicion y correction se conoscieron mas dignos son de misericordia. Aued pues misericordia dellos, empero con temor, dize, y recato de su reincidencia destos, y mas delos segundos. Porque fiandose mucho dellos, no tornen a retoñescer sus heregias, y dañen de secreto, a los que viuen descuydados dellos. Parece que deste sancto Apostol Sant Iudas se ha sacado la practica que oy se guarda en el tribunal

bunal del sancto officio.

Conforme a esto del procurar la salud de estos, dize el Apostol Sant Pablo, del Catholico doctor, y ministro de la Fe. Que es necessario que sea podero o para enseñar. Patiente para suffrir: y que con discreta mansedumbre reprehenda, y corrija a los que resisten a la verdad de la Fe. Esperando a ver, si Dios les da penitencia para conoscer la verdad de la Fe. Este dize, que ha de ser el fin de la docta, paciente, y mansa correpcion. mouerles y disponerlos para que Dios les de la virtud de la penitencia. Y assi dize, sean librados de los lazos del demonio: del qual dize que son enlazados, y estan presos y captiuos para hazer su voluntad. Lastima grãde. Que aya algunos en esta vida, que estan captiuos del demonio, para seruirle, y hazer su voluntad. Y dize, que estã captiuos del. Porque aunque por su voluntad pecando, y descreyendo, se hizieron sus captiuos: empero por su sola voluntad, no se pueden librar de el. Sino que han de pecar, y hazer su voluntad, vna vez que otra, hasta q̃ Dios les de el don de la penitencia, para salir del peccado, y para conoscer la verdad de la Fe. Demanera que el Apostol informa aqui al doctor Catholico, especialmente al que tiene para esto obligacion de officio, a corregir con sabiduria, con paciencia, y discreta mansedumbre, a estos tales, esperando a que Dios por este medio, los conuierta. Y lo mismo dize Sant Iudas. Que a los vnos condemnen: y a los otros procuren de saluar, y delos otros ayan misericordia con recato. Empero torna a aduertir Sant Iudas a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos, acordaos de las palabras cõque os preuinierõ los Apostoles de nuestro Señor Iesu Christo, los quales os dezian. Que en los tiempos postreros

Seruũ autẽ Dei oportet esse docibilem, patientem cũ modestia corripientẽ eos, qui resistũt veritati Ne quãdo Deus det illis pœnitentiam, ad cognoscendam veritatem, & resipiscant a diaboli laqueis, a quo captiui tenentur ad ipsius voluntatem. 2. Timot. 2.

vernian mofadores, o burladores de la Fe, que viuiran segun sus desseos y apetitos. Alega aqui Sant Iudas, a los Apostoles Sant Pedro, y Sant Pablo. A Sant Pedro que dixo que en los postreros dias vernian burladores de la Fe, viuiẽdo a sus apetitos, y engañando a otros. Y tambien alega al Apostol Sant Pablo, que dixo escriuiẽdo a Timotheo su discipulo Hagote saber que en los postreros dias, llama assi al tiẽpo del Euangelio. Significando, que no solamente en aquella edad auria hereges: pero que los auria en todo el tiempo del Euangelio. Porque nunca el demonio ha de cessar de hazer guerra a la verdad de la Fe de Christo. Dize pues que nos ahincaran y congoxaran tiempos peligrosos. Porque aura hõbres que se amen a si mismos: y esto tengan por fin, no teniẽdo cuenta con amor de Dios, ni del proximo. Y por esso añade, cobdiciosos de dinero, jactabundos, soberuios. Lo qual todo nasce de la rayz del amor proprio Y añade luego el desprecio del amor de Dios, diziendo. Blasphemos contra el honor diuino. Añade luego el desprecio del amor del proximo. No obedientes a sus padres, corporales, y spirituales. ingratos a los beneficios recebidos, scelerosos, sin affición, a los con quien tratan. Sin palabra de paz a los cõfederados, calumniadores de los innocentes. Incontinentes de sus passiones, immites y crueles para los que poco pueden, sin benignidad para los buenos y necessitados. Traydores en sus tratos Proteruos y arrojadizos, obrando sin maduro consejo. Tumidos, y de animo hinchados. Ciegos, y amadores mas de deleytes que de Dios, que es la summa ceguera, y q̃ tienen parecer de Christianos, empero niegan la virtud de la Christiandad. Quiere dezir que son hypocritas, q̃ parescen Christianos: y no ay cosa que menos sean. Y a

in nouissimis tẽporib⁹ venient illusores secũdũ desideria sua ambulãtes sup. Venient in nouissimis dieb⁹ in deceptione illusores, iuxta cõcupiscẽtias ambulãtes. 2. Petri 3: Hoc autem scito, q in nouissimis dieb⁹ instabũt tẽpora periculosa, & erũt homines seipsos amãtes cupidi, elati superbi blasphemi parẽtibus nõ obedẽtes, ingrati scelesti, sine affectione, sine pace, criminatores, incõtinẽtes, immites, sine benignitate, proditores, proterui, tumidi, cæci, & voluptatũ amatores magis quã Dei habẽtes specie quidem pietatis, vir

esos

estos dize el Apostol, desechalos. Demanera que el Apostol Sant Iudas, ha hecho allusió en su Canonica (en lo que toca a esta materia de los hereges) a lo que escriuieron estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro, y Sant Pablo.

rurem autē eius abnegantes 2. Timoth. 3.

CAPITVLO CINQVENTA Y CINCO, COMO *ay en la yglesia de Dios juez para conoscer, juzgar, y condemnar a estos nueuos maestros, y quan antiguos, y justos sean sus castigos.*

Vimos al fin del capitulo passado, como la yglesia reprehéde, juzga, y condéna a los hereges, conforme alo q̃ el Señor nos manda, q̃ quãdo nuestro hermano pecare, y hechas todas las diligécias, a q̃ nos obliga la charidad Christiana, no se quisiere enmédar. q̃ lo denũciemos ala yglesia. E llama yglesia alos Prelados, Obispos, y pastores de ella, q̃ por autoridad del vicario de Christo señor nuestro, la representã Assi S. Pablo auisa alos prelados de Melito, y de Epheso, diziendo. Mirad por vosotros y por la yglesia, en la qual os puso el Espiritu sancto por Obispos, para regir esta yglesia de Dios que gano con su sangre. Y para entender bien esto, allende de lo que ya hemos dicho, como mandaua Dios, que el summo Pontifice juzgasse, y sentenciasse al que no quisiesse obedecer, y estar por su determinacion, en los negocios arduos de fe y costumbres, es bien considerar. Que no sin mysterio quando Christo encargo su yglesia a Sant Pedro, vso de Metaphora de pastor, y a todo el resto llama ouejas, y corderos suyos, diziendo. Simon hijo de Iuan amas me mas

Quod si eos non audierit dic Ecclesiæ. Matt. 18.

Actuũ. 20.

Cap. 23.

Simon Ioãnis dil gis me plus his? Ioan. 21.

Ecce, constitui te Deũ Pharaonis. Exod. 7.

garlos con açotes del Cielo, hasta darles garrote de agua en el mar Y assi le dixo Dios, para mientes que te he hecho, no quié quiera, sino otro yo. Otro Dios de Pharaon en la tierra. Assi aora el Señor humanado, ençarçado, y rodeado de las espinas, y penas de nuestros peccados, haze tambié a Pedro pastor de su ganado: para que lo saque del poder de Satanas, como de poder de Pharaon. Y los guie para el Cielo prometido, como para la tierra de promission y le da su autoridad, y los haze su lugarteniente, finalmente otro Dios en la tierra. De tal manera que todo lo que legitimamente hiziere y deshiziere en la tierra: se de por hecho, o deshecho en el Cielo. Y como a Moyses assi tambien a Pedro, le da su autoridad para defender a los fieles, de los infieles y hereges: y para los castigar en sus haziendas, honras, y personas. Porque claro esta que bienes confiscados fueron los que socolor de emprestido, saco el pueblo de Dios de Egypto, por orden de Dios y de su teniente Moyses.

Tambien en esta election de nuestro pastor Pedro, hizo el Señor allusion a la milagrosa election, que antes de encarnado hizo del pastor Dauid, como parece en el libro de los Reyes, para hazerlo pastor đ su ganado fiel: y para defenderlo de los leones, ossos, y lobos, de los infieles. Y assi el pastor Dauid en defensa de los fieles entro en campo contra el infiel, y blasphemo Philisteo Goliat, y sus aliados. Empero es de notar que los infieles y hereges vienen contra los Catholicos, haziendo su confiança en sus fuerças humanas: y en la destreza de sus armas. Empero los fieles han de salir a ellos haziendo su cõfiança principalmẽte en Dios. Assi lo affirma Dauid, diziendo. Estos infieles y barbaros hazen su confiança en sus carros de artilleria, y en sus cauallos de guerra: empero

1. Reg. 16.

Hi in curribus & hi in equis, nos autẽ in nomi

empero noſotros los fieles, en el nõbre del Señor Dios nueſtro inuocandole, hazemos nueſtra confiança. Y ſuccedio y ſuccede, que ellos cayeron de preſumptuoſos, y leuantados que eſtauan y fueron preſos y atados. Empero noſotros de caydos, nos leuantamos: y eſtamos derechos y en pie. Aſſi dixo vn Propheta de Dios al Rey Amaſias. Si pienſas que la victoria conſiſte en poderio y fuerças humanas, hara el Señor que ſeas vencido de tus enemigos. Porque cierto de Dios es dar victoria: y de Dios es hazer huyr. Y aſſi en el miſmo libro ſe lee, que el buen Rey Ioſaphat, ſaliendo al poderoſo exercito de los Moabitas, y Amonitas, y los del monte de Seir: que ſe auian juntado contra el, dize el texto que puſo en la vanguarda de ſu exercito los cantores, que ſolian loar a Dios en el templo, y que eſtando a viſta de los enemigos, con boz muy conſonante començaron a loar al Señor con eſta letra. Load al Señor, porque ſiempre preualece ſu miſericordia. Y aduierte el texto que como començaſſen a cantar eſtos loores al Señor, luego los enemigos ſe boluieron vnos contra otros, y ſe mataron todos. Y el pueblo de Dios ſe fue para alla: y en tres dias no acabauan de coger los deſpojos y riquezas de los enemigos. Aſſi el paſtor de la yglesia de los fieles Dauid, dixo al gigante Goliat. Tu vienes a mi con eſpada, y cõ lança, y con eſcudo. Empero yo vengo a ti con ſolo el nombre del Señor. Y es de notar, que el paſtor Dauid, aunque ſus principales armas eran eſta confiança en Dios, empero tambien ſe aprouecho no tanto de las armas reales de Saul: que no le venian bien, quanto de ſus armas paſtorales. Y aſſi toma ſu cayado, y baculo paſtoral, y toma ſu honda, y eſcoge cinco piedras limpidiſſimas y muy luzidas del arroyo, y echalas en ſu çurrõ pa

ne Domini inuocabimus. Ipſi obligati ſunt & ceciderunt, nos autem ſurreximus, & erecti ſumus. Pſal. 19. 2. Paral 25.

Confitemini Domino quoniam in æternũ miſericordia eius. 2. Par. 20.

Tu venis ad me cum gladio, & haſta, & clypeo, ego autem venio ad te in nomine Domini. 1 Reg 17

storal, y vase para el Philesteo, que se burlaua de el, y del pueblo de Dios. Y a la primera hondada le hinca vna piedra en la frente, y da con el en tierra. Y saltãdo sobre el, con la misma espada del Philesteo, con que el penso matar a Dauid, le corto la cabeça Dauid a el. Assi las armas de Pedro no son tanto armas reales, aunque se aprouecche de ellas quãdo son menester, como sus armas pastorales, allende de la confiança en Dios, en quiẽ todas las armas Christianas tienen su fuerça. Pues Pedro con esta autoridad pastoral, tomando su baculo y su honda: y los testimonios limpissimos, y verdaderissimos, tomados del arroyo y toriẽte de la sancta escriptura, que vio salir del templo de Dios, Ezechiel, y echados en su pecho pastoral, y sacandolos en su tiempo, juzga, y condẽna, rinde, y castiga a los hereges e infieles. Y con las mismas armas de la sancta escriptura, con que el herege por su falsa, y bronca intelligencia, piensa degollar a Pedro: con estas mismas en su puridad e legitima intelligencia, deguella Pedro al herege. Todo esto confirma lo q̃ cuẽ-
Ioan, 18. ta Sant Iuan, que passo en la prision del Señor. Porque no carece de grande mysterio. Que de solo Pedro se lee que tuuiesse cuchillo y alfange suyo. Y que solo el desembaynasse, y solo el hiriesse, y la oreja del incredulo herege, y atreuido sieruo del pontifice. De manera que no fue a caso que solo Pedro tuuiesse cuchillo, y solo el hiriesse al infiel y herege, y le cortasse la oreja antes q̃ otro miembro. Sino que fue diuina prouidencia, como lo
Ambrosius aduierte Sant Ambrosio. Para darnos a entender que entre todos los Apostoles, solo pedro tenia la potestad judiciaria y suprema, como antes vimos. Empero parece q̃ antes le auia de cortar las piernas, y desjarretarle porque andaua en tan malos passos. O la mano atre-

uida

uida con que prendio y echo mano de Christo. O la cabeça, para quitar la vida al que offédia al dador de ella. Pero no le corta sino la oreja. Que parece que a sabiendas la anduuo a buscar, y lleuo alli su cuchillo, o alfanje. Dize el glorioso doctor Sant Ambrosio, que solo Pedro le hirio, porque solo Pedro tenia poder y jurisdició de Christo. Y en la oreja, porque el officio de Pedro es tener cuchillo para cortar las heregias y falsas doctrinas: q̃ se recibé por las orejas, porque por ellas entrã al alma. Ni tampoco carece de mysterio permitir Dios que le cortasse antes la oreja derecha que la yzquierda: sino como dize el mismo Sant Ambrosio, porque no oyo aquel infiel a derechas la verdad de la sabiduria de Dios encarnada, sino a siniestras las heregias y blasphemias delos pontifiçes y phariseos. De manera que le corto la oreja derecha y le dexo la siniestra. Para que entendamos que el que vna vez es herege, hablando comunmẽte, jamas oyra a derechas la verdad dela Fe: sino a siniestras las falsas doctrinas, y siniestras intelligençias de la sancta escriptura. De manera que comunmente al herege no le queda oreja derecha, sino yzquierda. De donde se sigue, que no ay que çorregirle fraternalmente. Porq̃ çlaro esta, que si por toda la yglesia que affirma y cõfiessa aquella verdad, no se corrige el herege. como con razon podras tu presumir, q̃ se corregira por ti solo? solo el que lo tiene por officio lo ha de reprehender para ver como dixo Sant Pablo enel capitulo passado, si por ventura Dios le alumbra y le da la virtud de la penitencia. Assi que solo Dios es poderoso, para corregirle efficazmente: y para hazerle que oya y crea a derechas. Y por tanto, como lo refiere sant Lugas, solo Christo milagrosamente pudo sanar, y sano la oreja derecha que Pedro

Ambrosius

Ioan. 18.

Luc. 22.

condemno y corto. Y conforme a esto Sant Iudas, segũ se vio en el capitulo passado, de como la yglesia ha de admitir a misericordia a los hereges que se conuierten, añadio Que haga esto con temor y recato de su reincidencia. Presumiendo que el vna vez herege, no ay q̃ fiar de el, humanamẽte hablando. Y assi leuanta su espiritu Sant Iudas, y bueluese para los hereges conuertidos, diziendo. Empero a aquel que solo es poderoso para conseruaros sin reincidencia y sin peccado, sea gloria para siempre. Demanera que vso de figura y mutaciõ de persona, que los Griegos llaman apostrophe, porque antes yua hablando con la yglesia Catholica, y aqui se boluio su animo a los cõuertidos, como si estuuieran alli, pidiẽdo a Dios que los conseruasse en la Fe, pues el solo era poderoso para ello. Aunque Sant Chrysostomo y otros doctores Griegos no admiten aqui esta figura, porque leen assi. A aquel que es poderoso para conseruarlos sin peccado sea gloria y magnificencia: imperio y potestad aora de presente, como lo fue antes de todos los siglos, y lo sera por todos los siglos de los siglos, Amen. Significando lo mismo, que solo Dios es poderoso para conseruar a los tales, sin que tornen a reincidir en sus errores. Consta pues que en la yglesia de Dios ay juez que conozca las causas de la Fe, y condene, y castigue a los culpados en ella.

Ei autem qui potens est illos cõseruare sine peccato gloria & magnificentia, imperiũ & potestas ante omnia sæcula, & nũc & in omnia secula sæculorum. Amẽ. Epist. Iudæ.

Y assi los castigos que la sancta yglesia les da, no son tampoco nueuamente inuẽtados, sino sacados de la sancta escriptura. Porque quatro son los castigos principales que pratica el sancto tribunal dela Inquisiciõ, a quiẽ Pedro en este caso tiene cometida su autoridad y cuchillo. El primero es prender, y apartallos de los Catholicos. Porque su cancer, como dize Sant Pablo, no passe a

1 Sermo eorum vt cancer serpit. 2. Timo. 2.

los

los sanos. Lo qual manda el Espiritu sancto a su yglesia, debaxo de muy elegante Metaphora, diziendo. Prendednos y echad manos a las rapolas quando son pequeñas, que destruyen las viñas. De lo qual ya vimos antes. Tambien mãda Dios apartar los leprosos de los sanos: y que viuiessen fuera de la comun habitacion de ellos. Y el glorioso padre Sant Augustin lo declara de los hereges. Porque dize que la lepra es manifiesto symbolo de la heregia. Porq̃ assi como la lepra es enfermedad de mãchas: que ay vnas partes sanas enl cuerpo: y otras leprosas. Assi el herege tiene vnas partes sanas y de Christiano: y por ellas se vende por tal. Empero otras dañadas y erroneas de herege, e infiel Y tambien porque es enfermedad muy contagiosa, es necessario apartarlos de los sanos y Catholicos, prendiẽdolos y encarcelandolos. El segundo castigo es confiscacion de bienes. Este leemos que executo el Rey Dario, con ser Gentil. Mandando por publico edicto que el que estoruasse, o impidiesse reuerenciar al Dios de Israel, que fuesse confiscada su casa y bienes Tambien el Rey Nabuchodonosor conoscidas las marauillas de Dios, mando por publico decreto, que el que blasphemasse del Dios de Israel, le fuesse confiscada su casa y hazienda como cõsta en Daniel. Pues quanto con mayor razon y justicia la sancta yglesia, que conoce perfectamente quien Dios es, y por tanto esta mas obligada a defender, y zelar la Fe de su Dios, confisca a los hereges sus bienes?

Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas. Cant. 2.
Cap. 6.
Augustin.
2
Domus autẽ eius publicetur. 1. Esdræ. 6.
Daniel. 2.

El tercero castigo es ensanbenitar y señalar. Para que los sanos se recatẽ de aquel, como de hombre sospechoso en la Fe. Y tambien los sanbenitos se mandan poner y colgar en la yglesia de Dios, para que otros teman. Y assi leemos en el libro de los Numeros, que a vnos do- 3

cientos

cientos y cinquenta hereges, que les parecio que ellos tambien eran sacerdotes: como les ha parecido tambien a algunos delos hereges de estos tiempos. Queriendo pues estos hazer officio de sacerdotes: no siendolo: Y estando con sus incensarios encensando el altar, salio fuego del mismo altar, que los abraso y quemo. Pero quiso Dios que quedassen los incensarios sin derretirse y regalarse en medio del fuego: para que siruiessen de sanbenitos. Y assi mando Dios deshazerlos, y hazerlos plāchas estendidas, y enclauarlas al rededor del altar en el templo. Y dize el texto. Que para que despues tuuiessen los hijos de Israel memoria para escarmētar en cabeça agena. Estos pues fuerō los primeros sanbenitos que huuo en la yglesia de Dios. Y es de creer, que en estas plāchas se escriuieron los nōbres de aquellos docientos y cinquenta condemnados, assi como se escriuen aora los nombres de los condemnados enlos sanbenitos. Assi tābien se mando poner enel templo como sanbenito la misma espada de aquel infiel y blasphemo Goliat. Con la qual Dauid pastor de los fieles, le corto lacabeça, por memoria, para q̄ nadie se atreua contra la fe e yglesia de Dios.

Vt haberēt postea filij Israel quibus cōmonerentur. Num. 16.

1. Regū 21.

El quarto castigo es, quemar, y este consta porla misma historia de los Numeros. Pues el mismo Dios los juzgo y condemno a fuego, y assi salio fuego del altar, y quemo a aquellos docientos y cinquenta hereges. Tambien a Nadab, y Abiud sacerdotes, porque no fueron fieles en su ministerio, é incensaron a Dios con fuego ageno, y no con el fuego que Dios auia embiado del cielo, y se sustentaua en el altar. Tambien los condemno Dios a fuego, y salio fuego del altar y los quemo. Porq̄ deuio de ser aquel peccado, de infidelidad, o de blasphemia, pues assi fue castigado. Porque parece que fue aq̄l

Leui. 10.

pecca-

peccado querer seruir a Dios, no con su latria deuida: sino con honra agena de el, y comun a las criaturas. Y assi dize el texto. Arrebataronlos incensarios, como con enojo y desden, y sin la reuerencia que a Dios se deue. Y no querer tambien tomar del fuego de Dios de el altar, como les estaua mandado, sino de esse fuego comũ, esto da a entender, que deuio de ser peccado de infidelidad y heregia, y no querer dar a Dios la honra que a el solo se deuia. Tambien el Apostol Sant Iudas significa ser esta la justa pena de los hereges, quando dize. Que los hereges, que por la primera reprehension no se corrigen: sino que es necessaria la segunda, porque se mostraron tan pertinaces, dize. Que es arrebatarlos del fuego que ya merecian. Y antes dize, que a los angeles malos, que fueron los primeros infieles de Christo en el principio de su creacion, que estan condemnados y destinados al fuego obscuro del infierno. Haziendo en esto allusion a lo que el Señor dize, que dira a los malos. Apartaos de mi malditos, para que vays al fuego eterno. El qual esta aparejado desde el principio del mundo, para el demonio y para sus angeles. Y por consiguiente lo padeceran sus aliados. Y assi vemos que el Rey Dario, y el Rey Nabuchodonosor a los infieles y blasphemos del Dios de Israel: no solamente dize el texto, que les mãdaron confiscar las haziendas: empero darles tambiẽ pena de muerte. Consta pues como ay juez justo en la yglesia Christiana, para conoscer de los negocios de la fe, y quan justos y antiguos son los castigos que vsa.

Arreptisq. Nadab & Abiud filij Aaron turibulis. &c: Leuit. 10.

Discedite a me maledicti in ignem æternũ qui paratus est diabolo & angelis ei⁹ Matt. 25.

CAPITVLO CINQVENTA Y SEYS, Como aunque es vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas: affirma la escriptura, que esta bestia tiene muchas cabeças Y porque permite Dios que hagã guerra a su sancta yglesia.

Es mucho de notar q̃ la cabeça del cuerpo de estas sectas es vna, q̃ es el principe de las tinieblas. Empero juntamẽte con esto es verdad q̃ este dragon tiene muchas y differẽtes cabeças. Assi lo affirma S. Iuã q̃ lo vio en su Apocalypsi, diziẽdo. Que la primera seña y vandera q̃ vio fue aq̃lla celestial muger, y a su vnico hijo, y a su posteridad de Christianos, q̃ era su exercito. Empero la segunda seña o vandera que vio, dize que fue vn dragon grande vermejo, que aunque era vno, tenia siete cabeças y diez cuernos, y su exercito a punto, para hazer guerra a aquella celestial muger y a su vnico hijo, y a los suyos, como alli parece. Dize pues que este dragon siendo vno, tiene siete cabeças. Porque son muchos y differentes los heresiarchas, e inuẽtores de estas sectas: por quien el principe de las tinieblas habla. Y assi dize Sant Iuan luego en el capitulo siguiente. Y vi subir del mar vna bestia estraña. Porq̃ siendo vna, tenia siete cabeças. Para significar la vniuersidad, de todas las falsas sectas y religiones. Y dize que la vio subir, para significar la pujança, que estas malditas sectas auian de tener, cada vna en su tiempo, contra la yglesia de Dios: para purificar y affinar su fe, y su virtud. Y dize que la vio subir de el mar. Para significar la morada de esta bestia: donde descãsa y se huelga, y de donde sale a hazernos guerra, que es el agua salobre, y mortifera de

Et visũ est aliud signũ in cœlo. & ecce draco magnus, rufus, habens capita septẽ & cornua decem. &c. Apoc. 12.

Et vidi de mari bestiã ascẽndentẽ habentem capita septem, & cornua decem. Apoc. 13.

ra de beuer à los hombres. Para que entendamos, que en la amargura de los errores, y vicios que matan a los hombres, tiene su assiẽto esta bestia, como antes vimos. Y es cierto mucho de ponderar, que no embargãte que es vna la bestia, dize Sant Iuant que tenia siete cabeças differentes. Porque cada vna secta, haze cabeça por si: aunque todas nacen de esta vna bestia. Tambien es mucho de notar, que con tener esta bestia siete cabeças, dize sant Iuan que tenia diez cuernos. Para significarnos, la monstruosidad de estas sectas. Porque si fueran cinco sus cabeças, venia bien ser diez los cuernos, cada cabeça con sus dos cuernos, como los tienen comunmente los animales que tienen cuernos. Empero diez cuernos entre siete cabeças, no se pueden bien repartir, sin monstruosidad. Para significarnos muy a la clara, la mõstruosidad y disconueniencia de estas sectas. Y assi dize alli S. Iuan de este monstruo animal, que tenia tambien pies de Osso. y boca de Leon, &c. Que era finalmente como vna Chimera. Qual seria, si de todas las sectas reprouadas, se quisiesse y pudiesse hazer vna, que tuuiesse cabeça de Moyses, segun lo entienden, o fingen los Iudios. Y boca de Mahoma, y ojos de Luthero, y manos de Buccero, cuerpo de Ario, y pies del Manicheo, &c. Lo qual seria vn monton de disparates trauados disparatadamente.

Quasi la misma vision chimerica, y monstruosa, vio el sancto Propheta Daniel. Vna quarta bestia que subia del mar con sus cabeças, y diez cuernos. Por la qual nos representa los reynos y sectas que el demonio ha inuẽtado y despertado, para hazernos guerra, no solo espiritual, como luego veremos: sino aun corporal: permitiendolo Dios, para castigarnos a los Christianos por algunos Daniel cap.7.

nos defectos. Porque es estilo de Dios, castigar a vnos peccadores con otros, como dixo a Zacharias. Guarda y engorda el ganado, para la carniçeria, porque los dueños lo mataran sin dolor, antes lo venderã con alegria, diziendo. Bendito sea Dios que nos hemos hecho ricos, con matar y vender nuestras reses. Toma linda metaphora del dueño del ganado, que para esto lo guarda y engorda, para la carniceria. Y declara luego la metaphora, diziendo. Ser Dios el dueño del ganado, y las reses los gruessos del pueblo, malos y poderosos. Que como engordan en riqueza, Assi engordan en vicios y peccados, para mayor condemnacion suya. Porque engordan para la carniceria, y tajon del infierno. Y aun en esta vida los comiença Dios a castigar, y los dexa para que sin piedad se hagan mal los vnos a los otros. Y aunque sus Reyes les quiten sus haziendas, injustamente adquiridas. Y assi dize Dios declarando la metaphora. Mirad que yo entregare los hombres: a cada vno en manos de su proximo, y a manos de su Rey. Que se hagan mal los vnos a los otros, y diuidiran la tierra consigo mismas. Siendo el Rey contra sus vassallos: y ellos contra el, y vnos contra otros. Y dexarlos he que se den, y no librare alos vnos de poder delos otros. Y aunque este castigo haze Dios en vn mismo Reyno, castigando a vnos peccadores con otros: empero tambien castiga a vnos Reynos con otros. Y de esta manera llama Dios a Nabuchodonosor sieruo mio. Porque le seruia de verdugo para castigar a su pueblo de Israel, como parece por Hieremias dõde dize. Porque no obedecistes y guardastes mis mandamientos, yo embiare a mi sieruo Nabuchodonosor sobre esta tierra, por executor de mi justicia.

Pasce pecora occisionis, quæ qui possederat occidebant & non dolebant, & vendebant ea dicẽtes. Benedictus dominus, diuites facti sumus. Zach. 11.

Ecce, ego tradam hominies, vnũquẽque in manu proximi sui, & in manu Regis sui, & cõcident terrã & nõ eruã de manu eorum. Zach. sup.

Pro eo quod non audistis verba mea, ecce ego mittã Nabuchodonosor Regem Babylonis seruũ meum super terram istam. Iere. 25.

Es cierto mucho de loar la prouidencia de Dios, y el

grande

grãde artificio que lleua en castigar los vicios de los hõbres. Porque toma vnos malos para castigar a otros. Y con tal cõcierto dispone los tratos, y negocios, y enojos de los hombres, que haze que vnos sean verdugos de otros, como cõsta en los Prophetas. Porq̃ a los Assyrios hizo verdugos de los Israelitas, y a los Chaldeos de los Assyrios, y a los Persas y Medos de los Chaldeos, y a los Macedones de los Persas y Medos. Y de los Macedones hizo verdugos a los Romanos: y a los Romanos de los Iudios. Y aora permite q̃ los Turcos, y Moros, y hereges, sean los verdugos de los Christianos por nuestros peccados, y enmienda de nuestras vidas. Y assi permite Dios que aya entre los reyes sus ambiciones: y dessseos de ampliar sus señorios: y que por esta causa aya entre ellos sus guerras. Y aunque su fin de ellos sea aquel: Dios lo dispone para que sean castigados vnos con otros, para hazer su justicia: y honrar su diuina prouidencia. La qual de tal manera gouierna el mundo, que no ay nada en el de que no se sirua Dios: de vnos mereciendo, y de otros desmereciendo. Y lo que los hombres hazen por malos fines: lo ordena Dios sin entenderlo ellos, para execucion de su diuina justicia y volũtad. Assi lo affirma el Propheta Micheas, diziendo. Que las gentes que Dios auia traydo para castigar a Israel, no entendieron los pensamientos del Señor, que los traxo y lleuo, como las gauillas a la era. Para que despues de castigada y limpia la era de Israel, las trillasse Israel, y se apiouechasse de sus despojos. Y si Dios llama a Nabuchodonosor sieruo suyo no es porque en la causa y persecuciõ que hazia a los Israelitas, no peccasse: sino para dar a entender que Dios hazia su buena voluntad, por la mala del, y su deuida justicia, por su injusta ambicion. Porque

Ipsi autem non cognouerunt cogitationes dñj & nõ intellexerũt, quia cõgregauit eos quasi fenũ areæ Mic. 4

Dios es tan sabio y poderoso, que sabe escreuir derecho por regla tuerta. Y aun algunas vezes del mismo peccador haze verdugo de el. Como consta de Iudas. Que el mesmo fue el executor y verdugo de Dios, para que se ahorcasse en castigo temporal, y exemplar de su peccado. Y por esta misma causa dixo San Iuan, y tambien el Propheta Daniel en los lugares allegados: que se le permitio a aquella bestia, como lo experimentamos, hazer guerra a la yglesia de los fieles. Y assi dize. Fue permetido de Dios, a este monstruoso animal, con sus cabeças y cuernos, quiere dezir, con sus sectas y fuerças, hazer guerra y pelear con los sanctos. Y este nombre pone alli San Iuan a los Christianos, los sanctos. Y assi tambien los llama alli el Propheta Daniel, Reyno de sanctos. Y dize tambien lo mismo que Sant Iuan. Que aquella bestia que vio, hazia guerra a los sanctos. Porque en esta vision haze Sant Iuan allusion a la vision de Daniel, en muchas cosas. Y a esto de llamalles, los sanctos, tambiē haze allusion S. Pablo, llamando muchas vezes en sus epistolas a los Christianos, los sanctos Y la razon es por que son fieles, y los fieles auian de ser sanctos. Como lo fueron en la yglesia primitiua, como parece en el libro de los hechos Apostolicos, o por nos obligar a serlo: pues succedemos a los sanctos Apostoles, y a losdemas sanctos de aquella primitiua yglesia, y tenemos los mismos fauores de Dios para serlo. Y principalmente porq̃ la fe es el principio inchoatiuo de toda justificaciō y sanctidad. Porque como affirma S. Pablo, sin fe, impossible es el hombre q̃ vsa de razō, agradar a Dios, y ser sancto: Y de la guerra espiritual que estas sectas hazen a nuestra Fe, añade San Iuan. Que aun le fue permetido tambien a esta bestia: por secreto juyzio de Dios, vencer a algu

Et datū est illi bellum facere cum sanctis apoca, 13,

Sine fide impossibile est placere deo Heb, 11.

algunos de aquellos que se nombrauan sanctos. Y permitelo Dios para sacar deste mal grande bien, como lo refiere San Pablo, diziendo. Necessario es que aya entre vosotros, aun scismas y heregias Para que no solamẽte los improbos se descubran por tales, sino para que tã bien, los probos y perfectos fieles, sean manifiestos entre vosotros por tales. Porque sin esto todos pareceys vnos: empero acribados con esta criba, queda apartada la tierra y paja del trigo. Y assi queda mas illustre la fe, y consta esto que dezimos en diuersas partes, y en diuersos tiempos de la yglesia de Dios. Pues fueron vencidos muchos Christianos en essa infelicissima Alemaña, y en tiempos passados en otras partes: donde es cierto que por su mal viuir publico o secreto, vinieron a perder su buen creer. Empero dize en otra parte el mismo S. Juan, Que aunque estos que fueron vẽcidos de la bestia y perdieron la fe: salieron de entre nosotros. Empero que en el secreto juyzio de Dios, no eran de nosotros. Assi tambien dize el Apostol San Pablo, hablando de algunos que auian caydo de la fe. Que aunque aquellos apostataron de la fe: empero que el firme e immobil fundamento de Dios esta y permanece, que no caera. Y llama firme fundamento de Dios a la parte de la yglesia, que son los escogidos de Dios para la vida eterna: que no a los escogidos, solamente para la gracia que tambien son parte de la yglesia, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin. Dize pues Sant Pablo. Que este firme fundamento de Dios, que es esta yglesia de los predestinados a quien Dios tiene firme y en pie: por fundamento de todos los que se conuertiran, tiene dos sellos con que esta sellado y secreto este negocio, o vn sello de dos partes. La primera es, el Señor eternalmente conocio quiẽ

Oportet & hæreses esse, vt & qui probi sunt, manifesti fiant in vobis. 1. Cor. 11

A nobis exierunt sed non erant ex nobis. 1. ioann. 2.

Sed firmum fundamentũ Dei stat, habens signaculũ hoc Nouit dominus, qui sunt sui, & discedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini 2. Tim. 2 Aug. li. 2 de ciui. Dei. 73

 son

ſon los ſuyos:y por eſſo le llama ſello, que es lo meſmo que dezir,que eſto ſello Dios,y el ſolo lo ſabe. Porque a los hombres eſta ſecreto en eſte ſiglo,quiẽ ſon los que pertenecen a Dios, y quien no, de todos los que eſtan dentro de la yglesia. La ſegunda parte del ſello dize el Apoſtol que es. y apartese de iniquidad todo aquel que inuoca el nõbre del Señor. Quiere dezir. Y apartese ſiẽpre de toda iniquidad de vida,el q̃ ſe precia y renombra del Señor:y cree en el,y ſe reconoce por ſuyo. Como quien dize. Que el q̃ ſiẽpre ſe aparta de toda iniquidad y pecado,terna firme la fe del Señor,como ya hemos viſto.

Y aunque eſte ſello por eſta parte parece eſtar algo abierto,porque ſe echan de ver entre los fieles,los buenos y los malos.Empero affirma el Apoſtol,que eſte ſello eſta inuiolable, y que nos eſta ſellado y ſecreto eſte negocio.Y por la primera parte del ſello claro eſta.Porq̃ eſta en ſola la mente diuina,quien ſon los ſuyos por eternal predeſtinacion,y el ſolo lo ſabe.Empero aun tambien lo dize el Apoſtol por la ſegunda parte del ſello. Porque aunque conſiſte en el hecho humano, como lo declara el glorioſo padre Sant Auguſtin, empero vemos algunas vezes que el que eſtaua muy conjunto a Dios, y firme,y apegado a la Fe y Caridad, a nueſtro parecer, cayo finalmente y ſe aparto della. Y tambien vemos por el cõtrario que el que eſtaua muy apartado de la fe, o de la Caridad,finalmente ſe allego, y ſe apego fuertemente conella. Y aſsi no ſomos ciertos,ſi el caydo ſe quedara para ſiempre caydo, o ſi el leuantado ſe quedara para ſiempre en pie. Luego claro eſta que tambien por eſta parte del ſello, nos eſta ſellado eſte negocio de ley comun en eſta vida. Por eſſo pues dixo Sant Iuan,que permitio el Señor a aquella monſtruoſa beſtia,

vencer a algunos de los sanctos, En la primera parte del sello, aliude el Apostol a lo de los numeros, donde leuã taron scisma y motin, Chore, Datan y Abiron, de embidia de ver el summo põtificado en Aa.õ, y el gouierno del pueblo en Moysen, porque quisierã a tiẽpos serlo tã bien ellos. Y conspiraron contra los dos. Y assi leuantaron scisma en la yglesia, diziendoles. Que tambien ellos eran fieles, y auiã de ser papas, pues estaua tãbiẽ dios en ellos, q̃ porque Moyses y Aarõ vsurpauã la suma dignidad para si solos, que bastaua auerla tenido hasta entonces Y aunque Moyses los reprehendio y amenazo, con que Dios aueriguaria aquella question, no les aprouecho. Y aun despues trato de lleuarlos por bien, y embio les a llamar a su tienda. Empero ni quisieron venir a su mandado. Y assi estaua todo el pueblo confuso y rebuelto: y fue menester que Dios con euidente milagro diesse sentencia contra aq̃llos hereges y cismaticos, y cõtra todos sus aliados. Y assi se abrio la tierra y se los trago. Y descẽdieron viuos a los infiernos. A esto haze allusiõ Dauid hablando de los contaminadores del testamento del Señor: que assi llama alli, y muy propriamente a los hereges, que es lo que despues dixo san Pedro, que deprauan todas las sanctas escripturas, y dize. Vẽga Señor la muerte sobre ellos y descjendã biuos a los infiernos. Pues la tarde antes que se abriesse la tierra y los tragasse, dixo Moyses aquella sentencia del Apostol, y primera parte del sello. Mañana a vista de todos, manifestara el Señor quien son los suyos. Y a los sanctos aplicara para si. Y los que el huuiere escogido se allegaran a el. Dõde parece quanto zela Dios la honra del summo Pontificado, y gouierno Catholico de su yglesia, y quãto quiere que sea reuerenciado, y obedecido el summo Ponti-

Sufficiat vobis q̃ omnis multitudo sanctorũ est, & in ipsis est Dominus. Cur eleuamini super populũ Domini, nume.16,

veniat mors super illos, & descẽdãt in infernũ viuentes, Psa.54

Mane notũ faciet domi nus qui ad se pertineãt & sanctos applicabit sibi, & quos eleger t appropinquabunt ei supra.

 fice

fice, y que sea de por vida, y no annual, como aquellos pretendiã. Y como despues lo hizo su ambicion, entiempo de Christo nuestro Redemptor, como lo refiere Sant
Ioan. 18. Iuan, diziendo, que Cayphas era pontifice de aquel año. Y estos fueron los primeros hereges que ladraron contra el summo Pontifice de la yglesia de Dios, a los quales imitaron otros despues, e imitan oy algunos de los lutheranos. Y enla segũda parte de el sello, haze tãbien allusion el Apostol a lo del mismo capitulo, donde dixo Moyses a los que eran de Dios. Apartaos delos tabernaculos de los hombres impios, y no toqueys a cosa suya, tanto aueys de aborrecer su scisma y heregia, por que no seays participantes en su pena, siendolo ensu culpa. Assi dize el Apostol a estos a quien hablaua. Assi os apartad vosotros de la compañia de los scismaticos y hereges y peccadores: no les hagays compañia en su culpa, porque no participeys de su pena. Demanera que boluiendo a la vision de Sant Iuan y Daniel: de la monstruosidad, y desconueniencia de estas sectas entre si, representadas en aquella bestia de tantas cabeças y cuernos, que hazen guerra, permitiendolo Dios, a la vnica yglesia Christiana, y de la vnion en perseguir a esta sancta yglesia, se prueua muy biẽ la falsedad de todas ellas Assi como de la vnidad, y cõformidad de la sancta yglesia, y contrariedad a todas ellas, se prueua la verdad de su Fe.

Recedite a tabernaculis hominũ impiorũ, & nolite tãgere quæ ad eos pertinent, ne inuoluamini in peccatis eorũ. sup.

CAPITVLO CINQVENTA Y SYETE, CO- *mo de todas las sectas reprouadas las que tienen mas especial odio a la sancta yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne.*

Entre

ENtre todas las sectas y falsos prophetas, q̃ hazẽ persecuciõ a la sancta yglesia, son dos las q̃ le tienen muy especial odio, segũ doctrina de S. Pablo. Y sõ los hijos de Abrahã segũ la carne y no herederos de su espiritu y de su Fe. Y los otros los Agarenos hijos tãbien de Abrahã, por Ismael, pero no de Sarra la libre, sino de Agar la sierua. Y de todos estos dize el Apostol, que persiguen a los hijos del mismo Abraham: empero hijos segun el espiritu, y herederos de su fe. Los quales son los Christianos Y consuela mucho el Apostol nuestra Fe, en poner las condiciones de los vnos y de los otros: y el paradero que han de tener. Dize pues, escriuiendo a los Galatas, que Abraham tuuo dos hijos a Ismael y a Isaac. A Ismael de su sierua. Agar, y a Isaac de Sarra su principal muger y libre. Y dize que el que nacio de sierua, nascio segun la carne, quiere dezir Por orden de naturaleza corrupta: empero el que nascio de la libre, nascio por promission de Dios, y de su diuino espiritu, y por orden sobre natural. Porque de esteril y de impotente por vejez. De manera que Isaac era puro hijo libre de Abraham: empero Ismael, (lo qual cierto es grande mysterio) con ser hijo de Abraham, era tambien juntamẽte sieruo de Abraham. Porque a Isaac huuo en su muger Sarra libre. Y a Ismael huuo en Agar su esclaua. Y asi salen los hijos de la condicion de sus madres, el vno libre, y el otro sieruo. Y dize mas declarando aquel mysterio, y alçando el ante puerta de la figura, para que se descubra la verdad que estaua secreta: Y dize que estas dos madres con sus hijos pertenescen a los dos testamentos, los sieruos al testamento viejo, porque era ley de seruidumbre, y temor, como lo affirma el

Scriptũ est, quoniã Abrahã duos filios habuit, vnum de ancilla, & vnum de libera, sed qui de ancilla. &c. Ad Galat. 4.

Gala.5. mismo Apostol en el capitulo siguiente. Y los libres al Testaméto nueuo, porque es ley de libertad y de amor. Como lo refiere el mismo Apostol, escriuiendo a los Romanos. Y aun el apostol Santiago la llama ley de perfecta libertad. A los sieruos diuide el apostol sant Pablo en dos partes. Porque tambien llama sieruos a los hijos de Abraham, y de Sarra la libre, excepto Isaac, como a los hijos de Abraham, y de Agar la sierua. Porque dize, que el primer Testamento se dio en el monte de Syna, que esta en Arabia, y que Syna, en la lengua Arauiga, suena lo mismo que Agar. De manera que responde el nombre del monte al de la sierua, y la figura a lo figurado. Dize pues el apostol, que alli Agar en figura engendra sieruos (como ella lo es) que son los Agarenos. Y dize luego, que tambien este monte Sina, que esta en Arabia, esta confina a Hierusalem la terrena. Porque aunque ay, como consta, grande espacio en medio de aquel monte de Arabia y de Hierusalem: empero dize el apostol, estar confin o conjunto a Hierusalem: o porque el monte tiene a vista de ojos a Hierusalem, o porque esta el monte confin con Iudea hazia el medio dia. Y assi por Iudea esta aquel monte confin y conjunto a Hierusalé. La qual Hierusalem terrena, y carnal, dize aora el apostol, que tambien sirue con sus hijos. De manera que consta del texto del apostol: que assi los Agarenos, como los hijos de Abraham segun la carne, se llaman sieruos, y lo son: aquellos por ser hijos de la sierua, y carnales: y estos por ser sieruos de la ley que alli se dio. Seguidores de la letra, y no de su espiritu. Siendo todo aquello figura del estado del Euangelio. Y por esso el apostol dize, que el fin de la ley es Christo. Y dizelo, no solo porque en Christo fenescio, y se acabo la obligacion de la ley: sino tambien

Roman. 8.
Iacob. 1
Finis legis Christus Rom. 10.

bien

biē porque todas las cosas de aquel tiempo, aūque en si fuessen verdaderas, empero fueron ordenadas de Dios, para significar y figurar los mysterios del Euangelio, y aq̃llas cortezas tenian encerrados en si estos meollos Y aquellas sombras, eran sombras de estos cuerpos, y aquellas figuras, de estas verdades, y todo aquello era por esto. Porque el cuerpo haze la sombra, y del cuerpo tiene ella esse ser que tiene: y faltando el cuerpo, es nada. De manera que todas aquellas figuras eran por esta verdad: y por tanto venida la verdad, ya no es menester la figura, y auiendo ya llegado el cuerpo a nosotros, cessò la sombra q̃ embiaua delante del, el sol. Y assi dixo Sant Pablo a los Colossenses. Ninguno os condemne, porque comeys de este manjar, o del otro, o por que beueys deste liquor, o de aquel, o por otras cosas semejantes. Las quales eran dize sombra de las cosas futuras. Empero el cuerpo que causaua aquella sombra, es el cuerpo de Christo, quiere dezir, su yglesia, y pueblo Christiano. De manera que por el, y por los mysterios de su Euangelio eran todas aquellas cosas. Assi que a los hijos de Abraham segun la carne, los llama el Apostol sieruos, porque siguen la seruidumbre de la letra, y de la figura, y no la libertad del espiritu de la ley, y de lo que figuraua. Y tambien llama a los Agarenos sieruos, por ser hijos de la sierua Agar por Ismael. Y aun tambien a los vnos y a los otros llama sieruos, y de condicion seruil, porque no solamente nascē sieruos de peccado, e hijos de ira, empero crecen en el: y en el viuen y mueren, como el Redemptor lo declaro a los Phariseos: que se gloriauan de hijos libres de Abraham, como adelante se vera. Y assi como el Apostol dize, auer vezindad, por los montes de Iudea, entre el monte de Arabia Agar, y

Nemo ergo vos iudicet in cibo aut in potu quæ sũt vmbra futurorum, corpus autē Christi. Colos. 2.

el monte de Sion y Hierusalem la terrena: assi haze vezindad y hermandad entre los Agarenos y los terrenos Hebreos. Porque los vnos y los otros son hijos de Abraham segun la carne, y por tanto hermanos. Y assi los vemos hermanados en muchos ritos y cerimonias, aũque en lo demas muy differentes, porque los vemos hermanados en la guarda de la circuncision, y se conformã en algunos lauatorios, oraciones, y ayunos, hasta en sus entierros, como les consta bien a los juezes del justissimo, y purissimo tribunal del sancto officio. Demanera q̃ por ser los Moros hijos de Abraham por Ismael: y tan confines de los terrenos Ierosolymitas, se les pegaron muchas cerimonias de los Iudios.

Lætare Re. nus quæ nõ paris, erum pe & clama quæ nõ par turis, quia multi filij desertę, magis quam eius quæ habet virum, Esa. 54.

Et semen tuum gentes hæreditabũt. Esa: sup.

Postula a me, & dabo tibi gentes hæreditatẽ tuã, & posse ssionẽ tuã terminos terrę. Ps. 2.

Passa adelante el Apostol, y dize. Que la Hierusalem Celestial, que es madre del Christianismo. Que esta es la libre, cuya figura fue Sarra libre. Porque la liberto le su Christo Redemptor nuestro, de la seruidumbre del peccado y de la ley, como lo prueua alli el Apostol. Y de esta allega la prophecia de Esayas, que dize. Alegrate, y da gracias a Dios, la esteril que no parias: regozijate y da gritos de plazer la que no tenias hijos. Porque muchos mas seran los hijos de la dexada por esteril, que los de la que posseya al varon, y le paria hijos. Y aunque habla de la yglesia el Propheta, haze allusió a lo de Sarra, q̃ auia de ser madre del Christianismo, y a lo de Agar. Y dize luego de Christo hijo de Abraham, por Sarra. Y vn hijo tuyo terna por heredad a la gentilidad. Y en esto se haze allusion a lo que el padre eterno, no menos desseoso de nuestra saluació, que el mismo hijo, dize a Christo su hijo como lo refiere el Propheta Dauid. Pideme y dartehe por heredad diuersos linages de gentes y en possession tuya, hasta los terminos y fines de la tierra.

Pass

Passa adelante el Apostol declarando aquel mysterio, y dize. Empero nosotros hermanos somos hijos de promission, como Isaac: y por el somos hijos de Abrahã y de la esteril que era, empero libre. Y como todo aque llo era figura del tiempo del Euangelio, concluye el Apostol, diziendo, que tambien como entonces el que auia nacido segun la carne, perseguia al que auia nacido segun espiritu: Asi tambien aora, quiere dezir. Que como entonces el hijo de Abraham, Ismael, y de Agar la sierua, de donde se dizen asi los Agarenos, como dixo al principio el Propheta Baruch, Perseguia a Isaac, que era engẽdrado de Abraham y de Sarra la libre, por orden del espiritu de Dios, assi aora dize que estos Agarenos, y estotros terrenos Hebreos, todos hijos de Abraham segun la carne, persiguen a los hijos de Abraham segun el espiritu y su Fe. Que son los verdaderos Christianos hijos spirituales y herederos de la Fe de Abraham, por el fiel y sancto Isaac. Estos pues son los q̃ nos tienen odio cruel, y desde entonces se hizo vn ensaye, de esta persecucion, que de presente nos hazen Estos dos linages de Abraham carnal y espiritual, terreno y celestial, significo Dios a Abraham mucho antes quando le prometio la multiplicacion de su linage, y entõces le dixo. Multiplicare tu linage assi como las estrellas del Cielo, y como las arenas que estan a la ribera del mar. Porque cierto no carece de gran mysterio, poner Dios estas dos tan differentes comparaciones. La vna de las estrellas del Cielo: y la otra de las arenas de la tierra. Sino para significarle que auia de tener dos maneras de hijos. Vnos sieruos, y otros libres, vnos carnales y otros espirituales, vnos terrenos y otros celestiales, vnos malditos de su peçcado, y otros benditos de Dios. Y estos erã los que

Nos autem fratres secundũ Isaac promissionis filij sumus. Ad Galat. 4.

Sed quomodo tunc is qui secundum carnẽ natus fuerat persequebatur eam secundum spiritum, ita & nũc. supra.

Multiplicabo semẽ tuũ sicut stellas cæli, & velut arenam quæ est in littore maris. Ge. 22.

In semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. Gen. sup.

que por Christo hijo de Abraham auian de alcançar la bendicion, que alli le prometio Dios a Abraham, diziendo. Por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion todas las gentes del mundo, sin alguna differencia de vna gente a otra: no bendicion de bienes terrenos sino de bienes celestiales. Y a esto hizo el Señor marauillosa allusió por Sant Mattheo, diziendo a los hijos y herederos de la Fe de Abraham. Venid benditos de mi padre: posseed el Reyno que esta aparejado para vosotros: no solamente desde el tiépo que Dios lo prometio al padre de vuestra Fe Abraham, sino desde la constitucion del mundo: Desque mi padre os bédixo. Como si les dixera. Vosotros soys aquellos hijos, que antiguamẽte prometio mi padre, al padre de vuestra Fe Abraham, que por mi auiades de alcançar su bendicion. Y dize desde la constitucion del mundo, porque desde entonces reuelo Dios a los angeles, en criandolos, como ya hemos visto, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre. y desde entonces declaro Dios que alcançarian su bendicion Celestial todos los que creyessen, obedeciessen, y se cóformassen con su hijo humanado. Y assi lo declaro despues Sant Pablo, diziendo A los que ante vio, tambien predestino ser hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en la multitud de los hijos de Dios y hermanos suyos. Quiere dezir. Que como Christo es hijo primogenito đ Dios padre. Assi nosotros creyendole y amandole, y siendo conformes a el, somos tambien hijos del mismo Dios padre: y herederos de su Reyno. El por naturaleza: y nosotros por gracia de adopcion y participacion. Assi que desde la cóstitucion del mũdo dize que les esta aparejado como a herederos de el, el Reyno celestial. Y porque los hijos carnales

Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum a constitutione mundi. Matt. 25.

Nam quos præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis Filij sui, vt sit ipse primogenitus in multis fratribus. Ad Rom. 8.

nales no son de los benditos, quedan por malditos, por su voluntad y peccado. Y assi los echa desi, diziendo. Apartaos de mi malditos. No dize de mi padre, porque Dios de suyo no condemna a nadie. Y dize para el fuego eterno, el qual esta aparejado para el demonio, y para sus angeles. No dize que esta aparejado para ellos. Porque despues del peccado se pueden los hombres arrepentir, y assi estaria por demas aquel fuego aparejado para los hombres peccadores, si se arrepintiessen: y frustrada su diuina prouidencia. Empero dize que esta aparejado para el diablo, y para sus angeles, porque son de naturaleza, que despues de auer peccado no se pueden arrepentir. Empero pues vosotros dize el Señor, os quisistes hazer participantes de su culpa: no creyendome con amor, ni obedeciendome, como ellos no me quisieron creer ni obedecer desde su principio, ni ser conformes a mi, participad pues tambien de su pena. Assi que estos son los dos linages de Abraham. Empero es mucho de notar que el apostol no dize que los hijos espirituales persiguen a los hijos carnales: sino al cōtrario, los carnales a los espirituales. Porque la guerra q̄ los Christianos les hazen a estos Agarenos, hebreos, hereges, e infieles, es justa como antes vimos. Porque como dize el Prouerbio, Mas vale buena guerra q̄ mala paz. Empero la que ellos hazen a los Christianos, es injusta. Y assi nota el glorioso padre Sant Augustin. Que las molestias que Sarra hazia a su sierua Agar, y a su hijo Ismael, en echarlos de casa y apartarlos de su hijo Isaac, no les llamo tampoco la escriptura persecucion. Porque el intento era bueno: y aquella era la voluntad de Dios, como parece alli en el Genesis. Empero la que estos nos hazen a nosotros, nace de mala intencion, y es contra la voluntad de

Discedite a me maledicti in ignē æternū, qui paratus est diabolo & angelis ei⁹: Matth. 25.

Augustinus epist. 48.

Cumque vidisset Sarra filiũ Agar Aegyptiæ ludentẽ cũ Isaac filio suo. &c. Gene.21.

tad de Dios: y por esso es injusta. Y assi le llama Sant Pablo persecucion. Y es tambien de notar, que a lo quellama aqui Sant Pablo persecucion: lo llama la escriptura en el Genesis: juego, diziendo. Como viesse Sarra al hijo de Agar Egiptia y sierua suya, que jugaua con su hijo Isaac, dixo a Abraham. Echa a esta esclaua y a su hijo de casa. Y la razon es porque debaxo de color de juego burlas con Isaac, le pretendia hazer mal, como lo declaran, aunque con variedad los doctores. Demanera que consta del especial odio que estos hijos sieruos y caruales de Abraham, que son los Agarenos, y los ciegos de los Hebreos, hazen a los hijos libres y espirituales de Abraham: y herederos de su Fe, que son los verdaderos Christianos, hijos de Dios y hermanos de Christo.

CAPITVLO CINQVENTA Y OCHO, DEL differente successo de los hijos espirituales de Abraham y de los hijos carnales como los demas enemigos de la sancta yglesia.

Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam & filium eius. Non enim erit hæres filius ancillæ cum filio liberæ, Gal. 4.

Deuese cõsolar grãdemente la sancta yglesia, no embargãte la persecuciõ corporal y espiritual q̃ cõsta del capitulo passado hazerles sus enemigos, cõ lo q̃luego añade el apostol, diziẽdo. Empero q̃ dize el diuino oraculo? Responde, lo q̃ Dios dixo a Abrahã. Echa de casa a la sierua y a su hijo. Porq̃ no sera el hijo de la sierua heredero, con el hijo de la libre. Quierele Dios dezir a Abraham. Echa el hijo de la sierua de tu casa, porque no sera heredero de tu casa y successiõn, cõ el hijo de la libre. Preueniendonos desde entõces, que en la casa de Dios, que es la de Abraham, el pue-

el pueblo Christiano como hijo espiritual y heredero de la Fe de Abraham, auia de quedar por heredero de la casa de los fieles por Christo. Y tambien de las promessas hechas de Dios a Abraham, que es, ser hermanos de Christo Redemptor nuestro, y herederos de todos los bienes que el padre eterno nos dio con el, y por el. Assi lo affirma Sant Pablo a los Romanos, diziendo. El que aun a su proprio hijo no perdono, sino que lo entrego por todos nosotros: como tambien no nos dio có el todas las cosas? Quiere dezir. Que pues el padre eterno nos dio por hermano a su hijo legitimo: y heredero de todos sus bienes: juntamente nos dio todos sus bienes con el. Empero que el pueblo Hebreo y Agareno como sieruos auian de ser excluydos de la casa de Dios y Abraham: y no auian de tener parte en esta herencia q́ Dios prometio a Abraham. No solo cósta de lo que el Apostol ha dicho, empero tambié lo significo de hecho el Espiritu sancto, en la differencia que hizo Abraham, en vida de su hijo Isaac, a los hijos de las sieruas, como parece en el Genesis, donde se dize. Que dio Abraham todos sus bienes rayzes que posseya a Isaac: como a su hijo libre y legitimo heredero. Empero que a los hijos sieruos, porque hijos de las sieruas, les dio dones de sus bienes muebles. Para significar y prophetizar lo que despues auia de ser. Que estos hijos de las sieruas se auian de dar y afficionar a estos bienes muebles de la tierra: y auian de ser despedidos de los bienes rayzes del Cielo. Y porque no auian de ser de vna fe y religion con Isaac, y con los demas hijos de promission. Añade la sancta escriptura. Y aparto Abraham hazia la plaga oriental a los hijos de las sieruas de Isaac su hijo, aun viuiendo A- braham, para que no morassen en vno con el, y [illegible]

Qui etiã proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnib' tradidit illum quomodo non etiam cũ illo omnia nobis donabit. Ro, 8

Deditq; Abraham cũ cta quæ possederat filio suo Isaac filijs autem concubinarum largitus est munera. Ge. 25

Et separauit eos ab Isaac filio suo, dum ad huc ipse viueret, ad plag[illegible]

ſen ſu roña y ſeruidumbre de peccado. De manera que primero echo a Iſmael hijo de Agar ſu ſierua fuera de ſu caſa. Y deſpues adelante echa tambien a los demas hijos de ſus ſieruas, que auia auido enellas. Y aſſi conſta que todos eſtos, aſſi los Agarenos, como los demas Hebreos, hijos, ſieruos y carnales de Abraham, no ſon dela caſa de Dios: que es la caſa de Abraham, Iſaac, y Iacob: ſino que ſon de los de fuera de caſa, como ya vimos. Y los mas proprios, y verdaderos hijos de Abraham y de Iacob, con los q̃ ſon herederos de ſu fe. Aſſi lo affirma el Apoſtol a los Galatas, que aunque eran Gentiles de nacion, ſe tuuieſſen por hijos de Abraham, diziẽdoles Tened pues por cierto que los que ſon de la fe de Chriſto, eſtos ſon los hijos de Abraham, que los infieles y q̃ degeneraron de la fè de Abraham, no mereſcen ſer llamados hijos ſuyos. Y haze alluſion en eſto el apoſtol, alo q̃ el Señor dixo a Zacheo. Gentil. Oy ha cobrado ſalud eſta caſa, porque el dueño de ella es tambiẽ hijo de Abraham. Y que eſtos ſolos ayan de heredar las promeſſas q̃ Dios hizo a Abraham: y a los hijos herederos de ſu Fe, lo affirma luego el apoſtol, diziendo. Los que ſon herederos de la Fe de Abraham, eſſos ſeran los que heredaran la bendicion de Dios con el fiel Abraham. Y por eſta miſma razon llama el apoſtol al pueblo Chriſtiano, Iſrael de Dios. Para differençiarle del Iſrael, ſegun la carne, que no es de Dios. Como expreſſamente lo differencia, diziendo. Mirad al Iſrael ſegun la carne. Dize pues hablando de ciertos Gentiles Chriſtianos. Sobre eſtos verna la paz y miſericordia de Dios: y ſobre el Iſrael de Dios. De manera que todos los fieles y buenos, aora ſean Gentiles aora ſean Iudios: ſe dizen en la ſagra [...]ſcriptura, verdadera y propriamente del linage de Abra-

Cognoſcite ergo, quia quam ex fide ſunt, hi ſunt filij Abrahæ. Gala 3.

Hodie ſalus domui huic facta, eſt eo quod & ipſe ſit filius Abrahæ. Luc.

Igitur qui ex fide ſunt, benedicentur cum fideli Abrahā: Ad Galat. ſup.

Videte Iſrael ſecundum carnem. 1. Corint 10. Pax ſuper il[...] & miſe[...] ſu[...]

Abraham,hijos de Abraham,hijosde promiſsion,como Iſaac,e Iſraelitas,y hijos de Dios. Quales ſon los buenos Chriſtianos,de qualquiera nacion que ſean. Y aſsi, pueblo de Iſrael de veras:es el pueblo fiel y bueno. Y aſ ſi aquel es verdaderamente Iſraelita,el que es fiel y bueno. Aſsi el Redẽptor dixo de Nathanael. Veys aqui viene vn verdaderamente Iſraelita:enel qual no ay malicia ni engaño. De manera que aunque Iudas era Iſraelita,pero no verdadera ni propriamente Iſraelita: porque era infiel y malo. Aſsi dize tambien Sant Pablo. Que no el que conſtaua ſer Iudio de nacion:ſino el que en eſpiritu creya,y obraua ſegun la Fe,era verdaderamente Iudio, ni tampoco la circuncifion manifieſta en la carne, era la verdadera circuncifion: ſino la circunciſion eſpiritual de los vicios:que era el fin y figura de aquella, eſſa es la verdadera circuucifion. No la que reza la letra,ſino laq̃ contenia el eſpiritu de aquella letra. De manera que los infieles y ſieruos de peccado,aunque ſean del linage de Abraham y de Iſrael. No merecen eſtos apellidos: pues deſdizen de la Fe y buenas obras de ſus antepaſſados, y aſsi no merecen llamarſe hijos de Abraham, y hijos de Iſrael. Aſsi tambien lo affirma el apoſtol muy a la clara,a los Romanos,diziendo. No todos los que ſon de la circunciſion de Iſrael,ſon Iſraelitas. Ni todos los que ſon del linage de Abraham:ſon hijos. Quiero dezir, dize el Apoſtol. Que no los hijos ſegun la carne: ſino los que ſon hijos de promiſsion y de fe: ſon hijos de Dios, y ſe cuentan y ſon eſtimados por de el linage de Abraham. De manera que todos los demas, ſon como hijos agenos de la caſa de Abraham, y de Dios. Y a aquello del Geneſis de Iſmael,e Iſaac,haze alluſion elegantiſsima el Redemptor,quando a los Phariſeos que ſe gloriauan de

Ecce vere Iſraelita,in quo dolus non eſt Io an.1.

Non enim qui in manifeſto Iudæus eſt, neq; quæ in manifeſto in carne eſt circunciſus ſed qui in abſcõdito Iudæus eſt & circũciſion ordi in ſpiritu non literas Roman.2.

Non enim omnes qui ex circunciſione ſunt Iſrael,hi ſũt Iſaelitæ neque qui ſemen ſunt Abrahæ omnes filij; id eſt non qui filij carnis ij filij Dei; ſed qui filij ſunt promiſſionis æſti-

Amen amẽ dico vobis, quia omnis qui facit peccatũ seruus est peccati. Ioan. 8.

hijos libres de Abraham, les dixo. En verdad en verdad os digo, que no soys de los hijos libres de Abraham, sino de los hijos sieruos. Ni soys de los de casa, sino de los de fuera de casa. Porque todo aquel que haze peccado: queda sieruo del peccado, que es la verdadera seruidumbre y captiuerio. Y pues los hijos de Abrahã libres son fieles y buenos, porque creen y obran lo que Abraham creyo y obro, y vosotros no soys herederos de su Fe, y de su bondad, luego aunque seays hijos segun la carne: soys empero contados entre los hijos agenos, y sieruos del peccado. Y aun añade el Señor, que el sieruo como no tiene derecho a heredar la casa del Señor, echale su amo fuera de casa quando quiere, empero el hijo, aunq̃ lo enoje, como legitimo heredero de la casa, quedase en casa para siempre. Alude pues en esto delicadamente a lo de Isaac e Ismael. Porque Isaac como hijo libre, quedose en casa de Abraham como heredero de su fe, y de su casa, y de todos sus bienes. Mas el hijo sieruo Ismael, como sieruo y de peccado, fue echado fuera de la casa de Abraham.

Seruus autẽ non manet in domo in æternum, filius autem manet in æternum. Ioa. supra.

De donde se sigue, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre, como legitimo hijo de Abrahã por Isaac, y de la libre Sarra, la Virgen sacratissima que fue del mismo linage, y tambien libre, porque nunca sierua de peccado, el y los que son vno con el por Fe y por amor, que son los Christianos, que descienden de Christo por la vnction de su gracia, heredan las promessas de Dios hechas a Abraham, y la bendicion y Reyno de cielos. Assi lo declara Sant Pablo, diziendo. A Abraham fuerõ hechas las promessas de Dios, y a vn hijo suyo, q̃ del auia de descẽdir. Y no dixo, añade el apostol, y a sus hijos, como si hablara de muchos: sino, y a vn hijo suyo,

Abrahæ dictæ sũt promissiones, & semini eius. Nõ dixit & seminibus quasi multis,

como

como quien hablaua de solo vno. El qual vno es Christo, dize el apostol. en quien y por quien se auian de cúplir las promessas de Dios a Abraham. Allude el apostol a lo del Genesis, donde Dios hizo grandes promessas a Abraham: porque en lugar de su hijo Isaac, que por obedecer a Dios, le q̃ria sacrificar, le promete Dios a su hijo por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tãbien hijo de Abrahã. Y q̃ se sacrificaria, no en ensaye, sino en hecho de verdad, en el altar de la Cruz: para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra, que fuessen herederos de su misma Fe. Y esta fue la vltima vez que Dios aparescio, y hablo a Abrahã en este mundo, y le dixo. Y seran bend[i]tas en tu simiente. Quiere dezir, en vn hijo tuyo, todas las gẽtes de la tierra. Esto es dezir. Y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion y mi gracia, todas las gẽtes de la tierra, sin hazer differencia de vna gente a otra, sin accepcion de vna gẽte, o de otra. Estas fueron las postreras palabras q̃ Dios hablo con Abraham en esta vida. Dandole a entender a el y a todos los otros, que no tenia mas que tratar cõ el y que este era el vltimo negocio, y aun el fin de todos los que auia tratado con el. El importantissimo, y el que queria que entendiesse, y aun en el, que queria que rumiasse todo el resto de la vida, y que por el viniesse de mano en mano la fe de estos mysterios hasta el cumplimiento de ellos. Y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que lo auia puesto, en mandarle que le sacrificasse a su hijo Isaac, a quien tanto amaua. Y en lo que alli passo, le reuelo Dios y le represento los mysteros de Christo. Lo qual affirma el Señor a los Phariseos, diziẽdo. Abraham, de quien vosotros os gloriays de tenerle por padre, se regozijo exteriormen te, con

Sed quasi vno, & in i cilio, qui est Christus Galat. 3.
Genes. 22.

Et benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ. Genes. 22.

Abraham Pater vester exultauit vt vide[ret]

ret diē meū vidit, & gauisus est, Ioan. 8.

te con desseo de ver con los ojos corporales, mi dia, y violo con los ojos de la Fe, y gozose en su coraçon, el qual regozijo exterior, fue vn remaniente de su gozo interior. Assi como quãdo vn padre promete a su hijuelo que le ha de hazer vn sayo, el niño de plazer y contento interior q̃ recibe, haze muestras en lo exterior, y haze ademanes con las manos, y con los pies, y aun dize con la boca a otros. Ay que mi padre me ha de dar vn sayo. Assi de esta promessa que Dios hizo a Abraham, de que el hijo de Dios se auia de hazer hijo suyo, y que por el auia de venir tanta prosperidad a los herederos de su Fe, del plazer y contento interior que recibio, redundo en lo exterior algun regozijo y señales de aquel plazer, reuelandolo despues a Isaac su hijo y a los demas fieles Y por esso dize el Señor, Abraham vuestro padre segun dezis, se regozijo, y salto de plazer por ver mi dia. Empero violo con los ojos de la fe, y gozose su coraçõ. Da pues a entender el Señor, que alli vio Abraham el prospero estado de Christo, y como auia de ser Redemptor del mundo, sacrificãdose al padre en la Cruz. Y que Christo era aquel semen vnico, por quien auian de alcançar la bendicion de los bienes de Dios, no solamente la gente del Cielo: empero tambien las gentes de la tierra. A esto haze allusion el Propheta Dauid, hablando de Christo, y casi declarandonos aquella promessa de Dios a Abraham, y dize. Y seran benditos en el y por el todos los linages de la tierra: que en otra parte llama todas las familias de la gentilidad. Y aun tambien haze allusion a aquello el Propheta Esayas, que dixo de Christo. En el qual quien es bendito, quiere dezir, por gracia, sobre la tierra, sera bendito en el Señor, entiendese por gloria sobre el Cielo. Y añade el Propheta con gran desseo

Et benedicentur in ipso omnes trib⁹ terræ Psalm. 71. Et adorabũt in cõspectu eius vniuersæ familiæ gentium. Psalm, 21.

del cumplimiento desta verdad, Amen. Que quiere dezir, assi sea. Y aun es mucho de aduertir que casi siempre que se hizo promessa de Christo, fue hecha con juramẽto solemne, y grandes circunstancias de firmeza. Y assi quando hizo aquella promessa a Abraham juro, diziendo: por juramento me va, dize el Señor, y porque no ay otro mayor por quien jurar, juro por mi mismo de cumplir lo que aqui te prometo. Y el propheta Dauid, quando le promete a Christo por hijo, y heredero de su Reyno de fieles, dize, juro el Señor a Dauid vna verdad, importantissima al mundo, y no le faltara la palabra. Y la verdad dize que fue, de vn hijo tuyo hare perpetuo successor de tu Reyno de fieles. Y tambien el mismo propheta Dauid, quando Dios prometio a Christo por pontifice y sacerdote: el qual se auia de offrecer a Dios primero debaxo de accidentes de pan y vino: y despues en hostia y sacrificio, a la descubierta enel altar de la Cruz, para reconciliar el pueblo con Dios, mediãte su sangre affirma que lo prometio tambien con juramento, y dize. Iuro el señor, y no le pesara de auerlo jurado, tã prospero sucesso terna este negocio. Tu eres sacerdote para siempre, segun la orden no de Aaron, q̃ offrecia animales: sino del gran sacerdote Melchisedec, que offrescio a Dios pan y vino. Y quiere dezir. Tu sacerdocio, dize el padre a Christo, sera perpetuo, al qual no sucedera otro sacerdocio: porque ni otra ley, ni otra yglesia. Assi que se lo promete y jura por Rey perpetuo, y por sacerdote perpetuo de su yglesia de fieles. Y assi consta que este hijo legitimo de Abraham, es el heredero de las promessas hechas de Dios a Abraham, cuya posteridad son todos los herederos de su Fe. Y estos como libres quedan en la casa de Dios por herederos del Reyno de Cielos.

In quo qui benedictus est, super terram benedicetur in Domino. Amen. Isa, 65.

Per meme tipsum iurau dicit dñs quia fecisti hanc rem, & nõ pepercisti vnigenito filio tuo propter me, benedicens benedicam &c. Genes. 22.

Iurauit Dominus Dauid veritatẽ & non frustrabitur eũ De fructu ventris tui ponam super sedẽ tuã. Psalm. 131

Iurauit dñs & non pœnitebit eũ, tu es sacerdos in æternum secũdum ordinem Melchisedec, Psalm. 109.

Empero todos los demas, quãtos ay, y ha auido, y aura en el mundo, como a sieruos de peccado, echalos Dios fuera de su casa en las tinieblas exteriores.

Y aun aora estã muy apartados, los vnos en tinieblas de error: y los otros en luz de Fe. Assi se symbolizo en el Exodo. Que sobre todo Egypto y aquella infidelidad, estauan tinieblas horribles: y en sola la tierra donde estaua el pueblo de Dios y los fieles, auia luz, y gran claridad. Esta diuision ay entre los fieles e los infieles y herejes. Y esto significo tambien Abraham, en el apartar en vida a los sieruos de peccado, de Isaac libre y hijo de promission. Empero aun han de estar mas apartados y distantes. Porque los vnos moraran en la luz del Cielo, y los otros en las tinieblas del infierno. Assi lo significa el Redemptor del mundo marauillosamente (haziendo allusion a todo lo que hemos dicho) por Sant Lucas, en aquellos dos hijos de Abraham, el buẽ Lazaro pobre: y el mal rico. Porque este reconosce a Abraham por padre y que el era su hijo, empero no segun el espiritu, sino segun la carne, y por tanto hijo sieruo, y heruo de peccado. Mas Lazaro, aunque era tambien hijo, empero libre. Y por tanto muy querido y amado de Abraham: porque heredero de su Fe y de su bondad. Y violo el rico malo, metido en el seno de su padre Abraham. El qual fue abrigo de pobres. Y assi dixo el rico malo, estando en el infierno. Padre Abraham, ten misericordia de mi: y embia a Lazaro de tu seno, para que moje la punta de su dedo en el agua, y tome vna gota, para que refresque esta mi lengua, porque soy atormentado en estas obscurissimas llamas. Y respondiole Abraham. Hijo, de mi carne, aunque no de mi Fe, ni de mi espiritu, acuerdate q̃ has biuido a tu plazer en tu vida: y has go-

Vbicunque autem habitabant filij Israel, lux erat. Exo. 10

Pater Abraham miserere mei, & mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meã quia crucior in hac flama. Lu. 16.

Fili recordare q̃ recepisti

has gozado a tu apetito delos bienes delatierra: empero Lazaro por el contrario cõtradiziendo a sus apetitos, y rindiẽdo la carne al espiritu, ha sufrido muchos males. Y assi aora con razõ, cruza Dios las manos: porque este es consolado y tu atormentado. Y a quien nego migaja de pan al pobre, justo es que se le niegue gota de agua. Y aun tambien con todo esto ay entre nosotros y vosotros vn grande Chaos y firme hondura. De tal manera que ni de aqui se puede passar alla, ni de alla aca. Para significarnos el impossible transito del estado dela gloria al estado de la condemnacion: y tambien al contrario.

bona in vita tua, & Lazarus similiter mala nunc aut. hic consol[illegible]tur, tu v[illegible] crucia[illegible] supra

Et i[illegible] nib[illegible] nos & vos ch[illegible] [illegible] tum est, vt hi [illegible] [illegible] nonpossunt neque inde huc transmeare. Lu. supra.

Pues este apartamiento, assi en vida como en muerte, significo Abrahã en apartar a los hijos sieruos y carnales del hi o libre y espiritual. Empero es mucho de cõsiderar, que el Señor del mundo, que a nadie en tãto que viue niega su misericordia, aun a aquellos Phariseos que se gloriauan de hijos libres de Abraham, siendo sieruos de peccado, combida con la libertad Christiana. Significandoles que el, si ellos quieren, los hara, de hijos sieruos y carnales de Abraham, hijos libres y espirituales. Porque de la seruidumbre del peccado, solo este hijo de Abraham, por ser tãbien hijo de Dios, nos puede libertar. Y assi lo promulgo el Apostol, diziendo. De manera hermanos mios que no somos los Christianos hijos de la sierua: sino de la libre, y por tanto libres. Con la qual libertad nos liberto y enriquecio Iesu Christo. Assi que el Señor les assoma a aquellos Phariseos esta misericordia: y les combida con esta libertad, diziendo. Empero mirad que no embargante que soys hijos sieruos, si este hijo de Abraham, y hijo de Dios, que teneys delante de vuestros ojos, os librare, sereys verdaderamente libres, terneys verdadera libertad, y digo que sereys de los

Itaque fratres nõ sumus ancillæ filij, sed liberæ, qua libertate Christus nos liberauit. Galat. 4

Si ergo vos filius liberauerit, vere liberi eritis, Ioan. 8.

hijos libres y legitimos herederos de la casa de Abrahã Haziendo siempre allusion el señor a lo de Isaac hijo libre, y heredero de Abraham. El qual Isaac pudiera si quisiera, a aquellos hijos sieruos de su padre, y por el mesmo caso, sieruos suyos, libertallos y tornallos a su casa, y partir la herencia de su padre Abraham, con ellos. Y por esso alludiendo a aquello, dize, si os libertare el hijo: sereys verdaderamente libres, y herederos de la casa de Dios y de Abraham, que es casa de los fieles. Grandemẽte se consuela nuestra fe en la trauazon, y armonia tan verdadera y suaue de la sancta escriptura. Y en estas allusiones que el Señor del mundo, y el Apostol san Pablo hazen a aquellos mysterios del Genesis. Y en ver tan claramente como esta yglesia de fieles, ha de parar en bien, y las sectas reprouadas que la persiguen, han de parar en mal.

CAPITVLO CINQVENTA Y NVEVE COMO *la sancta yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del Testamento viejo.*



EN EL capitulo passado vimos el diuerso paradero que auian de tener las sectas reprouadas, y la sancta yglesia. Aora hemos de ver mas en particular, como la religion Christiana ha de quedar con victoria para siempre: pues es la verdadera religion, y todos los reynos y sectas, pues son falsas, por el mismo caso hã de perecer. Asi se determino entre los de la camara del Rey Dario, que erã varones illustres y sabios, y despues por todos los sabios principales, y magistrados de los Persas y Medos. Porq̃ todos cõcluyerõ

y apro

yaprouaron la sentencia del que dixo Que aunque era fuerte el vino, y poderoso el Rey, y muy poderosas las mugeres, empero que sobre todas las fuerças y poderes, es mas fuerte y poderosa la verdad. Este fue el buen Zorobabel, el qual nacio entre todos los nacidos hasta el, para prouar la excelencia y victoria de la verdad. Y fue (como affirman todos los doctores) manifiesto symbolo de Christo, el qual affirma de si. Yo para esto nasci y para esto vine hecho hombre al mundo, para serle testigo y dar testimonio de la excelencia de la verdad, y darsela a conoscer al mundo. Y por aquello, fue aquel Zorobabel escogido de Dario, para reedificar el templo de Dios Y Christo de el padre para reedificar la yglesia de Dios, que estaua muy cayda. Y aquel de las piedras del templo viejo, y de las nueuas no labradas, reedifico el templo de Dios. Y Christo de las reliquias de Israel, y de la nueua gentilidad edifico la yglesia de Dios. Y aq̃l nacio en Babylonia para redimir el pueblo del captiuerio de Babylonia. Y Christo nacio en esta Babylonia del mundo, para redemir a su pueblo del captiuerio del mundo. Y como Christo auia de nacer del tribu de Iuda y casa de Dauid, asi tambien de este tribu y casa fue Zorobabel. Y aun su nombre fauorece. Porque Zorobabel segun S. Hieronymo, se interpreta, Iste magister in Babel. Este maestro en Babylonia, porque fue el que enseño la excelécia de la verdad en Babylonia. Y assi Christo se llama por antonomasia el maestro de la verdad, en la Babylonia de este mundo. Alli pues declaro Zorobabel la excelencia de la verdad sobre todo, diziendo. Toda la tierra inuoca y reuerencia a la verdad, y tãbien el Cielo la bendize y loa. Y todas las criaturas del Cielo y de la tierra se mueuen por ella y tiemblan de ella.

Super omnia autẽ vincit veritas, 3. Esdr, 3, & Apoc. 1.

Ego in hoc natus sum & ad hoc veni in mũdũ vt testimonium perhibeam veritati. Io. 18.

Omnis terra veritatẽ inuocat, cælum etiam ipsam benedicit omnia opera mouẽ

Porque no esta con ella cosa iniqua, ni la verdad ama lo malo, antes lo aborrece. El vino a vezes haze mal, y el Rey a vezes haze mal, y las mugeres tambien, y todos los hijos de los hombres de suyo son iniquos y mal inclinados: y desdizen de la verdad. Y sus obras son malas y no ay verdad en ellas, y en su iniquidad perecerà. Empero la verdad queda y permanece para siempre, y viue y reyna, y tiene su principado por todos los siglos delos siglos. Y finalmente concluye, diziendo. Bendito y loado sea el Dios de la verdad para siempre. Pues esta verdad confessada de todos aquellos tan illustres y sabios varones, sin entenderlo por ventura ellos, sino solo Zorobabel por espiritu de Dios, es la verdad infalible de la Fe de Christo. Que por excelencia y antonomasia, se dize la verdad: como consta del Euangelio y escriptura Apostolica. Y tambien, pues como vimos antes, en sola la sancta yglesia Romana esta la verdad limpia de todo poluo y de paja. Y esta es la verdad que vence, (como dixo Zorobabel) todas las fuerças del mundo. Y assi dize Sant Iuan en su Canonica, persuadiendo que la venida del hijo de Dios hecho hombre al mundo, fue para adoptarnos a nosotros los hombres en hijos de Dios, y hermanos suyos, y herederos con el, de todos los bienes de su padre. Como tambien lo affirma en su Euangelio, que a todos los que creyeren en el, les da poder para ser hijos de Dios. Dize pues en su Canonica. Todo aquel que es nacido de Dios, vence al mundo. Quiere dezir a todo lo mundano y diabolico, que haze resistencia a la verdad. Y esta es la victoria que vence a los mundanos y a sus sectas, nuestra Fe. Porque quien es el que vence este mundo, sino el que cree con Fe biua, que Iesus es aquel hijo de Dios, que desde el principio del mundo

tur, & tremunt eam & nõ est in ea quicquam iniquum. 3. Esd. 4.

Benedictus Deus veritatis, Esdr. supra.

Omne quod natũ est ex Deo vincit mundum & hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. Quis est autem qui vincit mundũ, nisi qui credit quoniã Iesus est filius Dei? Hic est qui venit per aquam & sanguinem Iesus Christus Nõ in aqua solum, sed in aqua & sanguine. Et spiritus est qui te-

do Dios reuelo que se auia de hazer hijo de hombre, para hazer a los hijos de los hōbres hijos de Dios? Este pues es el que finalmente vino a esto, mediante agua y sangre, Iesu Christo. Y declara el como nos desahijamos de Adam, y nos prohijamos de Dios, y dize. Que por agua y sangre, quiere dezir: Que por el baptismo y passion de Christo. Y torna a repetir y ponderar, que no solamente vino por agua como Moyses, baptizando por el mar, y el Baptista baptizando por el Iordan, no costandoles a el los nada: sino que vino no solo por agua baptismal, baptizandose tambien el en el Iordan, para sanctificar nuestro baptismo: sino tambien muy a su costa, por su propria sangre, baptizandose en ella, como lo refiere Sant Lucas, para baptizarnos mediante su virtud, a nosotros. Porque de alli tiene el agua baptismal virtud de lauarnos de nuestros peccados: y de hazernos hijos de Dios. Y concluye el Apostol Sant Iuan. Que el Espiritu sancto en el baptismo de Christo, en figura de paloma testifico, que Christo es aquella misma verdad. Y por tanto ha dicho Sant Iuan, que esta verdad de la fe de Christo: es la que haze victoria de las mundanas sectas que la contradizen. Y assi finalmente esta verdad de la Fe Catholica, ha de vencer a todas las religiones, sectas, y Reynos, que se opponen cōtra ella.

stificat quoniam Christus est veritas. 1. Io. 5.

Baptismo habeo baptizari. Luc. 12.

Assi tambien esta prophetizado por Daniel, que llama a esta sancta yglesia Reyno de sanctos. Y juntamente la llama Reyno del altissimo, y tambien reyno del hijo del hombre. Este apellido hijo del hombre, es el mas repetido renōbre de Christo redēptor nuestro, assi antes en el Testamento viejo, como despues en el nueuo. Y assi tambien lo repite Dauid, llamādolo hijo del hombre. Al qual dize, que hizo Dios tan gran Señor y tan poderoso:

Respice de cælo, & vide, & visita vineā istā & perfice eā

quam plantauit dextera tua. & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. Psal. 79.

roso, porque lo auia de vnir a si mismo. Y assi dize. Embiad Señor vuestro fauor del Cielo, sobre esta viña, de vuestra yglesia. Y acabalda Señor, y poned vuestra vltima mano en ella, y sobre el hijo del hombre: al qual firmaste y confirmaste de tomarle para ti. Y tambiẽ le llama alli varon de la diestra del padre: porque en Christo se mostro el gran poder, saber y bondad del padre. Vn varon al qual hizo la mano derecha de Dios. Quiere dezir. Specialissima obra de Dios. Y para declararse mas el Propheta torna a repetir. Y sobre el hijo del hombre que firmemente determinaste tomar para ti. Y assi en este apellido hijo del hombre se haze allusion no solo a la reuelacion que Dios hizo a los Angeles, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre: sino tambien a lo que Dios prometio a nuestros primeros padres. Que vn hijo de sola muger, auia de moler la cabeça de aquella serpiente que engaño a Eua: y auia de salir con victoria de la guerra, que la serpiente, y todos sus aliados, que son todos los malos, infieles, y hereges, le auian de hazer.

Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ, & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. sup.

Genes, 3,

Y en llamar el Propheta Daniel a esta yglesia Reyno del altissimo, y juntamente Reyno del hijo del hombre, muy a la clara nos obliga a creer de Christo, como allende de ser verdadero hijo de Dios, tambien auia de ser hijo de hombre. Hijo del altissimo, y hijo de vna virgen. Porque como este vocablo hombre significa el vn sexo y el otro, y sea comun a los dos, quando Christo se dize hijo del hombre, siempre se entiende hijo de vna señalada virgen: hijo de Maria virgen solamente. Porque como no tuuo padre hombre, por ella solo es hombre, y hijo de hombre, y del linage de Abraham, y de Israel, y de Dauid: porque la virgẽ era de este linage. Y assi no se

apellida Christo hijo de hombres, de varon y de muger, como todos los demas en hecho de verdad lo somos, y nos podemos assi llamar: sino solo le llama la escriptura hijo de vn hombre solo, que es dela vnica virgen. Y assi siépre que llamamos a Christo, hijo del hombre, aquel articulo que le ponemos de el hombre, significa la excelencia y singularidad de la virgen sacratissima entre todos los hombres. Dize pues el Propheta Daniel. Que aunque este Reyno del altissimo Dios, y del hijo del hõbre, y Reyno de sanctos, que quiere dezir de fieles, hade ser perseguido de todas aquellas grandes bestias, que alli cuẽta, y de sus cuernos y fuerças, empero que en fin ha de salir con victoria de todas ellas. Y assi dize que le fue quitada la vida a la bestia, y q̃ auia perecido su cuerpo, y auia sido entregado al fuego. Quiere dezir, del infierno, para ser alli eternalmente quemado sin acabarse de quemar jamas: assi la cabeça de aquel dragon antiguo: como todo el cuerpo de sus sectas. Y concluye el Propheta, diziendo. Empero el Reyno y la potestad, y la grandeza de todo Reyno: que ay debaxo de todo el Cielo (Quiere dezir. Assi los de debaxo del Cielo nuestro, como los que ay alla debaxo del Cielo de los Antipodas) se ha de dar al pueblo de los sanctos del altissimo, que es el pueblo fiel de Christo, que tambien se llama hijo del altissimo por Sant Lucas cuyo Reyno dize, el Propheta, es Reyno sempiterno. Y de todos los Reyes que quieran, que no quieran, le han de venir a reconoscer por Rey de los Reyes, y Señor de los señores, y a le obedecer y seruir. Esto mismo debaxo de la misma figura prophetizo Dauid, hablando tambien como Daniel, de lo por venir como de cosa passada, por la certeza de la prophecia. Donde Dauid encareciendo el poder y hazañas

Et vidi quoniam interfecta esset bestia, & periisset corpus eius, & tradi tum esset ad comburendũ igni, Daniel. supra.

Regnũ autẽ & potestas, & magnitudo Regni, quæ est subter omnem cęlum, detur populo sanctorũ Altissimi, cuius regnũ regnum sempiternum est & omnes Reges seruient, & obedient ei. Dani. sup. Et filius Altissimi vocabitur.

Tu confregisti capita draconis, dedisti eum escã populis Aethiopũ. Psal 73. Ezechie. 29

zañas de Dios, en fauor de sus fieles, le dize. Tu quebrãtaste las cabeças del dragon, y lo embiaste por manjar a los pueblos de Ethiopia. Metaphoriza alli el Propheta, (como tambien el Propheta Ezechiel) a Pharaon por la ballena, que es vna gran bestia que anda en el mar a burlarse de los peces menores, para engañarlos y tragarselos. Empero alli la matan, y hazen tasajos de cecina para lleuar por mal a los de Ethiopia. Y toma esta metaphora el Propheta, porque assi Pharaon, aquella gran bestia, con sus principes, y con su gran poder se metio por el mar, persiguiendo al pueblo de Dios: que era figura del pueblo Christiano, que le auia de succeder. Mas alli lo ahogo Dios con todo su poder y exercito infiel, y los echo fuera el mar, como notan algunos doctores, y comieron sus cuerpos los cueruos Ethiopianos. Empero aqui el espiritu del Propheta, assi en la ballena como en Pharaon, symboliza al dragon antiguo Lucifer, como ya, alludiendo a esto lo dixo Sant Iuan, en su Apocalypsi. Que lo vio subir del mar con siete cabeças y diez cuernos, que como ya vimos, son la multitud, y variedad de las falsas sectas que nascieron deste dragon. Porq̃ el es el autor de todas las mentiras y heregias: el qual anda por este espacioso mar del mundo, a burlar de los hombres, y los engañar y se los tragar. Assi lo affirma S. Pedro en su Canonica, diziendo. Que rodea el mundo buscando a quien trague. Empero que el remedio que tenemos para hazer victoria del, es resistirle: haziendo nos fuertes en la Fe: que esta es la que lo desbarata, a el y a todas sus cabeças y cuernos. Aora pues dize el Propheta Dauid, que Dios quebrantara las cabeças de este dragon: que son las sectas que ha inuentado: porque este es su exercito. Lo mismo prophetizo Esayas, diziendo.

Apocal, 13.

Circuit quęrẽs quẽ deuoret: cui resistite fortes in fide. 1. Petri 5.

En

En aquel dia del juyzio visitara el Señor con su espada tiesta, grande y fuerte, a Leuiathan serpiente: que atrauiessa de mar a mar, como cerrojo del mar. Y dize tambien Esayas, que el y ellas seran ahogados en el mar amargo del infierno. Y en dezir, que quebrantara a las cabeças de este dragon, que es el demonio, haze manifiesta allusion a lo que Dios prometio a los primeros padres, amenazando al demonio, y diziendo, de aquel vnico hijo de sola muger, que el auia de quebrar la cabeça de aquel dragon. Dize mas Dauid, que alli en el infierno seran manjar de aquel obscuro y penoso fuego. Y llama el Propheta Dauid a los moradores del infierno, por muy elegãte metaphora, pueblos de Ethiopia, pues todos son tizones de aquel fuego: y estan requemados, y escurecidos del. Y la razon es, porque como notan los sanctos doctores, aquel fuego no es claro, ni resplandeciente, como este de aca. Assi lo affirma Dauid diziendo del condemnado, que eternalmente no vera luz, ni resplandor della. Porque aunque es fuego, y muy quemante (tãto que este de aca, es como fuego pintado: y como fuego que se padece en sueños, en su comparacion, como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin) empero es obscurissimo, tristissimo, y purissimo. Tanto que como el Señor no fuesse superflo en palabras, no sin grande emphasin amenaza por Sant Marcos a los peccadores, con aquel fuego del infierno, por tresvezes. Al qual llama fuego inextinguible: repitiendo siempre esta palabra. Donde el gusano dellos nunca muere, y el fuego nunca se apaga. Lo qual dize el Señor, porque alli la propria consciencia a manera de gusano, siempre roe y afflige al condemnado, como parece en el libro de la sabiduria, en lo que dizen los impios en el infierno. Dize mas el Se-

In illa die visitabit Dñs igladio suo duro, grãdi & forti, leuiathan serpẽtẽ vectẽ, &c. Isaia, 29.

Ipsa cõteret caput tuum Gene, 3.

Et in eternũ non videbit lumẽ Ps, 48

S. Augusti.

Vbi vermis eorũ nõmoritur & ignis non extinguitur, Mar, 9.

Sapient, 5.

el Señor, y donde el fuego nunca se apaga. Haze el Señor manifiesta allusion a lo que dize Esayas, hablando de los verdaderos fieles. Que saldran por consideració, y verã con los ojos de la Fe en el infierno a los que quebrantaron la ley de Dios. Y dize que veran sus cuerpos hediondos: no porque no estaran animados, porque en cuerpo y en alma han de padescer como juntos peccaron. Empero llamales cuerpos muertos, y hediondos, porque ni aun de esta pena carescceran alli. Porque se hederan vnos a otros, y aun a si mismos, que no sera pequeño tormento, y que el gusano de aquellos cuerpos hediódos y podridos no morira, y el fuego de ellos que padesceran, no se apagara, y que causaran fastidio y enojo en los justos, si pudiesse ser. Y que no los querran ver, ni acordarse de ellos. Para significar q̃ los justos, no ternan compassion de la condemnacion de aquellos, atenta la enemistad que tuuieron con Dios. Porque dize el glorioso padre Sant Augustin, que si supiesse que su padre estaua en el infierno, no rogaria a Dios mas por el, que por el demonio. De este lugar del infierno dize tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, que vio vna estrella que cayo del Cielo en la tierra. Y haze allusion a lo de Esayas, que dize del principe de los demonios. Como cayste del Cielo Lucifer que nacias como luzero de la mañana? Quiere dezir que Dios lo crio con resplandor de Fe y de gracia. A esta estrella, dize, que le fue dada la llaue del pozo del abismo, assi llama al infierno. Porque esta lleno de tinieblas de errores, y de iniquidades, y porque sus males no tienẽ suelo ni cabo. Y dize que tiene el demonio esta llaue, porque es impossible salir de alli, y escaparsele, el que vna vez fuere alli posseydo d̃ el. Y dize que abrio aquel pozo del abysmo, y que subio vn humo de el,

Et egredientur & videbunt cadauera virorũ qui præuaricati sunt in me. Vermis eorum non morietur, & ignis eorum nõ extinguetur, & erunt vsque ad sacietatem visionis omni carni. Isa. 66.

Et vidi stellam de cœlo cecidisse in terram, & data est ei clauis putei abyssi. Et aperuit puteum abyssi, & ascendit fum⁹ putei, sicut fumus fornacis ardentis, & obscuratus est sol & aer de fumo putei. Apoca. 9. Quomodo cecidisti de cælo Lucifer, qui mane oriebaris. Isa. 14.

del, como de vn horno, tan obscuro, que parecia escurecer el sol, y el ayre. Y quiere dezir, segun algunos, q̃ por muy blãdo y suaue, como el ayre, que sea el justo, y que por muy grande que sea el resplãdor de su compassion, que para los condemnados, por muy cõjũctos que les sea, se escurecera. Y esta es la causa porque el sancto Iob descriue al demonio, y lo dibuxa todo de fuego, diziendo, que su estornudo es de fuego, y sus palabras que proceden de su boca, son como teas de fuego encendidas: y que de sus narizes procede humo de fuego, y que sus ojos son como rayos de fuego, como quando se abre el sol en la mañana, y que su aliento es vna llama de fuego, que sale por su boca, bastãte para hazer arder los carbones apagados, tan entrañado tiene el fuego del infierno dentro de si mismo. De manera que aquel fuego nunca los acabara de quemar, ni los consumira, ni gastara: aunque para siempre los atormentara. Assi lo affirma el mismo sancto Iob del condemnado, diziendo: que escotara los males que hizo, en aquel fuego: empero que nunca sera del consumido. Y por esso dize San Iuan de los condemnados, en su Apocalypsi, que ya querrian los condemnados enel infierno morir y acabarse, y ser anichilados, por librarse de aquella pena presente, assi como los que se ahorcan: que tienen (aunque serian como ciegos de la fuerte passion presente) por menos mal morir, que padescer la pena que a la sazon los atormenta: y por librarse della se ahorcan. Empero dize san Iuã que no sera assi, porque ellos a dessear la muerte, y la muerte a huyr dellos.

Stornuta eius splendor ignis, &c. Iob, 41.

Licet quæ fecit recramen consumetur Iob. 20.

Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis, Apoc.

Boluiendo pues al lugar de Dauid, que yuamos declarãdo, es de marauillar, como dize a Dios. Tu Señor que braste las cabeças de aquel dragon, siendo vno el dra-

gon, como dize que le quebranto sus cabeças? Manifiestanos el mysterio que antes vimos. Que siendo vno el demonio, tiene muchas cabeças, como lo dixo tambien Sant Iuã. Porque cada secta haze cabeça por si y aquel dragon que inuento todas las sectas, es vno. Y por esso dixo Sant Iuan en su Apocalypsi. Que el pozo del abismo y de la profundidad, de las tinieblas de las ignorancias y errores, e iniquidades, es la morada del demonio y de sus aliados, y que del humo delos heresiarchas, que alli moran con el, que es de su doctrina, dize alli S. Iuan, que nacen las langostas de los hereges presentes: q̃ son como alli dize, semejantes a escorpiones, blandos al parecer, empero de secreto pican ponçoñosamente. Esta misma victoria que ha de hazer la sancta yglesia de todas las sectas y falsas religiones, nos representa tambien el Propheta Daniel, por vna marauillosa vision, q̃ Dios mostro en sueños al Rey Nabuchodonosor, y la interpretacion tambien de ella, al mismo Daniel. Dize pues, que vio vna estatua compuesta de diuersos metales. La cabeça de oro, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de azero, y las piernas de hierro, y los pies parte de ellos de hierro, y parte de barro. Y que vio que de vn monte se corto de suyo vna piedra, sin manos ni herramenta de hombre. y que cayẽdo, vino a dar en los pies de la estatua, por la parte q̃ erã de barro, y assi los desmenuzo, y dio con toda la estatua y sus metales en tierra, y se boluieron como pajuelas de arista. Y aun essas, arrebato el viento de aca para aculla, y no quedo rastro de toda la estatua. Y quedando la piedra con victoria, dize, que de pequeña que era, fue creciendo, y se vino a hazer vn monte, tan grande que hincho toda la tierra. Y dixo Daniel al Rey, que ninguno de todos los sabios del mũ-

Apoc. 9.

do.

do,podrian declarar al Rey aquel sueño y su soltura,se- Sed est Deus
gun desseaua y pedia.Empero ay Dios en el Cielo , di- in cælo re-
ze el Propheta,que descubre los secretos,y el te mostra uelans my
ra a ti Rey Nabuchodonosor,las cosas que han de venir steria. qui
en los tiempos postreros.Como ya hemos visto,la san- indicabit ti
cta escriptura llama a los tiempos de Christo y de su E bi Rex [illegible]
uangelio,tiempos,o dias postreros. Y assi a la letra se en ventu[illegible]
tiéde esta vision del tiempo de Christo,y su sancta ygle in nouissi-
sia. Y consta de todos los doctores sanctos. Y del mismo mis tempo
Propheta Daniel que assi lo declara,que en aquella esta rib[illegible]
tua debuxo Dios,los diuersos Reynos del mundo,que Daniel.[illegible]
començaron en oro,y acabaron en lodo. Porque tuuieron su excelencia,segun Dios lo permitio,y despues sus variedades,y descrecimientos. Y la piedra cortada de la cantera de la naturaleza humana,y no por obra humana,ni por ingenio humano , sino por obra del Espiritu sancto,como lo historia Sant Lucas,este es Christo y su Reyno. Y llamale el Propheta piedra por su constancia y firmeza. Y a esto hizo allusion el Señor quando dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra,que soy yo , confessado y conoscido de ti por quien soy , edificare y crecera hasta el Cielo mi yglesia y Reyno. Y dize,sacada sin mano de hombres,porque este Reyno de Christo no vino por sagacidad,poder,ni arte de hombres , como los otros Reynos,Babylonicos,Persicos,Romanos,&c. Por quantas manos,ardides,fuerças,y guerras , vinieron estos Reynos:y passaron de vnos en otros,que de manos huuieron menester,a fuerça de braços fueron lo q̃ fueron. Empero el Reyno de Christo , con sola su verdad y bondad(como dixo al principio Zorobabel)va haziendo victoria de todos los Reynos tyranos , y falsas religiones. Y assi vemos que esta piedra Celestial ha deshe-

Lucæ.1.

Et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Matt.16.

cho muchos Reynos y sectas: y va deshaziendo las restantes: pues los conuierte a ti, y deshaze sus leyes y fueros tyranicos: y los rinde a la vnidad del Euãgelio. Mucho de esto hizo aun quando era pedrezita, quando aun no estaua conocido y visto su poder y valor: aun quãdo no estaua descubierta su grandeza. Y dize que esta piedra se vino a hazer vn monte grande, que hincho y occupo toda la tierra. Porque todos, que quieran q̃ no quieran, han de venir a reconocer a Christo y a su yglesia. Y assi dize el Propheta, que en los dias de aquellos Reynos, leuantara Dios del Cielo, vn reyno que jamas se desbaratara, y que consumira todos estos Reynos: y el quedara en pie para siempre. Que es lo que dixo el Angel a la virgen de su hijo, que reynara en la casa de Jacob para siempre: y su reyno no terna fin. De manera, que en duraciõ sera eterno, y en extension, no terna fin, Porque ni en ancho, ni en largo, partira terminos, con algun otro reyno, o señorio.

Lucæ, 1.

CAPITVLO SESENTA, Y VLTIMO, COMO *lo mismo del capitulo passado se prueua tambien por el Testamento nueuo.*

ESTA firmeza de la yglesia de Dios, y victoria que ha de hazer de todas las falsas sectas, no solamente se prueua por el testamento viejo, como hemos visto: empero aun tambien se prueua con marauillosa allusion, y efficacissima correspondencia del Testamento nueuo.

Tu es Petrus & super hanc petram ædificabo

Cõ lo primero, por lo que la misma verdad dixo a s. Pedro. Tu te llamas Pedro, y por la deriuacion de tu nõbre, yo tambien llamo piedra a la cõfession fiel que has

hecho

hecho de mi Y sobre esta piedra que tu has confessado, de quien yo soy: como sobre fundamento firmissimo e infalible, edificare mi yglesia. Quiere dezir Sobre ti creyente y cõfessante esta verdad, como sobre primera piedra fundamental, edificare yo la yglesia de mis fieles, y creyentes. De manera que porque Pedro era otro Christo, pues era su lugar teniente: se cuentan por vn fundamento. Y algunas vezes Pedro creyente y confessante a Christo, se toma por la yglesia, por ser el la primera piedra fundamental della, la qual no puede faltar. Pues sobre esta piedra, que es la que vio Daniel, crecio el Reyno del hijo del altissimo y hijo del hombre, como lo ha dicho el Propheta enel capitulo passado. Porque el fundamento formal desta yglesia, es la confession de Pedro: que es esta misma que dixo Daniel. Que es hijo del altissimo, y hijo del hombre. Porque dõde estriba todo la fabrica del Euangelio, es creer, que Christo Iesus es hijo del hombre. Quiere dezir, de la Virgẽ sacratissima y juntamente hijo natural del altissimo. Assi lo affirma San Juan al fin de su Euangelio, diziendo. Todas estas cosas os son escriptas, para que creays que Iesus es el Christo hijo de Dauid por la virgen, y hijo natural del altissimo Dios. De manera que es vna misma la confession de San Pedro: que la del Propheta Daniel: y assi el
Euangelio haze allusion a la prophecia. Pues porq[...]
fundamento es tan verdadero, tan fiel y tan firme [...]ue el
ma aqui el Señor piedra. Haziẽdo (como dixi[...]) le lla-
n hecha allusion, a aquella milagrosa piedra [...]s,) ma-
niel Siendo pues tan fuerte el fundamento [...]que vio Da-
Señor, q̃ la yglesia que se edificara sobre [...], dize aquiel
te, que todas las fuerças del infierno no [...] el, sera tã fuer
Llama fuerças del infierno, a todos los [...] la podriã batir.
[...] linages de tormẽ

Ecclesiam meã & portæ inferinõ præualebũt aduersus eam. Matth. 16.

Hæc autem scripta sũt, vt credatis, quoniã Iesus est Christus filius Dei Ioan. vltimo.

tos, y de [illegible], que todos los demo-
nios del infierno, y todos los demas valedores de todas las sectas falsas, han inuentado, e inuentaran.

Para entender bien esto es de aduertir que la sancta escriptura por las puertas de la muerte y del infierno, que a vezes es lo mesmo, metaphoriza los medios immediatos y efficaces de suyo para entrar en la muerte, o en el infierno, como la puerta es el medio immediato para entrar en la casar, y quedar dentro della. Cóforme a esto dize Dauid de los ya desahuziados, y que natural mente no podian viuir. Que llegaron hasta las puertas de la muerte. Quiere dezir, que fue tan grande su enfer medad, y que llegaron tan al cabo de la vida, que ya no auia mas que morir: y quedarse détro de la muerte. Empero dize, que aun alli los libro el Señor pidiendole socorro: como absoluto Señor de la enfermedad y de la salud, de la muerte y de la vida. Desta misma metaphora se vsa tambien en el Ecclesiastico donde se dize. Gracias te hago Señor, que segun la multiplicidad de tu misericordia, q̃ de muchas maneras se apiada de nosotros, me libraste de las puertas de las tribulaciones, que me tenian sitiado y cercado. Donde a las occasiones immediatas, y de suyo efficaces, para meternos dentro de la tribulacion y tentacion, para quedar de ella vencidos, llama puertas de la tribulacion y tentacion.

Appropinquauerũt vsque ad portas mortis: Psalm. 106.

Et liberasti me secundũ multitudinem misericordiæ nominis tui de portis tribulationũ que circundederunt me Eccles. 51

Y vsando de la misma metaphora el Señor, auisa a sus mismos discipulos, que en los trances vrgentes y peligrosos, de negarle, o offenderle, acudan a Dios: el qual solo los puede librar. Y assi les dize, Velad y orad, a Dios, pidiẽdole fauor: para que aunque esteys a la puerta de la tentacion: no entreys dentro della. Y toma metaphora del que quieren tomar entre puertas, que se la dexã

Vigilate, & orate, vt nõ intretis in tentationẽ. Marci. 14.

dexan abierta, y entrado ſe la cierran. Quiere pues dezir. Ha de ſucceder que preſo yo, aueys de ſer grauemẽte tentados de Satanas. Rogad pues a Dios que no os tome entre puertas la tentacion y os rinda. Porque el eſpiritu Satanico expedito, y prompto eſta para tentaros, y muy cõfiado de venceros. Porque voſotros ſoys flacos y de carne y el puro eſpiritu. Aſsi eneſte lugar de S. Matheo a los medios vrgentiſsimos, que la maliciadiabolica y humana inuentã para hazer a los fieles negar a Chriſto, y offender a Dios, y quedar obligados a la entrada del infierno, llama el Señor puertas del infierno.

ſpiritus quidem promptus eſt, caro autẽ infirma Mat. ſup.

Tambien los demonios y ſus aliados ſe dizẽ puertas de la muerte, del ſepulchro, y del infierno. Porque por ellos entran a la muerte eterna, y ſon ſepultados con el rico malo enel infierno. Aſsi como el Señor por Hieremias llama a los eſpiritus Celeſtiales, y Angeles buenos puertas del cielo: porque como dize el Apoſtol, ſonminiſtros de nueſtra ſaluacion, y mediante ellos entramos enel Cielo: aſsi que a los eſpiritus malos y a ſus valedores, llama puertas del infierno. Porque mediante ellos entra los q̃ entran enel infierno. De manera que affirma el Señor, que eſtas puertas del infierno podran perſeguir a ſu yglesia, y hazelle algun daño, permitiendolo Dios, en caſtigo de peccados, mas no batilla, ni preualecer cõtra ella. Y haze aqui el Señor alluſiõ a la batalla que vuo entre los angeles buenos y fieles, y los angeles malos que no quiſieron obedecer la fe de Chriſto. Que fue la primera contradicion q̃ ſe hizo a la fe, y de donde nacen todas las de deſpues aca: que hazen todos los demas infieles y hereges que ſe hazen de ſu vãdia. Empero dize alli ſant Iuan. Que no preualecieron contra aquella primitiua yglesia de Chriſto, que entonces era de ſo-

Ieremiæ, 2. Ad Heb, 1.

Et non præualuerunt, Apo, 12.

los aquellos espiritus celestiales. Alludiendo pues a aquel hecho, dize aora el Se.or, que lo mismo ha de ser de todos los que impugnan esta su yglesia, porque todas las fuerças inferna es, aunque le hã de hazer guerra, empero no preualeceran contra ella.

Matth. 16.

Et figam illum paxillum i loco fideli. Isaiæ 22.

Esto mismo prometio el padre eterno por Esayas, por vna muy elegante metaphora, hablando de Christo, y traxolo aqui como lugar y testimonio del Testamento nueuo, por ser tan manifiesta prophecia de Christo, y dize. Y hincarlohe como vna estaca, o escarpia, en pared fiel. Quiere dezir firme y leal que lo terne muy seguro. Para que del se cuelguen dize, todos los vasos e instrumentos del templo, desde el mayor hasta el menor, para significarnos el padre eterno de q̃ nos auia de aprouechar su hijo encarnado, dize. Que lo hincara en esta su sancta yglesia y tẽplo, como vna escarpia firmissima de donde pendẽ todos los sacramentos de su yglesia y reyno de Dauid, todos sus poderes y jurisdiciones, todas sus gracias y virtudes, toda la diuina escriptura y la intelligencia y sabiduria della. Y finalmente todos los ministerios, y ministros, y fieles de esta sancta yglesia. De manera que todo, desde lo mayor hasta lo menor pende del. Porque de el precio de su sangre, tiene todo su ser, y su valor y efficacia: por estar todo rociado cõ su sangre preciosa, como lo prueua el Apostol San Pablo escriuiendo a los Hebreos. Esto mismo paresce significar Simeon en su Cantico, hablando con el padre de su vnico hijo, quando dize. A este alumbrador y lumbre de todo el mundo, aparejaste Señor, y dispusiste, tal qual conuenia: para quedar tu cõtento y pagado de todo lo que el mundo te deuia, y lo pusiste delante los ojos de todos los pueblos, Hebreos y Gẽtiles, para que todos se apro

Ad Hebreos 9.

Quod parasti ante faciem omniũ populorũ, lumen ad reuelationẽ gẽtium, &c. Luc. 2.

uechen

uechen de el, y pógan los ojos en el, y esté colgados de como de tan vnico remedio suyo. Empero lo q̃ es de notar al proposito de lo q̃ vamos hablando es. Que dize el padre eterno, q̃ lo hincara el eñste su téplo. Paradarnos a entéder y nos assegurar, de quã fixo esta Christo hijo de Dios, cõ todos sus bienes, en esta su sancta yglesia. Como tabien lo affirma S. Pablo a los Romanos. Porq̃ hincado por la poderosa mano de Dios, q̃ mano, ni q̃ fuerça humana, ni diabolica lo podra arrãcar de nosotros? Y es mucho tãbié de aduertir, q̃ esto mismo nos persuade por el nõbre q̃ pone el Señor por el ꝓpheta, a su sancta yglesia. Porq̃ la llama, pared muy maciza, y solida: guardando siépre la metaphora, llamidola lugar fiel. Quiere dezir, q̃ sera firmissima y leal: que esta pared dize, donde lo hincara, no se desmoronara: ni sele afloxara esta diuina escarpia, hincada en ella por mano de Dios, ni menos se le caera, aunque pende della tãta machina: sino q̃ lo terna en si fixo y firme: assi como Dios lo hinco en ella. De manera, que nos significa, la firmeza e immobilidad, de la sancta yglesia en la Fe de Iesu Christo Redemptor nuestro, assi porque el padre eterno lo hinco en ella de su mano: como tambien porque el mismo hizo tan maciza y tan solida esta su yglesia, que lo terna siempre hincado en si firmissimamente. Con razon pues affirma el Redemptor a Sant Pedro, y lo assegura, que todas las fuerças del infierno no seran poderosas para derrocar este edificio, de su fundaméto, ni preualecerã contra esta yglesia. Roman. 8.

Tambien el Propheta Zacharias en su Cantico, nos affirma esta perpetuidad y firmeza, diziédo de este Reyno de Christo. Leuanto el Señor vn cuerno salutifero, para nosotros, en la casa de Dauid su sieruo. Como ya vimos antes, el Reyno de Christo se metaphoriza en la sancta

Et exerit cornu salutis nobis in domo Dauid pueri sui. Luc. 1.

Beda

sancta escriptura, por este vocablo, cuerno, por su firmeza y poder. Empero tambien declara el venerable Beda que se llama cuerno de salud, para differēciarle de todos los Reynos del mundo, aunq̃ tambien se llamē cuernos en la sancta escriptura: como el cuerno se differencia de los otros huessos de el animal, aunque son fuertes. Porq̃ todos los otros huessos estã vestidos de carne, q̃ es vna fortaleza vestida de flaqueza. Y tales son todos los otros Reynos y sectas: porque en fin con todo su poder, han de enflaquecer, y perecer. Empero este Reyno de Christo en especial se llama cuerno porque es puro huesso, no vestido de carne. Quiere dezir. Fortaleza desnuda de toda flaqueza. Assi el Reyno de Christo es potentissimo, y como no tiene nada de flaqueza, no ay que temer, q̃ aya de perecer. Y tãbiē porq̃ todos essotros reynos son carnales: y este es Reyno espiritual assi como todos los demas huessos del animal estã debaxo de la carne, y subjectos y cercados de carne. Empero solo el cuerno, aunque nace de carne, se leuanta sobre toda la carne. Para nos significar, que el reyno del Christo, aunque nace de carne, porque nace del linage del Rey Dauid: Empero excede a toda carne, no solo porque es Reyno espiritual, desnudo de toda carnalidad, vicios y peccados: empero porque ha de exceder y enseñorearse de todos los demas Reynos y sectas carnales y flacas. Y añadele otro titulo, que es cuerno de salud, que quiere dezir Reyno potentissimo y salutifero. Porque no es tanto poderoso para juzgar, y matar, quanto para dar salud y vida. Y assi lo affirmo el mismo Señor, diziendo. No vino el hijo de la virgen al mundo para conoscer de las culpas del mundo, para juzgar y condemnar, para sentenciar, y matar: sino para saluar al mundo. De manera que la ve-

Fili⁹ hominis n̄ venit vt iudicet mundū, sed vt saluetur mūdus per ip̄su. Ioa. 3.

la venida de Christo fue para perseguir al peccado, q̃ no al peccador. Esta differencia hallamos en la diuina escriptura, entre la justicia diuina y humana, q̃ la justicia humana para destruyr los peccados de la republica, haze guerra a los peccadores, ahorca y deguella, y haze otras justicias de los peccadores, para que otros escarmiẽtẽ y se guarden de cometer tales peccados. Empero la justicia de Christo para destruyr los peccados del mundo, vino, no a justiciar, sino a saluar los peccadores. Assi lo pondero S Pablo, diziendo, Cosa verdadera y certissima es la que dire, y digna de ser con todo contento rescebida de los peccadores, y es, que nuestro Señor Iesu Christo, vino a este mundo, no a condemnar, sino a saluar a los peccadores. De manera que con el peccado tiene Christo el enojo, q̃ no con el peccador cierto suauissima y efficacissima manera fue para destruyr de rayz, y en su fuẽte al peccado, hazer bien y saluar al peccador. Para q̃ assi el mismo pecador aborrezca el peccado, y lo deshaga quãto es en si. Para q̃ a poder de hazer al peccador bien, se apartasse del peccado. Inuenció que sola la bõdad, saber, y poder de Christo, quiso, supo, y pudo inuẽtar por esso, pues su Reyno se llama Reyno de salud, o salutifero. Y porque tambien no Reyna en los Christianos para aprouecharse d̃ ellos: sino para aprouecharles. Y no procura la multiplicacion y acrescentamiento de su reyno, por ensanchar y estender su señorio, sino para saluar a todos, si ellos quisiessen. Y esta es la causa como lo nota S. Bonauẽtura, que Dauid y Salomõ, cuyo Reyno fue symbolo del Reyno de Christo, fueron vngidos en Reyes con cuerno de olio. Como consta en el libro de los Reyes. Empero Saul, cuyo Reyno es symbolo de los Reynos del mũdo, fue vngido con lenticula de olio,

Fidelis sermo & omni acceptione dign⁹, quoniam Dominus Iesus venit in hunc mundũ peccatores saluos facere. 1. Thimo. 1.

sant Bonauentura.

1. Reg 16. & 1. Reg. 1.

que es

2.Reg. 10. que es como botijuela de barro, que facilmente se quiebra. Como tãbien parece en el libro de los Reyes. Porque allende que todos los Reynos del mundo se han de quebrantar y perecer: y el Reyno de Christo es fortissimo y perpetuo: empero tambien la misericordia de aquellos Reynos terrenos, sino tienen mas de tyrania q̃ de misericordia, que es significada por el olio, es misericordia terrena mudable, instable, y quebradiza, vasito de azeyte, empero de barro. Mas el Reyno de Christo es cuerno de olio de misericordia, y salud poderosa y perpetua que es lo mismo que dixo Zacharias, haziẽdo allusion a la vnction de Dauid y de Salomon en Reyes, cuerno de salud, quiere dezir, potestad perpetua, pia y salutifera.

Y no sin causa tãbiẽ el ꝓpheta Zacharias le llamo reyno erguido por Dios, y leuantado de el. Porq̃ dixo. Erigio, o irguio el Señor, vn cuerno de salud. Prosiguiendo la metaphora del cuerno del animal, que est aerguido y leuãtado sobre todos los otros huessos y miembros del animal. Para significarnos que este Reyno de Christo es sobre todos los Reynos y sectas, y que a todos los ha de rendir y subjectar. Porque siendo Reyno leuantado (como dize Zacharias) por la mano de Dios, quiẽ lo podra batir y derrocar, y preualecer contra el? Cõ razon pues dize el Señor, que todas las fuerças humanas, ni diabolicas, no preualeceran contra esta sancta yglesia, y reyno de Christo, antes ella ha de preualecer a todas las falsas sectas religiones, y Reynos tyranos del mundo. Consta pues que esta casa de Dios, e yglesia suya, es vn monte inexpugnable. Y que por mas bateria que le den todas las sectas reprouadas y Reynos tyranos, ha de quedar firme y en pie, y sus enemigos ꝓstrados. De lo qual

fue

fue tambiẽ manifiesto symbolo, que Pharaon y sus aliados, persseguidores de la yglesia y pueblo de Dios, yẽdo en seguimiento suyo, fueron ahogados en el mar: y el pueblo de Dios, por mar y por tierra, quedo en saluò como parece en el Exodo. Y trayo tambien aqui este lugar por del Testamento nueuo: porque lo authoriza S. Pablo escriuiendo a los Corinthios, el qual dize: Que el saluarse el pueblo de Dios passando por el mar, pereciẽdo alli sus enemigos, fue symbolo que el pueblo Christiano se salua por el agua del baptismo, donde tambien quedan ahogados nuestros enemigos y peccados. Y assi en el Cantico que hizo Moyses, para dar gracias a Dios, por aquel beneficio, que era symbolo de este, dize de esta yglesia de los fieles, despues de passados por el mar. Meterloshas Señor en el lugar prometido: y plantarlos has en el monte de tu heredad, firmissima morada tuya. La qual tu Señor labraste, quiero dezir. A tu santuario Señor, el qual edificaron firme tus manos. Y luego haze apostrophe, diziẽdo. Y alli reynara el Señor para siempre, y mas adelante, si mas ay. Cierto es grande consuelo para nuestra Fe, leer estos nombres tã emphaticos, que pone aqui a esta casa de Dios. Llamale mõte, como tambien lo llamo Esayas y Daniel. Llamale heredad del Señor, como la llamo la sabiduria. Y llamale plãta de Dios plantada por su mano. Y llamala morada de Dios firmissima, que el mismo edifico. Y llamale santuario y tẽplo de Dios, como nos lo llamo a la yglesia Sant Pablo, y que lo edificaron firmissimo las mismas manos de Dios, como lo ha dicho el Señor. Y sobre esta piedra firmissima edificare yo mi yglesia. Y finalmẽte dize, que para siempre reyna y reynara Dios en ellos. Que fuerças pues bastan contra edificio tan firmissimo por toda

Exodi, 14.

1. Corin. 10.

Introduces eos & plantabis inmõte hereditatis tuæ, firmissimo habitaculo q̃ operatus es Domine. Sãctuariũ tuũ Domine, q̃ firmauerũt manus tuæ Dominus regnabit in æternum & vltra. Exo. 15.

1. Corint. 3.

parte? A si mismos se desbaratan y derruecã y destruyẽ los perseguidores de la yglesia: empero a ella antes la exercitan, y affinan sus virtudes. Y por tanto finalmẽte el dueño de este edeficio, significo este mismo successo, aũ grande perseguidor, q̃ entonces era de su yglesia, diziendo. Duro es y perjudicial para ti, que no para mi, ni para mi yglesia, tirar coces contra el aguijon. Toma ele gantissima metaphora de los bueyes, que tiran coces al aguijon, con que les piçan, porque no van a la voluntad de su dueño. Los quales quando con sus coces lo alcançan no le hazen mal, ni embotan al aguijon, antes se lastiman a si: empero el aguijon por darle coces antes, queda mas lustruoso, limpio, y polido. Assi dize el Señor que son todos los perseguidores de su sancta yglesia y reyno, porque en fin a si se hazen el mal, empero a la yglesia bien: porque ella y la verdad de su Fe queda mas purificada y affinada: mas illustre y resplandesciente, para gloria y honra, de Iesu Christo Señor nuestro, fundador de este edificio y su defensor. El qual viue y rena por todos los siglos de los siglos.

Durum est tibi contra stimalũ calcitrare. Act. 9. & 10.

AMEN.

TABLA DE LOS CAPITVLOS CONTENIDOS

en esta primera parte, que trata de la excelencia de nuestra sancta Fe i Catholica.

Como

LAVS DEO.

TABLA DE LOS LVGARES de la sagrada escriptura, que se declaran en esta primera parte, que trata de la excelencia de nuestra sancta Fe Catholica.

GENESIS.

EXODI.

LEVITICI.

NVMERORVM.

DEVTERONOMII.

IOSVE.

REGVM.

REGVM 2.

PARALIPOMENON I.

PROVERBIORVM.

ECCLESIASTES.

CANTICORVM.

SAPIENTIAE.

ECCLESIASTICI.

ESAIAE.

Omnes

BARUCH.

EZECHIELIS.

DANIELIS.

OSEAE.

AMOS.

ABDIAE.

MICHEAE.

HABACVC.

MARCI.

LVCAE.

Et

In pa-

AD CORINTHIOS, 2.

AD GALATAS.

AD EPHESIOS.

AD PHILIPPENSES.

AD COLOSSENSES.

AD THESSALONIS 1.

AD THESSALON. 2.

AD TIMOTHEVM. 1.

AD TIMOTHEVM. 2.

AD TITVM.

AD HEBRAEOS.

ACTVVM APOSTOL.

4 In

FINIS.

SEGVNDA PARTE DEL ARTE DE SERVIR A DIOS PERFETAMENTE DADA POR EL MISMO DIOS AL

Sancto Patriarcha Abraham, expuesta y declarada por el muy Reverendo padre fray Rodrigo de Solis, Reformador Apostolico y Vicario General de la orden de San Augustin en los reynos de la Corona de Aragon.

Vista corregida y acrecentada por el mismo autor, y por vn religioso de la misma orden despues de su muerte, y dirigida a la Catholica Magestad del Rey dõ Philippe nuestro señor.

EGO DOMINVS OMNIPOTENS AMBVLA. CORAM ME, ET ESTO PERFECTVS. Genes.17.



CON LICENCIA

Impresso en Alcala de Henares en casa de Iuan Gracian que sea en gloria. Año.1594.

A costa de Diego Guillen mercader de libros.

LICENCIA.

YO Christoual de Leon Secretario del Consejo de su Magestad, doy fe, que ante los Señores del, Frãcisco Lopez librero, residente en esta Corte presento vna peticiõ en la qual dixo: que q̃ria hazer imprimir: vn libro intitulado primera y segũda parte del Arte de seruir a Dios cõpuesto por Fray Rodrigo de Solis del qual hizo presẽtaciõ, y suplico a los dichos Señores le mandassen dar licẽcia, para lo poder hazer, y por ellos visto y como por su mandamiento se hizo enel dicho libro la diligencia que la premagtica vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispe le dieron Licencia, y facultad al dicho Francisco Lopez para que pueda imprimir, y vẽder en estos Reynos el dicho libro que de suso se haze mencion por el Original que en el Consejo se vio, que vã rubricadas las hojas de mi Rubrica, y firmado al fin de mi nombre, y con que antes q̃ se venda lo trayga ante los dichos Señores con el Original q̃ ante ellos presento para que se vea si la dicha impresion esta cõforme a el, o trayga fee en publica forma como por corrector nõbrado por el Consejo se vio y corigio la dicha impressiõ por el dicho Original, y quedan ansi mesmo impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que assi fueren impressos, y se tase el precio que por cada volumẽ a de auer y lleuar so las penas cótenidas en la dicha pragmatica y leyes destos Reynos, y porq̃ dello conste de mandamiento de los dichos Señores del Cõsejo de su Magestad, y de pedimiento del dicho Frãcisco Lopez di esta fe que es fecha en la Villa de Madrid a cinco dias del mes de Setiembre de mil y quinientos y ochenta y seys años.

Christoual de Leon.

FRay Ioan Gregorio Satorre maestro en sacra Theologia. Prouincial de la orden de nuestro padre Sant Augustin dela Obseruancia enestos reynos dela corona de Aragō, por el tenor de la presente doy licencia al muy Reuerēdo padre M. fray Miguel Salō Doctor en sacra Theologia para que pueda imprimir vn libro llamado Segunda parte del Arte de seruir a Dios perfetamente, dada por el mismo Dios al santo Patriarcha Abrahā, y declarada por el muy Reuerendo padre fray Rodrigo de Solis Reformador que fue de nuestra Orden, en esta nuestra Prouincia, cō tal que sea visto del muy Reuerēdo padre maestro Onophrio Pheliu Diffinidor mayor de nuestra Prouincia, y examinado y aprouado por el Ordinario, conforme al decreto del sacro Concilio Tridentino. En testimonio de lo qual doy esta firmada de mi nombre, en este nuestro Conuento de sant Augustin de Valēçia a seys de Hebrero, de M.LXXXV.

Fray Iuan Gregorio Satorre Prouincial.

Aprobacion del muy Reuerendo padre Maestro Onophrio Pheliu maestro en sacra Theologia y Diffinidor mayor de la orden de sant Augustin enla Prouincia de Aragon.

VI por comission de nuestro muy Reuerendo padre Prouincial, el presente libro llamado Segunda parte del Arte de seruir a Dios perfectamente; dada por el mismo Dios al santo Patriarcha Abraham, y declarada por el muy Reuerēdo padre fray Rodrigo de Solis; y he hallado no auer enel cosa que no sea muy conforme a nuestra santa fe catholica, y a lo que tiene y enseña nuestra santa madre la yglesia, antes tener doctrina muy sana y de grande vtilidad y prouecho espiritual, para los que cō atencion le leyeren. En fe de lo qual doy este testimonio firmado de mi nombre en X. de Hebrero. M.D.LXXXV.

El maestro fray Onofrio Feliu.

A LA S.C.R.M. DEL REY DON PHYLIPPE nuestro señor, su minimo capellan y criado, Fray Rodrigo de Solis.

S. C. R. M.



ARA que el Rey hiziesse el dever en regirse a si, y a su reyno, mando Dios en el Deuteronomio, que tuviesse siempre consigo vn traslado de la ley de Dios sacado no de qualquier original, sino del exemplar sacerdotal, que era el canonico y el cierto. Y que lo leyesse todos los dias de su vida, para que cada dia y en cada negocio que se ofreciera se acertasse a dar en el medio de la verdad y virtud. Y q̃ no declinasse del, ni a la diestra ni a la siniestra. Porque no pecasse por amor ni por temor, por excesso ni por defecto, quiere dezir, ni por carta de mas ni por carta de menos: porque haziendolo assi, reyna, dize Dios, luengo tiempo el y sus hijos, porq̃ no se representa ser impossible tanta perfection en hombre tan occupado

Postquam autem sederit in solio regni sui, describet sibi Deuter legis huius in volumine accipiens exemplar a sacerdotibus leuiticæ tribus & habebit secum, legetque illud omnibus diebus vitæ suæ vt discat timere dñm Deum suũ &c. neq; declinet in partem dextram neque sinistram vt longo tempore regnet. &c. Deu. 17.

de mundo, como es el Rey, quiso Dios que el Rey Dauid el eruiesse de si en aquel largo y solennissimo Psalmo, *Beati immaculati*, que assi lo hazia y cumplia. Donde entre muchos loores y requiebros que refiere de la ley de Dios, dize Señor mio, heme afficionado tãto a vuestra ley que todo el dia ando pensando en ella. Y por esta ley se gouernaua assi y a su reyno, como lo dize tambien alli. Mi Dios en todos mis consejos el primer voto y parecer q̃ tomo, es el de vuestra ley y mandamientos. Y con este zelo de la ley de Dios hazia justicias y castigos de los malos, como lo cuẽta ala larga en otro Psalmo, como se afficionaua, y hazia fauor a los buenos, y la diligencia y cuydado que traya de dia y de noche, en limpiar su reyno de malhechores. Y viene acõcluyr, q̃ hazia esto para destruyr dela ciudad del Señor todos los obradores de maldad. Y es mucho de considerar deste Rey, para que no se espante el Rey christiano, que con tener negocios tan importantes ansi de guerra como de gouierno, su mas importante occupaciõ era a sus solas con su Dios. Esto parece bien en sus Psalmos, por los quales si cõ antenciõ los leemos, antes le juzgaremos monge contempla-

Quomodo dilexi legẽ tuam dñe. tota die meditatio me a est. Psal. 118.

Consilium meũ iustifi siones tuæ.

Vidi sperderem deciui tate domini omnes operãtes ini quitatem. Psal. 100.

tiuo

tiuo que rey del gouierno, ni hombre de guerra. Porque tanto ſe regalaua con Dios y con ſu ley, que no ſe contentaua con ſiete vezes al dia, empero aun tambien a media noche, dize que ſe le uantaua a loar y dar gracias a Dios, porque le auia dado mandamientos tan guſtoſos, tan razonables, tan juſtos, y de tanto intereſſe temporal y eterno. Aſsi en vueſtra S.C.R.M. conocemos todos (la gloria ſea a Dios) tanta affición a ſu diuina Mageſtad, y a ſu ley, que ſin embargo de tantos y tã importantiſsimos negocios, de guerras, de juſticia y de gouierno, como le occupan, con tanto zelo de la ley de Dios y de ſu ſeruicio ſe ha ocupado y occupa en la reformacion de ſu yglesia, y de todos los eſtados della, que pareſce eſtar tan todo eneſto como ſino entendieſſe en al. Como a la verdad entienda en todo con pecho tan real, y tan chriſtiano, como lo mueſtra el proſpero ſucceſſo que le da Dios en todo. Bien podria yo teſtificar eſte celo de V. M. porque lo he bien conoſcido en vezes, que ha ſido ſeruido de darme audiencia, mandando me entender en la reformacion de mi orden en eſtos reynos deſta ſu real corona de Aragon. Y aſsi por reſponder yo en algo al ſanto zelo que conozco

Septies in die laudem dixi tibi ſuper iudicia iuſtitiæ tuæ. Media nocte ſurgebã ad confitendum tibi ſuper iudcia iuſtificationis tuæ. Pſa. 118

nozco en vuestra Magestad, y porque tuuiesse mejor effecto lo q̃ me ha madado me parecio agora exponer, y declarar vn Arte de seruir a Dios perfectamente para los Religiosos y Religiosas desta su real corona, la qual arte Dios reuelo a Abrahaam, diziendo. Yo soy el Señor el omnipotente, anda delante de mi, y seras perfecto. Primero le intimi por quien le ha de tener y creer, y despues le cifra como le ha de seruir. Y assi exercito el Rey Dauid esta arte, y nos la enseña a platicar a todos, como en el discurso deste tratado se vera. Empero antes que vaya esta arte a las manos de los religiosos, a les hablar de mi parte y officio: va agora a las de V.M. por su bendicion y licencia, para que mediante su santo zelo, y fauor, y la censura que le mandara hazer, tenga buen effecto en los animos dellos y de todo Christiano lector. El Rey de los Reyes y señor de los que se enseñorean, pues por V.M. nos ha hecho y haze tantas mercedes, nos le guarde muchos años con toda su Real casa, porque del por V.M. esperamos aun otras mayores con aumento de su santa fe catholica, y acrescentamiento de los reynos y señorios de vuestra Magestad.

Ego dominus omnipotens ambula coram me & esto perfectus Gen. 17.

Rex regum & dominus dominantium Ap. 19

EPISTOLA A LOS RELIGIOSOS Y RELIGIOSAS DELA ORDEN DE SANT Agustin, de la corona de Aragon.



VCHO aprieta el coraçon del prelado, hermanos y hermanas mias en Iesu Christo, considerar profūdamente lo q̃ Dios dixo a Ezechiel. Tu hijo de vn hōbre de por ay, mira que te he dado por atalaya a la casa de Israel. Quiere dezir, hombrezillo, mira que te he leuantado y puesto por atalaya de los mios. Yo te hablare a ti y tu auisaras dellos de mi parte. Y dize le luego Dios lo que conuiene al iusto para no venir a ser peccador, y lo que conuiene al peccador para venir a ser justo. Y luego lo amenaza, que si lo que le tiene dicho no lo auisara al vno y al otro: y el peccador perseuerare en su peccado, y el justo no perseuerare en su justicia, que ellos moriran como lo merecen. empero que el le ha de dar cuenta de su vida: y el ha de hazer cargo de su perdicion. A esto alludio sant Pablo escriuiendo a los Hebreos. Obedeced dize a vuestros prepositos. Y para ponderar la obediēcia que les han de tener, añade. Y echaos a sus pies, porque ellos velan y son vuestras atalayas. para mirar con todo cuydado lo que conuiene a vuestra saluacion como quien ha de dar razon a Dios de vosotros, porque hagan cōgozo su officio, y no gimiendo. Toma metaphora del animal que lleua demasiada carga, y no pudiēdo con ella, va gimiendo. Siēdo esto assi qual es el prelado que calla, y qual es el subdito que no le oye y obedece, pues al vno y al otro le va no menos que la vida, y essa eterna. O miserables de los vnos y de los otros, si cada vno,

Filij homi nis speculatorem dedi te domui Israel, & audies de ore meo verba & annūtiabis eis ex me &c. Ezechiel. 3.

Obedite præpositis vestris & subiacete eis. Ipsi enim peruigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri. Heb. 13.

 dellos

dellos no haze su obligació. Y lo primero, ay delos prelados, que por no ver lo que conuiene a sus subditos, y si lo veen por callar, y no auisar, entrā los lobos en los rebaños de dōde se sigue gran destroço y estrago en las comunidades. Todas las fieras del campo venid, dize Esaias, entregaos, y tragad a vuestro plazer, porque las atalayas son ciegos: como veran lo que conuiene a los subditos? No saben ellos seruir a Dios, como lo enseñaran a los otros; No son ellos varones espirituales, como lo haran ser a los suyos? Tambien dize, que son perros, que han de guardar el ganado ladrar y reprehender. Empero dize, que estan mudos, que no pueden ladrar: por que su mala vida, o a lo menos su mala consciencia les tapa la voca. Dexo lo demas que alli dize el propheta de los malos prelados, porque yo he verguença de dezillo aqui. No haze poco al caso, padres mios, el siluo de pastor para diuertir al ganado, de manera que es necessario el ver, el saber, el auisar, el ladrar, y reprehender del prelado para que el subdito malo lo dexe de ser, y el bueno se conserue en su bondad. Y mirad que no os aueys de contentar de hablar en general, como en los capitulos, en los refitorios, y en el choro despues del diuino officio lo qual es de grandissimo prouecho, sino tambien en particular, como vieredes que cada vno lo ha de menester, hablandole a solas. Por que esta doctrina secreta y particular, es de muy mayor efficacia. El glorioso Apostol sant Pablo zelador de las almas como consta en el libro de los Actos, no se contentaua con persuadir en publico la fe de Christo y la presencia de los prelados, como el mesmo lo dize: sino que por las casas andaua, en particular de casa en casa, enseñando lo que les conuenia. Y esta es la causa que el mismo Apostol encarece tanto este officio de prelado a su discipulo Timotheo, y a todos los demas en el diziendo y cō vna emphasi que admira. Mira que te adjuro y hago testigos a Dios padre, y a nuestro Señor Iesu Christo, que ha de juzgar los bibos, y los muertos, quando viniere en su glo

Omnes bestiæ agri venite ad deuorandum. Speculatores eius cæci ōnes, nescierunt vniuersi, canes mutinon valentes latrare. Isa. 56.

Quomodo nihil subtraxerim vobis vtiliū, quo minꝰ annunciarem vobis, & docerē vos publice, & per domos. &c. Acto. 20.

Testificor corā Deo & Christo Iesu qui iudicaturus est viuos & mortuos,

ria y

ria y magestad, y te ha de demandar cuenta desto. Alludetam bien aqui alo de Ezechiel: y lo que le encarga es. Predica la palabra de Dios. insta, y ahinca en ella, sin sazon, con sazon. Quiere dezir, en todo tiempo, porque para cosa en que tãto va no hay para q̃ aguardar tiempo ni sazõ: todo tiempo es buẽ tiẽpo para esto Y conuence, dize, al porfiado y reprehende al peccador, y ruega al viejo. y con cada vno vsa desto, procurando sino por aqui, sino por alli ganar sus almas, y esto con paciẽcia, y con doctrina, para que tẽga mejor effecto. De donde consta que el Apostol S. Pablo quiere que los Obispos, Prelados y curas de almas, agãde si lo que cõuiene al bien de los que estan a su cargo, porque no sõ ellos lo que son para si. sino para los otros. y assi no ande tener propria condicion, sino que se han de acomodar alo que conuiene al bien de sus subditos. Assi lo enseñaua por obra el mismo Apostol, pues que dize. A todos soy hecho todas las cosas, por hazer saluos a todos. Quiere dezir, que el prelado ha de deshazer sus proprias condiciones, y hazerse en lo que conuiene, alas de todos por hazer buenos alos otros. Y por esto el Redemptor del mundo compara alos prelados ala sal, porque no tiene proprio sabor para si. porque la sal no es manjar ni es de comer por si, y assi no hay sal de sal. sino es para hazer sabrosos todos los manjares y esto haze deshaciẽdose assi. Para dar a entender la obligacion del prelado, que ha de ser tanto su zelo al bien de las animas, que a trueco de que cada vno haga el deuer en su estado, el se ha de deshazer assi como la sal en el agua. y gastarse y consumirse, para, consegir este effecto. Assi lo hazia Sant Pablo, el qual dize a los de Epheso en Asia, que por espacio de tres años que estuuo entre ellos, no cessaua de noche y de dia, de amonestar a cada vno dellos por si lo que les conuenia para su saluacion. Y esto dixo que hazia deshaziendo se el en lagrimas, tanto era su zelo de la saluacion de las almas. Assi lo haze la sal y la candela encendida, porque si quisiessen conser-

per aduentum ipsius, & regnũ eius prædica verbum insta, oportune importune: argue, obsecra, increpa, in omni patientia & doctrina. 2. Timothe. 4.

Omnibus, omnia, factus, sum, vt omnes, facerẽ saluos 1. Co. 9

Vos estis sal terræ Vos estis lux mũdi. Matthe. 5. cap.

Per trienium nocte, & die non cessaui, cũ lachrimys, monẽs vnũquẽque vestrum. Acto 20. cap.

uarse assi enteras: ni la sal nos haria sabrosos los mãjares: ni la candela nos alumbraria sino que a su costa, deshaziendo se assi, aprouechã a otros. Por esso pues el Redemptor los compara ala sal y ala candela encendida. Esto mismo nos quiere significar el Spiritusancto por Ezechiel, en aquellos animales que lleuan el carro de la diuina prouidencia, por quien Dios rige el mundo. alos quales por marauilloso artificio escriue diziẽdo, que erã, vnos animales milagrosos, porque siendo cada vno por si, era cada vno muchos, y que no tenian proprio rostro ni propria cara, sino que mirando a cada vno dellos de vna parte tenia cara de hombre, a otra parte cara de buey, y de vn lado parescia leon, de otro aguila. De manera q̃ cada vno era muchos que, es singular descripcion hermanos mios en Iesu Christo, delos gouernadores dela yglesia de Dios, que cada vno ha de ser muchos, ya hõbre manso y a leon brauo y a buey vtil y prouechoso y a aguila ligera que se sube al cielo. Todo es menester para tirar bien el carro del gouierno de Dios, que ya ha de ser brauo leõ para castigar, y a hombre manso para apiadarse y regalar, humano y pio y a buey pesado para dexar madurar los negocios y a aguila ligera presto en las cosas que lo demandan, y a cada vno ha de parescer qual le conuiene y lo ha menester.

Vos estis sal terrae Vos estis lux mundi. Matt. 5

Ezechiel. 1

Hasta aqui estan auisados los prelados, aora tambiẽ aduiertan los subditos la obligacion que tienen a oyr, obescdecer, y escuchar alos prelados, porque sino lo hazen assi cerrada les esta la puerta de su saluacion, por aqui entenderan quanto les va en escuchar con afficion, pues para su bien tanto encarga el Spiritusancto alos prelados, el hablarles, y auisarles, y reprehẽderles Lo mismo les encarga por el mismo propheta Ezechiel y los repite en dos capitulos para mas lo encargar, llamando alos subditos ruedas del carro que tirã los sanctos animales y marauillosamente compara al subdito a la rueda. Lo primero porque assi como la rueda con la menor parte de si toca la tierra: con la

Ezechiel. 1 & 2.

con lo que es solamente necessario para sustētarse, estādo todas las demas partes leuantadas della, assi el subdito con solo lo que toca al cuerpo ha de hollar la tierra, empero su principal cōuersacion y affectos de su alma han de ser cō Sant Pablo en el cielo. Y lo segundo y principal, porque la rueda no tiene proprio mouimiento sino que con facilidad, y aun con la misma facilidad rueda a vna parte que a otra, para donde la lleua el animal. Y dize el Propheta: y oyendolo yo, llamo Dios a su Angel, a las ruedas, faciles de boluer a vna parte; o a otra, para donde las lleuaren porque el subdito no ha de tener propria voluntad, sino seguir la del prelado, y por esso dize tambien alli el Propheta que vna era la semejança de todas quatro ruedas, porque aunque el prelado se ha de differenciar, como vimos, segun lo demādare la differencia delos subditos: empero los subditos no han de tener sino vna cara no mas, siempre los mismos, conformes a la voluntad de sus prelados: Assi parecio en el principio de la yglesia como se dize en el libro de los hechos Apostolicos, que cō ser tā muchos los creyentes y de estrañas naciones, y tā differentes las almas y los coraçones, no tenian todos mas de vna alma y vn coraçon que era el del Apostol sant Pedro vicario de Iesu Christo que los gouernaua. Dize mas el Propheta, que cada rueda estaua junto a su Cherubin. A los que primero llamo santos animales, a qui les llama Cherubines, porque animal parece que dize ignorancia, y Cherubin quiere dezir mucha sciencia, la qual es muy necessaria al prelado y por esso sant Pablo añade al pastor de las almas que sea doctor. Y dize que cada rueda estaua junto a su santo animal y Cherubin, dandonos a entender quan asidos han de estar los subditos de sus buenos prelados, y los hijos de sus buenos padres, y las yglesias de sus buenos obispos, jūto a ellos, y que no se han de mencar sin ellos y a su volūtad; y para mas lo ponderar dize el Propheta, que quando los sanctos animales y Cherubines andauan, andauan las ruedas jūto a ellos; Y

Et rotas vocauit vo lubiles, audiē te me. Vt supra.

Et vna similitudo ipsarū quatuor. vt sup.

Multitudinis credentium erat cor vnū & anima vna, Actuū. 4.

Rota vna iuxta Cherubinū, & rota alia iuxta Cherubinum alterū vt supra.

Pastores & doctores. Ephe. 4.

Cum euntibus ibant & cum stan-

tibus stabãt & cũ eleuatis a terra pariter eleuabũtur, & rotæ, lequẽ teses. sup.

quando parauan, parauan tambien las ruedas, y quando se leuã tauan de tierra, los Cherubines, juntamente se leuantauã tambien las ruedas. Tanto han de llamar para si los prelados cõ su exẽplo alos subditos, y tã afficionados han de estar los subditos a la vida exẽplar de sus prelados, y para darnos a entender como hablaua espiritualmente debaxo destã metaphora, dize que lo hazian assi, porque auia espiritu de vida en las ruedas que eran ruedas biuas, que se gouernauan por espiritu y por razon. Empero Santes Pagnino traduze, y la voluntad de los animales o Cherubines estaua en las ruedas, y viene a ser lomismoque porque andauan las ruedas tan a la voluntad de sus animales, dize nuestra Vulgata que hauia espiritu de vida enlas ruedas

Quia spiritus vitæ erat in rotis sup.

Et volũtas animalis erat in rotis.

En lo que he dicho de los prelados a mi me reprehendo, por que aunque visitando todos los monasterios de los reynos desta corona he auisado lo que conuenia, como nuestro Señor me lo ha dado a entender, empero con muchas faltas mias, mas estas hermanos y hermanas mias, ha suplido vuestra virtud. Porque sin agrauio de nadie consta, que entre todas las reformaciones que se han hecho en estos reynos, esta de nuestra orden ha sido la mas pacifica, llana y sin ruydo (la gloria sea dada a Dios) por ser vuestros animos tan bien dispuestos a toda virtud. Y tambien lo merecio el zelo del santissimo padre Pio Quinto de buena memoria y el dela S. C. R. M. del Rey don Phelipe nuestro señor, a cuya peticion se hizo esta reformacion: y a sus expensas y gastos se ha hecho y conuersa, empero suplicad al señor padres mios que quãdo esta nuestra reformaciõ tẽga los años que essas otras este en tan buen punto como ellas agora lo estan. Pues la obligacion mia, y la buena disposicion que veo en los religiosos y religiosas y tambien los achaques e indisposiciones mias me han obligado a hazer este tratado de fe, y de buenas obras, que se intitula Arte dada de Dios a Abraham para le seruir perfetamente. Para que pues yo no puedo en persona visitar a todos, y auisallos, este

tratado

tratadoles hable par mi para que yo por el, en parte continue mi obligacion, porque el podra yr mas facilmente donde yo no pueda yr y por esso me parecio escriuirle en lengua vulgar, para que todos se aprouechen Religiosos y Religiosas, y las personas seglares a cuyas manos viniere, los quales no saben Latin, y los que lo saben me perdonen, pues nuestro zelo de aprouechar a todos no lo desmerece Y pido por amor de Dios a todos, que en los dias deste santo exercicio se acuerden deste su sieruo, por le su Christo, que dessea su saluacion.

PROLOGO EN QVE SE DECLA ra quan necessario es acompañar la fe con obras.



N la primera parte deste Arte de seruir a Dios hemos tratado de fe, y assi es necessario en esta siguiẽte tratar de obras porq̃ ni Dios se sirue de fe sin obras ni el fiel se aprouecha. Esto prueua el Apostol Sãctiago diziendo. Que le aprouecha, hermanos mios, al que se gloria que tiene fe sino tiene obras? por ventura podrale saluar sola la fe? cierto no. Y prueualo luego por el que affirma que tiene fe de que Dios es padre de todos los Christianos, y ellos hermanos entre si, no teniendo obras de hermano, y dize: Que le aprouechara al hermano, o hermana necessitados (q̃ assi llama a los Christianos) si el Christiano rico y q̃ puede, les dize, pidiendo ellos socorro. Yd en paz, y comed y abrigaos, no dandoles el comer ni el vestir necessario al cuerpo? cierto nada les aprouechara su fe. Pues como su fe deste sin obras no aprouecha a ellos, assi quiere dezir, tampoco aprouecha a el, porq̃ no lo salaara.

Quid proderit fratres mei, si fidẽ quis dicat se habere, opera autẽ non habeat numquid fides poterit saluare eũ. Iacob. 2. Si autẽ frater aut soror nudi sint &c. nõ dederit autẽ eis quæ necessaria sunt corpori, quid proderit, sic & fides si nõ habet opera mortua est in semetipsa. Supra.

uara aquella fe. De aqui infiere el Apostol, assi la fe sin obras muerta es en si misma, no dize que aquel no tiene fe, sino que la tiene muerta, y quiere dezir, que no es de prouecho, sino como vna cosa muerta, porq esto es lo q̃ propuso de prouar al principio, y por esso infiereq̃ esta muerta, quiere dezir que no es de prouecho. Y no explico que no era de prouecho a aquellos Christianos necessitados, o a aquel Christiano rico, sino que absolutamente no era de prouecho, para significar que ni a ellos ni a el. Que como no era de prouecho a ellos, tãpoco a el: y añade q̃ es muerta en si mesma. Los Griegos leẽ, muerta esta por si, q̃ es lo mismo. Demanera que la fe sin obras esta en si misma, y poresso muerta, quiere dezir q̃ esta por si, sola en su cabo: porque esta sin la charidad, que es su alma, y por tanto esta muerta y sin obras, porque la charidad es la que le da vida y haze obrar y ser de prouecho, assi para si como para los otros. Demanera que no quiere dezir el Apostol que la fe sin obras es muerta en si misma, porque dexe de ser fe: sino porque aunque queda fe, empero muerta. Porque queda por si sola y desacompañada de la charidad que la abiua y haze obrar. Assi como llamamos a vn braço tullido braço muerto en si mismo: no porque no quedabraço, sino porque no tiene exercicio de vida. Assi llama a la fe muerta en si misma, no porque dexe deser fe, sino porque no tiene obras de vida y no tiene obras de vida porque esta desamparada de la charidad, que la suele hazer obrar. Ha se pues de punctuar la clausula del Apostol desta manera, la fe sin obras esta en si misma, quiere dezir sola, y luego se ha de leer, muerta. Porque esta sin su forma, o anima, que es la charidad. O destamanera, la fe sin obras muerta esta; y q̃ luego se añada por

Mortua est per se.

oposicion,

oposicion, en si misma, o por si, quiere dezir; sola sin la charidad, que la haze obrar. Y de vna manera o de otra, siempre es vn mismo el sentido catholico. De manera que segun Sanctiago a solo el que descree no le queda fe, ni biua ni muerta, empero al que cree, y no quiere obrar, quedale fe, empero muerta, pues no tiene obras que son prendas de la vida de la fe.

Y aun hazo luego otro argumento Sanctiago diziendo. Diga vno que tiene obras con fe, a este que tiene fe sin obras. Tu affirmas tener fe no teniendo obras, e yo affirmo tener obras con fe. Aora pues, veamos quien prouara mejor lo que affirma, muestrame tu, tu fe sin obras, y claro esta que no podras, porq̃ es inuisible. Empero yo por mis obras te mostrare mi fe. Quiere dezir la prueua de la causa que no se vee, son los effectos que se veen, y pues tu, le dize, no tienes obras, que son effectos de la fe, no puedes dar prendas de tu fe, que es inuisible, empero yo por los effectos de la fe biua que se veen, que son las obras, persuado mi fe, que de por si no se vee. De donde se sigue, que mi fe quedara por cierta, segun razon, con mis obras, y la tuya por dudosa, por falta dellas. O alemenos que la mia se dara por biua, y la tuya por muerta, pues la mia tiene señales de vida, y la tuya no. La causa porque Sanctiago pone tanta hermãdad entre fe y obras, es, porque el que vna vez cree a Dios por omnisapientissimo, de fuerça de razon deue creer que es verdad todo lo que Dios dize, y el que cree a Dios por omnibonissimo, como lo bueno sea de su naturaleza amable, de fuerça de razon deue amar a Dios, y dessearle agradar y seruir. Y el que cree a Dios por omnipotentissimo, tambien de fuerça de razon deue confiar en el, y esperar del todo biẽ, y por cõsiguiẽte

Sed dicet quis. Tu fidem habes & ego opera habeo. Ostende mihi fidem tuam sine operib⁹ & ego ostẽdã tibi ex operib⁹ fidẽ meam. Vt supra.

de fuerça de raçon deue de amar lo que Dios ama, y aborrecer lo que Dios aborrece: pues Dios no puede affirmar sino verdad, ni amar sino lo bueno, ni aborrecer sino lo malo, ni prometer sino lo que puede dar. Y assi se vee claramēte quan annexas son, segun razō las buenas obras a la fe, assi como las malas de suyo son auiessas della. Y por esso affirma el Apostol, que ala fe de su naturaleza le es annexo el obrar mediante la charidad

No dize el Apostol que la charidad obra por la fe, sino que la fe obra por la charidad. Porque como dize Aristo teles, todo agente obra por su forma: y por esso dize el Apostol, que la fe es el agente que obra por su forma, que es la caridad. Conforme a lo que esta dicho llama Sanctiago en el mismo capitulo al fiel sin obras, hōbre vano: como llamamos auellana vana a la que no es de prouecho: porque la fe del tal no es de prouecho, sino vana. Y aun si lo queremos aduertir, en todo rigor de Philosophia natural, llama Sanctiago ala fe sin prouecho, o sin obras vana: porque vano llama Aristoteles a lo que no consigue su fin para el qual naturaleza lo ordeno Y conforme a esto, por que la auellana de su naturaleza se ordena para que tenga meollo, y sea de prouecho, por tanto a la q̄ no lo tiene la llamamos vana. Como tābiē a la medicina q̄ de suyo se ordena para aprouechar y sanar, sino aprouecha la llamamos medicina vana: assi tābiē la fe por q̄ de su natura leza se ordena para obrar conforme a ella, mediante la charidad: por esso con mucha racon Sanctiago llama a la fe sin obras vana, quiere dezir, sin prouecho Empero assi como la auellana vana auellana es, empero vana, muerta y sin prouecho: assi la fe sin obras fe es. empero vana muerta, y no de prouecho. Y por la misma razon, llama Sanctiago

Vnūquodque agens per suam formam operatur. Fides quæ per caritatem operatur. Galat. 5. Homo inanis. Vt supra.

Vanum est quod non consequitur suum finem. Physic. 2.

ctiago al tal fiel hombre vano, que aun no se contento con llamarle fiel vano: pues su fe no conseguia su fin, q̃ es obrar conforme a ella: empero aun llamale hombre vano. Pues tambien no consegia en este caso el fin para que Dios lo crio hombre, que es para biuir entodo por razon. Porque contra toda natural razon es creer yo a Dios por bueno y querer yo ser malo, creer yo a Dios por misericordioso: y pensar que siendo yo cruel le puedo seruir y agradar. Y aun desatino es pensar q̃ Dios se agrada en mi de lo que en si y fuera de si muestra aborrecer. Tanto pues desdize de hombre, y tan fuera de razon natural de hombre se muestra, el que piensa que con sola la fe sin obras puede agradar a Dios y saluarse. Por tanto pues no se contento Sanctiago cõ llamarle fiel vano, sino que le quiso llamar hombre vano, pues tan en vano recibio su anima racional, como lo significa Dauid, que piense no siendo el bueno agradar a Dios siendo Dios el summo bien y naturalmente amicissimo de toda bondad. Qui nõ accepit in vano animã suã Psalm. 23.

Tres vezes repite Sanctiago en este capitulo, que la fe sin obras es muerta, empero no se ha de entender esto tan vniuersalmẽte como parece. Porq̃ bien esta que alguno tenga fe sin obras: y no sea su fe muerta: sino biua y justificante. Esto consta en los niños bautizados, y aũ tambien en los adultos, si luego despues del bautismo se muriessen, o si biuiessen por algun espacio de tiempo en que no pudiessen, o no se offreciesse necessidad de mostrar por obras su fe. De manera que Sanctiago a sola aquella fe sin obras llama muerta, que huye de obrar quando puede y es menester. Y assi delicadamente nos enseña Sanctiago, que la fe que no esta presta y aparejada para obrar quando fue-

reme

re menester, essa es muerta: Porque de su naturaleza es obrar mediante la charidad, y acabase de declarar Sanctiago al fin deste capitulo diziendo: Assi como el cuerpo sin espiritu es muerto, assi la fe sin obras es muerta; y no quiere dezir, que assi como el cuerpo sin alma es muerto, assi la fe sin obras es muerta, porque las obras no son el alma de la fe: sino la charidad, esta es la que da vida a la fe y la haze obrar. Sino quiere dezir, que assi como el cuerpo sin aliento y respiracion, es muerto, assi la fe sin obras es muerta porque assi como el alentar y respirar es prueua de la vida del cuerpo, assi el espirar buenas obras es prueua de la vida de la fe. Demanera que aqui espiritu no significa alma sino aliento, o viento con que respiramos, como consta deste lugar y de otros muchos dela diuina Escriptura Assi que no porque las obras sean el alma de la fe, la fe sin obras es muerta; sino porque la fe sin obras esta en si misma, como dixo antes, sola y desamparada de su alma, que es la charidad y de alli se sigue la falta de obras. Quiere pues dezir Sanctiago, que assi como al cuerpo que no alienta o respira juzgamos por muerto, assi a la fe que no obra quãdo puede y es menester, la juzgamos por muerta. Segun pues toda esta doctrina de Sanctiago, la fe sin obras es de llorar por muerta, porque queda por si sola desamparada dela charidad, vana, imperfeta, sin razon, y sin prouecho, empero con ellas es fe biua, querida y amada de Dios y de los hombres, solida y maciça, consumada y perfecta, y muy conforme a razon, y de grandissimo prouecho temporal y eterno. Emos pues querido aqui declarar la necessidad q̃ la fe tiene de obras, para q̃ cõste quã necessario fue despues de auer tratado enla primera parte de fe, tratar en esta segũda de obras.

Sicut enim corpus sine spiritu mortuum est, ita et fides sine operibus mortua est. Vt sup.

Otro prologo en que se declara la efficacia del exercicio espiritual y oracion comun.



Auti y loable es la institucion de nuestra orden, y de otras, en que se prouee, que allende de la oracion mental particular que cada religioso querra tener, donde y quando le pareciere, aya cada dia a cierta hora oracion mental comun en el choro. Porque si huuiera alguno tan descuydado de su estado y saluacion que no tenga la particular: con esta comun sea despertado del torpe sueño de su descuydo. Porque a vn carbon apagado si se le juntan otros encendidos, se enciende. Y es de tan gran valor y efficacia esta oracion comun, que lo encarece el Señor, diziendo por san Mattheo. Digo es de verdad, que si dos de vosotros fueredes conformes de todas quantas cosas ay, qualquiera que pidieren sobre la tierra, se les concedera de mi padre que esta enel cielo. Y da luego la razon porque es aquella oracion tan efficaz, diziendo. Porque donde quiera que se juntaren dos, o tres en mi nombre, alli estoy yo en medio dellos, y con ellos. Quiere dezir, como declaran, y muy bien, algunos Doctores que porque esta en medio de ellos, pide juntamente con ellos al padre, por esso es aquella oracion tan efficaz. Porque no es de pensar que negara el padre celestial a su hijo, que juntamente pide con nosotros, y por nosotros. Parece que haze allusion en esto el Redemptor a lo que se escriue en Daniel, que con aquellos tres sanctos mancebos que pedian a Dios les librasse del fuego, y los libro que estaua vn quarto, que era semejante al hijo de Dios. Quiere dezir, vn Angel, que representaua alli al hijo de Dios, Assi como la peticion de los hermanos de Ioseph para que les perdonasse Ioseph el crimen que auian cometido contra el, fue de tanta efficacia, porque el padre pidio juntamente con los hijos, que a el perdonasse su hijo Ioseph aquel peccado, pues pedia juntamente con ellos y por ellos, como consta de el capitulo vltimo del Genesis: assi aqui porque el hijo natural de Dios pide juntamente con sus hermanos al padre celestial, affirma el Señor que su peticion sera efficacissima. Empero es mucho de aduertirlo que dize el

Dico vobis quia si duo ex vobis cōsenserint su per terram de omni re quancūque petierint fiet illis a patre meo qui in cœlis est Matth. 18. Vbi enim sūt duo vel tres cōgregati in nomine meo, ibi sum in medio eorū vt supra.

ze el Señor que estos esten juntos y conformes en Christo y por Christo, porque si estan discordes, no los oyra Dios. Porq̃ quien quiere oyr vn instrumento destemplado y desconcertado. Tambien es de aduertir, que aunque no sea vna misma conuenidad la que pide, sino dos, o tres juntos en Christo y por Christo, los oyra Dios, y sera efficacissima su oraciõ, por pedir Christo nuestro Redemptor juntamente con ellos, De manera q̃ es muy necessario el exercicio de nuestra fe para nuestra saluaciõ, assi enla oraciõ y exercicio particular, como en el comun. Y por tanto me parecio ser necessaria alguna arte de exercicio espiritual para este effecto Bien se que muchos sieruos de Dios han escripto sobre este argumento tratados de mucha erudicion y grãde vtilidad. Empero como ninguno delos intermedios despues del primero ha merescido ser reprehendido de sobrado, porq̃ fue santo su zelo, tampoco es razon que lo sea el postrero. En especial q̃ yo aqui no pretẽdo hazer arte de seruir a Dios, porque me conozco no tener el caudal de los passados, ni en la theorica, ni en la pratica: sino solamente desseo exponer, y declarar, y sacar mas a la luz vn arte que Dios dio a Abraham para le seruir perfetamente. Y basta ser arte dada de Dios, para barruntar q̃ sera de grande prouecho espiritual, y para presumir que sera muy bien recebida de todos. Porque como la oracion del Pater noster por razon del autor tiene excelencia sobre todas las demas oraciones, assi esta Arte de seruir a Dios, por ser el mismo Dios el auctor, sera de todos y entre todos muy estimada. Porq̃ como el mismo Dios sea el q̃ ha de ser el seruido, qual arte podra ser mas efficaz, ni mas cierta, ni mas grata a el, q̃ la q̃ el mismo Dios nos da. Y aunque eneste tratado se pretende breuedad, toda via se distribuyra por capitulos y consideraciones, para descanso del lector, y para mayor distinction alentendimiento, y ayuda para la flaqueza de la memoria.

(?)

PRIME-

PRIMERA PARTE DEL ARTE, EN LA QVAL SE TRATA DE FE.

¶ CAP. PRIMERO, QVE ES MVY NECESsario el exercicio de la fe Christiana para nuestra saluacion.



ES tan necessario el exercicio de nuestra fe, no solo a toda persona religiosa mas a todo Christiano que dessea saluarse, que por la tener mucho tiempo ociosa, permite Dios muchas vezes que se venga a perder de tal manera que podria venir el Christiano a ser herege, y sino publico, por miedo del Santo officio, alomenos secreto en su coraçon. Y por esso dize nuestro glorioso padre sant Augustin, que en el Christiano nunca la heregia es el primer peccado, sino que siempre es peccado y pena de peccados precedétes. Y assi lo amenaza el Señor por S. Ioan. diziendo. Todo sarmiento que esta encorporado en mi, que no lleua fruto, mi padre lo podara y cortara de mi Quiere dezir. Todo sarmiento que esta en mi, que soy la cepa del Christianismo, solo por fe ociosa, q̃ no lleua fruto de vida Christiana, mi padre celestial que es el viñadero, lo cortara del todo de mi, para q̃ como no es buen Christiano, ni aun Christiano sea: pues tanto tiempo tiene en si la fe muerta, y por demas. Toma metaphora elegantissima del sarmieto infructifero en la cepa, o del ramo seco en el arbol, que aunq̃ esta encorporado y asido al arbol, como vemos, empero muerto esta,

Augustin⁹.

Omnē palmitem in me non ferenten. fructū, tollet eum. Io. 15.

y se le parece como no llega a el la virtud del arbol, para darle vida, y verdor, y para hazerle lleuar hojas flores, y fruto: como los otros ramos, o del sarmiento infructifero en la cepa. Y assi quando el labrador monda el arbol, como a cosa superflua, y que antes daña que aprouecha enel arbol, corta el ramo seco del todo, para el fuego, o el sarmiento infructifero de la cepa. O hermano mio, que miedo te deue poner esta terrible amenaza, y quien creyendo esto se atreuera mucho tiempo a estar en pecado mortal. Cierto el que ama el peligro, y tal enel deue temer de perescer, segun se escriue enel Ecclesiastico. Y assi lo confirma san Pablo, diziendo, que se descubre la yra de Dios del cielo sobre la impiedad contra Dios, y sobre la injusticia contra los proximos, de todos aquellos que la verdad de Dios, que es su fe, y conocimiento verdadero, la tienen como apresa, y detenida. Quiere dezir, que reprimiendola, la hazen callar, por seguir sus antojos, y lo que sus apetitos les piden. Y con razon dize que se muestra Dios desto muy ayrado. Porque esta verdad de la fe es vna grande merced que Dios haze a quien la da, como dize el Apostol, que es don de Dios que no podemos de nuestra cosecha natural hauerle. Pues si el hombre no la estima en lo que deue, ni la quiere escuchar, ni seguir con las obras, ni oyr su reclamo para la vida Christiana, sino que la tiene ay presa, y arrinconada, y ni aun la tiene en lugar limpio y decente, como ella merece, por ser verdad de Dios, y don suyo, no ha de enojar a Dios: cierto mucho. Porque este tal no solamente haze gran desacato a Dios, que se la dio, despreciando su don tan poderoso, quanto es de su parte, para saluar a quien la creyere: empero tambien a la misma verdad de Dios haze agrauio:

Qui amat periculum, peribit in illo. Eccl. 3. Reuelatur enim ira Dei de cœlo super omnem impietatem et iniustitiam eorum qui veritatem Dei in iniustitia detinent. Roma. 1. Donum enim Dei est et non ex vobis. Ephe. 2

agrauio, y tan grande que le llama aqui sant Pablo prisió que la tiene el tal presa y affrentada en la cadena de su pecado: y aun el Apostol Sanctiago la llama muerte, diziendo, que la fe Christiana por falta de obras muere. Pues quien la mato, que ella no se pudo morir de suyo, ni Dios la mato, porque Dios no te la dio para quitartela, luego claro esta mal Christiano que tu la mataste con la falta de las buenas obras a que ella te inclinaua, y con las malas a que te combidaua tu sensual apetito. Porque con las buenas obras ella biuiera, porque son su natural sustento. Aunque es verdad que el pecador no le quita la vida de ser verdadera fe, pues se compadece algun tiempo fe con mala vida: mas quitale la vida de ser virtud de merescimiento: quitale los actos de vida Christiana que ella obrara en el, si el le acudiera có su consentimiento. Por tanto el justo juez dize el Apostol que con razon descubre su yra desde el cielo contra el tal, como lo declara adelante, diziendo. Por esso los entrego Dios como a verdugo, para que viniessen a tener reprobo sentido de las cosas de Dios, y se apoderasse dellos. Quiere dezir, que por tanto permitio Dios que viniessen a perder aquella verdad de Dios, y a tener falso y mal sentido enel conocimiéto de sus mysterios y en las costumbres humanas.

Fides sine operibus, mortua est Iacob. 3.

Tradidit illos Deus in reprobum sensú Rom. Vt supra.

Pues alléde deste estremo mal espiritual, de otros muchos males espirituales y corporales es causa la falta de este exercicio. Assi lo declara el propheta Hieremias a los fieles de su tiempo diziédo. Muy assolada y destruyda esta toda la tierra, porque no ay quien se pare a pensar con atencion las cosas de Dios, quiere dezir, que pé says que es la causa porque esta tan asolada la tierra en lo espiritual y corporal, porq̃ no ay quien se pare a pensar y

Desolatione desolata est omnis terra, quia nullus est qui cogitet corde Ierē. 12.

 sar y

ſar y rebuelua en ſu coraçon los myſterios de Dios, ni reconozca ſus beneficios, ſino que creydos vna vez, ſe los dexan ay ocioſos a vn rincon del coraçon. Eſte pues es el proprio y juſto caſtigo del deſagradecido, que no haze memoria de lo recebido, quitarle las mercedes que recibio, como a indigno y aun deſmerecedor dellas.

En tanto eſto es verdad, que por falta deſte exercicio, aun los que eran en algun tiempo muy queridos y fauorecidos de Dios: vienen a perder, no ſolamente la charidad: empero aun la fe, y la eſperança. Aſsi lo declaro Dios tambien a Hieremias por vna marauilloſa metaphora, diziendo, Compra vn cinto de lienço, y ciñetelo junto a tus carnes. Y aunque ſe enſuzie, no lo laues, y deſpues le torna a dezir. Toma eſſe cinto de lienço de que eſtas ceñido y vete a Euphrates y eſcondelo alli en agugero de alguna peña. Y hizelo aſsi, dize el propheta, deſpues de muchos dias dixo le Dios. Ve y trae el cinto que eſcondiſte. Y fuy, dize el Propheta, y halle que el cinto ſe hauia enmohecido y podrido: de tal manera que no era bueno para nada. Dandole Dios a entender al Propheta, por eſta metaphora, el ſucceſſo de Iſrael por ſus peccados, que Iſrael ſiendo tan querido de Dios, y tan allegado y conjunto a el, como el cinto al ceñido por no lauarſe de ſus peccados que cometio, y por larga y vicioſa coſtumbre, vino a no ceñirſe con ſu Dios, ni ſeruirle, ni tener memoria del, ni exercicio de ſus beneficios. Y de aqui vino a enmoheceirſe y pudrirſe en todo el linage de infidelidad e ydolatria: y a no quedar bueno para nada. Y aſsi ſe lo declaro luego el Propheta al pueblo diziendo. Por

Vade, & poſſide tibi lũbare lineũ, & pones illud ſuper lũbos tuos, & in aquã nõ inferes illud. &c. Jer. 13.

la mul-

la multitud de tus iniquidades ha descubierto Dios tus mayores verguenças, quiere dezir, en pena de la multitud de tus peccados de que no has querido hazer penitencia, ni emendarte, y por el largo oluido que has tenido de los beneficios de Dios, ha permitido el Señor que se descubriessen las infidelidades e idolatrias de tu coraçon, para mayor verguença y confusion tuya. Y es mucho de notar que porque los pecados contra la fe son mas afrentosos que los otros, los llama *verecundiora tua*, y quiere dezir las faltas tuyas, de que hauras mas verguença y confusion.

Propter multitudinē iniquitatis tuæ reuelata sunt verecūdiora tua. Iere. vt sup.

Y porque del todo te persuadas alma mia esta verdad, porque no veas tanto mal por ti, mira que la diferencia que ay del justo al peccador, dize nuestro Dios en el Leuito, que es la que ay del animal mundo al immundo, que el mundo rumia. Quiere dezir, que lo que vna vez comio mal mascado, y assi lo passo al vientre, otra vez rebuelue sobre ello, y lo torna a la boca a lo mascar muy bien. Porque bien digesto lo entrañe e incorpore en si: para que assi le aproueche, sustente, y de vida. Pero que el immundo, de vna vez que lo come no se acuerda mas de lo que comio. A aquel quiere Dios, y lo escoge para si, y lo canoniza por limpio, y a este otro aborrece, desecha, y condena por suzio. Y assi aduierta el Christiano que este es el fin de la santa yglesia, en celebrar las fiestas de los mysterios de nuestra fe, por todo el tiempo del año, para que los Christianos rumien y con nueuos actos se esfuerça la fe, y se abiue la esperança, y se encienda mas el amor de su Dios, de quien tantas mercedes reciben. Empero por nuestros peçados esto es en lo q̃ menos nos occupamos

Leui. 11.

en las tales solennidades, siendo este el fin de su institucion. Al que dessea saluarse basta lo dicho, para entender el riesgo espiritual y corporal que corre, por la falta deste exercicio, y el afrentoso nombre que Dios pone al que no rumia, ni exercita la fe que vna vez recibio. Porque si aun el buē tañedor viene a perder lo que sabe, nunca exercitando el tañer: que hara el que no fue sino como aprendiz. Esta pues es la causa padres y hermanos mios en Iesu Christo, porque nos parece tan de loar la sobredicha institucion de nuestra orden, y asi la encorporamos en el cuerpo de nuestras leyes y constituciones.

CAPITVLO SEGVNDO QVE LA SANTA ESCRIPTURA *nos enseña exercicios espirituales para conseruar y augmentar la salud y vida espiritual.*

VISTO QVANTO NOS VA EN tener el sobredicho exercicio espiritual, me puse a considerar profundamente, si hallaria alguna cifra de exercicio espiritual general, o particular, en la sagrada escriptura, en especial porque el Propheta Zacharias por Sant Luças, la llama sciencia de saber se saluar, la qual dize que nuestro Redemptor Iesu Christo vino a declarar, y a enseñar al mundo, como largamente nos lo ha enseñado el Propheta Baruch en la primera parte deste tratado, que trata de la fe. Y esta es la sciencia de las sciencias y la excellentissima de todas las artes, como se repite en los libros de Salomon, el qual al seruir a Dios llama el verdadero y principal saber. Y asi su lenguage es llamar a los buenos sabios, y a los peçadores necios y locos. Y

Addandam scientiā salutis plebi eius. Luc. 1.

çōmu

con mucha razõ, porque aquel que se salua sabe que el otro no sabe nada. Y assi los Hebreos affirman que vn mismo vocablo Hebreo, que es Thatola, significa estulticia e iniquidad, tan annexo es el ser malo al ser necio, Y aun assi lo affirma Aristoteles que todo malo es igno rante. Assi que esta es la verdadera sabiduria, saber seruir a Dios para saluarse, y en esto principalmente nos auiamos de ocupar; y esta sciencia sobre todas se auia de estudiar y aprender. Vemos pues q̃ en el testamento viejo, el Propheta Dauid en muchos lugares de sus Psalmos nos enseña exercicios espirituales, y se nos pone por exemplo, para que nosotros le imitemos: y primero enseña exercicios a los principiantes en los mandamientos de Dios: y se pone a si mismo por exemplo de quando el lo era, y dize. En tus mandamientos: señor mio me exercitare: y el exercicio es sacar en limpio las razones dellos: quan razonables son quan justos, quan suaues, y aun quan ricos y de quanto interesse me son para mi alma, y aun para mi cuerpo. Y cõsiderare, dize, tus caminos. Quiere dezir, y por aqui verne a considerar y a atinar tus caminos, por dõde andas, para hallarte, y tenerte conmigo, y recebir fauores de ti. Assi le succedio a la Esposa quando con verdad dixo. Halle al que ama mi alma, y echele mano, y tuuelo fuertemente y no lo soltare, ni lo dexare de la mano por todo el mundo, aun que me maten. Assi tambien le dixo otra alma que lo tenia fuertemente consigo. No te soltare hasta que me bẽdigas, y me hagas fauor. Tanto es el gusto que Dios da de si en este exercicio, aun a los principiantes, con grande y amorosa prouidencia lo haze Dios assi en darles este regalo, por engolosinarlos y detenerlos consigo: assi como la madre que da regalos al niño para tenerle cõsigo,

Omnis malus est ignorãs, Arist.

In mãdatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas. Psal. 118.

Inueni quẽ diligit anima mea tenui eũ nec dimittam, Cant. 3.

ſigo, que no ſe le vaya por ay donde la vaya mal. Y adelante anel miſmo Pſalmo afirma Dauid, que ya hazia lo que alli determino de hazer, diziendo Meditaua yo ſeñor mio en tus mandamientos: porque los ame y me afficione tanto a ellos, conociendo ſer tales, que andaua ſiempre penſando en ellos, para cumplillos en qualquier occaſion que ſe me offrecieſſe. Aſsi lo affirma tambien en el miſmo Pſalmo, diziendo. En tanta manera ame Señor tu ley, que aunque quiſieſſe no la puedo echar de mi, todo el dia ando penſando en ella. Y por eſſo añadio luego alli, y leuante mis manos a tus mandamientos que tanto ame. Quiere dezir, leuãte mis manos de peſadas, caydas, y torpes que antes las tenia para tu ſeruicio, al cumplimiento de tus mandamientos que tanto ame. Y aun añade, y me exercitare en tus juſtificaciones, conſiderando, quiere dezir, quan juſtificado quedas, aſsi en los bienes que me mandas, como en los males que me vedas. Aſsi quando me caſtigas como quando me regalas. Repite tantas vezes que amo eſtos mandamientos, y que eſte amor le hazia andar ſiẽpre penſando en ellos, por auer hallado ſer tan razonables y tan juſtos. Y aſsi dize en aquel miſmo Pſalmo, Iuſto eres ſeñor, y por tanto juſta tu ley. Quiere dezir, tu eres Señor naturalmente y eſſencialmente tan juſto que ninguna coſa puedes querer que no ſea juſta, rectiſsima y ſancta. De donde infiero en conſequencia neceſſaria que no pueden ſer ſino juſtas en ſi, y ſaludables para mi todas las coſas que me mandas o me vedas. Y de quanta ſuauidad y intereſſe ſean, lo demueſtra en el miſmo Pſalmo, diziendo. Aſsi como ſe regozija el ſoldado quando muertos o huydos los enemigos del campo, halla muchos deſpojos con que queda rico: aſsi

Et meditabar in mandatis tuis, quæ dilexi, Pſal. vt ſup.

Quomodo dilexi legẽ tuã Domine; tota die meditatio mea eſt. Pſ. vt ſup.

Et leuaui man' meas ad mandata tua, quæ dilexi: & exercebor in iuſtificationibus tuis. Vt ſup.

Lætabor ego ſuper eloquia tua ſicut qui inuenit ſpolia multa. Pſl. Vt ſup.

Dios

Dios mio me regozijare yo por auer hallado tus mandamientos, y qualquiera occasiõ de cumplillos, pues del todo y para siempre me enriquescen y assi lo affirma de hecho en otra parte del mismo Psalmo, diziendo. En este camino que ando y cumplimiento de tus mandamiẽtos, assi me alegre señor mio: como se alegraria el que oy le diessen possession de todas las riquezas del mundo. Y no ay duda sino que el Christiano que esta en su seso, no puede dexar de reconocer y confessar el thesoro que esta escondido y aun a vezes manifiesto, en la guarda de la ley de Dios: empero el que no lo siente ni lo gusta es por falta deste exercicio en los mandamientos de Dios: porque si los exercitasse como Dauid, comerse ya las manos tras la guarda dellos, como Dauid. Esto se pide a Dios en el libro de los Machabeos diziendo: venga el señor a abriros el coraçon en su ley, y en sus preceptos para que esteys en paz. Quiere dezir. De os Dios a entender las riquezas y thesoros q̃ estan encerrados en su ley, y en sus preceptos, pues de vuestro no los podeys entender, porq̃ si Dios no os abre el coraçon, de suyo cerrado esta para conocer tanto biẽ como alli ay. Y en este mismo Psalmo repite el propheta Dauid otras vezes este exercicio en los mandamientos de Dios para los principiantes, porque querer passar a los exercicios de los aprouechãtes, y perfectos, sin el exercicio de los mandamiẽtos de Dios, es tan gran desatino, como q̃rer gustar lo de dẽtro y dulce de la auellana, sin trabajar primero en q̃brar la cascara, porque primero se ha de trabajar en quebrantar y domar la carne con el exercicio destos mandamientos para entrar despues a gustar la dulçedumbre del espiritu. Empero no faltan oy algunos [illegible] tan de-

In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnibus diuitijs Vt sup.

Adaperiat Deus cor vestrum in lege sua & in præceptis suis & faciat pacem. 2 Machab.

tan desatinados como esto, que blasonã mucho de espiritu y oració, y familiaridad con Dios, y de inquirir los secretos de las santas Escripturas, y con esto no ay nadie que se la haze q̃ no se la pague, y sobre sus proprios intereses no guardan ley de Dios ni de los hombres cõ nadie. Estos son afrenta y deslustre de los verdaderamente spirituales, y tales eran aquellos a quien Dios descubre y afrenta por Esayas, diziendo. Buscan me cada dia para tratar conmigo, y quieren saber mis caminos, por donde ando, para hallarme, y conocer mis secretos, como si fuesse gente, dize Dios, que hiziesse justicia, y que no dexasse de cũplir la ley de su Dios. Reprehende pues Dios aqui a algunos, que por vna parte professan espiritu, recogimiento, y contemplacion: y por otra no con pequeño escandalo de los que lo saben y aduiertẽ, quebrantan los mandamientos de Dios. Assi q̃ el Propheta Dauid, primero se pone por exemplo de principiantes en el exercicio de los mandamientos de Dios. Empero tambien despues en otro Psalmo se pone por exemplo de exercicio espiritual a los aprouechantes y perfectos, diziendo. De noche entraua en cuenta cõ mi coraçon: y dize que se ponia a meditar y pensar en las obras de Dios y que desta manera se exercitaua, assi para conseruarse como para aumentarse en el seruicio del Señor. Y aquel *exercitabar*, segun lo aduierten los Griegos, es en rigor como hazerse argumentos para sacar en limpio algunas verdades que le conuenian para consuelo de su fe, como es inquirir y buscar razones y conueniencias de las verdades que firmemente creya, para deleytarse, y saborearse, y mejorarse en la sanctissima fe de los mysterios de su Dios, y esto dize que hazia barriendo y limpiando primero su espiritu de toda vasura de faltas, e imper-

Me etenim de die in die quærunt: & scire vias meas volũt, quasi gens quæ iustitiã fecerit, & iudiciũ Dei sui non dereliquerit. Isai.58.

Meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar & scopebã spiritũ meũ Psal.76.

e imperfectiones suyas. Porque en el alma suzia no entra la sabidaria de Dios. Y por esso el señor a los limpios de coraçon predica por bienauenturados. Porque dize, que ellos veran y gustaran por experiencia los regalos y secretos de Dios. Y no se contento Dauid con enseñar por exemplo el exercicio de los aprouechantes y perfetos sino tambien la circunstancia del tiempo mas aparejado para el tal exercicio, y por esso dize, que de noche lo hazia, porque es tiempo mas quieto, y todas las cosas estan en silencio, y no ay quien por entonces perturbe, y distraya a nuestro espiritu de su quieta y santa occupacion. Y tambiē porque el sieruo de Dios que en esto entiende de noche, andara con mayor recato, y seruira mejor a Dios de dia. Y adelante en el mismo Psalmo viendo por experiencia quanto se enriquecia con este santo exercicio, promete de perseuerar en el, diziendo. Ponerme he Señor a meditar tus obras. Quiero dezir, las circunstancias dellas, y el poder saber, y bondad con que las obraste para mi salud, y exercitarmehe en considerar los subtilissimos y amorosissimos medios que inuentaste para la salud de los hombres. Assi se escriue del glorioso padre sant Augustin, que lo hazia despues de conuertido, que no se hartaua en aquellos dias de considerar la alteza del consejo diuino sobre la salud del linage humano. Assi que de los principiantes el exercicio ha de ser en los mandamientos de Dios: pēsando en como siēpre guardarlos, y buscar e inquirir sus razones para mas afficionarse a ellos, empero de los aprouechantes y perfectos el exercicio ha de ser, allende de aquello, en las obras marauillosas de Dios, y mysterios de la fe, y en inquirir en todo el saber, y bondad de Dios, para derretirse y regalarse en su amor

In maleuolam animā non introibit sapiētia Sap. 1.
Beati mundo corde, quoniā ipsi Deum videbūt. Matt. 5.

Meditabor in operibus tuis et in adinuētionibus tuis exercebor. Psal. vt sup.

Quid enim mihi est in cælo? & a te quid volui super terrã? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum Psal. 72.

su amor, como David, que vino a dezir Señor mio quẽ ay en el cielo fuera de vos para mi? Pues en la tierra que quiero yo fuera de vos? Dios de mi coraçon, que solo biue y reyna en el, soys vos. Y sepa todo el mundo, que mi parte que me cupo, y escogi entre todos los bienes q̃ ay, es mi Dios: y lo sera para siempre jamas.

CAPITVLO III. COMO TAMBIEN EL PROPHETA Micheas nos enseña exercicios espirituales assi para los principiantes, como tãbien para los aprouechantes y perfectos.

Surge, cõtẽde iudicio aduersũ mõtes, & audiã colles vocẽ tuam, Audiant montes iudiciũ Domini, & fortia fundaméta terræ, quia iudiciũ Domini cum populo suo & cum Israel diiudicabitur. Mich. 6



Ize pues Dios primero al Propheta Micheas. Leuantate, y haz comparecer en juyzio los montes y collados, y oyan los fuertes fundamentos de la tierra el pleyto del Señor con su pueblo, porque oy entra en juyzio con Israel. Y con toda el arte y vehemencia poetica, y vsando de elegantissimas metaphoras, cita aqui el Propheta a los prelados ecclesiasticos, y magistrados seglares, metaphorizandolos en los montes y collados. y affirmando q̃ Dios quiere por toda tela de juyzio pleytear con su pueblo. Y refiere como Dios les pone su demanda. Que porq̃ no guardaua el pueblo sus leyes, pues el de su nacimiento les hauia hecho insignes beneficios: como alli los refiere. Empero es mucho de notar, q̃ dize, q̃ es el pleyto cõ su pueblo, y cita a los principes ecclesiasticos y seglares del. De manera que a estos haze el cargo, y echa la culpa de los peccados que auia en lo restante del pueblo. Conforme a esto tambien se lee en el libro de los numeros, que peco el pueblo con las hijas de Moab: y manda Dios a Moyses ahorcar en publico a todos los principes del pueblo. Y por esso los llama Micheas por ironia fuertes fundamẽtos de

Tolle cunctos principes populi, & suspende

tos de

tos de la tierra significãdoles q̃ por no ser ellos tales, ni hazer bien sus officios, estaua el simple pueblo tan estragado y perdido. Porq̃ assi como si los fundamentos son firmes, y buenos esta seguro y bueno el restãte edificio empero si son flacos, malos, y falsos, todo el demas edificio caera: assi nos da a entender el Propheta, y Dios por el, que del mal, o bien de los principes ecclesiasticos y seglares depẽde el mal, o bien del pueblo. Por esso pues dize Dios al Propheta q̃ cite a los montes y a los collados, y cõtra estos esta enojado, y con ellos lo ha mas q̃ con el pueblo, porq̃ antes parece que del pueblo se compadece Dios, pues con regalo le dize. Pueblo mio, que agrauio te he hecho. En que te he sido molesto? Respõdeme. Es vna reprehension llena de amorosa cõpassion, para reuocalle del camino de su perdiciõ echando mas la culpa a sus gouernadores q̃ a el. Y cuẽta alli Dios por el Propheta los grãdes beneficios q̃ les hauia hecho, y quã mal respõdiã ellos a Dios. Y hizo esto el Propheta con tãta efficacia, q̃ quedarõ cõuẽcidos en aq̃l juyzio, y como ya cõuencidos y arrepẽtidos, pidẽ en persona de todo el pueblo al Propheta, diziendo. Que cosa digna de satisfaciõ offrecere al Señor por mis peccados: arrodillarme he al alto Dios, humillãdome a el cõ reuerẽcia? o por vẽtura agradarle he, offreciẽdole muchos holocaustos y sacrificios? Respõdeles el Propheta. Por vẽtura puedese aplacar el Señor cõ millares de carneros, o con muchos millares de gruessos cabritos? Dandoles a entender, que essos sacrificios, por mas millares que sean, de por si no agradan a Dios. sino es por la fe y amor con que se le offrecen. Es aqui de cõsiderar, como el juyzio humano no sabe meditaua las cosas de Dios sino por su corta medida, y assi sino es alumbrado, dize

y haze

cos contra Salem inpa tibus vt a- ... ...tur mens ab Ir...i. Num 26.



Popule me quid feci tibi, aut quid molestus fuit, responde mihi. vt sup.

Quid dignū offeram Domino, curuabo genu Deo excelso, nūquid offeram ei holocausta & vitulos anniculos, &c. Vt sup.

y haze mil disparates. Pareciales pues a estos que yrse a arrodillar a Dios al templo: y offrecerle muchos grãdes sacrificios, seria bastante satisfacion, como para aplacar y ganar la voluntad de algun señor del mundo, se le van a hincar de rodilla, y no por ventura de coraçon, y offrecenle algunos grãdes presentes y seruicios, y por esso los corrigio el propheta. Y porque ellos hizieron mas caudal de los sacrificios que del arrodillarse a Dios pidiendole perdon: por esso no responde a aquello del arrodillarse, sino a lo de los sacrificios que a ellos les parecia que era de mas importancia. Añaden pues ellos y dizen Por ventura offrecere mi primogenito a Dios por mi pecado? como quien dize. Pues el pecado es mio, y el primogenito tambien mio, y rase vno por otro en recompensa, pues todo es mio. Dizen esto por que les parecio que aquel sacrificio de Abraham que hizo a Dios de su primogenito Isaac, que fue gratissimo a Dios, como consta enel Genesis, pero ellos no penetrauan el mysterio de aquel sacrificio: y el porq̃ agrado tanto a Dios aquella voluntad de Abraham. Y assi ni a esto les responde el propheta, como a gente que no sabia lo que se dezia, empero viendo su buen desseo de aplacar a Dios, mueuese a los instruyr, y dize. Yo te mostrare o hombre que es lo que de suyo es bueno: y lo que Dios quiere de ti. Aquella interiection, o, es de quien se compadece, y llora quan poco sabe vn hombre de los negocios de Dios sin Dios, y quan engañados andauan estos en no saber juntar la piedad interior con la obra exterior: pues de aquella tiene esta el valor que tiene. Dize pues, o hombre, pues estas tan menoscabado en el saber lo que te conuiene para tu saluacion, yo te mostrare lo que es bueno. Quiere dezir, lo que de

Nũquid dabo primogenitum meũ pro scelère meo fructũ ventris mei pro peccato animæ meę. Vt sup.

Indicabo tibi o homo, quid sit bonũ, et quid dominus requirat a te. Vt supra.

que de porsi agrada a Dios, y lo que Dios quiere de ti. Ciertamente y fuera de toda duda y controuersia es lo q̃ te dize. Y a nos enseña los exercicios espirituales, y dize hazer juyzio, amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios, hazer juyzio quiere dezir, dar a cada vno lo q̃ es suyo conforme al juyzio de la razon, a Dios lo q̃ es de Dios, y al proximo lo que es del proximo, y a si lo que es suyo, y amar misericordia, que es vsar con amor de misericordia con los que padecen necessidad. Dize amar misericordia, que es mas que hazerla. Porq̃ no todo hombre que haze misericordia, es cierto que la ama, mas todo aquel que la ama es cierto q̃ la hara, porque el amor le aguija y le solicita a hazerla: quiere pues dezir, que quiere Dios que se haga misericordia cõ animo beneuolo y alegre, a lo qual haze allusion S. Pablo diziendo, que Dios no ama, ni le agrada el dador que da con tristeza, o por necessidad, sino el que da con alegria y amor, porque algunos ay que dan con tristeza, y por fuerça, y de necessidad, por no dar que dezir de si. Assi que nos intima el propheta, q̃ para agradar a Dios no basta hazer misericordia, sino amarla, hazerla, y amar hazerla, quiere dezir, que la misericordia que hazes al proximo, que proceda de amor de Dios y del proximo, porque si solo hazes misericordia al proximo y sin amor, el queda aprouechado, y tu menoscabado: porque lo que el gana pierdes tu, y lo que le das a el esso te queda de menos a ti. Empero el q̃ haze misericordia al proximo cõ amor, gana dos amigos, porq̃ de Dios haze amigo, y del proximo tambien, y gana merito cõ Dios, y con el proximo, empero sino, todo va perdido. Assi lo aduirtio el glorioso padre Sant Augustin diziẽdo. Lo q̃ da pierde, y el merito tambiẽ, el q̃ detiene al po

Non ex tristitia, aut ex necessitate: hilarẽ enim datorem diligit Deus. 2. Corint. 9.

Rem perdit & meritum qui pauperem molesta mora suspendit.

bre con molesta tardança Por esso aqui el amorosissimo y liberalissimo Dios quiere que hagas misericordia con amor. Lo vno porq̃ dando recibas: porq̃ el nos empeña su palabra, diziendo: Dad, y darse os ha Quiere dezir, dad y recebireys. Porque el que haze misericordia con amor, recebira premio de Dios. Y lo otro, recebira agradescimiento del proximo: y aun recompensa en lo que pudiera quando menos se pẽsare. Esto significa con gran primor Salomon, diziendo. Echa tu pedaço de pan sobre las corrientes aguas, y que passan: que despues de mucho tiẽpo lo hallaras. Toma muy linda metaphora del que suele echar vn pedaço de pan, o vna mançana en la impetuosa corriente del agua, que luego se hunde empero de alli a buen rato, si se aduierte, sale aculla don de va el agua mansa: significando que seas liberal cõ los pobres que passan delante de ti Porque aunque agora parezca q̃ se hunde, y va perdida aquella limosna, quando menos pensares hallaras recompensa della. Porque podra venir tiempo que tu tengas necessidad de aquel. Y por esso añade, que des parte de tu limosna a siete, y aun a ocho porque no sabes el mal que te podra venir sobre la tierra. Quiere dezir, segun la propriedad de la lengua Hebrea, que toma este numero de siete por numero de perficion, y quiere dezir, que repartas tu pan a muchos, y a muchos mas: porque no sabes de qual dellos ternas necessidad despues: sino deste, sino de aquel por esso haz bien a muchos.

Date & dabitur vobis. Lucæ, 6.

Mitte panẽ tuum super transeũtes aquas, quia post tẽpora multa inuenies illum. Da partem septem nec non & octo quia ignoras quid futurum sit mali super terram Ecclesiast. 11.

Empero en lo que toca a la cantidad de la limosna que se ha de hazer, no dize aqui nada expressamente el propheta: mas dizelo en cifra, porque el que da con amor, dara como podra. empero enseñanos lo el sancto viejo Tobias instruyẽdo a su hijo, y dize. Como tuuieres assi

se mise

se misericordioso,tu misericordia sea a la medida de tu tener,si tuuieres mucho,da abundantemente. Quiere dezir,da mucho,y con mucha voluntad. Y si tuuieres poco,tambien da de esso poco con abundosa voluntad. Dize esto, porque la cortedad humana ya que reparte de lo poco que tiene,empero con animo encogido, y corto. Por esso dize. Y si tuuieres poco, reparte desso poco con mucha voluntad. Significando que haga misericordia poca,o mucha,como pudiere,empero siempre con mucho amor como ha dicho Micheas. De donde se sigue,que el prouerbio que dize,De lo poco poco, y de lo mucho no nada no es prouerbio de razon,porque la razon dize lo que expressamente enseña el sancto Tobias. De lo poco poco,y de lo mucho mucho. Mas aq̃l prouerbio es tomado de lo que passa en el mundo,que el que tiene poco suele dar desso poco que tiene, y el que tiene mucho suele a vezes no dar nada He aqui pues los exercicios que enseña el propheta Micheas al principiante,andar justo con los ricos,y al aprouechante andar misericordioso con los pobres. Y para los perfectos añade,y andar solicito con tu Dios. Lo primero es exercicio de justicia,lo segundo,de misericordia, lo tercero de piedad:aquello para los principiantes,lo siguiente para los aprouechantes,y esto postrero para los perfectos. Y no dize poco en dezir,andar solicito cõ tu Dios,ni descubre pequeña perfection en estas tres palabras,anda solicito con tu Dios,porq̃ aun solo andar cõ Dios dize mucho. Y por insigne loa entre todos los de su tiẽpo,dize la sãcta escritura de Enoch,y anduuo Enoch cõ Dios. Y lo mismo se dize de otros grãdes santos, porque andar con Dios es nunca partirse de Dios ni vn pũto estar siempre puestos los ojos en Dios presto, y aun dessoso, para todo quanto del se querra Dios seruir.

Sicut habueris ita esto misericors. Si multum tibi fuerit abũdanter tribue si autem exiguũ tibi fuerit, etiam exiguum libẽter impertiri stude, Tobias.4.

Et ambulauit Enoch cum Deo Gen.5.

Toma la metaphora del criado que grandemente ama a su señor, q̃ nũca se parte del alli a mano para le seruir y agradar en todo: y que no querria q̃ su amo se siruiesse de otro que del. De manera que en su señor tiene puesta toda su atencion, y occupacion. Assi por insigne loa se dize de alguno en la escriptura, que anduuo siempre con Dios, y para ponderar que vno anda descuido en alguna cosa solemos dezir. Fulano anda fuera de si, no anda consigo, sino todo occupado en al. Pues en esta fuerça de hablar toma la santa escriptura el andar alguno con Dios, y nos quiere ponderar todo lo que hemos dicho. De manera que el que ha llegado a esta cũbre de perfection, no anda consigo sino fuera de si: todo embeuido y ocupado en su Dios, porque no anda enada a su volũtad sino ala de Dios. Y por cõsiguiente mas esta en el Dios q̃ el, Dios es el q̃ lo mueue en todo. Tan subido de punto como esto se hallaua con Dios sant Pablo quando dixo Biuo yo, mas ya no yo, porque biue en mi Christo. Quiere dezir, yo Pablo verdad es que biuo, mas ya no el yo que solia, sino otro yo, que es Christo, a quien grandemẽte amo: Assi dixo Aristoteles. Mi amigo es otro yo. Yo dize sant Pablo ando cõ Christo todo occupado y empapado en el. Y assi Christo tambien anda conmigo y en mi El es el que esta en mi mas que yo. El es el que biue y reyna en mi que no yo. Porque yo no hago lo que quiero, ni pienso lo que quiero, ni aun quiero lo que quiero, porque entonces carnal seria, y el yo de antes: mas no es assi. Porque yo no hago sino lo q̃ Christo quiere que haga, ni piẽso sino lo q̃ Christo quiere que piense, ni creo sino lo que Christo quiere que crea, ni aun quiero sino lo que Christo quiere que quiera. El es el principal auctor de mis obras

Viuo ego iam non ego, viuit autem in me Christ⁹. Galat. 2.

interiores y exteriores: y el que lo manda todo en mi q̃ yo ay echado a vn rincon de mi, obedeciendo a su amor y gracia que me mueue. Dichoso el hõbre que ha llegado a la cumbre deste monte de perfection, a transfigurarse en Christo, porque ha llegado en alguna manera a deshumanarse y aendiosarse, si assi se suffre dezir.

Pues si solo andar con Dios es de tan gran perfeccion, como auemos visto, que sera el andar solicito con Dios? claro esta que esto ha de ser de mucha mas perfection. Porque andar con Dios, dize cierta vnion amorosa y regalada con Dios, como cõsta de lo dicho: empero solicito, dize cierta manera de cuydado cõgoxoso, de trabajo y pena. Pues para significarnos el Propheta que el perfecto sieruo de Dios no solo con regalos: empero sin ellos y a secas no se ha de partir de Dios: sino que aun los muchos cuydados, cõgoxas, y aprietos no han de ser parte para partirse de Dios: por esso dize que aun solicito ha de andar cõ Dios. Porque aquella es la prueua de los perfectos, siẽpre y en todo tiẽpo cõ Dios fauorecido y regalado con Dios, y tambien desechado y al parecer humano desfauorido del, empero siempre con el. Rico con el, y pobre con el, honrado con el y tambien perseguido con el. Finalmente biuiẽdo con el, y muriẽdo con el. Assi lo affirma S. Pablo diziendo: Aora biuamos, aora muramos, del señor somos siẽpre. Quiere dezir, a el deuemos la vida y la muerte. De manera que hemos de biuir para el, y morir por el. Hasta aqui llega el exercicio del perfeto. De otros muchos lugares del Testamento viejo se podriã sacar exercicios espirituales, empero estos se nos han offrecido agora, fuera del principal, de que luego trataremos, q̃ fue el arte que Dios dio a Abrahan para seruirle perfectamente.

Siue viuim°, siue moriumur Domini sumus Roma. 14.

CAP. IIII. COMO TAMBIEN LA SAgrada Escriptura del Testamento nueuo nos enseña exercicios espirituales.



POR sant Lucas parece tambien el Señor enseñarnos en general exercicio espiritual, quando dize. Importa mucho siempre orar, y no afloxar y desfallecer. Y pues Sant Anselmo dize, que orar es leuantar porconsideracion nuestro espiritu a Dios, siguese què siempre orar, y siempre pensar en Dios es lo mismo. Quiere pues dezir el Señor, que conuiene siempre en sus tiẽpos leuantar nuestro espiritu a Dios, en todas las cosas, y nunca nos cãsar, ni faltar deste exercicio, porque ansi seamos enriquecidos de bienes, y socorridos de Dios y proueydos del en todo tiempo de necessidad. Empero mucho mas a la clara nuestro Redẽptor y maestro nos enseña y nos manda tener exercicios espirituales de los dones recebidos. Y esto haze debaxo de vna muy linda parabola, de vn gran señor que partiendose a cierta region muy lexos, a tomar possessión de vn reyno, dexo repartidas a sus criados ciertas arras y pieças de precio, para que con cuydado y diligencia grangeassen con ellas, y las multiplicassen, y les dixo. Porque no esteys ociosos negociad con estas pieças, en tanto que bueluo. Quiere dezir, tratad con estas pieças, y multiplicaldas, no esteys occiosos en mi ausencia. De manera que quiere el Señor que exercitemos los dones q̃ nos dio, y no los tengamos occiosos, assi los naturales, como los sobre naturales, para que los augmentemos, por

Oportet sẽper orare & n̄ deficere. Lucæ 18.

Negotiamini dũ venio. Lucæ. 19.

que

que quando buelua a juyzio, tomada ya la possession del reyno de Dios, premie a los buenos conforme a lo que cada vno segun su recibo huuiere aprouechado, y a los ociosos de tambien su deuido castigo. Quiere pues el Señor que exercitemos y augmentemos los dones recebidos de su gracia, como es el de la fe, esperança, y charidad, y los demas. Porque claro esta, que amando a Dios, y creyendo en el y esperando lo que nos promete, crecen las virtudes, assi las infusas como las adquisitas, cada vna en su manera. Y tanto lo encarece el Señor esto, que amenaza al que tuuiere qualquier destos dones ocioso, que se lo quitara, como aquel señor quito la pieça al sieruo, porque la tenia ociosa. De donde consta que por faltas culpables del exercicio del don se verna a perder el mismo don. Porque assi como crece la virtud con el exercicio della, assi descrece, y aun se viene a perder por falta del exercicio della. Y con mucha razon: porque si las muy trauadas y antiguas amistades, como affirma Aristoteles, por falta de comunicacion perecieron: que se ha de presumir, y aun de temer, de los fieles, que ninguna comunicacion ni familiaridad tienen con Dios? Si las virtudes naturales que nacen con nosotros, y las artes aprendidas, que nos estan muy entrañadas, por falta de exercicios se pierden: que sera de las sobrenaturales, que son a nuestra naturaleza como aduenedizas y postizas, por las manos de Dios? Mucho pues ha de temer el Christiano que le quite Dios los dones ricos que le tiene dados, si con el exercicio de llos no los augmenta sino que se los tiené ay ociosos Y no para aqui el castigo del q̃ tiene ocioso el dó recebido

de la mano de Dios, porque añade sant Mattheo en la parabola que dixo aquel señor. Y mas al sieruo inutil que no hizo lo que Dios le mando, en multiplicar la pieça que le dio, echaldo en las obscuras mazmorras de fuera: (las quales eran peores que las que estauan dentro de los pueblos) porque alli, dize, escotara con tristeza de coraçon y por tanto con lagrimas de sus ojos, y tambien con frio estraño, y por tanto có temblor de dientes, la ociosidad passada del don recebido. Poniendo el señor los effectos presupone las causas, y por ellos las quiere significar. Porque las lagrimas son effectos de la tristeza del coraçon, y el temblor de dientes, es effecto del riguroso frio. Y haze allusió el señor a lo q̃ dize el santo Iob, que padecera el malo aqui en la tierra, y despues en el infierno. Dizese pues en el santo Iob, maldita sea su parte y suerte que le cupo en la tierra, y no ande por el camino de las viñas. Su pecado lo lleuara por aqui hasta los infiernos. Y alli passara, y andara de vn extremo en otro, del excessiuo calor del fuego a la excessiua frialdad de aguas de nieue. Dize maldita sea su parte, entiendese que el se escogio, y hizo suya por su volútad. Quiere dezir, malditas sean sus riquezas, y malditas sus honras y dignidades, y maldita la vida q̃ biuio, pues con tantos torm̃etos y muerte eterna se ha de escotar. Y no ande dize, por el camino de las viñas, dize esto porque este camino suele ser apazible y alegre. Quiere dezir, que ni goze dessos bienes que tan desordenadamente ama, sino que los possea con tristeza y amargura. Y que Dios de algunas vezes este castigo a algunos destos en esta vida, affirmalo Salomon, diziédo, Tambié vi otro mal debaxo del Sol, y aun frequẽtado entre los hombres, hombre a quien Dios dio riquezas de dine-

Et inutilem seruum eiicite in tenebras exteriores: illic erit fletus, & stridor dentium. Matth. 25.

Maledicta sit pars eius in terra, nec ambulet per viam vinearum ad nimium calorem ab aquis niuiũ. & vsque ad inferos peccatũ illius. Iob 24.

Est & aliud malũ quod vidi sub So[l]e, [illegible]

de dineros y bienes muebles, y substancia de bienes ray zes, y honras y dignidades, y que ninguna cosa le falta de lo que dessea, y con todo esto no le dio Dios facultad para que lo goze, sino que el hombre estraño se lo tragara. Esto vanidad es y miseria grande. De manera que se dize en el santo Iob que dessos bienes que escogio el malo en este mũdo por parte suya, permitira Dios que aunque los tenga no los goze. Este es el escote de su peccado en esta vida, y por aqui dize que lo lleuaran sus peccados hasta los infiernos. Y que finalmẽte alli passara y andara del excessiuo calor de fuego a la excessiua frialdad de aguas de nieue. Quiere dezir por esta metaphora, que en el infierno el malo a qualquiera parte que se buelua, ha de padecer pena estremada. Con este castigo pues amenaza el Señor que se ha de escotar la occiosidad del don recebido. Aduierta pues aqui el Christiano lector la grãde obligacion que tiene a exercitar los bienes de Dios, sopena no solo de no interessar las riquezas celestiales que pudiera ganar cõ ellos, pero tambien de perdellos en esta vida, y aun de escotar en la otra esta ociosidad con tormentos eternos.

dẽ riquezas apud homines. Vir cui dedit Deus diuitias, & substantiã, & honorẽ, & nihil deest animæ suæ ex omnibus quæ desiderat, nec tribuit ei potestatẽ Deus vt comedat ex eo, sed homo extraneus deuorabit illud. Hec vanitas & magna miseria est. Ecclesiastis. 6.

CAPITVLO V. COMO TAMBIEN SANT PABLO nos enseña exercicios espirituales en general.

EL Apostol sant Pablo enseña a su discipulo Timotheo y a todos en el, q̃ haga exercicio espiritual para su salud espiritual: y para su medro y aprouechamiẽto en el seruicio del Señor, diziendole. Empero exercitate para te mejorar en sanctidad: Como declaran aqui algunos doctores, el vocablo Grie-

Exerce autem te ipsũ ad pietatẽ. 1. Timo.

blo Griego que responde a aquel *exerce te ipsum*, es deducido de los que hazen algunos juegos corporales para su salud corporal. Y assi el Apostol toma metaphora de los que hazen exercicio corporal para euitar enfermedad, y conseruar la salud, y augmẽtar la vida. Porque passean corren, luchan, y juegan a algunos juegos, como de pelota, y otros, en que hazen corporal exercicio. Y no solamente el Apostol sant Pablo aqui, pero todos los que tratan de exercicios espirituales, toman metaphora deste exercicio corporal. Esta claro que Timotheo deuia de hazer algun exercicio corporal para su salud corporal: porque era enfermizo, y flaco de estomago. Y por esso le manda el Apostol en el capitulo siguiente que no beuiesse agua, sino vn poco de vino para la buena digestion. De aqui deuio tomar occasion sant Pablo, para dar esta dotrina, como si le dixera, no me parece mal el exercicio corporal que hazes para tu salud, empero por aqui te quiero enseñar otro mas auẽtajado exercicio, exercitate pues, assi en piedad y sãctidad, aquel es bueno, pero este mejor, aquel es prouechoso: para la salud del cuerpo, empero este para la del alma y del cuerpo. Quiere pues sant Pablo, que el Christiano tenga sus exercicios espirituales para euitar enfermedades del alma, y conseruar la salud espiritual, pues los hombres que aman la salud del cuerpo, con tanto cuydado hazen exercicios corporales para defendella, y conseruar, y aun augmentar la salud y vida corporal. Y añade el Apostol que con mas razon ha de hazer este exercicio espiritual el Christiano, q̃ el amador de la salud y vida corporal haze aq̃l exercicio corporal. Porq̃ dize que el exercicio corporal para poco aprouecha: pues q̃ cierto quãdo menos se pẽsarẽ los hõbres, por mas exercicios q̃ hagan, han de enfermar y morir. Em-

pero

pero que el exercicio espiritual en el seruicio de Dios es vtil para todas las cosas, para el bien del cuerpo y para el bien del alma, para la vida presente y para la vida futura. Y en esto postrero haze allusion el Apostol alo que el Señor prometio por S. Matheo, que a quien dexare algun bien terreno por el lo qual es vna cifra del exercicio espiritual, le dara aqui ciento tanto en esta vida presẽte, y despues la vida eterna. Assi pues dize aqui el Apostol que el q̃ haze este exercicio espiritual, q̃ enseña a Timotheo, le estan prometidas mercedes desta vida presente y dela futura. No se pudo por mas galana, y efficaz, y razonable metaphora persuadir al Christiano exercicio espiritual, para mas defender y para mas conseruar, y aun para mas aumentar la salud y vida espiritual: q̃ por la metaphora del exercicio corporal por donde aqui lo persuade sant Pablo. Empero escriuiẽdo a los de Epheso, enseña este exercicio en particular, y en q̃ se ha de hazer, diziẽdo. No os querays embriagar de vino, sino hinchios de espiritu santo. En el texto Griego, como lo aduierten los Griegos el mismo vocablo esta en ambas partes. Ansi quãdo dize, no os q̃rays embriagar, como quãdo dize, hinchios. Empero el interprete, porq̃ comunmente embriagarse se toma en mala parte, por la decencia dela santa escriptura puso, hinchios por embriagaros. Y porq̃ en hecho de verdad lo mismo es hinchirse de vino, q̃ embriagarse. Quiere pues dezir en rigor, no os querays enbriagar de vino, sino embriagaos de espiritu santo. Vedales primero la embriaguez: porq̃ alos Ephesios para ser irreprehensibles, esto les faltaua, porq̃ no tenian por pecado la embriaguez, o a lo menos no la tenian por graue pecado, porq̃ deuiã tener la embriaguez por exercicio d̃ salud, alomenos vna vez en la semana, como parecio a algũos medicos antiguos.

Nam corporis exercitatio ad modicũ vtilis, pietas autem ad omnia vtilis est promissionem habẽs vitæ quæ nunc est, & futuræ, vt sup. Matth. 10.

Nolite inebriari vino, in quo est luxuria, sed implemini spiritu sancto, loquentes vobis metipsis in psalmis, & hymnis & canticis spiritualibus. Ephe. 5.

Vedaſela pues el Apoſtol como peccado graue, y por eſſo añade diziendo, que en ella ay luxuria. Quiere dezir, que haze a los hombres laciuos, y demaſiados en todo, y occaſionados a todo mal. Y haze alluſion el Apoſtol a lo de S. Lucas, donde el Señor con grande emphaſi vedo la embriaguez, diziendo. Mirad lo que os cõuiene, no ſe agrauen por ventura vueſtros coraçones con la glotonia y embriaguez, porque no ſobreuenga contra voſotros (que es lo miſmo que para vueſtra perdicion) aquel repentino dia. Quiere dezir, mirad por voſotros miſmos, que os va la ſaluacion en eſto, no ſe carguen por ventura vueſtros animos cõ crapula y embriaguez, de muy cargados los cuerpos. Dize eſto aſsi, porque ſegun la diſpoſicion del cuerpo, aſsi ſe pone el anima en tanto que lo anima. Porque no os tome de repente el dia de la muerte. Es mucho de aduertir que a ningun linage de peccadores aſsi amenaza el Señor con la muerte ſubita, como al que eſta cargado de vino, y con gran razon, porque eſſotros peccadores ſi les viene la muerte ſubita, como eſtan en ſu juyzio, en vn punto ſe pueden boluer a Dios y ſaluarſe: empero el que eſta embriagado, como eſta fuera de ſi, y aun en muchas horas no boluera en ſu juyzio, arrebatale la muerte en aquel miſerable eſtado de condẽnaciõ. Dize pues el Apoſtol a los Epheſios, como lo aduierte aqui Ecumenio, Si tan amigos ſoys de embriagaros, embriagaos, dize, de eſpiritu ſanto, e hinchios de aquel vino, del furor ſanto, o amor ſanto, que embriaga las almas. A eſta ſanta embriaguez combida Chriſto a los ſuyos en los Canticos, diziendo. Comed amigos y beued Combida aqui a los principiantes, a los quales llama amigos. Pero a los aprouechantes y perfetos, que ſon muy mas ſuyos, dize,

Attendite autẽ, vobis ne forte grauentur corda veſtra in crapula, & ebrietate & ſuperueniat in vos repentina dies illa. Lucæ. 21.

Comedite amici, & bibite, & inebriamini chariſsimi. Cantico. 5.

dize: y embriagaos amantissimos. Y assi les llama a estos charissimos. Thimotheo, porque no era reprehensible el exercicio corporal que hazia para su salud, no le dixo. No te exercites para la salud: sino absolutamente le dixo. Bueno es esso, empero exercitate en el seruicio de Dios. Mas porque la embriaguez era exercicio muy reprehensible, por esso la veda aqui a los Ephesios, diziendo. No os enbriagueys de vino: sino embriagaos de espiritu santo. Toma ocasion de aquella mala embriaguez para persuadirles la buena, como quien dize. Ya que el hombre quiere salir de si, no sea para empeorarse, sino para mejorarse. No sea a poder de vino, que haze a los hombres luxuriosos y bestiales, sino a poder de amor santo, que los haga santos y diuinos.

Exercere autē te ipsum ad pietatem.

Y explica luego el Apostol, y muy a proposito, el exercicio espiritual, y enque se ha de hazer, diziendo. Hablando a vosotros mismos, cō psalmos, y hymnos y cō canticos espirituales. Prosigue elegantissimamente la metaphora de la embriaguez, que haze a los hombres hablar estrañamente, y los haze alegres y tañer, y cantar, y baylar, y regozijarse Assi dize aqui, que dellenos deste vino sancto q̄ tambiē tiene en su manera aquellos effectos: se alegren y regozijen: y cātē psalmos, hymnos y canticos espirituales. Y assi se deue creer que de embriagados deste vino y furor sancto, compusieron los amigos de Dios los psalmos, hymnos, y cāticos espirituales q̄ leemos en la sagrada escriptura. Y aun veese claramente ser su embriaguez deste vino y furor santo, pues de repente, y como fuera de si, los compusierō tan concertados, tan mysteriosos, y regalados, que los varones muy sabios, y sobre mucho acuerdo, y en mucho tiempo, de suyo no los supieran, ni pudieran componer tan

medidos,

medidos, corrientes y delicados. Asi aquellos tres santos mancebos que refiere el propheta Daniel, de llenos deste espiritu, viendose milagrosamente librados del horno de fuego, compusieron aquel largo y celebre cantico que cada noche repite la yglesia, que comiença. Bendezid todas las obras del Señor al Señor, &c. Y todos tres cada vno por si, como por vna boca, se dize en el propheta, que sueltos baylauan dentro del horno de fuego: y cantauan, y loauan a Dios, con tan estraño concierto, combidando a todas las criaturas que lo assen. a su criador: porque el fuego no hizo en ellos mas impression de quemarles las ataduras, con las quales los echaron atados, para que sueltos baylassen y cantassen loores de Dios. Lo mismo tambien se vee en el baptismo del glorioso padre Sant Augustin, donde Sant Ambrosio y sant Augustin de repente y sin estar hechos de concierto, compusieron aquel famoso cantico, que tambien repite cada noche la Yglesia, que comiença. *Te Deum laudamus*. Porque lleno de sancta embriaguez y alegria espiritual, el baptizante por la conuersion de Augustino, entono: A ti Dios loamos. Y respondele el bautizado lleno del mismo espiritu. A ti Señor confessamos. Y asi lo fueron componiendo, y acabando. Lo mismo se lee en el Psalmo, *Laudate dominum de cælis*, de Dauid, donde por exemplos nos enseña, y dize. Load al Señor con sonido de trompeta, loalde con harpa y vihuela. Loalde con adufres y en choro: loalde con psalterio de diez cuerdas y con organos. Loalde con campanas bien sonantes, loalde con campanillas pascualejas. Y por cifrarlo todo, concluye. Toda manera de boz, o sonido, loe al Señor

Benedicite omnia opera Domini Domino &c. Dani. 3.

Laudate eum in sono tubæ: laudate eum in psalterio, & cithara Laudate eum in tympano & choro, laudate eum in cordis & organo, lauda

Por

Porque esso quiere dezir alli espiritu, boz, o sonido de ayre, quales son las bozes de aquellos instrumentos. Lo mesmo es de otros psalmos. Y aun esto se descubre mas en los Canticos que compusieron y cantaron algunas santas mugeres, sin letras, ni erudicion alguna. como Maria hermana de Moyses en la victoria contra Pharaon y su exercito en el mar. Llena deste espiritu toma su adufre y sale, y tras ella salen en choro todas las demas donzellas. Y ella trae la guia, y baylando y cantando las entonaua, diziendo. Cantemos al Señor, porque gloriosamente se ha engrandescido Al cauallo y al que yua encima del echo en el mar, &c. componiendo el cantico con marauilloso artificio. Y nota alli la Escriptura que era prophetissa, para darnos a entender que llena de espiritu de prophecia baylaua y cantaua tan grandes mysterios, y tan sabiamente compuestos que no porque en esse punto lo dexaua de cantar su hermano Moyses: porque no lo pudiera ella tener assi en la memoria naturalmente. Llena tambien desta santa embriaguez, aquella santa casada Anna compuso de repente aquel su celebre cantico, que comiença Regozijose mi coraçon en el señor. El qual era impossible componerse de suyo la ignorancia mugeril, y mas de repente. Tambien sancta Isabel viendose visitada de la Virgen sacratissima, dize sant Lucas, que llena del Espiritu Sancto Elisabeth. Parece que siempre la Escriptura guarda esta metaphora del vino, diziendo, lleno, o llena de Espiritu Santo. Y en el libro de los Actos se dize, que muchos se marauillauã de ver los Apostoles hablar tan estrañamente en diuersas lenguas, y otros ruynes se burlauan dellos, diziendo ꝗ estauan llenos de vino

Laudate eum in cymbalis bene sonantibus, laudate eum in cymbalis iubilationis: omnis spiritus laudet Dominum. Psal. 148.

Cantemus domino gloriose enim magnificatus est, equũ & ascensorem proiecit in mare &c, Exodo, 15.

Judith. 16.

Exultauit cor meum in Domino &c 1. Regũ 2.

de vino, los que estauan llenos de espiritu santo! Assi que dize sant Lucas, q̃ llena de espiritu santo Elisabeth, exclamo cõ grande boz, y dixo a la Virgen descubriẽdo aquel gran secreto que hauia tratado el Angel con la virgen. Felicissima tu entre todas las mugeres, y felicissimo el fruto de tu vientre entre todos los hombres. Y de donde a mi tanto bien? que la madre de mi señor venga a visitarme a mi? Bienauẽturada tu que creyste el recaudo de Dios, que te traxo el Angel: porque se acabaran de cumplir en ti las cosas que fueron dichas del Señor a ti por su Angel. Y entonces tambiẽ nuestra Maria, y nuestra prophetissa, y cantora que assi le llamo Esayas, entona de repente aquel sapientissimo cantico que cada dia la Yglesia repite en las Visperas. Mi anima engrandece al señor, &c. De manera que desta santa embriaguez nacio aquel tañer, baylar hablar y cantar cosas tan marauillosas, y con tanto regozijo. Por esso dize sant Pablo que el exercicio espiritual sea hablando anosotros mismos, con psalmos e hymnos, y canticos espirituales. Y esto pertenece al entendimiento, porque alli en sant Pablo, hablar, no se toma por este hablar exterior solamente, sino por el interior del entendimiento. Y añade luego el exercicio de la parte affectiua, diziendo. Cantando y psalmeando en vuestros coraçones al señor. En añadir, en vuestros coraçones, explica claramente como ni aquel hablar, ni aqueste cantar, entiende que sea exterior: sino alla dentro de si. Aunque el feruor deste sancto vino puede ser tanto, que redunde en lo exterior, como ya hemos visto. Quiere pues dezir el Apostol gozandose y regozijandose con su Dios, interior, o exteriormente. Y aun escriuiẽdo a los Colossenses ordena que estos exercicios los enseñen a quien no los sabe, y se amonesten y animen en esto los vnos a los otros.

Repleta Spiritu sancto Elisabeth, exclamauit voce magna, & dixit. Benedicta tu inter mulieres, & benedictus fructus vẽtris tui. Et vnde hoc, vt veniat mater Domini mei ad me. Et beata quæ credidisti quoniam perficiẽtur in te quæ dicta sunt tibi a Domino. Lucæ 1. Isaiæ 8. Magnificat anima mea dominum, Lucæ. 1.

Cantantes & psallentes in cordibus vestris, domino, vt sup.

otros, diziendo La doctrina de Christo no este de passo entre vosotros, sino como vezina y moradora more entre vosotros, como en su casa. Y añade, en abundancia. Quiere dezir, que sea continua y mucha la doctrina entre los Christianos. Y dize, en toda sabiduria, porque mostrando los mysterios del nueuo testamento por los enigmas y figuras, y por las metaphoras del viejo, y confiriendolos, y declarando los vnos por los otros, verna a ser abundante la doctrina de Christo entre vosotros y verneys a consolaros grandemente en la fe, y a regalaros con Christo: paraque con toda sabiduria, dize el Apostol, enseñeys esto a losq no lo saben. Y amonestaos y animaos los vnos a los otros a este exercicio de vuestro fiel entendimiento. Y estando en gracia de Dios, cantad en vuestros coraçones a Dios: Esto añade quanto al effecto. Y dize, en gracia de Dios porque sera vano todo exercicio espiritual sin ella. Y tambien añadio, en vuestros coraçones, para que entendamos que no nos quiere obligar aqui a canto exterior, sino interior, gozandonos y regozijandonos con nuestro Dios Porque lo exterior es vn remanente, y sobras de la abundancia de lo interior. De lo dicho consta, que los instrumentos deste exercicio dize que sean psalmos, e hymnos de loores de Dios, y canticos espirituales. Y toma metaphora de los mundanos, que en sus tiempos se alegran y regozijan con canticos lasciuos y profanos. Consta pues con quan grande artificio y suauidad nos ha enseñado aqui el Apostol en general a tener exercicios espirituales.

Verbũ Christi habitet in vobis abundanter in omni sapientia docentes & cõmonentes vosmetipsos in psalmis, hymnis & canticis spiritualibus, in gratia canẽtes in cordibus vestris dño Coloss, 3.

¶ CAPITVLO SEXTO. COMO EL glorioso Apostol sant Pablo enseña exercicio espiritual en la virtud de la humildad.

Subiecti inuicem in timore Christi. Ephe,5.



NO SE contento el santo con enseñarnos en su diuina escriptura exercicios espirituales generales, sino tambien particulares en particulares virtudes. Assi el Apostol sant Pablo enseña a los Ephesios exercicio particular en la virtud de la humildad, diziendo Subjectaos los vnos alos otros, temiendo offender a Christo. Porque esta claro que alli el Apostol no habla dela subjecion legal, porla qual los menores sō sujetos, corregidos, y emendados de los mayores: los subditos delos prelados, los sieruos delos señores, los hijos de sus padres, &c. Porque desta subjecion no somos obligados a sujetarnos los vnos a los otros: sino todos los inferiores solamente a nuestros superiores. Luego cierto esta que habla aqui el Apostol de alguna otra subjecion que puede ser comun a todos: assi a los Prelados como a los subditos entre si mismos. De la qual subjecion acontecera venir a ser Prelado subdito de su subdito legal, y el subdito Prelado de su Prelado legal. Este exercicio espiritual en la humildad se entendera por la pratica que se yo auia en cierto mona-

monasterio de religiosos, entre algunos dellos que deueras desseauan aprouechar en el seruicio del Señor, y llegar ala perficion que en la tierra se puede alcançar. Alli vn religioso daua la obediencia a otro que conoscia ser de su espiritu, y el otro la daua a el para que mirasse por el, en su andar, hablar, y conuersar, en su comer y beuer, y en su officio si alguno tenia. Y si veya q̃ hauia en su hermano que reprehender, lo auisaua, o reprehendia, y aun penitenciaua. Mandandole que en su celda se diesse alguna disciplina, o que hiziesse algun dia abstinencia, o rezasse vnos psalmos penitenciales, o vna Ledania, o el psalmo de Miserere mei Deus conforme a la falta que hauia hecho. Y desta manera el mismo Prelado de aquel monasterio tenia dada obediencia a vn subdito de los suyos. Y el subdito, que en aquel exercicio era su prelado, en secreto le corregia, y aun penitenciaua, por la culpa que hauia oydo del, o visto el mismo por sus ojos. Tal pues como esta es la mutua subjecion que aqui aconseja sant Pablo para remedio de nuestra soberuia. Donde el Apostol presupone el desseo que deue tener el Christiano de aprouechar en el seruicio de Dios, y de que no aya en el alguna falta, que no sea por el, o por su superior corregida y emendada. Teniendo yo pues de mi grado a mi hermano por mi superior, como haura presumpcion y soberuia entre los dos? como haura ambicion? como haura contienda sobre ser mayor? como haura embidia ni murmuracion? Casi todos los vicios quedan prostrados con este exercicio de humildad.

Y es mucho de notar lo que añade el Apostol, quando di-

do dize, Temiendo offender a Christo, porque haze elegantissima allusion a aquel insigne exemplo de humildad que el Señor dio a sus discipulos en la vltima cena, contendiendo el con san Pedro, siendo el el mayor, sobre hazerse el menor, y lauarle los pies como sieruo suyo. Porque como refiere san Lucas, en sentandose a la mesa para cenar, y como Christo trataua de su passion fue hecha contienda entre los discipulos, por ventura entre si, dissimulandose con verguença de su humilde maestro, Y la contienda fue, sobre qual dellos hauia de ser el mayor en absencia de Christo, presumiendo cada vno de si que era el mejor, y de mas partes, para quedar por mayor. Empero el maestro de humildad, y zeloso de las almas de sus discipulos, a quien eran manifiestos aun los pensamientos dellos, determina con vn exemplo estraño arrancar de rayz aquella tan perniciosa ambicion de sus animos, y assi en esse punto se leuanta de la mesa, y se apresta y pone de sieruo: y proueyendo el mismo de lo necessario, como lo aduierte sant Iuan, no sin grande admiracion dellos, se pone a lauar los pies de sus discipulos: *no entendiendo* ellos, como consta del Euangelista, la razon de aquel hecho: y puesto a los pies de Pedro, que no lo queria consentir, contiende con el, y con efficaces razones, sobre ser el menor, y lauarle los pies, como si fuera su sieruo. Y por ventura començo del para soltar su question tacitamente, que Pedro auia de quedar en su lugar por mayor. Y escarmentando todos en Pedro, dexaron se tambien lauar del. Y despues tornose a assentar a la mesa para dar razon de su hecho, y dizeles. Vosotros me llamays maestro y señor, y dezis bien y ver-

Facta autẽ est contẽtio inter eos, quis eorum videret esse maior. Luc. 22.

dad:

y dezis bien y verdad, que cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y señor me he hecho vuestro sieruo y menor, lauando os los pies, luego vosotros no aueys de contender sobre quien sera el mayor. Descubre les su secreta ambicion: aunque ellos pensauan esconderla del, presumiẽdo cada vno de si mismo. Y enseñales este exercicio por palabra y por obra, que si contienda a de auer entre ellos, ha de ser sobre quien sera el menor, y sieruo y subdito del otro, pensando y presumiendo que el otro es mejor y mas digno que el para ser su mayor, y para sujetarse a el. Y finalmẽte les dize. Mirad que os he dado exemplo, para que como yo me he cõ vosotros assi os ayays los vnos con los otros. Por tanto dize el Apostol: procurad ser subditos los vnos de los otros como Christo nos lo enseño, por palabra y por obra, temiendo de offender a Christo, que tal exemplo nos dio de humildad con nuestra soberuia y presumpcion, encargando nos este exercicio de humildad. Pues assi como el sieruo de Dios con este exercicio de humildad que aqui se enseña vencera la soberuia y presumpcion, assi desta manera puede tener exercicio espiritual en la virtud que mas ha menester, contra el vicio que mas le acosa y persigue. Y esto praticara haziendose raçones, buscando exemplos: inuentando remedios, que dissuadan aq̃l vicio, y persuadan la virtud contraria. De donde se sigue, que si cada año, y aun por ventura cada mes, hiziessemos exercicios espirituales contra el vicio que nos guerrea por auer la virtud cõtraria, presto seriamos perfetos, y en pocos años quedariamos vencedores de todos los vicios: e illustrados de toda virtud.

Vos vocatis me magister, & domine, & benedicitis, sũ etenim, si ergo ego dominus, & magister laui pedes vestros & vos debetis alter alterius lauare pedes. [illegible] modũ ego feci vobis, ita & vos faciatis Io. 13

Tambien el mismo Apostol repite esta misma doctrina escriuiendo a los Philipenses, haziendo tambien alu

ſion, al ſobredicho inſigne exemplo de humildad, de Chriſto Señor nueſtro, y dize: Ninguna coſa ſe haga entre voſotros por contencion ni por vana gloria: Dize eſto, porque de la vanagloria interior y preſumpcion de ſi miſmos naſcio la contienda exterior entre los diſcipulos, como ya hemos viſto: la qual ſi paſſara adelante, turbara la vnidad y la paz de aquel ſagrado collegio de Chriſto. Y da luego el miſmo remedio ſant Pablo, por letra que Chriſto dio por exemplo, diziendo: Mas con humildad cada vno eſtime al otro por mas auentajado, y mas digno para ſer ſu ſuperior. Y para que con verdad haga cada vno eſte juyzio de ſu proximo para conſigo, da luego el Apoſtol regla marauilloſa, para el buen effecto deſte exercicio, diziendo. Conſiderando cada vno no ſus bienes, y virtudes propias, ſino antes las de los otros. Porque ſi bien lo miramos, ninguno haura que no tenga algun reſpecto de virtud, o de nobleza, o de ingenio y ſaber, por el qual yo con verdad lo pueda auentaxar a mi, y tener por ſuperior. De donde ſe ſigue, que no conſiderando yo en mi virtud alguna, ni otro algun reſpecto de ventaja, aunque lo tenga. y conſiderando en los otros algun reſpecto de los que hemos dicho, ſiempre hallare a los otros auentajados a mi, y mas dignos para ſer mis mayores: y a mi me terne por el menor, y mas indigno. tanto dize el Apoſtol, que con eſta conſideracion a cado vno eſtimare por mayor, y a mi por menor. Empero como verna bien eſta doctrina con la que diximos antes, que tengo yo de ſer mayor en

Nihil per cõtentionẽ neq; per inanem gloriã ſed in humilitate ſuperiores ſibi inuicẽ arbitrãtes, nõ quæ ſua ſunt ſinguli cõſiderantes, ſed & ea quæ aliorũ Phi. 2.

respecto de mi hermano, y mi hermano mayor en respecto mio, para mirar yo por el y el por mi, y reprehendernos, y castigarnos. Luego tengo de mirar las faltas de mi hermano, y el las mias, y assi me hallare yo mejor que el, y el mejor que yo. Empero esta difficultad nos allana y declara el Señor, y aun confirma toda esta doctrina, diziendo. Si tu ojo, o tu mano, o tu pie, te escandaliza, te haze estropeçar y caer, que es offender a Dios, sacate el ojo, y arrojalo, y hechalo lexos de ti: porque mas vale entrar con vn ojo en el cielo, que con dos en el infierno. Y si te escandaliza tu mano, o tu pie, cortalo de ti y arrojalo lexos, porque mas vale manco, o coxo entrar enel çielo, que con pies y manos entrar en el infierno. De manera que como aqui vemos el Señor habla con condicion, Si te escandaliza, si te es efficaz occasion de peccado: dize que entonces, como si tuuiesses sacado el ojo, o como si tuuiesses cortado el pie, o la mano, y lexos de ti, assi no vses dellos para tal effecto. Que a esto llama sacarle el ojo, o cortarse el pie, o la mano, ser en mi para este effecto como sino fuessen. De manera que la consideracion de mis proprias virtudes, para hazer gracias al dador dellas, no es ojo que escandaliza, y se ha de sacar. Y tambien la consideracion de las faltas agenas para auisarlas con charidad al proximo, para que se corrija y enmiende, no es ojo que escandaliza. Empero la consideracion de mis virtudes, y tambien de las faltas agenas, para tenerme a mi en mas, y a mi proximo en menos, essa si es ojo que escandaliza y manda Christo q̃ te le saques, y eches de ti. De aquellos santos q̃ vio

Si ocul⁹ tu⁹ scandalizat te erue, eũ, & proiice abs te, bonũ est tibi vnũ oculũ habẽtẽ in vitã intrare, quã duos oculos habẽtẽ mitti in gehenã ignis. Sicut & manus tua vel pes tu⁹ scandalizat te &c. Math. 16.

Et quatuor anim lia singula co rũ habebãt alas senas, & ante, & retro & in circuitu plena sunt ocu lis Apoc.4. & Dan.10.

san Ioan en el Apocalypsi, dize que estauan llenos de ojos de dentro y de fuera y al rededor, como adelante se declara mas largo. Porque los sieruos de Dios ansi han de ser llenos de ojos de dentro y de fuera. Empero es de aduertir que los ojos de dentro claro esta que son para verse a si mismos, y los defuera para ver alos otros. Y tambien esta claro, que los ojos de dentro para ver sus proprias virtudes, para presumir de si, que han de estar sacados en el sieruo de Dios, segun el Señor lo ha enseñado: luego los ojos que le han de quedar de dentro, han de ser para ver sus faltas, y conocerse, y humillarse, y pedir a Dios perdon y su fauor. Y por consiguiente tambien esta claro que los ojos de fuera para mirar las faltas de los hermanos para tenellos en menos, que, como el señor lo ha enseñado, hã de estar en el buen Christiano sacados y fuera de si. Quiero dezir, tã ociosos como sino fuessen. Luego los ojos de fuera que le quedan no han de ser sino para mirar las virtudes de nuestros hermanos, para estimallos y tenellos en mas. Pues siendo esto assi, que yo no tengo de tener ojos en mi, sino para ver mis faltas: ni tengo de tener ojos sino para ver en mis hermanos sus virtudes, luego delicadamente dize el Apostol que considerando yo en mi no mis virtudes sino mis faltas, y en mi hermano no sus faltas, sino sus virtudes, con verdad lo terne a el por mejor y mi superior y a mi por menor y me querre rendir y sujetar a el, para que me instruya, y auise, reprehenda y corrija. Consta pues ser altissimo y prouechoso este exercicio, y sacado de la altissima philosophia Christiana.

CAPITVLO SEPTIMO COMO EL APOSTOL San Eliogo nos enseña exercicio espiritual en el amor fraternal.

Tam-


Ambien el Apostol Sanctiago nos enseña vn exercicio muy delicado y esficacissimo, para conseruar y augmentar el amor fraternal entre los Christianos que dessean aprouechar en la piedad de Dios, diziendo. Confessaos los vnos a los otros vuestros pecados, yo a ti y tu a mi. Y consta que no habla aqui de la confessiõ sacramental, pues que dize que se confiessen los vnos a los otros. Porque la confession sacramental no es cõfessarse todos los vnos a los otros: sino confessarse todos a los legitimos confessores y sacerdotes. Porque no todos los Christianos son sacerdotes, ni aun todos los sacerdotes son legitimos confessores. Luego habla de otra confession sacramental empero voluntaria, y que puede ser comun a todos los Christianos, aora sean sacerdotes, o no, a ora sean legitimos confessores, o no. Quiere pues y aconseja Sanctiago, que si a mi me acosa vn peccado y a vezes me vence, que ame yo tanto a mi hermano, y fie mi honrra tãto del, que en puridad y santa conuersacion le manifieste mi peccado, diziendo: O hermano mio, o padre mio, yo he caydo en tal peccado que me haze guerra, dadme por amor de Dios remedio como lo venga, aconsejadme lo que Dios os diere a entender, y dezidme en este caso lo que me cumple para no offender a Dios mas en el, y rogad a Dios por mi, &c. Y que el otro quando tambien porventura huuiere caydo venga tambien a mi, y me confiesse su peccado, para que yo haga lo mismo por el que el haze por mi. De manera que el gran pesar de hauer offendido a Dios, y el desseo de no offenderle mas, me haga buscar persona que para el buen effecto deste negocio

Confitemini alterutrũ peccata vestra, & orate pro inuicẽ, vt saluemini, multum enim valet deprecatio iusti assidua Iaco, 5.

me conuenga. De donde se sigue, que queda sospechosa de algun defecto la confessión sacramental del que anda a buscar confessor que no le diga nada en la confessión, ni haga mas que oyr, y callar, y absoluer. Porque aunque importa mucho el hablar en esta confessión voluntaria de la qual vamos tratando, pero mucho mas en la sacramental y necessaria. Y aunque esto es assi, empero el fin principal desta confessión de que aqui habla Sanctiago, es para rogar a Dios los vnos por los otros, para que assi nos saluemos. Y por esso añade luego el Apostol, diziendo. Y orad a Dios los vnos por los otros porq̃ seays saluos. Empero porque no puedo yo tener noticia del peccado del proximo, para rogar a Dios en particular por el, que le perdone, y de su gracia y fauor, y para le dezir lo que Dios me diere a entender en aquel caso, si el no me communica su peccado, por esso dize, Confessaos los vnos a los otros vuestros peccados, no como a legitimos confessores y juezes del fuero de la confessión sacramental, sino como a vuestros hermanos y compañeros: y rogad a Dios los vnos por los otros, porque seays saluos. Y por esso al que ruega a Dios por el otro, le llama luego aqui el Apostol justo. Ponderando lo mucho que valdra la oracion destos hermanos vnos por otros. Y por esso añade. Porque mucho vale delante de Dios la oraciõn assidua del justo. Assidua aqui es lo mismo que efficaz, y assi lo interpretan los Griegos en lugar de assidua, efficaz. Porque entonces es efficaz la oracion del justo por otro, quando aquel por quien ora, no pone impedimento: sino que haze lo que es en si, para que tenga effecto la oracion del

justo

justo hermano por el. Porque si orando otros por nosotros, nosotros nos estamos ociosos y rehazios en el peccado, queda inefficaz la oracion de nuestro justo hermano: y cumplirse ha en nosotros aquella sentencia del Ecclesiastico, que dize: vno ruega a Dios por mi y otro me maldize, porque le he hecho yo algun porque, cuya voz y oracion de los dos oyra Dios? Porque aquel como justo hermano pide a Dios que me haga bien: y este otro a quien tengo offendido, que me haga mal. A qual dellos oyra Dios? quiere dezir que a ninguno. No a aquel, porque aunque su oracion de por si es de mucho valor, empero yo hago que no sea efficaz ni oyda de Dios: porque estoy mal con el otro proximo. Ni la deste, porque pide vengança, queriendo Dios lo contrario, que le roguemos por los que nos calumnian y persiguen. Por esso Sanctiago quando los hermanos ruegan a Dios los vnos por los otros para ser saluos: porque de parte de ninguno ay impedimento, llama a su oracion efficaz, y a ellos justos. Porque del gran dolor que tienen de auer offendido a Dios, y desseo de no offenderle mas, buscan personas tales, a quien communicar sus peccados, para que los instruyan, y rueguen a Dios por ellos, porque assi se saluen.

Vnus orãs, & vnus maledicens: cuius vocem exaudiet Deus. Ecc. 14

Orare pro persequentibus & calumniantibus vos. Matth. 5.

Pero es de aduertir que esta clausula de Sanctiago, por ser affirmatiua, no obliga en todo tiempo: porque fuera de necessidad tiene solamente fuerça de consejo, segun hemos visto hasta aqui: empero en tiempo de necessidad tiene fuerça de precepto. Como quando yo huuiesse grauemente peccado contra mi

hermano

hermano, y tambien mi hermano contra mi, entonces somos obligados a yr yo a cõfessar mi peccado ami hermano, y el a confessar su peccado a mi, y pedirnos perdon el vno al otro, y rogar a Dios el vn hermano por el otro, para q̃ nuestro padre celestial nos perdone, y assi nos saluemos. Esto nos encarece el Redẽptor como adelãte vemos enla cõsideració sexta del lunes, diziendo: Si siete vezes al dia peccare tu hermano cõtra ti, y siete vezes al dia boluiere ati confessandote su peccado, y diziendo. Pesame, perdonale. Y no dize siete vezes, porque quiere que en esto aya tassa, ni numero de vezes determinado, sino quiere dezir, si muchas vezes al dia. Por q̃ este numero de siete, en la escriptura dize perfection, y quiere dezir aqui muchas vezes. La misma doctrina confirma por sant Mattheo, respondiẽdo a la pregunta de sant Pedro que le dixo. Señor hasta quantas vezes q̃ peccare mi hermano contra mi, y me confessare su peccado pidiendome perdon, le perdonare? hasta siete vezes? Respondio el Señor. No digo siete vezes, sino setẽta vezes siete vezes. Quiere dezir, sin alguna tassa, tãtas quantas vezes peccare contra ti, le perdona. Y declara se luego el señor por la parabola de como se han de hauer los sieruos de vn señor misericordioso y perdonador para cõ ellos, empero riguroso contra el q̃ de ellos no perdonare al otro. Y concluye, assi tambien mi padre celestial lo hara rigurosamẽte cõ vosotros, sino perdonays cada vno asu hermano de vuestros coraçones. Añade. De vuestros coraçones, porque aborrece Dios la reconciliacion y paz fingida, de tal manera, que aunque pierdes la quexa de tu hermano enlo exterior: si de coraçon no le perdonas, no te perdonara Dios a ti, el qual tambien quedo offendido. Porque offendiẽdo tu

Si septies in die peccauerit in te frater tuus, & septies in die conuersus fuerit a te, dicés, Pœnitet me: dimitte illi. Ier, 17,

Quoties peccabit frater meus in me & dimittã ei, vsque septies. Respondit ei. Nõ dico tibi septies, sed septuagies septies Matth, 28,

a tu her-

a tu hermano, por el mesmo caso queda offendido, no solamente tu hermano, empero tambien tu padre celestial, y offendido tu hermano a ti, quedas tambien tu y tu padre celestial offendidos. Pues confessandose los hermanos el vno al otro su peccado, y pidiendose perdon, quedan reconciliados: y rogando, como dize Santiago, al padre celestial el vno por el otro, pierde tambien el padre celestial la quexa que tenia de ambos. Siempre toma metaphora de vn buẽ padre, y de dos hijos suyos, que riñendo los dos el vno contra el otro, q̃da tãbien el padre offendido y enojado de ambos, empero si el vno confiessa su peccado al otro, y se perdonã y recõcilian, y ruega el vno a su padre por el otro que le perdone, perdonarlos ha su buen padre a ambos a dos. Empero perdonando te tu hermano a ti, y no queriendo tu perdonar a tu hermano, quedase en pie la quexa que tu padre celestial tiene de ti, y no te perdona el. Porque la oracion q̃ tu justo hermano haze por ti al padre, aunque le es grata, no es oyda, ni tiene efficacia, por el impedimento que ay en ti de no querer perdonar a tu hermano. Grãde cierto es el artificio del amor de Dios a sus hijos, y del que quiere que se tengã los hermanos entre si y de la trauazon que ay entre su amor a ellos, y el dellos entre si. Y esto pondera grandemente el señor por sant Mattheo, diziendo, que no se paga Dios de sus hijos, ni de los seruicios que le querran hazer teniendo offendido a su hermano, si primero no va a cõfessarle su peccado, y a pedirle perdon. Dize pues. Si estas delante del altar para offrecer algun don a Dios, y alli te acordares q̃ tu hermano tiene alguna justa querrella de ti, dexa alli tu don, y ve primero a reconciliarte cõ tu hermano

Si offers munus tuũ ad altare, & ibi recordatus fueris q̃ frater tuus habet aliquid aduersum te, relinque ibi munus tuũ ante altare & vade. Prius reconciliari fratri tuo & tunc veniens offeres munus tuum. Matth. 5.

mano, y despues ven, y offreceras tu don a Dios, y assi quedara Dios contento y pagado de ti. Haze el Señor en esto elegantissima allusion a lo del psalmo donde Dauid alludiendo tambien a la ley, donde quiere Dios que para serle grata la offrenda, sea primero mundo y purificado el que la haze, dize. Lauare Señor entre los inocentes mis manos, y entonces yre a offrecer mi don a tu altar. Quiere dezir. Procurare primero de ser del numero de los innocentes, purificando y justificando mis obras de algun daño que aya hecho a mi hermano. Por linda metonymia llama a las obras manos, tomando la causa por el effecto, porque las obras son effectos de las manos. Y entonces, dize, con gran confiança que me oyras, y con gran deuocion cercare tu altar, buscando, quiere dezir, de aqui para alli, lugar entre los que oran, para llegarme, y offrecerte mi don. Assi aqui el Señor, y aun lo sube de punto, diziendo. Si estuuieres ya al pie del altar para offrecer tu don, y alli te acordares que tienes offendido a tu hermano, (Hermano llama al proximo, segun la propriedad de la lengua Hebrea, para nos intimar desta manera y nos encarecer el amor que nos hemos de tener vnos a otros, que ha de ser como el que es razon que aya entre los buenos hermanos) dexa alli, dize, tu don, y ve primero a reconciliarte con tu hermano. Ve primero, dize, y confessandole tu peccado pidele perdõ. Ve primero, y pagale lo que le deues. Ve primero y rõpe el cõtrato vsurario q̃ tienes contra el. Ve primero y echa de ti la occasion de peccado: Ve primero y restituye la fama que has robado a tu hermano. Y entonces viniendo ya en paz con tu hermano y con tu padre celestial

Lauabo inter innocẽtes manus meas, & circundabo altare tuum Domine. Psal. 25.

lestial

lestial, offrece tu don y serle ha agradable a Dios. Esto mismo nos intima Salomon diziendo. Las victimas y sacrificios delos malos só abominables al Señor, empero los votos delos justos le aplacan. Y llama tambié aqui Salomon al cumplimiento de los votos, votos, poniendo el nóbre de la causa al effecto. Demanera que Dios no se quiere servir deti si tuuiones offendido atu hermano, ni le agradan tus oraciones, ni tus ayunos, ni tus limosnas, ni los demas seruicios que le hagas hasta que de coraçon estes reconciliado conel. Y es mucho de aduertir aquella palabra del Señor que dize. Y si alli te acordares. Porque presupone el Señor, que no has de ser tan ignorante y boçal en su ley, que ignores esto, ni tá loco, que a sabiendas vayas a hazer algun seruicio a Dios, y apedille mercedes, sin reconciliarte primero con tu hermano. Porque esso ya seria, o de tonto, o de infiel. Sino presupone el Señor que por oluido lo hauras dexado. Y poresso dize y pondera. Si alli te acordares que tu hermano tiene alguna justa quexa deti, dexa alli al altar tu don, no passes adelante, sino ve primero, y reconoce tu pecado y pidele perdon, y entonces ven y offrece tu dó a Dios, y serleha muy accepto. Empero boluiendo a la clausula de Sanctiago quando es de consejo y no de precepto, es de ponderar el amor filial que presupone Sáctiago, que ha de auer entre los Christianos, pues assi han de fiar sus pecados, y sus honras los vnos de los otros, y el zelo que deuen tener de ayudarse a saluar los vnos a los otros, y quan agena ha de ser la perseuerancia en pecado en los Christianos y como presupone el Apostol que no auia de auer entre los Christianos pecado de proposito, o de malicia, sino solo de ignorancia o de affició, o passió, ni pecado q̃

Victimę impiorũ abominabiles Domino vota autem iustorum placabilia. Prouer. 15.

dure vn dia, pues luego con grande ansia y dolor de hauer offendido a Dios, y desseo de no offender le mas, deue yr cada vno a buscar algũ su hermano, que le ayude con su doctrina y buen zelo, y sus oraciones a Dios, que le perdone, para salir muy deueras de peccado. De manera q̃ assi como es de precepto, como quãdo es de consejo, es de grandissima vtilidad este exercicio espiritual que aqui nos enseña y declara Sanctiago.

¶ CAP. OCTAVO. DE VN EXERCICIO ESpiritual y arte que dio nuestro Dios a Abraham para seruirle perfectamente.

Entre todos los exercicios espirituales assi del Testamẽto viejo como del nueuo, que se me han offrecido me parece muy principal y efficacissimo el que Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente, el qual es el fundamento destos dos tratados, el primero de fe, y este segundo de obras fieles. Dixo pues Dios a Abraham. Yo el Señor, el omnipotente, anda siempre delante de mi, y seras perfeto. Demanera que como vimos en vn prologo dela primera parte, a las primeras vistas que Dios se vio cõ Abrahã, y le prometio el bien de q̃ nosotros gozamos, le reuelo primero por quiẽ lo auia de tener y creer, de lo qual se ha tratado en la primera parte, y despues como le auia de agradar y seruir, delo qual se trata en esta segũda, para hazerle en alguna manera merecedor de ser padre de nuestro Redemptor, segun la carne, y padre de todos los creyentes en el. Assi lo affir-

lo affirma el Apostol S. Pablo a los Romanos, y tābien nuestro redéptor por S. Lucas lo significa de Zacheo, q̃ siēdo gētil, hijo de Abrahā, como lo aduirtio el diuino Ambrosio, porque le llama hijo de Abraham diziēdo, oy se puede dar por salua toda esta casa, porque el señor della es tambien hijo de Abraham: aunque no lo era segun la carne, sino segū la fe. Y aduierte aqui, que de la fe, y bondad del padre de la familia se puede muy bien y con razon esperar el biē de toda ella, pues dize el Señor que toda la casa de Zacheo seria salua, porque lo era el. Instruye pues Dios primero a Abraham enla fe, e intimale quien era el que hablaua con el, diziēdo, Yo el Señor, el omnipotēte. Quiere dezir. Yo soy el señor vniuersal de todos, y de todo quanto ay enel cielo y en la tierra Significale enestas palabras la natural obligacion que el tenia, y todos tenemos a le seruir y agradar. Y para ponderar esto, dixo el Señor por S. Mattheo de si, mostrandose verdadero Dios. El que no es conmigo, contra mi es. Quiere dezir. El que no es mi amigo, es mi enemigo. Es phrasis Hebrēa, y aun Castellana: porque para dezir a vno que hare su voluntad en algo, digo. Yo soy con vos, y para significar locōtrario digo No soy con vos enesso. Y quiero dezir, No soy desse parecer, ni dessa voluntad. Assi dize el Señor. El que no es conmigo. Quiere dezir, el que no es de mi voluntad y parecer, es contra mi voluntad y parecer. Palabra cierto de grande emphasi y autoridad, y que no la pudo dezir con verdad otro que Dios, y por ella se mostro Christo, no embargante que era verdadero hombre, ser verdadero Dios. Porque entre los hombres no porque vno no sea conmigo, es contra mi, no porque no sea mi amigo, es mi enemigo, porque po-

Rom. 4.

Hodie salus domui huic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ Luc. 19.

Ego Dominus omnipotēs Gen. 17.

Qui nō est mecum cōtra me est. Matth. 12.

dra ser indifferente, que ni tenga bueno, ni malo que ver conmigo. Mas de nosotros para con Dios no puede ser assi, porque es tan natural y tan necessaria la obligacion que tenemos todos de seruirle y agradarle, de ser cõ el, por ser nuestro verdadero Dios y criador, y natural señor, que el que no es con el, de necessidad es cõtra el, el que no es su amigo, es su enemigo, el que no le sirue, le dessirue. De manera que no puede auer medio, sino que el que no esta en su gracia, esta en su desgracia. Pues para significar Dios a Abraham esta natural y necessaria obligacion a le seruir, le dize quiẽ es. Yo el señor vniuersal de todos. Y añade. Yo el todo poderoso. Porque aunque puedo quãto quiero, no siempre quiero quanto puedo. Empero ninguna cosa me es impossible. Disponiendole por estas palabras para la fe de los mysterios que le auia de reuelar. Vees aqui pues quien soy, y quien es el que habla contigo. Oye aora lo que te conuiene hazer para agradarme y hazerte en alguna manera digno de las mercedes que te quiero hazer. Anda delante de mi, y se perfeto. Bendito seas tu Dios mio, y mi señor y bendigante todas tus criaturas: porque con vna cifra tan cifrada nos enseñas a seruirte perfectamente. En muchos pliegos de papel no pudieran ni supieran los muy sabios maestros de virtud enseñar lo que tu Dios mio en solas tres palabras enseñas Anda delante de mi. Dichoso se puede llamar, como dize el propheta Dauid, el discipulo de tal maestro, y dichosa tal escuela, donde Dios es el que enseña. Dichoso, dize, el hombre a quien tu Señor instruyes, y le enseñas de tu ley, y se la declaras. O palabra venida del cielo. O sentencia digna del pecho de Dios. O cifra de toda sanctidad y virtud. Aqui hermanos mios, se ci-

Ambulaco ram me, & esto perfectus Genes. vt sup.

Beatus homo quẽ tu erudieris Domine & de lege tua docueris eũ Psalmo. 93

fran todos los mandamientos, y consejos de Dios, este es vn epilogo de la ley y de los prophetas: este es vn compendio de toda la perficion Christiana, vna lumbre celestial para nunca perder de vista a Dios, vn espejo que siempre me representa a mi señor, y criador, y es finalmente vn atajo para el cielo. No puedo dezir quanto siento de la celestial preñez desta palabra. Anda siempre delante de mi, y seras perfecto, sino que concierta toda la vida Christiana, y que compone y atauia vn varon fiel de dentro y defuera, en sus pensamientos y desseos, en su ver, oyr, y hablar, y en todos sus mouimientos, y haze que no aya en el de dentro, ni defuera cosa que offenda a los ojos de su Dios, al qual tiene delante de si mirandole por todas partes al derredor. Al exercicio desta arte allude Dauid quando dize. Andando siempre delante de Dios sere perfecto. Que es lo mismo que dixo Dios a Abraham. Anda delante de mi, y seras perfecto, y dize mas. Y me guardare de mi mal apetito que me regala para el mal. Por elegante methonymia llama al apetito que nos solicita a iniquidad, Iniquidad, poniendo a la causa el nombre de su effecto. De la qual figura de hablar vsa muchas vezes Sant Pablo, llamando peccado al fomento del peccado. Y haziendolo yo assi, dize Dauid: no consintiendo con mi mala inclinacion, soy cierto que me premiara el Señor conforme a mi justicia y segun la limpieza de mis manos: la qual el vee, porque esta delante de sus ojos, parece que aqui el Rey Dauid de intento quiso declarar los buenos effectos que se an de esperar de la guarda desta arte de seruir a Dios anda delante de mi.

Ero perfectus cor ãeo & custodiã me ab iniquitate mea & restituet mihi Dominus secundum iustitiã meam, & secundũ munditiam manuum mearum in cõspectu oculorum suorum 2. Reg. 22 Psal. 17

CAPITVLO IX. EN QVE SE DECLARA mas esta arte de seruir a Dios.



Ornadme Dios mio, Doctor de las almas, tornadme a repetir essas tres palabras, tan dulces a mis oydos, para reuerenciar en ellas vuestra sanctissima Trinidad. Como q̃ quiera tanto tu grandeza engrandecer mi pequeñez, que se quiera seruir de mi? No te siruen Dios mio todos los cortesanos del cielo? Para que quieres tener delante de tus ojos a vn coco de la tierra como yo? Como, que no teniendose los Angeles por dignos de tu presencia, quieres tener delante de tu omnipotencia, y vniuersal señorio, y magestad a este gusanillo rastrero? O padre eterno omnipotentissimo. O hijo, y mi redemptor omni sapientissimo. O diuino espiritu omnibonissimo. Dios mio que puedes, y sabes, y quieres hazerme mas bien que yo pudiera, ni supiera, ni me atreuiera a pedir. Suplico a tu eterna bondad, porque yo pueda y sepa, y merezca hazer lo que me mandas, me declares mas esta arte de seruirte, tan dichosa para mi. Anda siempre delante de mi. Que me quereys dezir Dios mio. Oye, pues lo desseas. Quierote dezir, que pues esta vida temporal es camino para la eterna, yo solo soy la guia, que sino te quieres perder, que no des passo sin mi, que biuas, que conuerses, que trates siempre delante de mi. Piensa delante de mi: ama delante de mi: teme delante de mi: come delante de mi: ayuna delante de mi. da limosna delante de mi: oye y habla siempre delãte de mi. Quiero dezirte, que todas tus obras, de dentro y de fuera sean para parecer delante de mi, que sean dignas de mis ojos y presencia.

ſencia que mires que eſtas delante de mi, y veas que te veo. Efficaciſsima razõ es eſta, para no deſmandarſe el hõbre vn pũto de lo q̃ deue, ver que Dios todo lo vee, y todo lo oye. Aſsi lo perſuade el libro de la Sabiduria diziendo. Benigno es cierto el eſpiritu de ſabiduria, y no librara de ſus labios, quiere dezir de la culpa de ſus labios, al maldiziẽte: porque es teſtigo de ſus entrañas y verdadero eſcudriñador de ſu coraçon, y oydor de ſu lengua. Alli en lugar de eſpiritu de ſabiduria eſta en Griego philanthropon, que quiere dezir, el que ama a los hombres. Quiere pues dezir, cierto benigno es el q̃ ama a los hõbres. Y es periphraſi del eſpiritu de Dios, y porque ama a los hombres dize, que caſtigara al maldiziente, porque es perjudicial a todos los hombres. y lo amenaza, que no le podra eſcõder ni ſus effectos, ni ſu coraçon, ni ſu lengua. Y cõfirmalo añadiẽdo. Porque el eſpiritu del Señor hinche toda la redondez de las tierras, y eſto que abarca todas las coſas, quiere dezir que las tiene dentro de ſi a viſta ſuya: tiene ciẽcia y conocimiento de todo lo que ſe dize. Segun la lengua Latina hauia de dezir. Y eſte, moſtrando el eſpiritu del Señor, el qual cõtiene todas las coſas empero porque alli enel Griego, eſpiritu es pneuma, que es del genero neutro, por tãto el interprete guardãdo el rigor del genero en Griego, traduxo el prenõbre demoſtratiuo en Latin, tambien el relatiuo en genero neutro. Y aſsi dixo. Et hoc quod continet. Y eſto lo qual. Empero el ſentido es, que el eſpiritu del Señor es el que hinche toda la tierra, y eſte miſmo eſpiritu que cõtiene todas las coſas, (y es repeticion de la ſentẽcia precedente) q̃ hinche la redondez de las tierras, tiene ſciencia de la boz que cada vno echa por ſu boca, de toda boz. Quiere

Benignus eſt enim ſpiritus ſapientiæ, & non liberabit maledictum â labiis ſuis: quoniam renum illius teſtis eſt, & cordis illius ſcrutator eſt verus & linguæ eius auditor Sapien. 1.

Quoniam ſpiritus Domini repleuit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia ſciẽtiã habet vocis. Vt ſupra.

dezir. De todo lo q̃ cada vno dize: y assi añade luego. Por esso el q̃ habla iniquidades cõtra sus proximos, y es mal diziẽte, no se le puede encubrir. De manera q̃ de lo precedẽte y de lo siguiẽte se vee claramẽte el legitimo sentido deste lugar: y como el Espiritu sãto es el mismo Dios q̃ el padre, y el hijo, cuyo Espiritu es: y el q̃ ama a los hõbres y el q̃ todo lo sabe: y todo lo hinche: y a todos los malos castiga, como a todos los buenos premia Demanera q̃ el verdadero fiel y sieruo de Dios, como a qui el mesmo Dios selo enseña, hade aduertir q̃ Dios todo lo vee, y todo lo oye para andar muy justo. Esto tambiẽ parece declararnos el Euãgelista S. Ioã en su Apocalypsi, refiriẽdo las propriedades de aq̃llos santos animales q̃ vio estar delãte del throno de Dios, prestos para los mãdados de Dios. Y dize q̃ dedẽtro y defuera estauã llenos de ojos. Marauillosa visiõ. Y todos alrededor llenos de ojos: ojos en los pies y ojos en las manos, y ojos en los oydos y ojos en los labios y ojos en los ojos, llenos de ojos dẽtro y defuera. Para significarnos, q̃ los q̃ quierẽ perfectamẽte seruir a Dios, y ser dignos de su presencia q̃ hã de mirar en todo, para no hazer cosa indigna dela presẽcia de Dios. Que veas como obras, y veas como andas, y veas como oyes, y veas como vees, y veas como piensas, y como quieres: y desseas. Para q̃ en todas tus cosas no aya cosa que offenda al acatamiento de tu Dios, delãte de quiẽ estas. Tal es la cõdiciõ delos perfectos aũ en las cosas indifferẽtes: y necessarias ala vida andar delãte de Dios. Como lo aduierte Dauid, diziendo. Bãqueteen los justos: y regozijẽse, deleytense, y alegrense: empero delãte de Dios. Quiere dezir: que los justos comã y beuã en buẽhora, en sus passatiempos, y se huelguẽ: y se regozijẽ: y festejẽ: empero delãte de Dios de ma-

Propter hoc qui loquitur iniqua nõ potest latere, vt supra.

In circuitu sedis quatuor animalia plena oculis ante & retro, & in circuitu & intus plena sunt oculis. Apoca. 4.

Iusti epulentur, & exultent in cõspectu Dei, & delectentur in letitia. Psal. 67.

de manera que aya en todo cosa indigna desu presencia. Assi se lee en el Exodo, que quãdo Ietro vino a ver a su suegro Moysen, que Aaron, y todos los mas graues de Israel se juntaron para festejarle y comer, y beuer, y holgarse con el, empero delante del Señor. Quiere dezir, como nota sant Augustin, no delãte del tabernaculo, o el arca de Dios porq̃ entõces aũ no lo hauia, sino q̃ quiere dezir, con tãta piedad y santidad y cõpostura religiosa, como si comieran delante de Dios viendo, y aprouãdo Dios su combite y holgura. Lo mismo affirma Origenes aqui, q̃ los perfectos comẽ delãte de Dios porq̃ guardan la regla del Apostol, q̃ dize. Aora comays o beuays, o hagays qualquier otra cosa. En esta generalidad. O hagays qualquier otra cosa, como nota Origines, significa el Apostol otras necessidades naturales como dormir, y otras sin las quales no podemos passar, y de todas dize todo lo hazed a gloria de Dios. Tal pues te quiero, dize Dios, quales son aquellos sãtos animales delãte de mi. Dixete q̃ soy el Señor vniuersal aq̃ tiẽ deues todo seruicio. Pues siẽdo ansi, quales el sieruo q̃ ante los ojos de su señor no anda muy justo: O que sieruo ay tã atreuido, q̃ en presencia de su señor no haga lo q̃ le mãda, o se atreua a offenderle en su presencia: Desto se q̃xaua Dios, hablãdo en nuestro lenguage por el pphẽta Malachias q̃ los q̃ se deziã ser sus fieles y sieruos no le teniã el temor natural que suele tener el sieruo a su señor. Y assi dize, que el hijo de derecho natural deue amorosa honra a su padre, y el sieruo naturalmẽte deue temor a su señor. Pues si yo soy padre, como dezis dõde esta mi amor, y mi hõra q̃ me deuays, q̃ no la veo: Si yo soy vuestro señor como blasonays, dõde esta q̃ no le veo, el temor mio q̃ d̃ derecho me deueys. Significãdoles q̃ el buẽ hijo en presẽcia y en ausẽcia ama y honra a su pa-

Exodi. 18.

Vt comederent panem cum eo coram Domino.

August.

1. Cor. 10.

Filius honorat patrem, & seruus dominum suum. Si pater ego sũ, vbi est honor meus. Et si dominus ego sũ, vbi est timor meus. Malac. 1.

a su padre: y el buen sieruo en presencia, y en ausencia teme offender a su señor, empero que ellos aun en su presencia, y en su templo, y misma casa, le offendian. Y dales a entender que no lo deuian de creer por tal, aun que assi lo llamauan por la boca. A esto parece hazer allusion el Señor por S. Lucas, diziẽdo, pues que es esto? llamaysme Señor Señor, y no hazeys lo q̃ os mando? como quien dize. Siendo la boz interprete naturalmẽte del coraçó, como por la boca me llamays Señor Señor, no teniendolo assi en el coraçon, pues no me obedeceys? dandoles a entender q̃ no lo creyã por tal. Mira que soy tu juez. Y pues es assi veamos que ladron ay que se atreua a hurtar, viendo que el juez le esta mirando a las manos? Dixe tambien que soy el Omnipotentissimo. Siendo pues assi, quien se atreuera en mis barbas a enojarme, pues puedo, como ya lo he hecho, hazer que se abra la tierra, y lo trague el infierno? Anda pues hijo mio siempre delante de mi y seras perfecto. Bien aueys visto pues hermanos mios que quiere dezir esta breuissima y efficacissima arte de biẽ biuir. Apareciendo pues Dios, como diximos, a su sieruo Abraham le enseño este exercicio de perfection: Anda delãte de mi, y andaras muy justo.

Quid autẽ vocatis me, Domine Domine, & non facitis quæ dico, Luc. 6.

CAPITVLO DECIMO EN QVE SE DECLARAN los vocablos desta artezita. Anda delante de mi, y seras perfeto.



PAra que del todo penetres hermano mio lo que Dios te quiere dezir por estas palabras, son de considerar los vocablos dellas. El primero. Ambula, Anda. Y es de aduertir, que

en la sagrada escriptura es vna muy galana metaphora: para significar el viage q̃ hazemos hasta el cielo. Quiere dezir, conuersar en los mandamientos y consejo de Dios continuamente, siempre ganando tierra, y yendo adelante, sin boluer a tras. Y assi nuestros Theologos a los justos deste mundo llaman viatores, caminantes, q̃ van por sus jornadas al Cielo. Y quando llegan alla los llamā comprehensores, que ya echan mano, alcançan, y posseen el fin tan desseado para que Dios los crio. A este andar nos combida nuestro Redemptor por Sant Mattheo, diziendo. Venid a mi todos. Llama al Euangelio, a biuir, y cōuersar cōforme a el. Y muchas vezes en la sagrada escriptura se repite, y se celebra este Venite y assi, quando lo oyeredes, o leyeredes, entended por el vna licencia dada por Dios para venir a el, y vn quitar de estoruos y estropieços, vn allanarnos el camino para que lo andemos con mas facilidad, y alegria. Y esto da animo al couarde y pusillanimo, para que entienda que puede venir, pues Dios le llama. Empero tambien pone miedo al atreuido, para que sepa que a solas no podria venir por sus fuerças, sino fuesse llamado de la gracia de Dios. Assi lo affirma nuestro Redēptor por sant Ioan, diziendo. Ninguno puede venir a mi, quiere dezir, a la fe del Euangelio, si mi padre que me embio no le traxere. De manera que el venir a Dios, y el andar delante de Dios, no se puede hazer sin Dios. Porque aunque el me dize. Ambula, Anda, si el no va comigo, no es possible andar, ni aun menearme de mi miserable puesto. Mas pideme mi voluntad, y consentimiento, que las fuerças para andar el las ha de dar. Empero en dezir, Anda, ya nos dize que nos ayudara, y da fuerças para andar: y el Ambulare, o Andar, es yr ya

Venite ad me omnes Matth. 11.

Nemo potest venire ad me, nisi pater meus qui misit me traxerit eū Ioan 6.

prouechando en el seruicio de Dios. y los passos son los affectos de nuestra alma con el ayuda de Dios, segũ el glorioso padre sant Augustin lo declara: y los mandamientos y cõsejos de Dios son los caminos, como dize nuestro Redẽptor. Si quieres caminar para la vida eterna guarda los mãdamientos ꝗ este es el camino. De la misma metaphora vsa el Propheta Dauid, diziendo en los psalmos, especialmẽte en el psalmo 118: ꝗ comiença. Bienauẽturados seran los ꝗ andan limpios, y sin faltar por el camino. Lo qual declara luego, diziẽdo qual sea el camino Los que andan, dize, por la ley del Señor.

Si vis ad vitam ingredi serua mandata, Matt. 19.

Beati immaculati in via qui ambulant in lege Dñi. Psal. 118.

Y es mucho de notar ꝗ este camino vnos lo corren, y otros lo andan y otros lo gatean, y se lleuan arrastrãdo por el. Y en esto entenderas los tres estados de los Christianos, que ay en la yglesia de Dios, vños principiãtes otros aprouechãtes, y otros perfetos. Los perfetos corren este camino de seruir a Dios, guardando su ley. Por ꝗ la larga costũbre selo ha hecho no solamẽte facil, y ligero, empero dulce y sabroso. Aũque la causa principal es la gracia y fauor de Dios, que por seruirle tanto tiẽpo hã ya merescido. Destos era el mismo Dauid, como lo confiessa en el psalmo allegado diziẽdo. Yo corri señor por el camino ꝺ vuestros mãdamiẽtos, quãdo ensanchastes cõ vuestro gozo celestial mi coraçõ, de triste y ẽcogido que estaua. Quando tu Dios mio me animaste con tu gracia, (quiere dezir) corri cõ alegria el camino ꝺ tus mandamiẽtos Por esto dixo S. Pablo, alludiẽdo a esto del psalmo y vsãdo de la misma metaphora del correr, ꝗ no es del ꝗ quiere guardar la ley de Dios, el quererlo, ni del ꝗ corre, ni aun del que anda por el camino della, el correr ni aun el andar por el sino del misericordioso Dios que concurre y ayuda. Porque, como dize el

Viam mandatorum tuorũ cucurri, cum dilatasti cor meũ Psal. vt sup.

Non est volentis, neq; currentis, sed Dei miserentis. Rom. 9.

mismo Apostol alos Philippẽses El es el q̃ nos da por su buena voluntad y bella gracia, el querer el biẽ, y el ponerlo por obra, y el lleuar lo adelante, y el acabarlo. Para significar esto mãdo Dios en el Deuteronomio, que le offreciessẽ la primicia y diezmo de todos los bienes dela tierra. La primicia, para reconocer que a el se deue el principio de todo biẽ, y despues de acabados y cogidos los frutos, la decima, para confessar, que del tābien ha venido el augmẽto y creçimiẽto, y el fin, y perfectiõ de todo bien temporal, y espiritual. Los aprouechātes andan este camino, y desto habla Dios, quando dize a Abraham, Anda delante de mi, que el mismo lo anima. Y porque de aprouechāte va a ser perfecto, le dize, y seras perfecto. Los principiantes van a gatas por el, y destos dixo Christo en el lugar ya allegado, que ninguno puede venir a el, si su padre que le embio no lo traxere. Porq̃ aq̃l traer, dize cierta manera de fuerça en su significacion. Pero veamos. Si viene, luego de gana viene: y si es traydo por fuerça, luego no viene de gana. Empero mira alma mia, que esta fuerça ꝺ violencia no se haze a la voluntad, sino ala pesadumbre de la carne alos apetitos repugnantes ala flaqueza humana, porque no puede de suyo arribar ala ley de Dios. Por vn exẽplo lo entenderas claro. Esta ay vn hõbre tullido, echado en vn carreton y vee aculla el bien que dessea, y no puede yr a el, porque no ay pies, ni fuerças. Da bozes por el bien que vee, y dessea. Si le dezis. Quieres yr. Respõde, Que si quiero. Dezisle. No puedes, sino te lleuan arrastrando. Dize, y ruega Pues lleuad me arrastrando, tirad desse carreton. Veys aqui voluntad y violencia en vn sujeto El se quiere yr, y lleuan le arrastrando. Assi entiende alma mia, que aunque el hombre quiera

Dat nobis & velle & perficere pro bona voluntate sua Philip. 2.
Deut. 26.

yr a Dios,porque tiene algũ conoſcimiento del biẽ, tal qual,y por tanto lo deſſea,es empero meneſter traerle Dios arraſtrando. Porque el deliſiado que eſta por el peccado no puede,y la peſadumbre de la carne reſiſte Deſtos es tãbiẽ aquel alma que dize en los Canticos a Dios ſu eſpoſo, Dios mio tira de mi,y traeme por fuerça empos de ti,y correremos luego al olor de tus aromaticos vnguentos. Que dizes alma,traeme por fuerça? Si. Pues ſi eſto dizes,como quieres venir,y lo pides? y ſi quieres venir,como dizes q̃ te traygã por fuerça: Para que entendamos,que aunque ſu razon quiera, contradize,y reſiſte ſu carne. Y por eſſo no dize correre, ſino correremos Para dar a entender lo que el Apoſtol dize No baſto yo por mi,ni la gracia đ Dios por ſi,ſino la gracia de Dios comigo. Aunque ella es la principal, y la que me haze a mi querer,y conſentir con ella. Empero notad quanta es la fuerça de la gracia de Dios, q̃ deſpues de traydos della, corremos ya,los que antes ni aun andar podiamos Demanera que a los principiantes trae Dios,diziendo. Venid. Y ayuda a andar y aprouechar a los aprouechantes,en dezirle Ambula, Anda que vaya andando,y aprouechando,para que llegue a ſer perfeto. Demanera que en eſtas tres palabras eſtan cifrados los tres eſtados de los Chriſtianos.

Trahe me ſpote,in odorem curremus vnguentorũ tuorũ. Cãt. 1.

Non autẽ ego,ſed gratia Dei mecũ. Cor. 5.

El ſegundo vocablo es, Coram me, delante demi, que en la ſagrada eſcriptura es lo miſmo q̃ agradarme. Demanera que Anda ſiempre delante de mi,quiere dezir, Anda ſiempre agradandome. Porque es tan annexo el andar delante de Dios,como hemos viſto,para le agradar,y en nada le offender,q̃ lo vno quiere dezir lo otro Demanera que como nueſtro Dios nos crio para eſtar eternalmente delante del en el cielo, gozandole, aſsi

quiſo

quiso aca enla tierra hazer vn ensaye, o retrato de aquello, mandandonos que estemos, y andemos siempre aca en la tierra delantedel. Dedonde se sigue que el exercicio desta arte es vn ensaye dela vida del Cielo. Porque, como dizen nuestros Theologos, la vista de Dios es todo el premio. Dase Dios visto en el cielo, por Dios creydo y amado en la tierra, aqui has de andar por fee biua delante de Dios, para que alla estes delante de la clara vista. Porque a mi ver en esta vida el Christiano no tiene mas devn negocio, yeste es andar en gracia de Dios, o este es el principal, y a quien han de mirar todos los otros.

Visio est tota merces.

El otro vocablo es, Et esto, que quiere dezir. Y se, o Seras. Porque aqui, como en otros lugares de la sagrada escritura se toma imperatiuo por futuro, para nos encarecer y ponderar la infalibilidad del successo. Assi dize David. Gustad y ved quan suaue es el Señor. Quiere dezir. Prouad a daros a Dios, o Prouareys a daros a Dios, y vereys quan suaue es el Señor. Y en el mismo psalmo dize. Allegaos, o Allegaros heys a Dios, que es la fuente de la luz, y sed, quiere dezir Y sereys, alumbrados. Y en otro psalmo tambien dize. Desocuparos heys de las criaturas, y vereys que yo soy Dios tomando tambien los imperatiuos por futuros, como quien dize Si os apartaredes del amor de las criaturas, y no os pararedes en ellas, daros ha Dios a conocer al criador. Asi es tambien lo que Christo dixo a sus discipulos por Sant Marco. Dormid ya y reposad. Basta, porque viene la hora Quiere dezir. Despues dormireys, y descansareys, por aora basta leuantaos, &c. que es venida la hora. Y asi tambien dixo alos Iudios. Desatad, o desbaratad este templo de mi cuerpo. No manda, sino

Gustate & videte quoniã suauis est Domin⁹ Psal. 37.

Accedite ad eum, & illuminamini.

Vt sup. Vacate & videte quoniam ego sũ Deus Psal. 45.

Dormiteiã & requiescite. Sufficit, venit hora. Marc. 14

affirma

Scluitotem plum hoc, & in tribus di-bus excitabo illud. Ille autem dicebat de templo corporis sui. Ioan.2.

affirma lo futuro. Y quiere dezir. Desbaratareys, o derrocareys este templo de mi cuerpo: e yo en tres dias lo reedificare, y resuscitare. En estos, y en otros muchos lugares se interpreta el imperatiuo por el futuro: como al contrario tambie͂ en otros lugares esta el futuro por imperatiuo, como se vee en los mãdamientos de Dios. porque en dezir No fornicaras, no quiere affirmar que ninguno fornicara, porque despues que Dios lo mando muchos han fornicado, sino manda que ninguno fornique. Empero ponelo por futuro para encarecer, y encargar que nunca tal sea. Dize pues Dios a Abraham: Anda delante de mi: mira siempre que te miro: y se perfeto: Quiere dezir, y seras perfeto: porq̃ si guardas esta arte, es tan cierto que lo seras, que luego te puedes dar por perfeto.

Non fornicaberis.

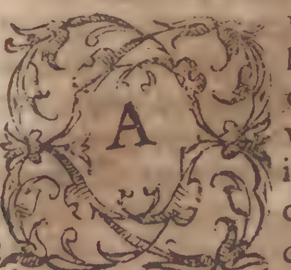
Perfectum est cui nihil deest.

El quarto vocablo es, Perfectus. Y seras perfeto. Como dize Aristoteles, aquello se dize perfeto, que no le falta nada a su naturaleza, como perfeto cauallo, al que no le falta nada para buen cauallo: y perfeto hombre, al que no le falta algo para hombre moral. Assi perfeto Christiano llamaremos al que no le falta nada para buen Christiano: y perfeto sieruo de Dios, a quien no le falta nada para acabado sieruo de Dios. Assi dize sant Pablo, que el fin de la sagrada escriptura es, hazerq̃ el hombre de Dios sea perfeto, instruydo para toda obra buena. Los Griegos leen, en lugar de perfeto, entero, y declaran entero, ygual, que no lo partan y quebranten las cosas aduersas: ni lo tuerçan de su rectitud las prosperas, y en lugar de instructo leen perfecto, y cumplido quiere dezir: de todas las circunstancias necessarias para toda buena obra. Y assi quando Dios dize. Anda delante de mi, y seras perfeto: quiere dezir, que

Vt perfect' sit homo Dei ad omne opus bonum instructus. 2. Timoth. 3.

zir, que no haura mas que dessear en ti para ser mi sieruo perfeto.

¶ CAP. VNDECIMO DE LA ANTIGVEdad desta arte de seruir a Dios.



Aunq̃ apareciendo Dios a Abraham le dio de palabra esta arte de ser ırle empero la pratica della muy de atras viene. Porq̃ muy antes Dios la auia inspirado en los coraçones de sus escogidos. Y delos muchos que son, sacaremos los nõbres de algunos ala margen, para el cõsuelo del afficionado a esta artezita. Y comencemos por los Angeles del cielo, y no qualesquiera, sino los mas familiares de Dios. Desde que Dios los crio guardan esta arte de seruirle, porque no todos son yguales ni en naturaleza, ni tienẽ vn officio ni exercicio. Destos es sant Raphael, como lo affirma el a Tobias. Yo soy Raphael el angel, vno del numero de los mas priuados q̃ assistimos delãte de Dios. Prestos quiere dezir, y a punto para hazer su voluntad. Deste numero tambien es el Archangel sant Gabriel, porque quando aparecio a Zacharias dentro del Sancta sanctorum le dixo. Yo soy Gabriel delos de la boca de Dios, que estoy siempre delante del. Y de los demas que en especial no se nombraran dize sant Iuã Euangelista en su reuelacion, que los vio delante de Dios al derredor de su throno.

Angeli.

Raphael. Ego sum Raphael Angelus, vnus ex septẽ qui stamus ante Dominum. Thobi. c. 12

Ego sũ Gabriel, qui asto ante Deũ Luc. c. 1. Gabriel.

Et omnes Angeli stabant in circuitu throni. Apocal. 7.

Y desde Adam en el estado que Dios lo crio enel parayso se prueua la antiguedad desta arte, como parece enel Genesis. De dõde se saca claramente q̃ en tãto que Adam y Eua anduuieron delante de Dios, fuerõ iustos, pero en andãdo Eua delãte dela serpiẽte, y Adã delante

de Eua

de Eua su muger, escuchandoles lo dexaron de ser, y cayeron por su peccado en el pielago de las miserias que todos padecemos. Y por esso Dios despues del peccado pregũta por Adam diziendo. Adam donde estas? Porque antes estaua delante de Dios siruiendole, y agradandole. Nunca antes pregunto por el: sino agora despues del peccado pregunta por el, como por ausente de Dios, reprouando Dios el estado en que se auia puesto. Porque en la diuina escriptura lo que Dios reprueua se dize ignorarlo, y porque Dios reprueua el estado en que se auia puesto, por esso pregunta donde estaua. Assi tambien se dize alli, q̃ despues del peccado se escondio Adã y Eua su muger de delante del Señor. Dandonos a entender que antes del peccado estauan delante de Dios, y que en offendiendo a su diuina magestad se auian quitado de delante del. Porque se auian hecho tales, que no estauan para parescer delante del. Demanera q̃ esta artezita se guardo en el estado de la innocencia antes del peccado, en el parayso. Tambien despues del peccado y fuera del parayso lo guardo el justo Abel. Y porque no la guardo el malo de Cain fue condenado. Porq̃ veamos, q̃ otra cosa quiere dezir el Spiritu santo sino esto, quando dize en el Genesis, que miro Dios a Abel y a sus offrendas, empero que a Cain, y a sus offrendas no miro: Quiere dezir, que Abel andaua siempre delante de Dios, y offrescia sus offrendas delante de Dios, y assi Dios, como quien le tenia delãte, ponia los ojos en el, y en sus offrendas. Empero Cain como no andaua delante de Dios, ni offrescia delante de Dios, no le veya Dios a el, ni a sus offrendas. Pues este no mirarle delante de si, era señal de reprouacion, como el mirar delante de si a Abel, y a sus offrendas, era

Adam vbi es Gene. 3.

Absconditse Adam & vxor eius a facie Domini. vt sup.

Adam Eua

Abel.

Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius, ad Cain autem, & ad munera eius non respexit. Gen. 4.

das, era señal de aprouacion. Y assi lo affirma Iosepho, diziendo, que Abel hermano menor de Cain, reuerenciaua y estimaua en mucho la justicia, y en todas las cosas, qualesquier que hazia, consideraua estar Dios presente: estar delante de Dios. Y aun en esta demanda de la diuina prouidencia que todo lo vee, murio el justo Abel: el qual, segun nuestro padre S. Augustin affirma y aun se saca del Euangelio fue el primer martyr q̃ murio por la justicia de Dios. Y algunos declaran que porque defendia la diuina prouidencia, la qual negaua Cain murio a sus manos. De manera que el exercicio desta artezita viene por inspiració de Dios desde el cielo, y desde el parayso antes del peccado, y despues començo desde Abel. Despues del qual se escriue q̃ la guardo Enoch no el hijo de Cain, que vuo dos deste nombre, sino el hijo de Iarez. El qual Enoch fue varon santissimo: de quien se dize enel Genesis. Anduuo Enoch con Dios. Y andar con Dios, y delante de Dios, lo mismo es, como paresce en el psalmo donde dize Dauid. Y sere sin macula con Dios. Y en el segundo de los Reyes, donde refiere lo mismo, dize. Y sere perfeto delante de Dios. Assi que andar con Dios lo mismo es que andar delante de Dios. Quierenos dezir el Espiritu santo, que este varõ no daua passo, ni se meneaua sin Dios. Toma metaphora del sieruo leal, q̃ siempre anda con su señor, siruiẽdole delante, y agradandole en todo. Y torna alli el Espiritu sancto a repetir las mismas palabras, para nos encarecer este santo exercicio, y para significarnos quãto agrada a su magestad, y el fauor q̃ Dios haze a los que le tienẽ, y assi dize. Anduuo siẽpre cõ Dios, y al cabo desaparecio, porq̃ Dios lo lleuo para si. Lo mismo se repite, y declara enel Ecclesiastico, donde se dize: Enoch agrado a

Abel quidẽ iunior Cain iustitiã celebrat & in omnibus quæcunque gerebat Deum putabat esse præsentem. Ioseph. li. 1. de antiqu. c. 4.

A sanguine Abel justi. Matth. 23.

Enoch. Ambulauit Enoch cum Deo Gen. 5

Et ero immaculatus cũ eo Ps. 17

Et ero perfectus corã eo 2. Re. 22

Ambulauit cum Deo, & non apparuit, quia tulit eũ Deus vt supra.

Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisum, vt det gẽtibus sapientiam Ecclesi. 44.

do a Dios con aquel santo exercicio, y fue trasladado al parayso. Para dar Dios a entender a las gentes el fauor q̃ haze a los que andã siempre con el y delante del por agradarle. Y el Apostol sant Pablo aun mas claro escriuiendo a los Hebreos dize Por la fe Enoch fue trasladado, porque no viesse la muerte, y no se hallaua, porque el Señor lo traslado, porque antes de su translació tuuo testimonio de auer agradado a Dios. Quiere dezir q̃ por la fe que Enoch tuuo en Dios, como en premiador delos justos, no embargante que vio el fin del justo Abel, que permitio Dios que muriesse a manos de su hermano Cain, ni por esso enfermo su fee, ni su esperança en Dios por esta fe que tuuo en Dios, dize el Apostol, merescio no morir el, aun de muerte natural, sino ser trasladado al parayso. Y no se hallaua, dize, en la tierra, porq̃ Dios lo auia trasladado para si. Y antes de su translació, dize el Apostol. Quiere dezir. Antes q̃ Dios le hiziesse este fauor, tuuo el mundo testimonio de auer Enoch agradado a Dios. Lo qual dize el Apostol por algun testimonio que Dios dio entonces, o por el testimonio que el Espiritusanto dio del en el Genesis, diziẽdo, que Enoch anduuo siempre con Dios. De manera que deste dicho de S. Pablo, y del Ecclesiastico se vee claramente, que el andar siempre con Dios, o delãte de Dios y el agradar a Dios todo es vno: pues declaran el auer andado siempre cõ Dios, por esta palabra, auer siempre agradado a Dios. Y la razon es, porq̃ es tan annexo y tan consequente el agradar a Dios, al andar siẽpre delante de Dios, que esto es aquello, como lo confirma el mesmo Dios en esta arte zita, diziendo Anda delãte de mi, y seras perfecto. Y assi consta q̃ el santo Enoch practico esta arte de seruir a Dios.

Fide Enoch trãslatus est ne videret mortem, & non inueniebatur, quia trãstulit eũ Dominus ante translationem enim testimoniũ habuit placuisse Deo, Hebræo. 11

Tambien

Tambien despues de Enoch se lee en el Genesis del sãto Noe, que biuia deste exercicio. De lo qual da testimonio el mesmo Dios, diziẽdole. Entra tu, y por amor de ti, toda tu casa, y familia en el arca. Quãto les importa a los familiares y moradores de vna casa ser el padre de la familia, y dueño de casa justo, porque por el succede bien a ellos, aunque sean pecadores. Assi lo da Dios por razon luego, diziendo. Porq̃ entre todos los deste tiempo a ti solo he visto justo delante de mi. Dize esto, porq̃ por andar delante de Dios era justo: o tambiẽ por ventura via Dios algunos justos delante de los hõbres, porque andauan por agradar, y engañar a los hombres gente hypocritica: empero porq̃ solo Noe andaua por agradar a Dios, dize que a el solo vio justo delãte desi. Consta pues de lo dicho que fue guardada esta arte zita de los justos por inspiracion diuina hasta que aparesciendo y hablando Dios al santo Abraham se la dio de palabra, como vimos en el capitulo octauo.

Noe. Ingredere tu, & omnis domus tua in arcam, te enim vidi iustũ corã me in generatione hac. Genes. 7.

¶ CAP. DVODECIMO COMO LOS SANtos que succedieron a Abraham guardaron y reuerenciaron esta arte.



FVe despues de Abraham tan estimãda esta arte de seruir a Dios de todos los que le dessean seruir, que vino de mano en mano por los sanctos que succedieron a Abraham, como vnico remedio de seruir a Dios, y en nada le offender. Assi se escriue en el libro de los

Reyes, que el ſanto Helias, como quien tenia eſte exercicio de andar ſiempre delante de Dios. Y como quien queria enſeñarlo a todos, dixo al Rey Achab. Biue el Señor Dios de Iſrael, en cuyo acatamiento eſtoy, que no llouera en eſtos años haſta que yo lo diga. Como quien dize. Siempre yo ando, y hablo delante de mi Dios, auia aora de mentir delante del? No aura otra coſa de la que digo. Tambien el ſanto Heliſeo, como verdadero diſcipulo de Helias, exercitaua eſta arte zita, y aſsi ſe dize enel libro de los Reyes, que dixo a Ioram Rey de Iſrael, idolatra, y hijo de idolatra, el qual le pedia fauor cõ Dios: Biue el Señor de los poderes y exercitos, delante de quien eſtoy, que ſino mirara a Ioſaphat Rey de Iudea, que preſente eſta, de ti no hiziera caſo, ni te mirara a la cara. No hallo el Santo Propheta palabra mas efficaz para certificar que dezia verdad, que dezir, que eſtaua delante de Dios, en cuyo acatamiento no auia de atreuerſe a mentir. Tambiẽ ſe lee del miſmo Heliſeo, como frequentaua tanto eſte exercicio, q̃ dixo tambien a Naaman capitan general del Rey de Siria, a quien el ſancto propheta auia ſanado de ſu lepra, y el ſe lo queria gratificar con dones y riquezas. Biue el Señor, delante de quiẽ eſtoy, q̃ no recebire nada. Quiere dezir delante de mi Dios me auia de atreuer a venderſu gracia. No no, que mira Dios, y ando ſiempre delante del.

Helias. Viuit Dñs Deus Iſrael in cuius cõſpectu ſto, ſi erit annis his pluuia, &c. 3 Re 17. Heliſeus. Viuit Dñs exercituũ, in cuius cõſpectu ſto, quod ſi nõ vultum Regis Ioſaphat regis Iudeæ erubeſcerẽ non attendiſſem quidẽ, te neque reſpexiſſẽ. 4 Reg. 5. Viuit Dñs ante quem ſto, quia nõ accipiam 4. Reg. 5.

Tãbien affirma el ſanto Dauid q̃ la pratica deſta arte le hazia viuir tã juſto, y dezia a Dios. Yo ſeñor guarde vueſtros mandamientos y teſtimonios, viendo q̃ todas mis ocupaciones ſe hazẽ en vueſtro acatamiẽto, quiero dezir, guarde Señor mio vueſtros mãdamiẽtos y cõſejos, teſtimonios ciertos de vueſtra voluntad, de q̃ es lo que

Dauid ſeruaui mādata tua, & teſtimonia tua quia omnes viæ meæ in conſpectu tuo Pſ. 118.

os plaze, o desplaze. Porque todas mis obras se hazē en vuestro acatamiento. Estays vos Dios mio presente, como me auia de atreuer a hazer otro, ni aun a pensarlo? Porque aun mi pensamiento esta siempre delāte de ti. Y assi su hijo Salomō affirma de su padre que tenia este exercicio: porque hablando a Dios dize: Tu señor misericordioso vsaste con tu sieruo Dauid padre mio de misericordia grande: assi como el siempre anduuo delāte de ti con verdad y justicia, y con derecho, y no torcido coraçon, siempre contigo. Donde significa, que no solamēte en las obras exteriores, empero en las interiores tambien, andaua siempre delante de Dios y con el. Tambien el santo Tobias, como el vsaua este exercicio lo aconsejo a su hijo diziendo. Oye hijo mio las palabras de la boca de tu padre, que como tal te dessea todo bien, y assientalas en tu coraçon, como fundamēto de toda virtud, y vida fiel. Toma metaphora del fundamēto del edificio, que se procura sea tal, porque del toma firmeza el edificio, y alli se assegura todo. Para significar, que con este santo exercicio se assegura el restāte edificio del verdadero, y perfeto fiel. Y que palabras son las fundamentales? Las principales son las siguientes. Todos los dias de tu vida ten en tu pensamiento a Dios, porque haziendolo ansi, ni aun consentiras en algun pecado, ni dexaras de guardas alguno de sus mandamientos. En estas postreras palabras dize el santo viejo el effecto que se sigue de tener siempre a Dios delante enel pensamiento, que es lo mismo que dixo Dios a Abraham enesta artezita. Tābien del buen Rey Ezechias se escriue enel libro de los Reyes, que suplicādo a Dios le sanasse de vna enfermedad mortal que tenia, allegando en alguna manera de su derecho dize. Su-

Tu fecisti cū seruo tuo Dauid patre meo misericordiā magnam sicut ipse ambulauit in conspectu tuo in veritate, & iustitia & recto corde tecū. 3. Reg. 3.

Tobias. Audi fili mei verba oris mei, & ea in corde tuo quasi fundamenta construe Tob. 4. Omnibus diebus vitæ tuæ in mente habeto, Deū vt sup.

Ezechias Rex.

Obsecro domine memento quęso quomodo ambulauerim corã te in veritate & corde perfecto & ꝗ placitũ est corã te fecerim. 4. Reg. 2. Daniel.

plico os Señor que os acordeys como he andado siempre delante de vos con verdad, assi de obras, como de coraçon perfecto, y que lo que es agradable delante de vos he hecho siempre. Por la segunda sentẽcia declara la primera, como de andar siempre delante de Dios con verdad se seguia auer hecho lo que a Dios agradaua. Tambien de Daniel se escriue, que guardaua esta artezita de seruir a Dios. Porque dando razon del porque Dios le auia hecho tanto fauor, de amansar la braueza de los leones y su rabiosa hambre para con el, dize, Porque paresció ser yo justo delante de Dios: que vio Dios delante de si, y aprouo mi justicia, que fue Dios (quiere dezir) el testigo y el juez de mi buena vida. Porque andaua yo siempre delante del. A este llamo el Angel Varon de desseos, quiere dezir, que heruia de desseos, muy desseoso de saber de Dios, y lo que conuenia a sus proximos, para mas amar a Dios, y seruirle. A este tal conuenia este santo exercicio. Y para concluyr con el estado de la ley, Salomon en la oració que hizo en la dedicacion del templo, suplica a Dios que oya a los ꝙ alli vinieren cõ sus necessidades a pedirle fauor. Y para declarar quiẽ ha de alcançar este fauor, dize. Señor Dios de Israel no ay Dios semejante a ti, ni arriba en el cielo, ni aca abaxo sobre la tierra (quiere dezir Quien como vos, ni alla arriba en el Cielo, ni aca abaxo en la tierra?) que guardas el pacto y assiẽto que pones con tus sieruos de oyrles en sus necessidades, y vsas cõ ellos de misericordia. Y quien son estos tan fauoridos de Dios Responde, Los que andan siempre delante de ti de todo su coraçon. De manera que affirma de nuestro Dios, que cumple su palabra, y magnificas prome-

Quia corã Deo iustitia inuenta est in me Daniel 6.

Domine Deus Israel nõ est similis tui Deus in cœlo desuper, & super terram deorsũ. 3. Rex. 8.

Qui custodis pactũ & misericordiã seruis tuis qui ambulant corã te in toto corde suo. ꝟt sup.

sas con los que andan siempre delante del.

¶ CAP. DECIMO TERCIO DE COMO LA guarda desta arte de seruir a Dios ha venido hasta el Euangelio.



Bien aueys visto, hermanos mios, como esta santa artezita trae su antiguedad de tan atras, y ha venido de mano en mano del Cielo a la tierra: y de los Santos de la ley natural, despues ha venido a los santos de la ley de escritura. Empero no ha parado alli, sino que viene hasta llegar al tiempo del Euangelio quando el hijo de Dios se puso humanado delante los ojos de los hombres para que mas le amassen, y temiessen offender, y pudiessen mejor andar delante del, considerandolo humanado. Y assi, reconosciendo este beneficio el santo Propheta Zacharias, padre de sant Ioan Baptista, en aquel su serenissimo cantico, queriendo cõtinuar el exercicio desta artezita con el Euangelio, nos amonesta a todos diziendo. Siruamos al Señor, por tantas mercedes como nos ha hecho, con sanctidad, para con nosotros mismos, y con justicia para con nuestros proximos, y para con Dios, andando delante del todos los dias de nuestra vida. Y lo que aqui nos aconseja Zacharias, como experimentado del gran prouecho que se le auia a el seguido deste santo exercicio; lo aconseja a todos. Porque del, y de su santa muger Elisabeth dize el Espiritu Santo por sant Lucas, que eran ambos marido y muger justos. Dize ambos, porque de los casados

Zacharias.

Seruiamus illi in sanctitate, & iustitia corã ipso omnib9 diebus nostris. Lucæ, 1.

Erant autẽ iusti ambo ante Deum incedentes in omnibus mandatis, & iustificationib9 Domini sine querela. Lucæ vt sup.

tarde es vno justo y otro peccador Porque el justo tira del peccador, y lo trae a si, como dize san Pablo, q̃ quiriendo el marido infiel hazer vida con la muger fiel, y Christiana, que no lo dexe ella: porque espera el Apostol san Pablo y presume por muy cierto, que se conuertira, christianara, o santificara, que es lo mismo, el varõ infiel, por la muger fiel y Christiana. Pues le tiene tanto amor, que siendo ella fiel, y el infiel, quiere biuir con ella. Dize mas san Lucas de aquellos santos casados. Y andauan, dize, siempre delante de Dios en todos sus mãdamientos, en que Dios se muestra justo, sin que nadie se quexasse dellos. Y para consolar al santo viejo Zacharias le pronostico el Angel, que su hijo el Baptista heredaria del este santo exercicio diziendole. Sera grãde porque andara siẽpre delante del Señor, como quiẽ dize, de aqui procedera su grandeza, de andar siempre delante del Señor.

Santificabitur vir infidelis per mulierẽ fidelẽ Rõ, 7.

Zacharias. Elisabeth Ioannis Baptistæ. Erit enim magnus coram Domino. Lucæ vt supra,

No hauia de dexar de guardar esta arte de seruir a Dios la Virgen sacratissima: pues fue la primera de la perfection, y la que por excelencia se dize la sierua del. Porque fue la que entre todas las puras criaturas mejor supo seruir al Señor. El Angel S. Gabriel nos significo como tambien ella guardaua este exercicio diziendole porque hallaste gracia acerca de Dios. Auiale dicho antes. Estes en buen hora la muy querida: el Señor es contigo. dichosa tu entre todas las mugeres? turbose la Virgen de oyr aquella salutaçion, y pensaua en la qualidad della: porque tenia haz y enues. Porque la primera palabra, q̃ es, La muy querida, como no le explico de quiẽ era tan querida, engendraua sospecha: y aunque la segũda, que es, el Señor es contigo sonaua bien, empero la tercera. Dichosa tu entre todas las mugeres, parecia lisonja.

Virgo sacra Maria,

Inuenisti enim gratiã apud Deũ,

Aue gratia plena Dominus tecũ Luc, 1.

sonja. Y assi estaua azogada, pensando no fuesse por vẽtura algũ Angel de Satanas transfigurado en Angel de luz. Por tanto el Angel viendola turbada, y pensatiua, le declara la palabra primera que podia engendrar duda, y dizele. No temas de tu limpieza y virginidad. Maria: porque no de algun hombre sino de Dios eres muy querida: que porque tu andas siempre buscando como seruir, y agradar a Dios, te quiere tãto Dios, y has hallado tãta gracia a cerca de Dios. Y dixete que el Señor es contigo, porque tu eres con el. Porque el andar Dios con alguno, se sigue del andar el con Dios. De manera que la virgen por andar siempre con Dios agradãdole, y nunca se apartar del, fue tan querida, y fauorida del, que la escogio por madre, no teniendose ella por digna aun de ser su sierua. Empero, para que quede mas illustrada y ennoblescida esta arte de seruir a Dios, aduerte alma mia, que tu Redemptor y maestro Iesu Christo affirma de si, que la guardaua en quanto hombre, diziendo. El padre que me embio, (quiere dezir que me humano, que me hizo hombre) comigo esta siempre, (quiere dezir en mi fauor y ayuda) y nunca me ha dexado solo: sino siempre anda comigo. Y da la razõ. Porque yo siempre ando con el. Por esto, que, como hemos visto, es lo mismo q̃ dezir. Porque siempre hago las cosas que le agradan. De manera que el Redemptor declara, que por andar el siempra cõ Dios, o delãte de Dios, agradandole como a hombre merescia que el Padre anduuiesse siempre con el fauoreciendole en todo. Y por esso el Angel dixo a la Virgen, que el Señor estaua siẽpre con ella. De donde se infiere, que ella andaua siempre con Dios. Porque este particular haze general vn Propheta, diziendo. Oydme, dize el Propheta, la condi-

Inuenisti enim gratiã apud Deũ. Lucæ. vt sup.

Christus vt homo.

Qui misit, mecum est, & non reliquit me solum, quia quæ placita sunt ei facio semper. Ioan 8.

Dominus vobiscũ, quia fuistis cum eo. Si quæsieritis eũ inuenietis, si autem dereliqueritis eũ derelinquet vos 2. Paralip. 5.

cion de Dios qual sea. Digo que se aura con vosotros como vosotros hos ouieredes con el. Dios, dize, es có vosotros porque fuy stes có el, anda con vosotros, porq̃ andays con el. Si le buscaredes, el os buscara, y assi lo hallareys: y si dexaredes de andar con el, tambien el dexara de andar con vosotros. Y que otra cosa queria enseñar nuestro maestro y señor, quãdo se ponia en medio de sus discipulos, como muchas vezes se repite enel Euangelio sino que todos ellos lo tuuiessen delãte de si, y que todos pusiessen los ojos en el, para en todo le seruir, y en nada le offéder: y el repetir tãtas vezes que vamos empos del, y le sigamos, no era, ni puede ser para q̃rernos ꝑsuadir q̃ lo sigamos por passos corporales, sino q̃ jamas lo pierda nuestra cõsideració ꝺ̃ vista, como a padre de virtud y a legislador, y juez y señor nuestro

Paulus. Non sumus sicut plurimi adulterantes verbũ Dei, sed ex sinceritate sicut ex Deo coram Deo in Christo loquimur. 2. Corint. 2.

Tãbié es mucho de considerar, quã deueras el Apostol S. Pablo praticaua esta arte de seruir a Dios. Porque escriuiendo a los de la ciudad de Corintho dize. No somos como muchos q̃ adulterã la palabra de Dios, sino q̃ de la sinceridad de la verdad que recebimos de Dios hablamos delante de Dios, por los meritos de Christo. Quiere dezir. No somos como muchos q̃ cometé adulterio con la palabra de Dios, engẽdrãdo della cõ su propio spiritu falsos y adulterinos sentidos, siẽdo el legitimo marido y autor el Spũ sctõ, sino q̃ hablamos dela sẽzillez y pureza del Euangelio: como lo recebimos del Spũ sctõ q̃ es Dios, y assi declaramos la palabra de Dios y hablamos della, como quié esta, y habla delãte de Dios por los meritos de IesuChristo. Y enla misma epistola torna a affirmar como guardaua este exercicio, diziẽdo

Putatis q̃ excusemus nos. coram Deo in Christo loquimur. 2. Corint. 12.

Pensays q̃ nos queremos escusar, y q̃ hablamos de cumplimiento: mediante IesuChristo, siẽpre hablamos delante

lante de Dios, quiere dezir, como quiẽ esta delante de Dios. Y es mucho de notar en los dos lugares allegados, que a los meritos de Christo atribuye esta merced tan grande, y de tanta perfection, que es andar siempre y hablar siempre delante de Dios. Y escriuiendo a los Galatas, tambiẽ dize. Las cosas que yo os escriuo tenel das por muy verdaderas. Mirad ꝙ estoy delãte de Dios que no miento: como quien dize. Estando delante de Dios auia de affirmar lo que no es.

Quæ autẽ scribo vobis ecce coram Deo, quia non mentior. Galat. 1.

¶ CAP. DECIMOQVARTO DE COMO ESTA *arte de seruir a Dios fue guardada de todos los Apostoles.*

QVe los Apostoles guardassẽ esta arte zita santa no ay duda, pues el Señor se la enseño, como hemos visto en el capitulo passado. Y como tambien lo affirma el Euangelista S. Iuan en su primera Canonica, diziendo, que en los sieruos de Dios siempre ha de responder lo exterior a lo interior, porque Dios todo lo vee, assi esto, como aꝗllo. Y assi dize. Hijuelos no amemos de palabra, ni de lengua: sino de obra, y de verdad. Quiere dezir. Hijuelos mios, a quiẽ amo tiernamente, no amemos de palabra y de lengua. No quiere dezir, que no sean nuestras palabras amorosas, y nuestra lengua dulce al proximo, sino que nuestro amor no sea de sola palabra, sino tambiẽ de obra. Y que no sea de sola lengua, sino tambien de verdad. Es de aduertir, que como cõtrapone a sola palabra obra, assi tãbien a sola lẽgua verdad. Porꝗ la lengua es naturalmẽte interprete del coraçõ, segũ Aristoteles y segun verdad, el qual dixo, que el officio natural y propio de la lengua, es notificar fielmente los affectos del coraçõ. Y por tãto si haze lo cõtrario la lẽgua, haze contra su propria naturaleza, y assi affirma delicadamẽte Arist.

Filioli non diligamus verbo neq; lingua, sed opere, & veritate. 1. Ioan. 3.

Voces su[illegible] eorum q[illegible] sunt in [illegible] ina pas[illegible] num[illegible] Aris[illegible]

que la mentira es peccado contra natura. Porq̃ el officio natural de la lengua es dezir lo que esta enel coraçon y quando no lo haze asi, o es sola lengua, o no es lengua natural, y verdadera: sino falsa, y fingida légua. Y asi dixo no menos delicadamente el glorioso padre sant Augustin, que bien se hecha de ver si se aduierte, el que miente, Porque tartamudea y dize palabras truncadas. Y la razon es: porque como la lengua querria hazer su natural officio, que es manifestar lo que esta en el coraçon, y el que miente le haze hazer contra su natural, de aqui nace el tartamudear, y el yrse deteniendo en el hablar. Demanera que quando la lengua notifica amor, y no lo ay enel coraçon, es sola lengua, o falsa lengua, porque no dize amor de verdad, como lo ha dicho sant Ioan. Y luego toma vfania el Euangelista, de que asi lo hazen el y sus compañeros los Apostoles, como el lo aconseja aqui a los de mas, y dize. En esto conoscemos que somos de la verdad que es Dios. Quiere dezir, que somos hijos de la verdad, afficionados a la verdad, finalmente verdaderos amadores de los proximos, en que los amamos, no de sola lengua, sino de verdad de coraçó: y no de sola palabra sino de obra. Y añade. Y delante del mismo Dios prouaremos nuestros coraçones. Oecumenio lee conforme al texto Griego en effectiuo. Con nuestros coraçones. Y parece que va mas corriente el sentido. Quiere dezir. Y esto prouaremos ser asi delante de Dios, con nuestros coraçones. Como quien dize. Presentandole a nuestros coraçones por testigos: ante quien no sufre mentir, pues ni nosotros le podimos engañar, ni el puede ser engañado, pues vee nuestro coraçon. Y añade sant Iuan. Porq̃ si nuestro coraçon nos puede reprehender, mayor es Dios

In hoc cognoscimus quoniã ex veritate sumus. vt sup.

Et in conspectu eius suadebim⁹ corda nostra vt sup.

Quoniam si cor nostrũ reprehẽdit [illegible]os maior [illegible] De⁹ cor[illegible] nostro & [illegible]it om- [illegible]t sup.

Dios que nuestro coraçon, pues lo sabe todo. Quiere dezir. Porque si nuestro coraçon si mentimos nos puede reprehender de mentirosos, y conuencernos, como no ay en el el amor que dize nuestra lengua: quanto mas Dios que es sobre todo coraçon, y lo comprehende y lo vee, y lo sabe todo? Luego quiere dezir. No se puede mentir delante de Dios: ni le podemos presentar nuestros coraçones por testigos falsos. Y assi declarando este lugar Occumenio, dize, que es como si dixera sant Ioan. Lo que dezimos, como quien habla delante de Dios lo dezimos, porque ninguno haura, aunque fuesse mas desuergonçado que los demonios, que pueda acabar consigo de mentir delante de Dios, teniendole por testigo de vista de lo que tiene en su coraçõ, y de lo que dize por su boca. Delicadamente pues dixo el Euangelista de si y de sus compañeros, que seamos verdaderos amadores de los proximos, y lo prouaremos delãte de Dios con nuestros coraçones, ante quien no se puede mentir, o presentar testigo falso, pues todo lo vee, y delante quien estan nuestros coraçones y nuestras palabras.

Quod dicimus tanquã Deo inspectore dicimus. Si quidem nemo (etiam sidæmonibus esset impudẽtior) ferre posset, vt eo præsente & teste mentiretur. Oecumenius.

CAP. DECIMO QVINTO. DE COMO ESTA arte zita se guardara de todos los sieruos y escogidos de Dios hasta la fin del mundo.



E todos los justos dize Dauid q̃ la justicia, enquiẽ quiera q̃ estuuiere andara sĩpre delãte de Dios: y por el camino dela ley de Dios ser sus passos. Cõforme a esto dize S. Iuã en su Apocalypsi. Y abri los ojos, y he aqui dõde estaua vn cordero sobre la cumbre

Iustitia ante eũ ambulabit, & ponet in via gressus suos Psalm. 84.

Et vidi. & ecce Agnus stabat supra montem Sion, & cũ eo centũ quadraginta quatuor milia. Apoca. 14.

cumbre del monte de Sion, como señor y gouernador de todo el. Trata aqui sant Iuan de la conuersió assi de los Iudios como de los Gentiles al mãso cordero Christo, y haze elegantissima allusion a lo del psalmo segundo, donde dize el mismo cordero Christo. Yo fuy constituydo de Dios Rey sobre Sion monte santo suyo. Y despues dize luego la conuersion de la Gentilidad. No habla aqui sant Ioan de Sion el terreno, porque aquel monte y Hierusalem, que estaua edificada en el aun no obedescian al cordero Christo, sino habla de la Sion, o Hierusalem espiritual, celestial y Christiana. Y quando dize, que con este cordero Christo estauan otros ciento y quarenta y quatro mil, entiendese tambien corderos. Porque como no explica de que eran aquellos millares, si eran de hombres, o de Angeles, y solo aya hecho mencion del cordero Christo, quiere dezir claramente que eran millares tambien de corderos. De donde consta que a los seguidores de Christo llama aqui el Euãgelista Christianos, corderos de Christo. Para darnos a entender el Espiritu santo quan mansos han de ser los seguidores de su manso cordero Christo, de quien son guiados y gouernados y quan annexa es, o ha de ser, la mansedumbre al Christi agno: porq su mismo nombre le persuade la mansedumbre. Y aunque en Antiochia por el instincto del Espiritu sãto los Apostoles establecieron, que los discipulos d Christo se llamasen Christianos, sin:g, como cõsta en el lib. d los Actos, para significar, que ser Christiano, còmo lo declara sant Hieronymo es ser imitador de la vida de Christo, y participante de la vnction y gracia de Christo, empero aqui S. Ioã por la mansedumbre del cordero Christo los llama Christi agnos, diziendo, q con este manso cordero

Actorũ. 11.

Hieronymus epistol ad Lætan.

y prin-

y principal estauã otros ciẽto y quarenta y quatro mil corderos. Y no es nueuo en la sagrada escriptura llamar se los seguidores de Christo corderos, o Christi agnos, q̃ assi llama el Redẽptor del mũdo a sus discipulos, quãdo los embió a cõuertir el mũdo al Euangelio, diziẽdo: Yd, no temays q̃ aunq̃ naturalmẽte los corderos temã y huyan de los lobos empero parad miẽtes, q̃ soy yo el que os embio, como quiẽ embia corderos entre los lobos, porq̃ vosotros hareys de los lobos corderos, en virtud de vuestro mãnso q̃ os embia, y va delante de vosotros. Y tãbiẽ quãdo a S. Pedro le encargo su yglesia, assi nos llamo a todos, diziendole. Pastea mis corderos. Dize pues el Euangelista q̃ estos corderos estan siẽpre con Christo su manso, q̃ no se parten del, y que andã siẽpre empos de su manso, y supremo cordero, q̃ es Christo Y explicandose mas añade, que por esso no ay macula en ellos, porque siẽpre estan delãte del throno de Dios Pero no es de dexar de dezir aqui, q̃ antes el Euangelista y Propheta S. Ioan declara este numero de ciento y quarẽta y quatro mil, diziendo, q̃ de cada linage de los doze linages de Israel vio doze mil señalados. De manera que segun buena cuenta, eran ciento y quarenta y quatro mil los cõuertidos de los doze linages de Israel Y proporcionarlos, assi, porque por la doctrina de los doze Apostoles se auian de multiplicar en doze millares cada linage de los doze. Y estos quiere dezir aqui sant Ioan, que erã los ciento y quarenta y quatro mil que vio en el monte de Siõ, y al principal cordero, y su mãso sobre el. Y ponese aqui numero determinado por numero indeterminado, como en otros lugares de la sagrada escriptura. Empero luego añade S. Ioã tãbiẽ

Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos Lucæ. 10.

Pasce agnos meos. Ioã. 21.

Sine macula enim sũt ante thronum Dei. vt sup.

Apocalyp. 7.

de los

de los conuertidos de la Gentilidad, a aquel cordero principal, y hechos corderos con el, diziendo. Despues desto vi vna manada grande y compañia de corderos: la qual nadie pudiera contar. Demanera que aquellos conto, y estos dize que nadie los podra contar, para dar nos a entender, que los conuertidos de los doze linages de Israel seran pocos, en comparacion de los conuertidos de toda la Gentilidad. Y assi tambien los differencia el Apostol sant Pablo. Porque a los conuertidos de la Gentilidad explica por este nombre. Plenitud de gentes: y a los de Israel por este. Las reliquias de Israel. Estos faciles de contar, y aquellos sin cuento. Empero de los vnos y de los otros dize sant Ioan que los vio estar en pie ante la silla de Dios, delante del cordero Christo. Demanera que vno mismo significa ser el throno de Dios y el cordero: porque vno mismo es el poder y magestad del Padre y del Hijo, sin embargo de ser el Hijo humanado. Quiere nos pues dezir, que estauan todos puestos siempre los ojos de su consideracion en Christo, verdadero Dios y verdadero hombre.

Post hæc vidi turbam magnã quã dinumerare nemo poterat ex omnibus gẽtibus. &c. Apoca. 7. vt sup.

Plenitudo gentium.

Stantes ante thronũ Dei in conspectu agni

Y finalmente de todos los predestinados hasta la fin del mundo affirma el Apostol sant Pablo, que eternalmente ordeno Dios que guardassen este exercicio, y assi dize escriuiendo a los de Epheso, que para esso Dios los escogio eternalmente, y los llamo temporalmente al Euangelio, para que anden siempre delante del con toda bondad. Y assi haziendo el Apostol gracias al Padre, que nos dio a Iesu Christo su hijo, por quien nos hizo toda merced temporal y eterna, dize. Bendito sea el verdadero Dios y padre de nuestro Señor Iesu Christo, el qual nos bendixo o fauorecio con toda bendicion espiritual en los cielos en Christo, assi como nos eligio en

Omnes prædestinati.

Benedictus Deus & pater domini nostri Iesu Christi, qui benedixit nos

el antes de la constitucion del mundo, para que fuessemos santos, y sin macula alguna delante del, con charidad. Porque no nos embarace el hyperbaton, que es figura de hablar, y algunas vezes repetida en la sagrada escriptura, y podria causar alguna confusion pornemos agora el romance salva la figura. Dize pues el santo Apostol. Loado sea el verdadero *Dios*, y padre de nuestro Señor Iesu Christo, que mora en los cielos: el qual nos hizo merced de todo bien espiritual por los meritos de Iesu Christo: assi como por el nos escogio con amor antes de la cõstitucion del mundo, para que fuessemos siẽpre santos y puros delante del. Concluye con esta palabra delante del, como dando razõ, que pues hemos de andar delante del, viendo que nos vee, que esto nos ha de obligar a ser tales. Y assi queda prouado que hasta el fin del mundo y el vltimo predestinado se guardara el exercicio desta arte zita santa.

In omni benedictione spirituali in cœlestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante constitutionem vt essemus sancti & immaculati in conspectu eius in charitate Ephes. 1.

Llena esta hermanos mios en Iesu Christo la sagrada escriptura desta verdad, empero quiero cerrarla y sellarla con lo que Salomon affirma, que desde agora se puede dar por bienauenturado el que la guardare. Y assi dize: Dichoso el varõ que mora con la sabiduria de Dios, y el que medita en su justicia, y en sus sentidos piensa como Dios lo mira al redor. Quiere dezir Dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, al hombre q̃ haze vida con el saber de Dios, que es su diuina prouidencia y cõ la justicia de Dios que es su ley: porque como vee q̃ el legislador lo vee, guardara su ley. Porq̃ este tal quãdo el apetito sensual le acometiere, facilmente lo rendira, cõsiderando q̃ *Dios* le esta mirando al rededor, y q̃ esta y anda delante de Dios. De donde infiere tu alma mia, que en acometiendote alguna tentaciõ, o en offre-

Beatus vir qui in sapientia morabitur, & qui in justitia meditabitur, & in sẽsu cogitabit circunspectionem Dei. Eccles. 14.

ciendose alguna ocasió de pecar, que deues de aduertir y dezir. O que estoy delante de Dios. Y considera que te dize Dios. Anda delãte de mi. Biue y trata como quié esta delãte de mi. Porque experimentando esta quan efficaz remedio es este para no pecar. Todos estos celestiales arroyos nascieron de aquella fuente diuina, la qual Dios descubrio a Abraham, diziendo. Anda delante de mi, y seras perfeto y acabado sieruo mio en la tierra, para que despues estes delante de mi gozãdome para siempre en el cielo. Y assi dize Rabano sobre aquellas palabras de Elias. Biue el Señor Dios de Israel delante de quien estoy: que el justo siempre esta delante de Dios: en la tierra para biuir fielmente, y en el cielo para le gozar eternalmẽte. Hemos pues visto, como angeles y hombres, de todo estado, sexo, y condicion han guardado esta artezita de seruir a Dios. Para enseñarnos el Espiritusanto que es el auctor de la sagrada escriptura a que todos la guarden pues como hemos visto, innocentes, hombres y mugeres, virgines, casados, solteros, labradores, officiales, Prophetas, Reyes, y ermitaños, y varones Apostolicos la han guardado. Porque el exercicio desta artezita santa haze a cada vno perfecto y acabado sieruo de Dios en su estado.

Rabanus.

¶ CAP. DECIMOSEXTO. COMO EL PROpheta Dauid nos enseña a todos a buscar a Dios, y hallado andar siempre delante del.

NO se contento el Propheta Dauid con seruir a Dios por esta arte, como vimos en el capitulo treze, sino que la amonesta y persuade a todos, diziẽdo. Buscad al Señor, y firmaos y confirmaos en esto, buscad su presencia siempre. Quiere dezir. Echad de vosotros toda torpeza, dilacion y rega

Quærite Dominũ & confirmamini, quærite faciẽ eius semper. Psal. 104.

lo de:

ſo de carne, hazeos fuerça, y acabaos đ determinar y aſſirmaos, y cõfirmaos en eſto q̃ os va la vida en buſcar al ſeñor, y en topar cõ el, y hallalle. Y deſpues de hallado ꝓcurad de tenelle ſiẽpre de cara q̃ mireys q̃ os mira procurad de andar ſiẽpre delãte del, nũca le perdays de viſta, ſino quereys perderos. Dize lo primero q̃ nos esforcemos, y ſeamos cõſtãtes en buſcalle, mas no dize dõde lo hemos de yr a buſcar, o por dõde anda, para topar cõ el. Empero no lo dize aqui, porq̃ lo repite muchas vezes en ſus pſalmos y la eſcriptura ſanta eſta llena deſta verdad, q̃ la ley de Dios y ſus mãdamiẽtos ſon los caminos del Señor, por dõde el anda, y aſsi dize a Dios, Mueſtrame Señor tus caminos, y enſeñame biẽ tus ſẽdas. Quiere dezir: Mueſtrame ſeñor los caminos por donde andas, para q̃ te halle, y enſeñame biẽ tus ſẽdas por donde ſe ataja para hallarte. Y la Sabiduria de Dios q̃ es el miſmo Dios dize. Yo andare por los caminos de la juſticia, y me metere por las ſendas del juyzio a quien me quiſiere buſcar le auiſo que alli me hallara, ganoſo y deſſeoſo de enriqueſcer a los que me quieren y aman, y de hinchir ſus arcas de theſoros. Llama theſoros a las arcas de los theſoros, por linda ſynecdoche tomando lo contenido por lo continente. De manera que ſi quieres hermano mio hallar a Dios, anda por ſus mandamientos, q̃ ſon los caminos reales que ſin falta ay lo toparas, y le hallaras. Y llama caminos de juſticia, a los mãdamiẽtos đ Dios. porq̃ ſõ juſtos, y cõtrarios a toda iniquidad. Y por eſſo dize David en otro pſalmo, q̃ los que obran iniquidad e injuſticia no andã por los caminos de Dios y aſsi nunca lo hallaran. Mas ſi tu lo quieres hallar, anda por los caminos de juſticia, que ſon los mandamiẽtos de Dios, contrarios a toda iniquidad Y ſi quieres atajar ve por los conſejos de Dios q̃ ſon ſendas mas eſtrechas.

Vias tuas Domine demonſtra mihi, & ſemitas tuas edoce me. Pſal. 24.

In viis iuſtitiæ ambulabo, in medio ſemitarũ iudicij. Prouer. 8. Vt ditẽ diligentes me, & theſauros eorũ impleam. vt ſup.

Non enim qui operantur iniquitatẽ in viis eius ambulauerunt. Pſal. 118.

Y assi enel mismo psalmo declara esto mas David diziendo, que todos los caminos por donde Dios anda, y se halla, son la misericordia, y la verdad, las quales enseña su ley, para que anden por ellos los que procuran entender la confederacion, y misericordiosa liga de Dios con los hombres, a la qual llama su testamento. Y que tambien procuran de guardar las capitulaciones della, que son los mandamientos de Dios, a los quales llama sus testimonios. Assi lo aconsejo el Baptista san Ioan a los Iudios de su tienpo, si querian ver, y conoscer al Saluador enbiado de Dios conforme a la prophecia de Isayas que dize. Aparejad el camino del Señor, hazed derechas sus sendas. Y dize luego, guardando la metaphora del camino, para que este bien aparejado, que los montes, y collados se abaxen, y humillen, y se hinchan y suban los valles y que los caminos rodeosos y torcidos, los hagan derechos, y los asperos suaues y apazibles para andar, y que entonces vera todo hombre al Saluador embiado de Dios. Por vna de tres razones es malo el camino, o porque ay montes y collados que subir, y valles a que descender, cuestas arriba, y cuestas abaxo, porque dan muchas bueltas, que es camino torcido y rodeoso. Lo qual comunmente acontece por razon de los montes para subir, y valles para decender: o porque dado caso que sea llano porque con lo que sobra delos montes y collados se han hinchido los valles, y assi esta ygual, y derecho, empero podra ser pedroso, lodoso, y atolladizo. Quitado pues este impedimento quedara suaue, y agradable para andar por el. Por esta elegantissima metaphora nos declara el Propheta Isayas y el Baptista S. Ioan, que quitemos de por medio todo mal, y hagamos todo bien, que es lo que enseña la ley de Dios, y que por aqui conosceremos el mysterio de Christo nuestro

Vniuersæ viæ Domini misericordia & veritas, requirentibus testamentum eius, & testimonia eius Vt supra.

Lucæ. 1.

Parate vias Domini, rectas facite semitas eius Isaiæ 40.

Saluador

Saluador, y le hallaremos. Esto mismo nos persuade Salomon por otra via, diziendo. Las aues vienen a se ayũtar a sus semejantes, y la verdad a aquellos que la obrã. Toma metaphora del reclamo: y dize, que las aues acuden y se vienen al reclamo de sus semejantes: porque si el reclamo es perdiz, no acudiran a el los cueruos, sino las perdizes, y si el reclamo es sirguerito, no acuden, ni se vienen a ellos pardales, sino los sirgueritos, que son sus semejantes en especie. Assi dize, que la verdad especulatiua se viene al reclamo de la verdad practica, por la semejança que ay entre ellas. Quiere dezir, que la verdad de la vida es reclamo de la verdad de la doctrina, q̃ es la buena vida, reclamo de la verdad de la fe, y conocimiento de Dios. Porq̃ viuiendo bien moralmente Dios alumbra por su bondad y misericordia, y se viene a dar a conocer al alma. Lo mismo nos enseña el Redemptor del mundo por S. Ioan diziendo. El que tiene mis mandamientos y los guarda, este es el que me ama: y sera amado de mi padre e yo le amare, y me manifestare a mi mismo a el. Esto dixo el Señor consolandoa sus discipulos, porque les trataua de su passion, y prometeles, que despues de resuscitado, aunque el mundo no le vera resuscitado, empero que ellos le verian porque les apareceria. Y aun tambien para consuelo de todos los fieles que estauan por venir, promete esta merced en general Y assi les dize. El que tiene mis mandamientos por fe, y los guarda por obra, esse es el que me ama. Y el q̃ me ama a mi, claro esta que sera amado de mi padre, pues ama a su hijo, y tambien yo le amare: Del qual amor seran, muy ciertas prẽdas, q̃ me manifestare a mi mismo a el. Hemos pues de entender, q̃ por esta palabra nos promete vn conoscimiento de si affectiuo y regalado. que

Volatilia ad sibi simi lia conueniunt, & veritas ad eos qui operan tur illam. Eccles. 27.

Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est qui diligit me. Qui autem diligit me, diligetur a patre meo, & ego diligam eum & manifestabo ei me ipsũ. Ioann. 14.

manifestara a nuestro entendimiento informado de fe biua, las riquezas que tenemos en el, y por el. Esto es a lo que despierta tambien san Pablo al pecador fiel, diziendo. Despierta tu que duermes, y leuantate dentre los muertos, y alumbrarte ha Christo. Quiere dezir Despierta pecador que duermes vn tã profundo y peligroso sueño, y resuscita dize, delos muertos. Dize esto porque acrescienta la metaphora, porque primero le llama durmiente: y agora muerto, y delicadamente lo llama assi, porque el pecador que es sino vn sepulchro biuo, donde esta muerta y sepultada el anima racional, pues en el no biue la razon, sino el sentido bestial? Despierta pues el sueño, y abre los ojos, leuantate, y sal del sepulcro y alumbrarte ha Christo. Que es lo mismo, que manifestarse ha a ti mismo. Porque los Griegos leen. Y hazersete ha conoscido y claro Christo. Y es lo mismo q̃ dize nuestra vulgata. Demanera que el pecado es el estoruo de no hallar a Dios, y conoscerle: assi como la buena vida lo trae, enseña, y manifiesta. Assi tambien lo dixo Dauid Por la buena vida, Señor, y enteramente buena entẽdere quando vernas a mi a me alumbrar, y a te me dara conoscer. Tornando al poposito dixo Dauid, que despues de hallado Dios, que procuressiempre tenelle de cara: para que assi no solamente no le offendas, mas en todo le agrades, y te comas las manos tras tanto bien como has hallado. Tal fue aquel alma, de quiẽ se dize en los Canticos, que despues de mucho cuydado y diligencia que puso en buscar a Dios, lo hallo, y dize: Halle a quien ama mi alma, y hallado lo tuue fuertemente y jamas le dexare y apartare de mi Antes dexare, quiere dezir honras, riquezas y vida que a el Plega al Señor alma mia que assi lo busques, que le halles.

Surge qui dormis, & exurge a mortuis, & illuminabit te Christus. Ephe 5.

Et illucescet tibi Christus.

Intelligam in via immaculata, quando venies ad me Psalm, 100

Inueni quẽ diligit anima mea, tenui eã nec dimittam. Cant. 3.

halles, y que hallado, assi le tẽgas, tan fuertemente, que nunca le apartes de tus ojos: porque haziendolo assi veras el prospero sucesso de tu vida. Assi tãbien lo aconsejo el Sabio diziẽdote. En todos tus negocios piẽsa estar Dios presente, y reconosce tener necessidad de su diuina assistencia, y veras como enderecara todos tus desseos a buen paradero. No daras, dize, passo torcido, ni auiesso de lo que te conuerna.

In omnibus viis tuis cogita Deum & ipse diriget gressus tuos. Prouer, 3.

CAP. DECIMO SEPTIMO COMO EL QVE *anda siempre delante de Dios, e con el no tiene porque temer.*

AY otro buẽ effecto de la guarda desta artezita, que los que andan cõ Dios no tienen porque temer. Porque como hã de auer creydo firmemente que es omnipotẽte, por tãto hã de cõfiar enel que les fauorecera en qualquier trãce por peligroso q̃ sea. Porq̃ vemos q̃ los q̃ assi no lo hazen los reprehende siẽpre por de poca fe. Assi leemos, q̃ estãdo Christo cõ sus dicipulos en vna nauezita se leuãto gran tormenta enel mar, tan grande, q̃ se yua a hundir la nauezilla, y dize el Euangelista, que Christo a la sazon dormia. Despertarõlo pues los discipulos diziendo. Señor saluanos que perecemos. Y respondioles el señor diziendo, para que temeys hõbres de pequeña fe? Para enseñarlos, que aun en los extremos peligrosos, y aũ estando el durmiendo en quanto hõbre auiã de creer que en quanto Dios no dormia, y q̃ era poderoso para librarlos. Por esso pues aũ entrando el agua y cubriẽdo las olas la naue para hundirla, q̃ no podian estar

Domine salua nos perimus Mat. 8. Quid timidi estis modicæ fidei, vt supra.

en mayor peligro, porque temieró los reprehende por hombres de pequeña fe. De la misma historia y metaphora se infiere, que los que se embarcan con Christo en el puerto deste mar amargo del mundo, y hazen con el su viage para el cielo, no tienen porq temer, porque con el todos los peligros se allanan. Lo mismo hizo el Señor con sant Pedro, porque viniendo vna noche los discipulos en vna nauezita, se leuanto gran tempestad: y estando en este peligro, Christo les aparescio andando sobre las ondas del mar, y ellos turbados tambien, pẽsando que era alguna phantasma, el los asseguro que no temiessen, que el era, que con el no auia porque temer, y dixole sant Pedro para assegurarse mas a si, y a sus compañeros. Señor si es verdad que tu eres mandame venir a ti sobre las aguas del mar. Y el Señor le dixo ven. Y descendiendo san Pedro de la nauezilla yua sobre las aguas como sobre tierra firme, para venir y llegar donde Christo estaua en pie sobre el agua. Empero enel entretanto, viendo Pedro mas rezio y poderoso el viento, y mas altas y impetuosas las ondas del mar, temio de hũdirse, y como começo a temer, se començo a sumir y en esse punto y aprieto leuãto la boz, diziẽdo Señor saluame. Y luego el Señor tendio la mano, porq́ aunque quiere hazernos las mercedes quiere que primero las pidamos: y que mediante la oracion las alcancemos. Echole pues mano el Señor, y tuuole firme sobre el agua que ya no se hundia, y dixole. Hombre de pequeña fe, porque temiste y dudaste? Reprẽhendiẽdole tambien que donde el estaua no tenia porque temer y q̃ porque temia se hundia, que si tuuiera firme la fe como al principio, sin embargo de la mayor fuerça del viẽto, no se començara el a sumir. De manera que con la fe de Chri-

Domine saluũ me fac. Matth. 14.

Modicæ fidei quare dubitasti. Mat. vt sup.

de Christo andaua seguro Pedro en medio de los peligros: mas como se le yua hundiendo la fe, se yua hundiendo el.

Tambien otra vez congoxados los discipulos, de que se les auia oluidado de traer pan, auiendo ya passado de la otra parte del mar al desierto, donde no lo podian auer, viendo el Señor sus pensamientos, y congoxa, les riño, diziendo. Para que os congoxays hombres de poca fe. De que no traeys pan. No acabays de creer que a los que andan comigo nada les ha de faltar, y que no tienen porque temer: Y traeles a la memoria los milagros passados. No os acordays, dize, de los cinco panes con que harte los cinco mil hombres, y que aun cogistes despues de hartos doze canastas del pan que sobro? Y no os acordareys, dize, de los siete panes, con q̃ harte los quatro mil hombres, y quantas espuertas cogistes del pan que sobro: Pues que dudays agora y temeys: No acabays de entender lo que conuiene, reprehendiendoles, de que no se aprouechauan de los milagros passados, para creerlo enteramente por todo poderoso para socorrer a los suyos en todas sus necessidades. Porque el fin principal de sus milagros no era para q̃ nos marauillassemos: ni para socorrer aquella presente falta: sino principalmente para que lo conosciessemos y creyessemos por señor de naturaleza, y que era poderoso para socorrer otras vezes en aquellas necessidades, y aun en otras mayores. y que assi lo auiamos de confiar del. Mas es mucho de ponderar, que si pre los reprehende de pequeña fe: aunque a ellos paresce q̃ creyan mucho: pues acudian a el que los librasse en tales estremos, y en tan desahuzia dos casos. Dãdoles a entender a ellos, y a nosotros, que por m[illegible] q̃ creamos

Quid cogitetis inter vos modicæ fidei. Quia panes non habetis. Matth. 10.

de Christo, no creeremos tãto, quãto del se deue y puede creer. Porq̃ el es de mas poder, saber y bódad, q̃ nosotros podremos entẽder. Y por esso llama S. Pablo al amor q̃ Christo nos tuuo y tiene, sobrepujãte a todo entẽder y saber, porq̃ el mas auẽtajado amor q̃ el hombre puede tener es el q̃ tiene la madre al niño q̃ pario, como el Señor lo affirma por Isayas diziẽdo. Por vẽtura puede se oluidar la madre, para q̃ no aya misericordia del niño q̃ pario de sus entrañas? Como quiẽ dize, q̃ no se puede tal creer ni presumir: porq̃ es el mas intimo amor, el mas natural, y mas tierno que se puede pensar. Pues sin embargo desto affirma luego el Señor, que es mayor el amor que el nos tiene, diziendo. Pues antes aquella se podra oluidar de su infante, que yo me oluide de ti. Y da desto afficacissimas prendas, diziendo. Porq̃ en mis manos te tengo escrito. Toma metaphora de las señales que se vsauan hazer en las manos, para perpetua memoria de lo que amauan: estampandolas alli con no pequeño dolor: para significar, y pronosticar q̃ en sus manos, y pies, y costado, auia de padescer señales tales, q̃ fuessen efficacissimas prẽdas del amor q̃ nos tuuo y tiene. O señales amorosas. O escriptura firmissima del Señor, para perpetua memoria. Donde las plumas fueron duros clauos y hierro de lança: y cuya tinta fue la missma sãgre del q̃ escriuio, y el papel su propria carne. Pues la letra q̃ escriuio refiere por Hieremias en general diziendo. Tu dizes q̃ en tiẽpo antiguo te aparesci, y te me mostre amoroso y fauorable, yo digo q̃ entonces, y agora, y aun con amor perpetuo te ame: y por esso con misericordia te traxe para mi. Quiere dezir. Hete amado, no antes si: y agora no, como tu dizes, sino q̃ entõces cõ regalos te ame: y agora tãbiẽ cõ aduersidades te amo. A las quales llama beneficẽcias y misericordias, como

Super eminentẽ scientiæ charitatem Christi Ephes. 3.

Num quid potest obliuisci mulier infantẽ suum, vt nõ misereatur filio vteri sui. Isai. 49.

Et si illa obliti fuerit ego tamen nõ obliuiscar tui, ecce enim in manibus meis descripsi te. vt sup.

Longe Dominus apparuit mihi. Et in charitate perpetua dilexi te & attraxi te miserans tui Iere. 31

cõsta del texto Hebreo pues erã para atraerlos a si. En tõces dize te ame, y agora tãbiẽ, y aun cõ amor perpetuo te amo. De manera q̃ aquel.i.t, dize continuaciõ del amor q̃ el Señor tiene a sus escogidos, aũ enlas persecuciones y aduersidades, quãdo la flaqueza humana podria sospechar q̃ se oluida dellos. A este lugar del Propheta haze allusiõ S. Pablo quãdo dize, q̃ el Padre en Christo nos amo, y escogio antes dela cõstitucion del mundo. Y por esso dize q̃ pecando el Angel no fue Dios tras el para le traer a si: empero peccando el hombre si, porq̃ con perpetuo amor le amo, y cõ misericordia como lo dize aqui por el Propheta; le truxo para si, como se vio largamente enla primera parte. Y assi tãbiẽ en otra parte dize el Apostol, alludiẽdo alo mismo del Propheta, q̃ no fue Dios tras los Angeles, y echo mano de algũ Angel, para traellos para si, sino delos hõbres en vn hijo de Abrahã. Siẽdo pues el Señor quiẽ es, y amãdo tãto alos suyos, y andãdo ellos siẽpre delãte del y conel, q̃ biẽ les puede faltar ni q̃ mal les puede empescer. A lo primero affirma el Propheta diziẽdo. Los ricos y poderosos a los quales llama el texto Hebreo leones q̃ se mantienẽ delas carnes delos otros animales q̃ menos pueden, estos, dize, padecerã antes faltas y aun hãbre: empero los q̃ buscã al Señor, para biuir cõ el y seruirle, ningun biẽ les faltara jamas. Y esto otro segũdo affirma Iob diziẽdo a Dios. Señor mio põ me junto ati, tenga yo tal padrino, y yo desafio y hago cãpo a todo el mundo. Qualquier poder q̃ quisieres, humano, o angelico vẽga a pelear comigo: q̃ cõ tal arrimo no temo fuerças humanas ni diabolicas. Y lo vno y lo otro affirma jũtamẽte Dauid en aq̃l psalmo q̃ comiẽça. El Señor me rige, nada de biẽ me faltara. Y luego cõ grã cõfiança dize. Aũq̃ aya de passar por medio dẽla sõbra dela muerte. Quiere dezir, q̃

Ebre.

Non enim angelos apprehendit, sed semẽ Abrahæ apprehendit. Hebr.1.

Diuites eguerũt, & esurierũt, inquirẽtes autẽ Dominũ nõ deficiẽt omni bono Psal.33.

Domine pone me iuxta te, & cuius uis manus pugnet cõtra me. Iob 17.

Domin' regit me, & nihil mihi deerit. &c. Psal. 22. Et si ambulauero in medio vmbræ mortis non timebo mala, quoniã tu mecum es.

cerca de la muerte como la sombra esta cerca del cuer po de quien es sombra, y aunque por vna parte y por otra me assombre la muerte y me tome en medio, no te mere mal alguno, porq̄ tu estas comigo. Biē aueriguado pues queda, que el que anda con el Señor no le puede faltar bien alguno, ni dañarle algun mal: y por tāto que no tiene porque temer, y ansi consta quan seguro va el que guarda esta arte de seruir a Dios.

¶ CAP. DECIMO OCTAVO COMO LA PER*dicion de los malos nasce de no guardar el exercicio desta artezita.*

Nō est Deus in conspectu eius: inquinatæ sūt viæ illius in omne tempore. Psalm. 9.

ASsi como el ordē de biuir en los santos nasce dl exercicio dsta artezita sāta como hemos visto, asi el desordē y perdiciō delos malos nasce d la falta del exercicio della esto affirma Dauid hablādo del malo. No esta Dios en el acatamiēto del malo por esso vā suzias y feas sus obras en todo tiēpo. De manera q̄ como no tiene a Dios delāte de si el malo, ni aduierte q̄ Dios le esta mirādo, va tā perdido y desordenado en todo lo q̄ haze. No dize q̄ no esta el malo delāte de Dios sino q̄ no esta Dios delāte del malo: porq̄ claro esta q̄ todos estan delante de Dios buenos y malos, que quieran que no quieran estan delante de Dios, y no se pueden esconder del. Porque escrito esta q̄ Dios con sus ojos siempre y en todo lugar mira a los buenos y a los malos, aunque a aquellos con buenos ojos y fauorables, empero a los malos, de mal ojo, cō ojos, quiero dezir, torcidos y ayrados. Asi que todos estan delante de

In omni loco oculi Domini contemplantur bonos & malos. Prouer. 15.

te de Dios, mas Dios no esta delãte de todos. Que quiere dezir. A vista de todos porque no todos lo reconoscen y le siruen. Delante los buenos esta Dios porque lo conoscen, y veen que todo lo vee, y assi andan siempre como delante del agradandole, y temiendo offenderle. Mas delante del malo no esta, no porque no esta alli donde el, pues esta en todo lugar, sino porque no lo cõsidera el malo presente, para no atreuerse a offenderle. Y por esso dize el Propheta, que no esta Dios enla vista y ojos del malo porque no quiere ver que Dios lo vee: y por esso dize, que en todo tiempo y lugar va el malo suzio y aborrescible. Y aun de los grandes y malos del mundo affirma tambien el mismo Dauid en otro psalmo, que porque no guardan esta arte zita santa van tan perdidos. Dize. Los poderosos del mundo anduuieron por hazerme mal, porque no propusieron a Dios delante de si, como quiẽ dize, que si consideraran a Dios delante de si, que los estaua mirando, desistieran de su mal proposito. Y dize esto en especial de los malos poderosos, porque los que poco pueden, tambien pueden hazer poco mal: porque no pueden, o temen, y no se atreuen: mas los poderosos como puedẽ, y no temen ni deuen, sino miran a Dios, y lo tienen delante de si grandes males haran. Y de los malos chicos y grandes dize en otro psalmo: Dios mio todos los malos se han leuantado contra mi para destruyrme: y la compañia de los poderosos anduuieron por dañarme. Y la causa de su mal es, porq̃ no quisierõ cõsiderar q̃ los estauas mirando, y q̃ estauã delãte de ti. Y esto es lo q̃ tãtas vezes la sagrada escriptura repite, q̃ la causa de todos nuestros males es oluidarnos de Dios, q̃ es lo mesmo, que no andar delante del, ni pensar en el. Y assi dize Hieremias, que el bol

Fortes quæsierunt animam meã, & non proposuerunt Deum ante conspectũ suũ. Psal. 53

Deus iniqui insurrexerunt super me, & fortes. Quæsierunt animam meã & non proposuerunt eum ante conspectũ suo. Psal. 85.

uer Israel

Et verterũt ad me terga, & nõ faciẽs, cũ docerem eos, & erudirẽ. Hierem. 32

uer Israel las espaldas a Dios, y no estar delante del, viẽdo que lo vee, fue causa de todo su mal. Y san Pablo hablando de aquellos Gentiles a quien Dios auia dado conoscimiento de si mismo, y vsauan mal de el, dize. Y como no prouaron en sus obras tener en su pensamiento a Dios, assi Dios los entrego al reprobo sentido de las cosas de Dios. Quiere dezir, que assi como no curaron deste exercicio, que la razon les dictaua, que era tener a Dios en su pensamiẽto, ni aun lo quisierõ prouar ni gustar, ansi los entrego Dios al reprobo sentido del entendimiento de su ley. Y vinierõ a tãta rotura y estrago de vida, como alli refiere el Apostol. Lo mismo afirma Dauid, diziendo. Dixo el injusto que no auia prouidencia de Dios, para pecar alomenos dẽtro de si mismo, que penso el pecador que podia pecar dentro de si mismo a su saluo. No ay temor de Dios ante los ojos del: porque le engaño su pecado delãte de sus ojos: per que fuera hallada su iniquidad para aborrescella. Dize que no ay temor de Dios delante de sus ojos, como ante ellos no ay diuina prouidẽcia, porque assi mismo se hizo trayciõ a ojos vistas. Porq̃ pudiera si quisiera hallar su pecado, y conoscerle para aborrecerle si mirara que Dios le mira, y q̃ ni el pẽsamiẽto secreto del coraçon se puede esconder de Dios. Del daño del coraçõ vinierõ, dize el Propheta, a ser las palabras de su boca no solo iniquas y engañosas, sino la misma iniquidad, y el mismo engaño y traycion. No quiso, dize, entender la prouidencia de Dios para hazer bien, y apartarle del mal. Quales son, dize, sus pensamiẽtos, tales son sus palabras y sus obaas, iniquidades y trayciones. No quiso entender la verdad de la diuina prouidencia q̃ todo lo vee: para parar de hazer mal y començar a hazer biẽ. Que mas claramente quieres ver el alma mia como la perdicion de los

Et sicut nõ probauerũt Deum habere in notitia ita tradidit illos in reprobum secundum. Roma.

Dixit iniustus vt delin quat in semetipso. Psal. 35. Non est timor Dei ante oculos eius, quoniã dolose egit in cõspectu vt inueniatur iniquitas eius ad odium. Vt sup.

Verba oris eius iniquitas & dolus noluit intelligere vt bene ageret. vt sup.

los malos nasce de no tener a Dios delante de sus ojos y de no ver que todo lo vee.

Muy biẽ se cõfirma esta verdad cõ lo q̃ se escriue enel Propheta Daniel de aqllos graues juezes, q̃ para cũplir cõ su desordenado apetito, apartarõ los ojos de Dios, y d̃ andar del ite dl. Dize pues el texto, tres clausulas notables. Trastornarõ su sentido y declinarõ sus ojos para no mirar al cielo, y para q̃ nose acordassẽ delos juyzios justos. Lo primero dize q̃ trastornarõ su seso de arriba a baxo, la razõ abaxo hollada, y el sẽtido arriba enseñoreãdo, q̃ es el trastorno y la abusiõ q̃ dize S. Bernardo q̃ ay enel pecador, q̃ es dellorar, q̃ la señora, que es la razõ que es la que ha de mandar, sea la sierua y mãdada, y la sensualidad que es la sierua, y conuiene ser mandada, sea la señora y mande a la razon. Demanera que para pecar se ha de trastornar la razon: y es menester primero cegar. Porque como dize Aristoteles. Todo malo es ignorante. Quiere dezir, que para auer malicia en la voluntad, primero ha de auer alguna manera de ignorancia en el entendimiento, y por esso dize el Propheta, que para pecar se les trastorno el seso, y porque ellos trastornaron su seso. Lo segundo dize que apartarõ sus ojos por no ver el cielo, porq̃ es tan vrgentissimo remedio para no pecar ver q̃ Dios nos vee, y q̃ estamos delãte del. q̃ por esso dize q̃ para pecar apartarõ los ojos de Dios, q̃ es lo mismo q̃ apartarlos del cielo. Como de los peruersos dize Dauid, q̃ por pecar sin çoçobra, determinaron de apartar los ojos d̃l cielo, y ponerlos enla tierra. Lo tercero dize, q̃ no quisierõ acordarse delas justas sentẽcias q̃ ellos auian dado cõtra semejantes pecados. Porq̃ acordãdose de los justos juyzios que ellos auian hecho d̃ otros en causas semejãtes, retirarãse de cometer ellos lo que en otros condenaron. Pues por esso dize que no se quisieron acordar de los justos juyzios

Euerterunt sensum suũ & declinauerunt oculos suos, vt non viderẽt cœlũ, neque recordarentur iudicio rum iustorũ Dan. 13.

Quod dñomina ancilletur, & ancilla dominetur. Bernardus.

Omnis malus est ignorans. Aristoteles.

Oculos suos statuerunt declinare in terram. Psa. 16

Y pone-

y pone en medio destas tres clausulas, como mas importante, el apartar los ojos de Dios para pecar porque, como ya vimos, el ver que Dios nos vee, compone nuestra vida, y este medio tomó nuestro Redéptor para hazer parar de su mal intento a los que le veniã a prender porque dize sant Iu:, que en diziendoles Iesus. Yo soy, se fuerõ hazia atras, y dierõ de espaldas en tierra. Quiere dezir, q en oyendo aquella poderosa y milagrosa palabra que significaua su diuinidad. Yo soy (quiere dezir, El que soy) aquella sola palabra de su boca fue como vn rayo que vino del cielo, y les dio enlos oydos, y los aturdio de tal manera que cayeron de espaldas en tierra. Y no sin mysterio, como lo notã algunos santos, los derroco Christo eneste tal puesto, de espaldas, y los ojos al cielo, sino porque fuessen forçados a ver el cielo, y viendo q̃ Dios los veya parassen de su mal intento y se cóuirtiessen. Assi como quando Iudas le yua a prẽder, para entregarlos a los Iudios, (a los quales auia dado por señal, que a quien el besasse, que era señal de amistad que aquel era, que le echassen mano) dixo el Señor a Iudas. Amigo a que veniste. No porque no sabia a que venia, pues lo auia dicho antes a sus discipulos, y salidole al camino, sino para que aduirtiesse Iudas a su beso, que era señal de amor. Para lo qual lo aduierte con aquel nombre de amigo, y lo cotejasse con el fin de su venida, que era entregallo a los sayones y aduirtiesse que no era aquella obra de amigo, sino de traydor y enemigo, para que desta manera boluiesse sobre si, y parasse de su malproposito. Porque es tan misericordioso nuestro Dios, que aun en el mismo acto de pecado nos suele inspirar, para que paremos del y no passemos adelante. De manera que consta, q̃ assi como del exercicio desta

Vt ergo dixit eis Iesus Ego sũ, abierunt retrorsum, & ceciderunt interram.

Amice ad quid venisti

desta artezita santa nasce todo bien: assi de la falta del exercicio della nasce todo mal. Resta pues que todo el mundo se aproueche desta arte de seruir a Dios, que el mismo nos dio. Los justos, porque se conseruen en su justicia, y se vayan siempre perficionando, y affinando en toda virtud, y los pecadores, para que lo dexen de ser, y se bueluan a Dios y sean justos. De manera que todos quiere Dios que la guarden, y en todo estado, pues antes del pecado, y despues del pecado, quiso que se guardasse, y en todo lugar, pues en el parayso, y fuera del quiso que se guardasse, y en todo tiempo, pues en el tiempo de la ley natural, y de la ley escrita, y de la ley de gracia quiso que se guardasse, y por la misma razon quiere q̃ se guarde de sus escogidos hasta la fin del mundo.

CAP. XIX. COMO EN PARTICULAR NOS hemos de aprouechar desta artezita sancta.

HAsta aqui hemos visto la fuente de dóde nacio esta agua celestial, y por los atanores que se ha deriuado, y ha venido encañada hasta nosotros, y como quiere Dios q̃ passe adelante a los venideros. Resta ver agora en particular, como nos hemos de aprouechar della, paraq̃ aq̃ste loable estatuto, y tan necessario exercicio, de que al principio hablamos tẽga mejor effecto. Y assi nos parecio cõuenir mucho aondar este pozo santo, y cauar biẽ esta mina celestial, anda delãte de mi, y sacar della riq̃zas espirituales y exercicios determinados, y differentes para cada dia de la semana. Digo determinados, porq̃ nuestro ligero y fugitiuo entẽdimiẽto no se ande vaguẽado de aca

para alla: sino que este atado cada dia como a trahilla a alguna determinada consideracion. Y digo differentes, porque cada dia nuestra alma tenga nueuo pasto, y con la variedad pueda euitar el enojoso hastio, que suelen causar las cosas muchas vezes repetidas, por buenas q̃ sean.

Por tanto aduierta el Christiano, que aũque nuestro Dios sea vno muchos son los respectos que ay de nosotros a el, y muchos los atributos y renombres que la escriptura sagrada cõ verdad atribuye a el, en respecto de nosotros porque es nuestro criador y nosotros sus criaturas: es nuestro conseruador, y nosotros aquiẽ cõserua y sustenta, es nuestro proueedor, y nosotros su familia, es nuestro Señor, y nosotros sus sieruos, es nuestro rey, y nosotros sus vassallos, es nuestro padre y nosotros sus hijos: es nuestro pastor, y nosotros sus ouejas y corderos: es nuestro legislador y nosotros su republica, es nuestro redemptor, y nosotros los redemidos, es nuestro medico celestial, y nosotros los enfermos: es nuestro juez, y nosotros los citados para comparescer ante su tribunal: es nuestro esposo, y nuestra naturaleza humana su esposa: es nuestro beatificador, y nuestras almas las que han de ser beatificadas, y es nuestro resuscitador, y nuestros cuerpos humanos los que han de ser resuscitados. Y sin estos atributos la sagrada escriptura le atribuye otros muchos y diuersos, por los diuersos bienes que nos haze. Pues agora alma mia, quando Dios te dize. Anda delante de mi, saca tu de aquella vniuersal particulares, para que cada dia andes delante del debaxo de nueuo nombre y de differẽte respecto, y haz cuenta que vn dia te dize. Anda delante de mi como delante de tu criador, y otro dia. Anda delante de mi

como delante de tu Redemptor. Y assi desta manera debaxo de differente titulo andaras delante de Dios cada dia de la semana, occupando aquel dia en la consideracion del mysterio, que muestra el titulo de aquel dia.

Y aduierta el sieruo de Dios, que todo el dia ha de andar delante de Dios debaxo del titulo y respecto de aquel dia quando se acostare, para que assi lo sueñe de noche, y quando se leuantare, porque alli se le vaya el pensamiento de dia, y sentado, y leuantado, y comiendo, y hablando, y en casa, y fuera della. Porque lo que con mucha afficiõ tomamos, a ello se va cada hora nuestro pensamiento, assi dize el Propheta Dauid de si en respecto de la ley de Dios. Como me he Señor afficionado a tu ley. Tanto que todo el dia ando pensando en ella: y aun de noche en sueños lo paresce affirmar diziẽdo. De noche señor me acorde de ti y de tu ley. Quiere dezir, que era tanta la afficion q̃ tenia a la ley de Dios y a la guardar, que de noche en sueños la soñaua, y la guardaua. Assi lo affirma tambien de si el glorioso padre nuestro sant Augustin, diziendo. Señor acordandonos de tus mandamientos, tambien en sueños resistimos Quiere dezir, que de estar tan afficionado a los mãdamientos de Dios, y tan cuydadoso de valerse dellos, quando le acometiessen las tentaciones, y de estar tan acostumbrado, y tan hecho a resistir de dia a las tentaciones, acordandose de los mandamientos de Dios, que vedan lo que las tentaciones persuaden, dize. Señor acordandonos de tus mandamientos, aun en sueños, si nos acometen soñando las tentaciones, en sueños tambien las resistimos. Y assi lo amonesta sant Pablo, diziendo. Aora velemos,

Quomodó dilexi legẽ tuã Domine. tota die meditatio mea est. Psal. 18.

Memor fui nocte nominis tui Domine, & custodiui legẽ tuam. Psal. 118.

Domine memores mandatorũ tuorũ, etiã in somnis resistimus.

Siue vigilemus siue dormiamus sẽper cũ Christo viuamus. 1. Thess. 5.

aora durmamos, siempre con Christo biuamos: no solamente, quiere dezir, que viuiendo y muriendo siempre seamos con Christo: ni solamente quiere dezir que no durmamos muertos a Iesu Christo, que no nos atreuamos a nos acostar con pecado mortal, y en desgracia suya, sino biuos a el, y en su gracia: sino tambiē quiere dezir, que siempre estemos viuos, y alertos con Iesu Christo, en vigilia con el, y en sueños con el, velando con el y durmiendo con el. De manera que los heruorosos sieruos de Dios siempre han de andar delante del, no solamente velando sino aun durmiendo, y soñando. Porq̃ lo que ordena la institucion sobredicha a cierta hora en el coro, o en la yglesia, es para los nueuos en el seruicio de Dios: empero el aprouechāte y el perfecto a de imitar a los sanctos que hemos allegado, andando siempre delante de Dios de noche y de dia.

Tambien aduierta el principiante, que aunque a los principios no tome gusto en este exercicio no por esso lo dexe, ni se desconsuele y desmaye: sino hagase fuerça, y considere sin gusto, para que assi merezca despues tenerle, y aū comerse las manos tras ello. Que seria del enfermo, si porque no toma gusto en lo que come, dexasse del todo el comer? Moriria. Sino que haziendose fuerça a comer sin gusto, viene despues a cobrarle, y aū a saberle a poco lo mucho que come. Lo mismo es necessario que hagamos en el manjar espiritual del alma, y assi nos lo auisa y enseña Salomon, diziēdo. Mostrarte he el camino ancho de la sabiduria, lleuarte he primero por las sendas de la equidad: empero como fueres dē tro dellas ya andaras olgado, no daras passos estrechos y temerosos, y aū echaras a correr sin estoruo, quiere dezir, yo te enseñare a saborearte en el conocimiento de

Viā in sapiētiæ mōstrabo tibi, ducam te per semitas æquitatis: quas cum ingressus fueris non arctabūtur gressus tui, currens non habebis offendiculum. Prouer. 4.
Virtus versatur circa difficile. Arist.

Pues como? Lleuartehe, dize, primero por las sendas estrechas de la virtud. A las quales llama assi sendas. Porque, como dize Aristoteles, la virtud tiene difficultad, y aunque no sea por el habito y costumbre viciosa en algunos, alomenos en todos por nuestra mala inclinacion, que nos quedo del pecado original. Empero despues, dize, que passes aquellas entradas estrechas, andaras muy holgado, espacioso, y a tu plazer, y aũ echaras a correr por ellas sin que nada te embargue de toda parte. Por esta elegante metaphora enseña aqui el Espiritu sancto a no desmayar en los principios de seruir a Dios por la difficultad que entonces se siente, porque yendo adelante no solo no ay difficultad, mas gran holgura y deleyte.



CAP. XX. COMO EL PROPHETA DAuid nos enseña a praticar esta arte por los siete dias de la semana.



Assi como declaramos el arte de seruir a Dios en Abraham, assi pretendemos declarar el exercicio della en el propheta Dauid, el qual en vn psalmo nos da vna vizlumbre, o (por mejor dezir) vna lumbre clara de exercicio espiritual para andar delante de Dios los siete dias de la semana debaxo de nueuo nõbre. Dize pues. Loa alma mia al Señor y todas mis entrañas load su sanctissimo nombre. Y como se regala en esto torna a repetir Loa alma mia al Señor, y no te quieras oluidar ni de vna de todas las mercedes que te haze. De donde consta, que el sancto Propheta hazia memoria especial de cada merced de Dios: y tomaua tiempo especial para

Benedicat anima mea domino & omnia quæ intra me sunt nomini sancto eius. Benedic anima mea domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius Ps. 102.

la consideracion de cada vna. Y assi nos enseña que hagamos exercicio y memoria de las mercedes de Dios, y quiere que jamas aya oluido ni de la menor dellas: sino que aya tiempo determinado para el exercicio y memoria de cada vna. Y con mucha razon, Porque las consideraciones generales no mueuen tanto como las particulares: assi como la doctrina general del predicador, no mueue tanto como la particular del cõfessor al penitente. Porque el predicador habla con muchos, y endereça su platica a todos a bulto, mas el cõfessor habla a vno, y toda su razõ se endereça a este. Alli ninguno lo toma por si: empero aqui el penitente todo lo toma por si. Y assi sant Pablo amonesta en general, diziendo. Si fuere preuenido y ocupado el Christiano de algun delicto, vosotros q̃ soys espirituales instruyd a este tal cõ espiritu blando y suaue: no con rigor (quiere dezir) y aspereza. Y para mouer mas a estos defiende a cada particular, y dize. Considerando a ti mismo, que podras tambien ser tentado. Y aun el Redemptor del mundo por sant Mattheo, dando en general doctrina de limosna, de oracion y de ayuno, luego por mouer mas defiende a cada particular, diziendo. Empero haziendo tu limosna, y tu quando orares, y tu quando ayunares &c. Assi aqui Dauid, porq̃ la consideraciõ particular de alguna merced de Dios despierta mas a deuocion que la general de las mercedes de Dios abulto por tanto quiere que aya memoria, y consideracion de cada vna de las mercedes de Dios. Y conforme a esto pone luego siete titulos de Dios, para q̃ conforme a ellos tengas siete cõsideraciones, como para los siete dias de la semana, para andar cada dia delãte de Dios debaxo de differente titulo, y con differẽte cõsideraciõ.

El

El primero.

Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis.

El que perdona todos tus pecados.

El ſegundo. *Qui ſanat omnes infirmitates tuas.*

El que ſana todas tus enfermedades.

El tercero. *Qui redimit de interitu vitam tuam.*

El que redime de la muerte tu vida.

El quarto. *Qui coronat te in miſericordia & miſerationibus.*

El que te cerca de miſericordia y de obras della.

El quinto. *Qui replet in bonis deſiderium tuum.*

El que hinche de bienes tu deſſeo.

El ſexto. *Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.*

El q̃ renouara tu juuentud como la del aguila.

El ſeptimo. *Faciens miſericordias* Dominus, *& iudicium omnibus iniuriam patientibus.*

El que haze miſericordias a quien padece la injuria, y juyzio a quien la haze.

Haſe d̃ aduertir, q̃ el poſtrer titulo ha d̃ tener el quinto lugar en el numero por guardar el ordẽ delos myſterios. porq̃ el ſanto Propheta con el impetu de ſu heruoroſo eſpiritu, aqui como ẽ otras partes, haze trãſitos de vnos myſterios a otros, ſin tener cuẽta cõ el ordẽ dellos

Y aun tambien por razon del metro se suffre anteponer y posponer, como venga a cuenta de la sagrada poesia. De manera que es este el orden, que en los tres primeros titulos refiere los males de que Dios nos libra, y en el quarto cifra los bienes que Dios nos haze, y en el quinto nos demanda cuenta del recibo, assi del mal de que nos libro, como del bie͂ que nos hizo: y enel sexto, a quien diere buena cuenta beatifica el alma; y la premia: y enel septimo resucita y glorifica tambien al cuerpo, y lo premia. Assomando tambien enesto, que al que diere mala cuenta castigara luego el alma enel infierno y despues resuscitara tambien al cuerpo, empero differe͂temente, como el Redemptor lo affirma, diziendo. Y saldran de sus sepulturas los que hiziero͂ buenas obras para resurrection de vida eterna: empero los que las hizieron malas para resurrection de condenacio͂ a muerte eterna. Mas porque aqui el Propheta habla siempre con el justo, trata mas expressamente de la gloria de su alma y de su cuerpo.

Et procede͂t qui bona fecerunt in resurrectione͂ vitæ, qui vero mala egerunt in resurrectionem iudicij. Ioan. 5.

Tambien se ha de aduertir, que aqui toda la consideracion del Propheta, es tratar de nuestra reparacion, digo de las mercedes que Dios nos hizo despues del pecado y de nuestra cayda. Porque de las mercedes de antes, como de la creacion del mundo, de auer criado al hombre a su imagen y semejança, de auerle hecho señor de todo lo criado, del estado de gracia y justicia original en que le crio, y de la ley que alli se puso, que fueron grandes mercedes de Dios, no dize aqui nada: sino supuesto el peccado del hombre y su cayda refiere las mercedes de despues, y las de antes solo las assoma en general en llamarlas a estas retribuciones, como lo nota aqui el glorioso padre S. Augustin y Euthymio porq̃

antes, dize el glorioso padre, hizo Dios muchos benefi-
cios al hombre, y el hombre hizo mal retorno de deso
bediencia a Dios pero Dios, peleando su bondad con
nuestra malicia, hizo estos retornos de misericordia q̃
aqui cuenta el propheta. De manera que las primeras
mercedes fuerõ tribuciones y dadiuas de Dios al hom-
bre, empero a las de despues del pecado, por hazer me
moria de aquellas ya perdidas por el peccado, las llama
retribuciones.

Tambien se ha de aduertir, que aunque nuestro in-
tento es seguir las siete consideraciones del santo Pro-
pheta: pero libertad le queda al sieruo de Dios, como
consta del capitulo passado, de andar cada dia delante
de Dios, debaxo del nombre que mas le mouiere a de-
uocion, o del que mas prouecho espiritual recibiere.

¶ CAP. XXI. EN QVE SE DECLARA LA *introducion del Propheta para los siete dias.*

SAbiẽdo el santo Propheta quãdeue
ras hemos de amar y seruir a Dios
y q̃ todo quanto somos dedentro
y defuera son mercedes recebidas
de la mano de Dios, y q̃por tãto to
dos se deuẽ emplear en el seruicio
del dador dellas: poresso llama a su
alma, y a todo quãto ay en el dedentro y defuera, que
vengan a loar a su Dios. Y es conforme a lo que Dios
nos tiene encarescido en el Deuteronomio, dõde dize:
Amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de
toda tu alma, y de todas tus fuerças. De manera q̃ quie-
re q̃ todo quanto ay en ti dedentro y defuera, todo se

Diliges dominũ Deũ tuum ex toto corde tuo Deutero. 6

emplee en tu Dios Y asi lo repite y declara nuestro Redemptor diziendo. Amaras al señor Dios tuyo de todo tu coraçó, y de toda tu alma y de todo tu espiritu, y de todo tu poder. Y no quiere dezir que con todas estas quatro virtudes solaméte amemos y siruamos al señor, sino q̃ en estas se cifra todo lo demas. De manera q̃ quiere dezir q̃ quãto puedas, (pues todo quãto puedes le deues) tãto le ames. Porque por mucho q̃ hagas, siépre que daras corto: y por mucho q̃ puedas nũca podras llegar a quãto el meresce ser amado y seruido. Porq̃ este mãdamiéto no se puede cũplir en esta vida positiuamente, y por entero, sino es por via de negació como es, no admitir en la volũtad, ni en el entendimiento, ni enlos sétidos animales cosa contraria al amor de Dios, empero occupar actualmẽte siépre todas nr̃s fuerças d̃l alma y d̃l cuerpo en Dios es impossible enesta vida tercenadó de aũ sin q̃rerlo, ni aduertirlo, nos distrahemos a otras cosas: mas cũplirse ha enla vida celestial. Empero quiso nos lo Dios intimar aqui para q̃ veamos lo q̃ deuemos, y para q̃ hagamos por agora lo q̃ pudiere nr̃a flaqueza humana, sin alguna tassa. Portãto el santo Propheta aqui y en otras partes despierta a su alma q̃ venga có todas sus potencias interiores, y a su cuerpo có todos sus mi bros y sentidos exteriores, desuerte q̃ no quede nada de dentro ni de fuera, q̃ no véga en su manera a loar a su Dios. Y asi dize. Alma mia, predica, loa, y affama al Señor por quien el es en si, para que todos le reconozcan por quien es: y todas mis entrañas load a su santissimo nombre. En este primer verso quiere que Dios sea loado por quien el es en si, sin otro respecto. Y a este amor llama Aristoteles amor de amistad. Quiere el santo Propheta que ame el alma tãto a su Dios, y se regale tãto de que sea quien es, que si por impossible no lo fuera

Diliges dominũ Deũ tuum ex toto corde tuo & ex tota anima tua & ex tota mẽte tua, & ex virtute tua Mar. 12.

Benedic anima mea Domino & omnia quæ intra me sũt nomini sancto eius. Psal. 102.

y le

y le pudiera ella dar el ser que tiene, se lo diera. Este amor tenia a Dios el glorioso padre sant Augustin quando le dezia. Si como yo soy Augustino fuera Dios, y vos Dios mio fuerades Augustino, yo me boluiera Augustino, porque vos fuerades Dios. Tanto se regalaua su alma en que su Dios fuesse quien es, sin otro respecto alguno. En el segundo verso quiere q̃ sea loado enquanto es bien hechor nuestro que llama Aristoteles amor de concupiscencia. Y assi torna a repetir. Loa alma mia y affama al Señor por bien hechor tuyo, para que todos le conozcan y se valan del, y no te oluides ni de vna de todas las mercedes que te há hecho y haze. Esta differencia ay del amor de Dios al nuestro, que el amor de Dios no es deuido sino gracioso y liberal, empero el nuestro es de obligacion y deuido, porque nosotros amamos lo que es bueno porque es bueno, o lo parece. Y dexemos agora este bien apparente, pues procede de nuestro engaño: empero lo que es verdaderamente bueno, como sea naturalmente amable, deuemosle amor, y somos obligados a quererlo y amallo. Empero Dios no ama la cosa porque es buena, y portanto deua amalla, porque por el mismo caso que el la haze es buena y amable, y assi le da el ser y amor debalde. De donde se sigue, q̃ el amor de nosotros a Dios es de obligacion, porque Dios es infinitamente bueno y amable: empero el amor de Dios a nosotros es de gracia, porq̃ el hõbre de suyo ni es bueno, ni aun es. Desto nos quiso aduertir el Euãgelista S. Iuã en su Canonica, diziẽdo. En esto se muestra y señala el amor d̃ Dios, no como q̃ nosotros en alguna manera le ouiessemos amado, para q̃ el amor de darnos su hijo se atribuyesse a nro amor, como deuda y recõpẽsa del amor q̃ le teniamos: sino porque el primero nos amo a nosotros, sin auerle nosotros

Benedic anima mea Domino & noli obliuisci omnes retributiones eius. vt supra.

In hoc est charitas Dei, nõ quasi nos dilexerimus Deũ, sed quoniã ipse prior dilexit nos. 1. Ioã. 4.

nosotros amado a el Y asi su amor a nosotros es gracioso, empero el nuestro a el esdeuido, assi porquien el es, como por tantas mercedes como desu amor recebimos. Y por esso el Propheta Dauid despierta a su alma que loe al Señor, y no se oluide, ni de vna de todas sus mercedes, que le ha hecho, y haze. Demanera que quiere el santo Propheta q̃ su alma haga vn catalogo y memorial de las mercedes de Dios, y q̃ en cada vna dellas se detenga su tiẽpo determinado, para regalarse con su Dios, y reconoscer las mercedes recebidas, y amarle y seruirle por cada vna dellas.

Estos son alma mia los affectos de los verdaderos sieruos de Dios, para que nos auergoncemos nosotros de nuestra cortedad en su seruicio, y aunpara que quedemos sospechosos si lo somos sieruos de Dios, pues es tanta nuestra tibieza, teniendo no menos obligacion q̃ tuuierõ ellos. Porque no digo yo toda el alma, ni todo el coraçon, ni todo el pensamiento, ni todo nuestro amor y poder: mas apenas ni vna partezita desto le damos, siendo todo suyo. Y no digo todas nuestras potencias, mas ni aũ vna del todo empleamos en su seruicio. Por amor de Dios hermanos mios en Iesu Christo, que estas almas tan encendidas en el amor de Dios, si quiera calienten nuestra frialdad o tibieza ensu seruicio.

Pues como el santo Propheta tenia este exercicio de los beneficios de Dios en sus tiẽpos, por esso pone luego siete versitos, que dizen siete insignes beneficios de Dios al hombre; para considerar en los siete dias de la semana. Y asi nosotros imitando al Propheta, por el orden que hemos dicho, daremos a cada dia de la semana el suyo. Y al fin de cada dia, el sieruo de Dios pida aquel dia a su diuina Magestad le aplique aq̃l beneficio.

A qui se ha de aduertir, como antes diximos, que el santo Propheta loa aqui a Dios por las mercedes recebidas despues del pecado, y haze memoria de los beneficios de nuestra reparacion. De donde se infiere que aqui el santo Propheta habla de la persona del hijo. Porque asi como los santos Doctores la creació atribuyé al Padre, y la reparacion al Hijo, assi los beneficios de antes del pecado se atribuyé al Padre, y los de despues del pecado al Hijo. Y paresce ser assi, porq̃ todas estas siete petiphrases siguiétes, como veremos en cada vna, se verificaran de la persona del Hijo, Iesu Christo señor nuestro, y lo señala como con el dedo, y como el Padre eterno consagro este numero de siete en los siete dias de la creacion, para que en cada dia se reconozca cada vno por si, tambien esta consagrado este numero de siete con las siete obras de misericordia, y con los siete dones del Espiritu santo, y con los siete sacramentos del Euangelio, que son los thesoros de Christo, para su yglesia, assi tambien nos parescio reuerenciar aqui este numero de siete en cada dia de los siete, con siete considera- ciones para cada dia.

El

EL LVNES.

Qui propriatur omnibus iniquitatibus tuis.

El que perdona todos tus peccados.

PREFACION.

EL Propheta Dauid en estos siete versitos, como vimos en el capitulo veynte, pretende hazer gracias a Dios por los beneficios, que son reparos de nuestros daños. Y como la fuente y origen de todos nuestros daños y menoscabos fue el peccado, pues todos los males mediata o immediatamente nascen del, por tanto el Propheta en este primer versito comiença por el reparo del pecado, diziendo. El que perdona todos tus pecados. Demanera que la primera merced que Dios haze al hombre despues del pecado es perdonarle el peccado: Por esso el Propheta, haziendo aqui vn sumario de las mercedes de nuestra reparacion, la primera y principal que propone a su alma para loar al Señor, cifra en este versito, diziendo. El que perdona todos tus pecados. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delante del, como delante del que te perdona todos tus pecados. Haziendo en general memoria dellos, y en especial de los mas graues en que le has offendido, y mas en especial de los que de presente mas te acossan y persiguen, suplicandole te perdone los passados y te preuenga de su gracia y fauor para vẽcer los que se te offresçeran a delante.

PRI-

PRIMERA CONSIDERACION.

POr esta elegantissima periphrasis, o circunlocucion, nos significa el Propheta la primera merced q̃ Dios haze al hõbre despues del pecado, q̃ es perdonarle su pecado, porq̃ nadie puede ꝑdonar pecados sin Dios, y Dios los puede ꝑdonar sin nadie. Deste titulo le affamo primero Moyses diziẽdo. Tu eres el q̃ perdonas al hõbre la iniquidad, q̃ es cõtra el proximo: y los piaculos, q̃ son cõtra Dios, y los pecados, q̃ son contra si mismo. Como si dixesse. Sea cõtra quien fueren las offensas, solo Dios las puede quitar y perdonar, aun las q̃ son contra nosotros mismos. Deste mismo titulo le affama el Apostol san Pablo quãdo dize. Al q̃ cree cõ fe biua en aq̃l q̃ justifica al pecador, sele cuẽta su fe por justicia y derecho al premio. Ponele este renõbre, q̃ solo significa a Dios, y lo engrãdesce. El q̃ justifica al pecador. No hallo otro titulo cõ q̃ mas engrandescer a Dios, porq̃ es el q̃ mas lo affama, y la obra en q̃ Dios mas muestra su poder, su saber, y su bondad, mas q̃ en criar cielo y tiera. Y por esso no dixo. Al que cree en aq̃l q̃ crio los cielos, la tierra y el mar, sino en el q̃ justifica al pecador porq̃ es obra mas excelẽte. De manera q̃ d̃ las obras marauillosas d̃ Dios esta paresce la mayor, justificar al pecador. Porque para todos los demas milagros, aũq̃ enellos entre criar el cielo y la tierra, basta quererlos Dios, y luego se hazen: mas para justificar al pecador, es menester que Dios lo quiera y que lo haga querer al peccador. Assi lo affirma el glorioso padre S. Augustin diziẽdo, q̃ el q̃ te crio sin ti no te justificara sin ti. Quiere dezir, q̃ aũq̃ para criarte no fue menester tu voluntad, empero es neçessaria para justificarte.

Qui aufert iniquitatẽ, & scelera atq; peccata. Exod. 34.

Credẽti in eum qui iustificat impium, reputatur fides eius ad iustitiam.

Qui creauit te sine te, non iustificabit te sine te. August.

Tambien

Tambien la sagrada escriptura honra a Dios en este titulo, porque es la obra mas propria de Dios, y la que haze de suyo. Demanera que la misericordia de Dios es la virtud de que mas vsa, y assi lo affirma el Apostol sant Pablo diziendo. Dios nos hizo merced de su hijo, el qual es rico en misericordia Llamale assi, porque aunque sea rico Dios en toda virtud, empero mas en misericordia Y es manera de hablar para significar excelencia en aquello: como dezimos Fulano es rico en ganado para dar a entender, que aunque tiene bié de todo, empero que en lo que es mas rico y tiene excelencia su riqueza, es en ganado. Assi dize el Apostol, que aûque Dios en todo es rico, empero mas en misericordia. Tâbien el Propheta Dauid, aû que por otros terminos haze este encarescimiéto, diziédo. Suaue es el Señor a todos, y los actos de su misericordia son sobre todas sus obras: quiere dezir q̃ es bueno Dios para todos, de qualquier manera que nos trate, empero que las obras de su misericordia son las mas auentajadas las que mas se echan de ver entre todas sus obras. Y es tambien la misericordia la obra que se dize mas suya y propria, por que vemos q̃ en la diuina escriptura la misericordia de Dios por antonomasia se llama obra de Dios. Demanera que quâdo en la diuina escriptura se dize a Dios, Señor Haz sin añadir que, siempre se entiéde misericordia, como lo veran muchas vezes los que se exercitan en la licion de la sagrada escriptura, y assi dize Hieremias. Si nuestras iniquidades huuieren respondido contra nosotros, Señor haz por tu santo nôbre. Quiere dezir, Si nuestros pecados llamados y preguntados responden y testifican contra nosotros y nos condenan, tu Señor haz misericordia con nosotros y perdonanos por tu famoso nombre.

Deus autẽ qui diues est in misericordia. &c. Ephes. 2.

Suauis Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. Psal. 144.

Si iniquitates nostræ responderint nobis, Domine fac propter nomen tuum. Hiere 14.

nombre. Y quiere dezir, porque seas apellidado miseri cordioso: que es el nombre tuyo, de que te glorias. Y porque por estos exemplos se entiendan otros, tambiẽ dize Daniel. Oyenos señor, aplacate señor, mira y haz. Quiere dezir, Aduierte a nuestra miseria, y haz misericordia. Y quiere significar por estas palabras. Mira, y Haz, la propriedad del misericordioso Dios, que si mira nuestra miseria, no podra dexar de auer misericordia. Y el Propheta Abacuch en su cantico, pidiendo a Dios que mediasse los años de la captiuidad, con que Dios auia amenazado a su pueblo, y que se atrauessasse de por medio su misericordia, y parasse su castigo, dize Señor Señor. Y tu obra: A la metad de los años. Señor mio abiualda. Quiere dezir. Mirad Señor que esta comodormida, o muerta vuestra misericordia, para con vuestro pueblo cautiuo. En medio de los años de su cautiuidad vẽga Señor vuestra obra, (Quiere dezir, vuestra misericordia) y despertalda y abiualda de adormida y muerta que paresce estar para con nosotros. Y tambiẽ Isaias dize, Loalde cielos, porque el Señor hizo. Quiere dezir Load cortesanos celestiales a Dios, porque el Señor hizo misericordia cõ nosotros. Y aun el Propheta Dauid dize a Dios, Haz con tu sieruo. Y aunque no dize que, lo declara por lo que se sigue diziendo. Segun tu misericordia De manera que vsar Dios de misericordia cõ el pecador es obra muy propria de Dios, y muy suya, y de que Dios mas se arrea. Tambien se honra mas deste titulo q̃ de otros, porq̃ entre todas las virtudes de Dios la que haze mas gente para Dios, y atrae mas a el, es su misericordia cõ el pecador. De manera que mucho affama a Dios su justicia, y mucho su sabiduria, y mucho su poder pero mucho mas su misericordia. Porque esta

Exaudi Domine, placate Domine attende, & fac Dan. 9.

Domine opus tuum in medio annorum viuifica illud. Abacuch. 3.

Laudate cœli, quoniam Domin' fecit. Isaiæ. 44.

Fac cũ seruo tuo secundum misericordiã tuam, Psal 118.

Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit Psa. 129.

es el atambor que haze gente para Dios. Y assi dize Dauid. Si Señor huuiesses mirado en todas nuestras iniquidades, quien Señor te suffriria. Quiere dezir, Si por el rigor lleuasses Señor mio a los pecadores mirandoles siempre a las manos, y no perdonandoles ninguna, quien señor te suffriria. Quiere dezir. Quien querria biuir, y estar contigo. Quien te seruiria de voluntad. No auria Dios mio quien te tuuiesse de voluntad por señor, y quisiesse estar en tu casa contigo. Empero porque esta el perdon Dios mio junto a ti que lo tienes muy a mano que facilmente, quiere dezir, perdonas a quien te offende, y tambien por la ley que tienes puesta, que al que le pesare de ueras de su pecado, luego le perdonaras, por esso te suffro Señor, estoy contigo, y te siruo, y te tengo por mi Dios, y se van tras ti, yo y los demas pecadores. Porque si en perdonar pecados fuesses duro, e inexorable, no se allegarian a ti los hombres, sino antes huyrian de ti, no te amarian de coraçon, sino solo te temeriã y no de voluntad, sino de lengua solemente te reuerenciarian. Pero esta misericordia tuya Dios mio con que abraças al pecador que buelue a ti, esta es la que tanto nos afficiona y nos enamora de ti, y atrae los pecadores a ti de voluntad, y haze que de coraçõ les pese de auer offendido tanta bondad, y que con amor te siruan y tengan por Dios Por tanto nuestro Propheta Dauid el primer titulo con que illustra a Dios, y consuela al pecador, es, El que perdona a todos tus pecados.

Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuam sustinuite Domine. vt supra.

Y porque veas alma mia como aqui habla el Propheta de la persona del Hijo Christo redemptor nuestro, oye lo que dize el Euangelista S. Marcos, que oyeron ciertos Dotores de la ley, que Christo dixo a vn paralytico, al qual en pena de sus pecados Dios lo tenia tullido. Tus pecados se te per-

Dimittuntur tibi peccata tua. Mar. 2.

te perdonā. Y vso desta manera de hablar Christo redē ptor nuestro por humildad, en lugar de dezir. Yo te per dono tus pecados, porque con vnas mismas palabras, a aquel sanaua alma y cuerpo, y a nosotros enseñaua humildad. Lo qual ellos entendieron bien, pues que dixe ron. Que cosa es este? Assi habla? Blasfema. Quien pue de perdonar peccados sino solo Dios? Y dizen grā ver dad: porque solo Dios por su propria autoridad puede perdonar pecados. Que si Christo en quanto hōbre los perdona, es por la excelente autoridad que tiene su na turaleza humana por estar vnida a la diuina en vna mis ma persona del hijo de Diōs, el qual es vna misma per- sona en ambas naturalezas. Y si el sacerdote perdona en el sacramento dela penitencia: es por la autoridad q̃ el mismo les dio, como lo affirma el Euangelista sant Ioan, diziendo, Recebid de mi el Espiritusanto para el effecto siguiente. Los pecados que de qualesquier per sonas vosotros perdonaredes sin falta les son perdona- dos. Y si el proximo perdona a quien le offendio, es co mo parte offendida, para la justicia exterior: mas solo Dios es el que de suyo perdona al pecador, y sin quien no se puede perdonar pecado. Y porque aquellos Do- tores dela ley desmerescian conoscer a Christo por ver dadero y natural hijo de Dios, no embargante q̃ le ve- yan verdadero hombre, por esso dize que se escandali zaron, y lo condenauā por blasfemo. Porq̃ atribuya a si siendo hōbre solo a su mal parescer, lo que era proprio de Dios. Mas el Redēptor mostrose alli ser el verdadero Dios, que perdona todos los pecados, sanando con so la su palabra al tullido, y cō fuerte argumento q̃ alli les hizo, los cōuencio: como cōsta en el Euāgelista. Y S. Ioā en su Canonica pondera lo mismo, diziendo de Chri-

Quid hic? Sic loquitur? Blasphe mat. Quis potest dimit tere pecca ta, nisi sol' Deus, Mar Vt sup.

Accipite Spi ritum san- ctum quo- rum remi seritis pec- cata, &c. Ioan. 20.

Ipse est pro pitiatio pro peccatis no stris. 1. Ioa. 2

sto. El es la propiciació de nuestros pecados. Quiere dezir, q̃ no solaméte es el q̃ nos alcãça del Padre el perdó de nuestros peçados, y el q̃ tambien nos perdona, sino q̃ el es el mismo perdó de nuestros pecados. Assicomo el Señor dize por sant Ioan. Yo soy la resurrection y la vida. Quiere dezir, q̃ no solo es el que resuscita y da vida, sino la misma resurrection, y la misma vida. Quiere dezir, la fuente de la resurrection, y la fuente dela vida. Assi aqui le llama sant Ioan no solo el que perdona nuestros pecados, sino el mismo perdó. Quiere dezir la fuéte del perdon delos pecados. Esta excelencia quiere significar el Espiritusanto en la sagrada escriptura quando habla por estos abstractos. Y assi tãbien dize el Apostol hablando del mismo Redemptor. Fue hecho de Dios para nosotros, sabiduria, y justicia, y santificació, y redépcion. Demanera que no solo le llama justo, sino la misma justicia que nos justifica y no solo Redéptor, sino la misma redempcion por quien quedamos redemidos: no solo sanctificador, sino la misma fuente de nuestra sanctificacion: no solo la misma sabiduria de Dios, sino el que nos haze sabios con su Euangelio. Consta pues claramente que Christo es de quien habla aqui el Propheta, que perdona todos tus peccados,

Ego sum resurrectio & vita. Ion. 11.

Factus est nobis sapiẽtia a Deo & iustitia, & sãctificatio & redemptio. 1. Corint. 1.

SEGVNDA CONSIDERACION.

Considera tãbien alma mia aquella palabra de presente Propitiatur. El que perdona. Que no dize, El que perdono, o El que perdonara, sino el que perdona, y quiere dezir, El que suele perdonar todos tus peccados. En la qual palabra nos da a entender el Propheta quan propenso e inclinado es Dios a perdonar: y quan presto y quã apũto

esta pa-

esta para perdonar, y quan ganoso dello. Assi nos lo intima el mismo Dios por sant Ioan en el Apocalypsi, diziendo al pecador. Haz penitencia, mira que estoy a la puerta, y llamo. Toma metaphora del que dessea entrar en casa de su amigo y halla la puerta cerrada, q̃ da aldauadas para que le abra su amigo, para pōderarnos el dessseo que tiene Dios de perdonar tus pecados, te combida a que hagas penitencia. Y dize, que llama a tu puerta por las santas inspiraciones, y golpes que da de quando en quando al pecador, para que se conuierta. Y prosiguiendo la metaphora dize, Si alguno oyere mi boz (Quiere dezir, Si alguno reconosciere mi inspiraciō) y me abriere las puertas de su alma, su entendimiento y voluntad, entrare a el, y cenare con el, y el cenara contigo. En estas postreras palabras, tomando linda metaphora del cenar vn amigo con otro, dize el bien que se sigue de la penitencia al peccador, que es el perdonar le Dios todos sus pecados. El, dize, hartara mi hambre, y mi sed, e yo tambiē le hartare a el hasta no mas. Quando dezimos. Yo como, o ceno oy con fulano, queremos dezir, que fulano me da oy de comer a su costa, y me mata mi hambre y mi sed. Empero quādo dezimos al contrario. Fulano come o cena oy comigo, es que yo le doy de comer a el a mi costa, y le mato su hambre y su sed. Pues para darnos a entender el Señor quanto se huelga de nuestra conuersion, lo declara por esta metaphora que tiene hambre y sed de nuestro bien. Y que haziendo el pecador penitencia de sus pecados, y perdonandoselos el, le damos a comer, y le matamos esta hambre y sed que Dios tiene de nuestra conuersiō. Y a esto llama cenar cō nosotros, que a nuestra costa agamos penitēcia de nuestros pecados, teniendo dolor

Pœnitētiā age ecce sto ad ostium & pulso. Si quis audierit vocē meam, & aperuerit mihi ianuā intro ibo ad illum & cœnabo cum illo, & ipse mecū. Apocaly. 3.

dellos sobre todo dolor, porque assi hartamos su desseo. Empero tambien despues, y aun entonces, nosotros cenamos con el. Porque el nos matara nuestra hambre, y sed, de tal manera, que no ternemos mas bien que dessear. Y es mucho de considerar, que Christo pide que le hagas tu banquete a el, para que assi te hagas tu digno, mediante su gracia, del suyo, y de assentarte tu con el a su mesa tan rica y honrrosa. Mira pues alma mia quando huuieres offendido a Dios, y el por su bondad y misericordia viniere a llamar a tu puerta, que no seas descomedida y le detengas: sino que en esse punto le abras, y te conuiertas: pues promete el, de hazerte tambien el plato, y que cenaras con el y quedaras muy harta y abastada. Este mismo affecto nos significa el esposo hablando a su esposa el alma, quando dize. Abreme hermana mia. porque tengo mi cabeça llena de rocio: y aun de mis cabellos cuelgan las gotas del rocio en la mañana de las noches que lleuo llamando a tu puerta. Porque el hijo de Dios se auia de humanar, desde entonces nos llamaua ya a los hombres hermanos: y porque llama y no le abren, importuna llamãdo, (Tanto dessea nuestra saluació) y dize, Abreme hermana mia, mira que estoy al sereno, y la cabeça llena de rocio, y que cuelgan las gotas de mis cabellos. Dandonos tambien en esto a entender el trabajo que despues de humanado le auia de costar el redemirnos de nuestros pecados. A esto paresce corresponder tambien lo que Salomon dize de la sabiduria de Dios, que es el mismo hijo de Dios, que se offresce a los que la codician para mostrarseles primero. El que hauiendo velado la saliere a buscar dema-

Aperi mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctiũ. Cantico. 5. cap.

Præoccupat qui se concupiscũt vt illis seprior ostendat.

ñana

ñana no trabajara mucho, ni aun poco, en andalla abuscar: porque la hallara assentada a las puertas de su casa. Quiere dezir, que Dios preuiene al que le dessea hallar para mostrarsele primero, para significarle que mas dessea el su bien que el mismo peccador, y que aun no le has tu bien començado a dessear, quando ya esta contigo. Y el que madrugare. Quiere dezir. El que con diligencia le buscare, no trabajara mucho andando de aca para aculla en hallarle. Porque en abriendo la puerta de su casa, le hallara alli assentado a su puerta, esperando a que abriesse. Y quiere dezir, que lo primero que topara en abriendo, es a Dios. Por estas elegantissimas metaphoras nos encaresce, quan desseoso y ganoso esta Dios de nuestra conuersion. Y aun paresce que leuanta aqui el Espiritusanto lo que hemos dicho; que llama a nuestra puerta, porque aqui dize, que de cansado de llamar, se assienta Dios a nuestra puerta. Dandonos a entender, que ya huuiera entrado, sino hallara la puerta cerrada, y que aun cansado de llamar no se va sino que se asienta a la puerta, para que en abriendo luego topes con Dios. Demanera, que por ti queda el perdonarte Dios todos tus pecados, que no por el. Y por esso aduierte al pecador Salomon diziendo. No tardes de conuertirte al Señor, y no lo dexes de vn dia para otro, porque te hago saber, que quando menos pensares, si tanto lo dilatas, verna la yra de Dios sobre ti: y en el tiempo de la vengança te destruyra. Dize que no te tardes, porque si lo dilatas, y te acostumbras al pecado, quanto mas lo dilatares, tanto có mas difficultad te conuertiras. Porque por la larga costumbre estara el pecado mas apoderado

Qui de luce vigilauerit ad illam nõ laborabit, assidẽtem enim illam foribus suis inueniet. Sapient. 6.

Non tardes conuerti ad Dominum neque differas de die in diem, subito enim venietira illi & in tẽpore vindict. disperdet te. Ecclesiast. 5 cap.

de ti, y como el se va haziendo mas poderoso contra ti tu te vas mas enflaquesciendo para podelle echar de ti. Y cumplirse ha en ti aquel prouerbio que dize, que quien malas mañas ha, tarde o nunca las perdera. Y cõ mucha razõ dize tarde o nunca, porque es necessario hazerse grande y larga fuerça y violencia para deshazer la larga y viciose costumbre. y porque el amor proprio que se tiene, no querra sufrir hazerse aquella violẽcia. Y tãbien dize, No tardes, porque algunos de los pecadores vienen a tiempo a conuertirse, y otros vienẽ ya tarde, porque se passo la sazõ de su conuersion Por esso dize Salomon, que entonces es quando de subito viene la yra de Dios, que es dexar Dios al pecador en alguna manera, que es como desahuziarle. El qual entõces, aunque es verdad que se puede conuertir, empero moralmente hablando, no se conuertira. Y en el tiempo de la muerte, al qual llama Salomon tiempo de la vengança, del todo le destruyra Dios: porque a aquella sazon nada vale, sino la buena vida passada, como lo afirma el mismo Salomon, diziendo, que no aprouecharan las riquezas, ni otra cosa alguna en el dia de la vengança, sino sola la justicia passada. Assi piẽso que se puede o deue entender lo que dize el Saluador por sant Lucas, que muchos querran entrar en el cielo y no podrã: porque auran ya desmerecido, que aquel su querer sea efficaz y de prouecho. Bien caro le costo a aquella alma a cuya puerta llamo el esposo, como diximos, el no abrirle luego quando llamaua: sino que respondio escusandose, y diziendo. He me ya desnudado, como me he aora de tornar a vestir Heme lauado mis pies, como tornare agora a ensuziarlos en el suelo: y quedose en la cama de su deleyte, y contentamiento. Es verdad que despues

Non proderunt diuitię in die vltionis, iustitia autem liberabit a morte. Prouer. 11. cap.

Lucæ. 13. c.

Spoliaui me tunica mea quomodo induar illa Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos. Cant. 5.

pues le parecio leuantarse, y dize lo que le sucedio. Leuanteme para abrir a mi amado, y halle que ya se auia apartado, y passado de alli. Y como alli cuẽta a la larga muy caro le costo el boluer a buscar y allar a Dios. Por que dize que la maltrataron las velas de la ciudad, y q̃ la mal hirieron, y robaron. Y dize. Los que velauan la ciudad, para darnos a entender, que muchas vezes los mayores con color de zelo publico, maltratan y roban a los innocentes. Empero tambien entiende alma mia otra vez, que el que quando puede no quiere, quando quiere no puede, como acontesce muchas vezes. Abre pues a Dios quando llama a tu puerta, porque despues le querras abrir, y por ventura no le hallaras: o si te huuieres de cõuertir, y hallar a Dios, te aura de costar tan caro, como a esta alma de quien hablamos. Porque es vn milagro o casi milagro, el conuertirse a Dios, como diximos, los ya desahuziados de Dios. Demanera que no quede por ti, que por Dios no quedara, pues esta presto y ganoso de perdonarte todos tus pecados.

Surrexi vt aperirem dilecto meo, at ille declinauerat, atq; transierat, vt sup.

No parescera curiosidad preguntar aqui, que le va a Dios en que yo sea bueno, o malo, que tal diligencia trae porque salga el pecador de pecado y buelua a su gracia. A Dios alma mia nada le va, sino por tu bien, y bien de su proximo lo haze, y assi dixo sapientissimamente Eliu en el libro del santo Iob, Si tu pecares, que daño le verna a Dios dello: y por muchas que sean tus iniquidades, que auras en esso hecho contra el: tambien si hizieres obras justas, que interessara Dios en esso: o que recebira de prouecho de tu mano: Demanera que a Dios, ni siruiendole le seruimos, ni offendiendole le offendemos: quiero dezir, de seruicio que a Dios dé mas bien del que tiene, ni de offensa que le pueda

Si peccaueris, quid ei nocebis? & si multiplicatę fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum. Porro si iuste egeris, quid donabis ei, aut quid de manu tua accipiet. Homini qui similis est tui nocebit impietas tua. & filium hominis adiuuabit iustitia tua. Iob, 35.

 dañar

dañar ni dar pena Porque en Dios no ha lugar mal alguno, ni puede caber mas bien del que tiene, porque es infinito bien. Y por esso dize luego. Al hombre semejante a ti, capaz de bien y de mal como tu, dañara tu pecado, y podra aprouechar tu justicia, a este tal hara mal tu mal, y bien tu bien, porque es miserable como tu y q̃ puede recebir daño de tu offensa y prouecho de tu buena obra. Pero Dios, como dize Aristoteles, es acto puro Quiere dezir, que no ay en el potencia para recebir mal ni mas bien del que tiene, sino sola su bondad es la que le mueue a que te conuiertas, y dexes de ser malo, y seas bueno, y esta es tanta, y el desseo de nuestra saluacion tã crecido, que paresce que le va algo en ello, no yendole nada. Y para que acabes de entender alma mia esta gana de Dios de perdonar todos tus pecados, considera lo que se escriue en el libro de los Reyes del Rey Ezechias, a quien Dios auia dado cierta enfermedad por algun pecado. Embiale Dios al Propheta Esayas, que le diga de parte de Dios. Haz testamento, y dispon de tu casa, porq̃ moriras tu sin falta y no biuiras. Y fuese luego el Propheta, y dize el texto, q̃ como oyo esto el Rey Ezechias, se boluio a la pared de la cama, y suplico a Dios le perdonasse, y lloro mucho su peccado. Y entõces, dize el texto, q̃ aun no estaua Esayas a la mitad del patio de la casa del Rey, quãdo Dios le torna a hablar, y le dize, Buelue, y di al Rey, Oy tu oració, y vi tu lagryma, y he aqui te he sanado. Como es esto. Acaba de dezir, que lloro lloro grande, y aora dize. Vi tu lagryma? Quiere darle a entẽder, que a la primera lagryma q̃ lloro, le perdono Dios su pecado y oyo su oracion, en darle salud. Y por esso añade, Y he aqui luego te he sanado dize Dios. De manera que en boluiendose Ezechias a

Ey purus actus. Aristot.

Dispone domui tuæ, quia morieris tu. & nõ viues. 4. Regio, Conuertit faciem suã ad parietẽ, & orauit Dominum & fleuit fletu magno vt sup. Ante quam egrederetur Isaias mediã partẽ atrij. vt supra. Reuertere, & dic Ezechiæ. Audiui orationem tuam & vidi lachrymã tuã & ecce sanaui te. vt sup.

Dios, luego en esse punto boluio a Dios a si y boluio al Propheta, y hizo boluer el Sol y boluer la salud: y aun le añade quinze años de vida sobre los que auia de biuir. Bendito seays vos Dios mio, que tantos bienes hazeys, y con tanta presteza y voluntad, a quien se cõuierte a vos. Consuelate pues alma mia con esta palabra del Propheta, que dize de tu Dios, que es el q̃ suele, y esta presto y ganoso, de perdonarte todos tus pecados.

TERCERA CONSIDERACION.

Considera tambien alma mia la propriedad de aquella palabra Propitiatur, que segun los curiosos quiere dezir lo mismo que Perdonar, que es perfectamente donar. Porque entonces perfectamente nos perdona Dios, quãdo nos quita el pecado, y nos da su gracia. Y aun este Propitiari es vocablo general, q̃ quiere dezir Fauorescer, como dezimos, Fulano tiene propicio a Fulano, quiere dezir que lo tiene grato, y fauorable. Y porq̃ el mayor fauor q̃ Dios puede hazer a su criatura en esta vida, es sacalle de pecado, y dalle su gracia, por tanto la sagrada escriptura y la yglesia de Dios en sus oraciones, por antonomasia lo atribuye al perdonar pecados. De donde entenderas alma mia que ningun derecho tienes al perdon de tus pecados, pues como ves aqui de solo el fauor de Dios y su misericordia depende. Assi nos lo significa el mismo Propheta en otro psalmo, diziẽdo, Señor mio porq̃ soys misericordioso y os p̃ciays deste nõbre, me p̃donareys mis pecados, por muchos y graues q̃ sea. Lo q̃l entenderas mas claramente por lo q̃ Dios dize por Esayas Yo soy, yo soy el mismo q̃ p̃dono tus iniquidades por amor de mi. Habla Dios de si humanado como si ya fuera

Propter nomen tuum Domine propitiaberis peccato meo. multum est enim. Psal. 24.

Ego sum, ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me. Isaiæ. 43.

lo que

lo que auia de ser. Yo soy dize, no me desconozcas, por que me veas hōbre. Y torna a repetir, que yo soy el mismo que suelo perdonar tus pecados, por amor de mi, que no por derecho que tu tēgas: y si lo tienes: que quiça yo estoy oluidado, bueluemelo a la memoria, y cōparezcamos juntos a juyzio. Y haz cuenta que ya estamos en el. Alega de tu derecho si alguno tienes para justificar tu causa por donde conste que yo de justicia te deuo la misericordia y el perdon. O ineffable grandeza de Dios, que assi se allana con sus criaturas. No se indignen pues, ni se desdeñen los señores de la tierra, de ponerse a pleyto, y estar a juyzio cō sus vassallos: sino allanense aqui con Dios, y reconozcan superior, como el sancto Iob que dezia. Esto y esto me venga, si desprecie estar a juyzio con mi sieruo y cō mi sierua: porque ano hazerlo assi, quando Dios se leuātasse a juzgar a todos que aria. Y quando me preguntasse el porque no quise comparescer en juyzio con mi sieruo, teniendo justa quexa de mi, que le respondere, por ventura no es vno y el mismo el que me formo a mi y a mi sieruo en el viētre de nuestras madres: Quiere dezir, que pues tienen vn señor, vn criador, vn juez comun de todos, q̄ en juyzio todos se tengan por yguales, y no desprecié los mayores a los menores. Lo qual nos persuade aqui Dios por Esayas, no teniendo el ygual, ni superior: y quiere con todo esso ponerse a juyzio cō su criatura. Pero biē seguro esta d̄ su justicia, pues prouoca y sale a estar a juyzio. Affirma pues Dios, que no nos perdona nuestras iniquidades por algun derecho que nosotros tēgamos al perdon: sino por si mismo, por quien el es. Esto infiere de vn galano antecedente: porque dize antes. No me inuocaste, ni me llamaste tu Iacob, ni trabajaste tu en buscarme

Reduc me in memoriā & iudicemur simul. Narra si quid habes vt iustificeris, vt sup.

Si contemp̄si subire iudicium cū seruo meo, & ancilla mea, cū disceptarēt aduersum me Quid enim faciam cum surrexerit ad iudicandum Deus, & cū quæsierit quid respondebo illi Nūquid nō in vtero fecit me, qui & illum operatus est, & formauit me in vulua vnus, Iob 3.

buſcarme Iſrael: antes yo me fuy para ti, y te buſque, y te me deſcubri, y te me di a conoſcer, Ni tampoco te hize ſeruirme con offrendas, y ſacrificios, y perfumes porque yo no he meneſter nada deſſo: y haz cuenta que no me has offreſcido nada. Dize eſto, porq̃ por retraerlos de ſu mala inclinació de offreſcer eſto a los ydolos, quiſo que ſe offreſcieſſen a ſi, q̃ no porque de ſuyo le agradaſſen. Porque en hecho de verdad ſin fe biua no agradauan a Dios, y por eſſo los llama Holocauſto tuyo, y victimas tuyas. Demanera que no te deuo ſeruicio, ni trabajo que tu ayas tomado por mi, para que por el pretendas algun derecho al perdon de tus iniquidades, antes yo te he ſeruido a ti, que no tu a mi, porque me heziſte ſeruir por tus pecados, y me diſte trabajo cõ tus iniquidades. Al ſer ſu pueblo cautiuo por ſus pecados, y al ſeruir a Pharaon, y a Reyes eſtraños, y al padeſcer trabajos, y aduerſidades por ſus iniquidades, llama Dios aqui ſeruir el, y trabajar el, y padeſcer el, porque violẽto y no de ſu propria voluntad permitia el Padre celeſtial que padeſcieſſe el pueblo que el tanto amaua, por reſpecto de Chriſto. Y por eſſo dize ſeruir el, ſiruiendo ſu pueblo, y trabajar el, trabajando ſu pueblo que tanto amaua: porque ſu vnico hijo ſe auia de hazer hombre de aquel linage de Iſrael. Empero principalmente era prophecia, y era aquel vn enſaye, de que el hijo de Dios auia de tomar forma de ſieruo, y ſeruir, y trabajar, y padeſcer hecho hombre, por los pecados de ſu miſmo pueblo, de cuyo linage era. Y por la certeza de la prophecia refiere por paſſado lo que entonces eſtaua por venir. Y aſsi concluye diziendo, que ſi le perdona ſus iniquidades que no es por algun derecho o color del, que tẽga, ſino por amor d̃ ſi miſmo, y q̃ a ſolo el ſe ha de atribuyr la re-

Non me inuocaſti Iacob, nec laboraſti in me Iſrael. Iſaiæ. 43. Non obtuliſti mihi arietẽ holocauſti tui & victimis tuis nõ glorificaſti me. Non te ſeruire feci in oblationẽ, nec laborẽ tibi præbui in thure, &c. vt ſup. Verum tamẽ ſeruire me, feciſti in peccatis tuis, & præbuiſti mihi laborem in iniquitatibus tuis. vt ſup.

la remissiō de los pecados, que no a algunos meritos suyos. Y esto mismo quiso dezir el Propheta Dauid, como ya lo allegamos, quando dixo. Por tu nombre Señor perdonaras mis pecados, porq̃ cierto son muchos. Como quien dize. A solo tu nombre Señor, y al ser tu quien eres, esta reseruado el perdon de mis pecados. Y certifica q̃ selos perdonara, porq̃ no parescieße dudar de la grandeza de la bondad de Dios. Por tanto de la grande confiança que tenia affirma, que sin duda le perdonara por quien el es. Esta es la causa que los verdaderos fieles quando piden a Dios perdon de sus pecados, o algunas otras mercedes, no le allegã sus proprios meritos, ni otros algunos respectos, sino solo la bondad de si mismo, como aqui lo haze Dauid. Assi tambien Daniel dize, Por ti mesmo Dios mio inclina tu oreja, y nos oye. De manera que porque no ay cosa mas amada de Dios, ni mas amable que su misma bondad, q̃ es el mismo, y rogado por si mismo que nos podra negar. Y a un torna a repetir Daniel. No tardes por ti mismo Dios mio de socorrernos. Assi que no allega proprios meritos, ni buenas obras, ni buenos desseos, ni buenos propositos, ni aun su miseria y necessidad no le pone delãte, sino su misma deidad, su naturaleza tan pia y tan benefica, que solo se remire a si mismo, y haga como quien el es. Assi tambien la santa Iudith en su oraciō pide a Dios, Socorrenos, dize Señor, porque no sientan mal de ti los Gentiles, y digã que no nos puedes librar. Y el Propheta Dauid en otro psalmo en persona del pueblo pide. Por la gloria de tu nombre Señor nos libra. Quiere dezir. Porque no reciba algun menoscabo la celebre fama de tu nōbre acerca de los estraños, nos libra Señor. Llena esta la sagrada escriptura desta manera de

Propter temetipsum Deus meus inclina aurem tuam, & exaudi, &c. Dan. 9.

Memor eris propter temetipsũ Deus meus vt sup.

Ne dicant, Vbi est Deus eorum. Iudith. 7.

Propter gloriã nominis tui Domine libera nos Psal. 78.

ra q̃ pedir a Dios merced: porq̃ por esta parte es efficacissima nuestra petició: mas q̃ por otros algunos respectos. Y que nosotros no tengamos algun derecho al perdõ sino que Dios por si mismo nos perdona, tambien el Propheta Dauid lo encaresce, diziendo. Nuestras malas obras son mas poderosas que nosotros, q̃ no somos parte, quiere dezir, para vencellas, y hechallas de nosotros. Empero tu señor las perdonaras, que puedes. La sentencia deste versito depende del precedente, que dize. Tu señor que oyes las oraciones, a ti verna toda carne. Algunos leen del original Hebreo, Tu que oyes las oraciones y es lo mismo. Quiere dezir. Tu solo Señor eres el que solo puedes, y sueles oyr las peticiones de tus fieles. Y de aqui es señor, que affamado tu por tã benignissimo, todos los mortales, desamparada la supersticio de los ydolos, han de acudir a ti por remedio. Porq̃ aunque nuestras malas obras son mas poderosas q̃ nosotros, empero tu señor soy cierto q̃ las perdonaras. Alli toda carne, quiere dezir todo hombre mortal, porque de suyo la carne es corruptible, y mortal. Y tambien alli Verba, segũ la propriedad de la lengua Hebrea, no quiere dezir palabras, sino obras. Y Iniquorum no dize alli personas, sino cosas, y se toman neutralmente vsurpando el genitiuo del substantiuo por adiectiuo, segũ la propriedad de la Gramatica Hebrea. Y assi quiere dezir Dauid, que ya que nuestras malas obras son mas poderosas q̃ nosotros, empero que Dios es mas poderoso que ellas, y las puede, y suele perdonar. De manera que muy bien a concluydo el Señor por Esayas, que el pecador no tiene derecho personal para q̃ Dios le perdone. Aora, por dexallo por toda parte cõcluydo, añade que tampoco tiene este derecho heredado de sus ante- passados

Verba iniquorũ præualuerũt super nos, & impietatibus nostris tu propitiaberis. Psal. 64.

Exaudi orationem, ad te omnis caro veniet. Psal, vt sup.

Verba iniquorũ pro verbis iniquis.

passados, porque dize luego, Tu primer padre Adam peco, y por el mismo caso todos sus descendientes y ascendientes tuyos pecaron en el. Y assi lo confirma el Propheta Oseas, diziendo. Ellos tambien como Adam quebrantaron el pacto que assento Dios con ellos, alli traspassaron la ley que les puse. Quiere dezir. Ellos como su padre Adam, fauoridos y abastados de mis bienes, quebrantaron el asiento y pacto en q̃ quedamos. Alli tambien ellos pecaron contra mi. Es lo mismo que dixo el Apostol sant Pablo escriuiẽdo a los Romanos. Porque todos pecaron, y tienen necessidad de la gloria de Dios. Quiere dezir, que pecando Adam, todos los puros hombres pecaron de ley comun, de la qual fue exceptada la Virgen Sacratissima, porque fue concebida en gracia de Dios, que la preuino, y tienen, dize, necessidad de la misericordia de Dios. Y assi aqui el Apostol affirma tambien no tener el pecador derecho al perdõ, sino que todos hã de esperar en la misericordia d̃ Dios. A la qual llama aqui el Apostol gloria d̃ Dios por muy elegante methonymia, poniẽdo el nombre del effecto a la causa. Porque, como vimos en la consideraciõ primera, su misericordia es la virtud q̃ mas le affama. Pues porque la misericordia de Dios affama y glorifica tanto a Dios, la llama el Apostol gloria de Dios. Pues siendo esto assi como hemos visto, que justicia puede tener el pecador al perdõ, sino dar bozes a la misericordia de Dios offendido? Regalate pues alma mia en la misericordia de tu Dios, y no confies en tu justicia, pues que el Propheta dize de tu Dios, que el es el que perdona por quien el es todos tus pecados.

Pater tuus primus peccauit, Esaiæ vt sup.

Ipsi autem sicut Adam transgressi sunt pactũ: ibi præuaricati sunt in me. Oseæ. 6.

Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. Rom. 3.

QVARTA CONSIDERACION.

Consi-

Considera tambien alma mia, pues tu Dios es el que perdona todos tus pecados, porq tiene Dios este derecho? Porque, que perdone los pecados hechos contra si, bien esta, mas los pecados que se hazẽ contra mi, y contra ti, y contra el otro, porque. Y hallaras alma mia que por tres razones, y por cada vna dellas tiene tu Dios este derecho. La primera, porque el es el legislador vniuersal y en cada ley que se quebranta, es offendido el dador della. Pues como Dios sea el legislador vniuersal, y vnico en toda ley que se ha quebrantado, y en todo tiẽpo ha sido el offendido. Assi lo affirma el Apostol Sanctiago, diziendo. No os deshonrreys y desautorizeys los vnos a los otros, hermanos mios. Porque el que deshonrra a su hermano, o le juzga, y le condena, a la ley deshonrra, y a la ley juzga, y condena. Quiere dezir que no se menoscaben, y se deshonrren vnos a otros, porque el q̃ menoscaba a su hermano, o le juzga y condena, a la ley menoscaba, y a la ley condena. De manera que no solo offenda al Christiano de quien detrae, sino tambien a la ley: y offendiendo a la ley offende al legislador della. Dize esto aqui Sanctiago, no solo porque aquel quebrãta la ley de Dios de no deshõrar al proximo, porque esso a todo vicio es comũ: que es offendido Dios y su ley en el: sino dizelo, porque el tal quita a la ley vn pedaço de su honra y auctoridad, en vsurpar su officio de juzgar, y condenar. Y tambien porque la juzga por tarda en su offizio, y da a entender que aquella honra que el quita a su hermano, ya se la auia de auer quitado la ley. Porque esto muestran estos tales con su falso zelo y fingida sanctidad. Y tam-

Nolite detrahere alterutrum fratres me. qui detrahit fratri aut iudicat fratrem detrahit legi & iudicat legem. Iacob. 4.

bien, porque querria el detrahedor, o murmurador, detraher por su propria autoridad, y salirse con ello, sin que la ley se lo vedasse, o castigasse. Y assi passa adelante Sanctiago, diziendo. Porque si tu juzgas, o condemnas a la ley, no eres tu luego el hazedor, (quiere dezir el subjeto y obligado a guardar la ley) sino libre juez della. Es lenguaje de la sancta Escriptura llamar al guardar la ley hazer la ley: para darnos a entender quanta fuerça se ha de hazer en guardar la ley, pues para esso se haze la ley. Assi el Redemptor dize Poruentura Moyses no os dio ley para que la guardassedes, y ninguno de vosotros la haze? Y tambien Dauid dize a Dios. Aora es tiempo de hazer tu ley señor, porque la han despedaçado los malos. Quiere dezir. Agora Señor mio es tiempo que vuestros sieruos se muestren, y señalen, guardando, y estimando vuestra ley, y boluiendo por ella: porque los malos la han aportillado, quebrantado, y despedaçado. Tambien en otro psalmo hablando de la ley de Dios, a la qual llama alli temor de Dios, dize, que dara Dios buẽ entendimiento de su ley a los que guardaren los mandamientos della. De manera que el biẽ entender la ley de Dios, es como premio de bien guardalla. De manera que siempre al guardar la ley llama hazer la ley, por la razon que ya diximos. Prosigue pues Sanctiago diziẽdo, Empero no puede ser que seas tu el autor y juez de la ley: porque no ay mas de vn legislador y juez de la ley, que es Dios, el qual puede condenar a los transgressores, y saluar los guardadores della. De manera que por ser vnico el legislador, assi de la ley natural, como de la ley escrita, y de la ley del Euangelio, es offen

dido

Si autem iudicas legem non es factor legis, sed iudex, vt supra.

Nõne Moyses dedit vobis legẽ, & nemo ex vobis facit legem Ioan. 7. Tempus faciendi Domine, dissipauerunt legem tuam, Psalm. 118. Intellectus bonus omnibus faciẽtibus eum. Psalm. 110.

Vnus autẽ est legislator & iudex qui potest perdere, & liberare Iacob, vt sup.

dido en qualquier dellas que se quebrante. Y que sea vno, y el mismo el legislador, que es Dios, tambien lo affirma el Propheta Baruch, como lo vimos en la primera parte. El qual despues de auer relatado quien crio el cielo y la tierra, y a quien deuen obediencia todas las criaturas, concluye diziendo. Este que aueys oydo que crio el cielo y la tierra es nuestro Dios: y finalmente ande la gentilidad y el barbarismo de aca para aculla inuentando dioses, que finalmente ninguno sera tenido con verdad por Dios, sino el. Y el fue el inuentor de todo saber y disciplina, de toda ley y buen gouierno, enel tiempo de naturaleza, y despues la dio por escrito a Iacob su sieruo, y su querido Israel, y despues de todas estas cosas fue visto en la tierra, siendo su morada el cielo, hecho hombre visible, el que era solo Dios inuisible, y conuerso con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophecia cuenta por passado lo que entonces estaua por venir. Y en dezir que es el que fue siempre, y sera siempre el que es, paresce tambien aludir el Apostol sant Pablo a esto de Baruch escriuiendo a los Hebreos, quando dize, Iesu Christo ayer, y hoy, y para siempre, como largamente lo declaramos en el capitulo duodecimo de la primera parte que trata de la Fe. Dize pues agora el Apostol, y aduierte a los hombres, que no ay que esperar otro Christo en quanto Dios, y que tambien en quanto hombre es el mismo hijo de Dios en los tiempos presentes, y el mismo sera en los futuros, y por toda la eternidad, y tambien que el mismo hijo de Dios es el Christo prometido a los passados, y el recebido de los presentes, y en quien

Hic est Deus noster. & nõ æstimabitur alius ad uersus eũ, hic adinuenit omnẽ viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo Post hęc in terris visus est, & cũ hominibus cõuersatus est Baruch. 3

Iesus Christus heri, & hodie ipse & in sæcula Hebreo. 13.

creerán los futuros. De manera que es vn solo hijo de Dios, vn solo Christo, vn solo legislador: y en todo tiẽpo y en toda ley: y assi en qualquiera dellas que se quebranta es el mismo el offendido. Y por tanto el tiene derecho a perdonar los pecados y quebrantamientos de sus leyes como legislador de todas ellas.

La segunda razon porque tiene Dios derecho a perdonar pecados es, porque es el summo bien, la mismã bondad por essencia y sin resabio de mal ni de pecado. Assi lo affirma el mismo Redemptor, diziendo: Ninguno es bueno sino solo Dios, Quiere dezir, que ninguna criatura es essencialmente, e intrinsecamẽte buena. Dize esto, porque a la criatura de fuera le viene el biẽ: porque de Dios participa y recibe su ser y su bondad, y en tanto la criatura es buena, en quanto es conforme a la primera y suprema bondad, que es Dios, y en tanto mala, en quanto desdize de alli. De donde se sigue, que en todo mal que haze la criatura es offendido el summo biẽ del criador. Y por esta parte tambien tiene derecho a perdonar los pecados, porque es offendido en todo pecado. Y ninguno fuera de Dios tiene este derecho: porque ninguno ay sin pecado, y no deue con razõ ser offendido de pecado ageno quien tiene proprio. Por esso nuestro Redemptor dixo de la muger tomada en adulterio a los acusadores, que eran mayores pecadores que ella. El que de vosotros es sin pecado sea el primero que le arroje la primera piedra. Dandoles a entẽder, que como todos ellos fuessen pecadores, no teniã porque offenderse, y escandalizarse del peccado ageno. Y aun esto pienso que quiso sentir David en el psalmo de su penitencia diziendo. A ti solo peque, y delante de ti solo hize mal. Quiere dezir. A ti solo Señor

Nemo bonus nisi solus Deus, Matth. 10.

Qui sine peccato est vestrum primus in eam lapidẽ mittat Ioan, 8. Tibi soli peccaui & malum coram te feci Psal. 50

peque

peque,a ti solo offendi,porque tu solo eres sin pecado y offendido en todo pecado: que essotros todos peccadores son como yo,y pecan vnos contra otros y estan obligados aperdonar,porque les perdonē a ellos Mas tu Dios mio solo puedes perdonar a todos, y no deues el perdonar a nayde,porq̃ tu solo eres el summo biē, siēpre offendido de todos, sin tu poder offender a naidie, Por vn exemplo quedara esto claro. Si vn hombre mintiesse delante de cien hombres mētirosos,y de solo vno verdadero a quien offende aquel con su mentira. Cierto es que a solo el verdadero, que nuncamiente,y aborresce grandemente la mentira. Porque todos los otros mentirosos son,y solo el le puede con razon reprehender de su mentira, y a el solo como a solo offendido le deue pedir perdon y el solo le puede perdonar entre todos los otros. Desta manera dixo tābien Sophar a Iob, A ti solo callaran los hombres? Quiere dezir, Como que nadie te ha de osar reprehender a ti? Todos han de callar a ti,y tu solo hablar a todos? Tu solo tienes derecho a reprehender a todos,y ninguno de reprehenderte a ti, Quiere dezir, Tu solo a tu parescer eres sin pecado,e incapaz de reprehension,e idoneo para reprehender a todos; Assi en este lenguaje,empero con verdad, dize Dauid a Dios. A ti solo Señor peque, y pecan todos. Porq̃ tu solo ni sabes,ni puedes,ni quieres peccar, porque eres summo bien,sin pecado,y regla infalible, por la qual todos se hā de regir para no pecar. Poresto dixo Moyses a Dios: Ninguno Señor ante tus ojos es bueno e innocente por si. Digo por si,porque los que lo son señor,no lo son por si,sino por ti. Y para pōderar y agrauar mas Dauid su pecado,añadio. Y hize señor mal delante de ti. Quiere dezir,que sabiēdo yo que tu eres

Tibi soli tacebunt homines, Iob.

Null9 apud te per se innocens est. Exod. 34.

eres mi juez justo, y que me estas siempre mirãdo alas manos, me atreui a hazer mal delante de ti. Como quiẽ dize, Ciego de mi, que solo esto bastaua para no atreuerme a offenderte, porque miraua quien tanto aboresce el pecado, y es offendido en todo pecado.

La segunda razon porque Dios tiene derecho a perdonar los pecados de todos es, porque es señor vniuersal de todos. Porque assi como en cada sieruo offendido, es offendido su señor, y tiene derecho natural contra el que le offendio a su sieruo: assi hemos de entẽder, que en todos los pecados cõtra nuestros proximos, es offendido el señor de todos ellos, que es Dios. Porque tu hermano mio en vn pecado eres offendido de tu proximo, e yo en otro, mas Dios en todos, porque es el señor de todos. Y assi no basta que tu perdones a tu proximo, si Dios no le pdona, assi como el esclauo offendido, no basta que perdone el, sino es necessario que perdone su amo, que es el principalmente offendido. Empero como el amo puede perdonar aunque el esclauo de ruyn no perdone, y queda satisfecha la justicia, assi si Dios perdona, aunque el proximo de necio y auillanado no perdone, queda perdonado: porque le perdona el señor de todos. Esta admirable y diuina prophecia nos affirma el libro de la Sabiduria diziẽdo a Dios, Señor mio, amador de las almas, tu perdonas a todos, porque todos y todas las cosas son tuyas. De manera Dios mio, que por el amor q̃ tu tienes a tus criaturas, como a hechura de tus manos, nos perdonas a todos, porque no se pierdan las almas. Y el derecho señor que tienes para perdonar a todos, es ser tu señor de todos. Lo mismo tambien nos significa Dauid diziendo. Venid adoremos, y echemonos a los pies del Señor, y lloremos

Parcis autẽ omnibus, quoniã tua Domine sũt qui amas animas. Sapien. 11.

Venite adoremus, & pcidamus, & ploremus an

allá

alli nuestros pecados ante el Señor que nos hizo, y perdonarnos ha, porque el es el Señor y Dios nuestro, y nosotros el pueblo de su corral, y ouejas de sus manos. Y llamanos assi ouejas de sus manos, para ponderar quan mas auentajado es el señorio que Dios tiene sobre nosotros. Porque los otros pastores o señores de ganado, aunque son señores del, empero las ouejas no son obras de sus manos: empero el señorio de Dios es muy differente, y muy mas entero y cumplido señorio porque no solamente somos suyos, empero aun hechura de sus manos. Assi que dize el Propheta David, que el derecho que Dios tiene para que acudamos a el a pedirle perdon de nuestros pecados, y el perdonarlos el, es por ser mas señor nuestro, que lo son los otros señores de los sieruos, o ouejas que posseen. Porque como dixo Iob al mismo Dios. Tus manos Señor me hizieron y me adobaron todo al rededor. De manera que no ay cosa en mi dentro ni de fuera, que no sea hechura tuya, y que no se deua a ti solo, con todas sus obras, porque todo es tuyo. Assi que tu hermano mio no puedes perdonar la offensa que se me hizo a mi, sino yo: ni yo la que se hizo a ti, sino tu. Mas Dios perdona las de todos, porque es el Señor vniuersal de todos, y el principalmente offendido de todos, y en todo pecado. Ves aqui pues alma mia porque titulo tiene Dios derecho a perdonar los pecados.

te Dominū qui fecit nos quia ipse est Dominus Deus noster, & nos populus eius, & oues manus ei⁹. Psal. 94.

Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum incircuitu.

CONSIDERACION QVINTA.

CO nsidero tambien alma mia en aquella palabra Todos tus peccados, como no ha lugar desesperacion, por muchos, grauissimos, y enormes que hayan sido. Porque no puede el hombre ser tan malo, quanto Dios, es bueno. Siempre su vondad sin alguna cóparacion es mayor que nuestra malicia. Esta verdad desmerecio entender Cayn. El qual considerando su pecado, y las circunstãcias del ser tan graues dixo, Mayor es mi iniquidad de lo que se suffre para que merezca perdõ. Quiere dezir. Es tã grã de mi pecado, que no se puede perdonar. Como si dixera el ciego. Mi malicia vençe a la bondad de Dios, mas misero soy yo que misericordioso es Dios, yo mas malo, que Dios bueno: mayor mi maldad, que su bondad: mayor mi miseria, que su misericordia. Por tãto por de mas sera pedille perdon, que no lo podre merescer. Xãtespagnino lee, Mayor es el castigo de mi pecado de lo que yo podre suffrir. Y viene a ser lo mismo. Porq̃ quiera dezir, Mayor es el castigo de mi pecado de lo que yo podre suffrir con paciencia para merescer perdõ Y assi son tambien palabras de desesperacion. Como ciego por sus pecados no vio que no ay comparacion de lo finito a lo infinito, de lo temporal, a lo eterno, de lo tassado a lo sin tassa Bien podia y queria perdonar su miseria quien le combidaua con su misericordia, si conoscie ra su culpa como offensa de Dios, y digna de mayor castigo que aquel. Porque esto era el preguntalle Dios, por su hermano diziendo. Donde esta Abel hermano tuyo? Bien sabia Dios a donde lo auia dexado muerto: sino que queria traerle a la memoria su culpa, para que la considerasse, y aborresciesse, y tambien el lugar donde la cometio, pensando de escõder de Dios su pecado.

maior est iniquitas mea, quam vt veniam merear. Gensi. 4.

maior est punitio mea, quã vt feram.

Vbi est Abel frater tuus vt sup.

que fue alla a solas en el campo. Y traele a la memoria su proprio nombre tan amable, Abel, y q̃ le era su vnico hermano. Hermano tuyo dize, no tu suyo, pues se le heziste obras de cruel enemigo. Hizele pues esta pregunta, para que cõ esta memoria se enterneciesse su coraçõ, y le pesasse de su pecado, y pidiesse a Dios perdon del. Empero el respondio nescio. Harto nescio por cierto, pues se le antojo que podia esconder de Dios su pecado, porque no creya su diuina prouidencia, como lo aduierten aqui los Doctores. Y assi respondio. Por ventura distesme lo vos señor a guardar? Otra ceguedad, porque quien de derecho natural lo auia mas de guardar y mirar por el que su vnico hermano? En el Ecclesiastico se dize, que dixo Dios a los hombres. Guardaos de hazer todo agrauio al proximo, y no solo esto, peromãdoles a cada vno q̃ amasse a su proximo, y mirasse por el. Pues quanto mas por el hermano carnal, donde ay especial vinculo de amor? Pues sin embargo destas nescias respuestas torna la misericordia de Dios a le aduertir mas claro, diziendo. Que heziste? Que heziste di? No lo vees? Miralo pues y aborrescelo, y pesete de tanto mal. Assi como el Señor aqui pregunta lo que el ya se sabia, para que Cayn abriesse los ojos, y conociesse su pecado, y paresciendo le mal le pesasse del, assi tambien a Iudas, quando lo yua a entregar, para que parasse de su mal proposito, le pregunta, Amigo a que veniste. Bien sabia a que venia, pues lo auia dicho antes en la cena: empero para le aduertir, y enternecer su coraçon, para que no effectuasse tan grande mal le pregunta. Amigo mio a que veniste? Quiere dezir. Es possible que si aduiertes lo que quieres hazer, que lo hagas. Viẽdo pues Dios que Cayn no se aprouechaua destas misericordiosas pre-

Nunquid custos fratris mei sũ ego, vt sup.

Dixit illis, Attẽdite vobis ab omni iniquo & mandauit illis vnicuiq; de proximo suo. Ecclesiast. 17.

Quid fecisti. Gene. vt sup.

Amice ad quid venisti Matth.

Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, Genes. vt sup.

sas preguntas, desahuziale, y a la descubierta le haze cargo de su culpa, diziendo. La voz de la sangre de tu hermano que derramaste sobre la tierra desde alli se querella de ti, y clama, y da quexa de ti, y me pide justicia. Y aqui cõpelle al desuenturado q̃ conozca su diuina prouidencia, que todo lo sabe, y a quien nada se puede escóder. Vsa aqui el Señor de vna elegante prosopopœia, q̃ es atribuyr voz a la sangre muerta, para significarnos quan de suyo nos haze bien, y quan de nuestro nos haze mal. Y assi dize sant Ambrosio, Como que es despertado Dios con los clamores y gritos que le dã nuestros pecados para que en algun tiempo castigue el que de gana perdona. Demanera q̃ esta como dormido Dios, y nuestros mismos pecados le dan bozes, y piden vengança de nosotros. Castiga pues Dios a Cayn aqui, diziendo. Aora pues que no te has querido aprouechar de mi misericordia te començare a castigar sobre la tierra. Dize Sobre la tierra, porque su principal castigo seria el de despues, debaxo de la tierra, en el infierno. Pero agora, dize. seras maldito sobre la tierra, porque de tu mano se beuio la sangre de tu hermano: que porque te acompaño en la culpa, sera parte de tu pena: que la labraras, y trabajaras, y no te acudira cõ sus frutos, y mas que no te suffrira la tierra, sino que te echara de si, y andaras mudando assientos de aca para aculla vago: y tambien biuiras con tanto miedo, no persiguiendote alguno, que te yras a lexos huyendo de vna tierra a otra profugo: y en ninguna biuiras con reposo y seguridad. Y assi se resoluio el desuenturado en pena de sus pecados en aquella desesperada blasfemia que diximos al principio. Mayor es mi iniquidad, que

Velut excitatur Dominus flagiciorum nostrorum clamoribus, vt aliquando vindicit quilibéter ignoscit Ambro.

Nunc igitur maledictus eris super terram. Genes. vt sup.

el per-

el perdon que puedo pedir. Y asi el començando a tener este miedo, y no teniendo algun sentimiento de su culpa, empero mucho de su pena, añadio, diziendo. He aqui Señor, oy me echa la tierra de si, y tu de ti: que ni la tierra, ni tu me mirareys, ni fauorecereys: luego quien quiera se me atreuera, y matara. Desto le assegura Dios, diziendo, En ninguna manera sera asi. Porque quiere Dios que biua muriendo, y padeciendo, que es vn ensaye de la vida del infierno. Bien se muestra pues en este exemplo como Dios nos combida con su misericordia. Esto mismo consta por el Propheta Ezechiel, donde el mismo Dios anima a ciertos pecadores que hablauan como desesperados, y les dize. Haueys hablado desta manera. Nuestras iniquidades contra el proximo, y nuestros peccados contra Dios, se han leuantado contra nosotros, y nos tienen el pie sobre la ceruiz derrocados en tierra. Tan poderosos estan de su parte, y de la nuestra hay tanta flaqueza, que estamos corrompidos, y fistoladas nuestras llagas, de manera que paresce no auer medicina para ellas. Como pues podremos tener esperança de sanar y biuir? Son palabras de desperacion y la desesperacion es causa de obstinacion. Porque como desesperan de alcançar perdon, nunca le piden, y asi se estan siempre rehazios en sus pecados. Empero aun a esta gente offresce Dios su misericordia y perdon, y dize al Propheta, Ve, y diles, Biuo yo, dize el Señor, (Es manera de juramento, y quiere dezir, Por mi vida lo affirmo) que no quiero la muerte del pecador, sino que se conuierta del mal camino que lleua, y biua. Bolueos pues

Ecce eiicis me hodie a facie terræ & a facie tua abscondar, & ero vagus & profugus in terra, omnis igitur qui inuenerit me occidet me vt sup.

Sic locuti estis dicentes, Iniquitates nostræ & peccata nostra super nos sunt, & in ipsis nos tabescimus, quomodo ergo viuere poterimus? Ezechiel. 33.

Dic ad eos, Viuo ego, dicit Dominus, nolo mortem impii, sed vt conuertatur impius a via sua, & viuat. Conuertimini ergo a viis vestris pessimis & quare moriemini &c. vt sup.

pues de tan pesſimos caminos como lleuays. q̃ ſi aſsi lo hazeys, porq̃ morireys. Dandoles a entender el piadoſiſsimo ſeñor, q̃ por muchos y peſsimos que ſean ſus pecados, ſi ſe esfuerçã, y hazen lo que es en ſi para boluerſe a Dios que el eſta preſto, y aun ganoſo de perdonarlos y librarlos de las muertes, que por ſus pecados mereſcen.

Iniquitates meæ ſuper greſſe ſunt caput meũ. Pſal. 27.

Toma exemplo hermano mio en Dauid, que en vn pſalmo encarece la grauedad deſus pecados al tono deſta gente que ha dicho Ezechiel, y dize. Mis iniquidades ſubido ſe me han ſobre la cabeça. Quiere dezir. Tienen me tomada la fortaleza y el homenage, tienen pueſta alli ſu vandera, como quien ha alcançado victoria de mi, y aſsi eſtoy preſo y cautiuo de mis pecados, y como vna carga peſada eſtan ſobre mi. Quiere dezir. Tienen me debaxo caydo con la carga, que no me puedo menear. Toma metaphora de la beſtia cayda debaxo de la carga, y habla de ſi como de beſtia, porque pecando el hombre ſe aſſemeja a ella, pues ſe rige, no por razon como hombre, ſino por el ſentido como la beſtia. Y dize mas, Hanſe podrido mis llagas, y enuejeſcido mis peca dos, y corre poſtema dellas. Pudrome y congoxome, quiere dezir, viendo el deſatino de mi pecado. Conſidera pues hermano eſtos y otros grandes encareſcimiẽtos que alli pone por muy elegantes metaphoras. Y como no puede remediarſe, haze empero lo que es en ſi, deſſeando, y gimiendo, y dize, Señor mio delante de ti eſta todo mi deſſeo, y mi gemido no eſta eſcondido de ti. Quiere dezir, Dios mio eſſo que puedo hago, que es gemir debaxo de la carga, como la beſtia cayda, y deſſear vueſtro ſocorro. Cortadme Dios mio las cinchas y ſobre carga, para librarme. Por eſtas elegantiſsimas metaphoras

Et ſic onus graue grauatæ ſut ſuper me, vt ſup.

Putruerunt & corruptę ſunt cicatrices meæ a facie inſipiẽtiæ meæ. vt ſup.

Domine ante te omne deſiderium meum, & gemitus meus a te non eſt abſconditus vt ſup.

taphoras encaresce este pecador quan apoderado estaua el pecado del, y quan sin remedio, sino le venia deso la la misericordia de Dios.

Mas San Ioan en su Canonica parece affirmar que ay pecados que no ay que pedir a Dios perdon por ellos: porque en respeto dellos es Dios inexorable. Por que dize. El q̃ sabe su hermano pecar pecado no a muerte, pida a Dios perdon del, y serale dada vida al q̃ peco pecado que no va a la muerte. Empero añade; ay pecado a la muerte, no digo yo q̃ por este ruegue alguno. Pecado no a muerte parece llamar san Ioã, al pecado que segun el juyzio humano puede parar, o con buen consejo, o con vna buena inspiracion, o con otros medios semejantes. Empero pecado a muerte paresce llamar al peccado que segun juyzio humano no tiene remedio, porque está tan entrañado, y tan apoderado del peccador que no parara hasta la muerte. Parece cierto ser este el legitimo sentido. Porque aquel Ad en su fuerça y rigor dize mouimiento a algun termino, o fin: y asi Pecado no a muerte, quiere dezir pecado q̃ puede parar y arrepentirse el pecador: empero pecado a muerte quiera dezir. Pecado que va con el pecador hasta la muerte sin parar. Porque es pecado por la larga costumbre, ya conuertido en naturaleza: de quien al parescer humano no se espera enmienda. Tal era el peccado de idolatría del pueblo Hebreo, del qual dize Dios a *Hieremias*, Tu pues no quieras orar por este pueblo, ni te tomes a loar mi misericordia y bódad, para orar por ellos y no me resistas, porque no te oyre. Y bien parece ser tal qual declaramos el pecado destos, por lo que luego dize Dios al Propheta, porque no vees que hazé estos en las ciudades de Iudea, y en las plaças de Hierusalem?

Qui scit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem petat, & dabitur ei vita peccanti nõ ad mortem & peccatũ ad mortem non pro illo dico vt roget quis, 1 Ioan. 5.

Tu ergo noli orare pro populo hoc, ne assumas pro eis laudem & orationẽ & non obsistas mihi, quia nõ exaudiam te Hiere. 7. Nõne vides quid isti faciunt in ciuitatibus Iuda, & in plateis Hierusalẽ vt sup.

Dando

Dando a entender la continuacion y publicidad de su idolatria, y que tenian ya aquello por vn asiento de religion: porque no solamente ellos, empero aun todos los de su casa querian que se occupassen en la adoració de los idolos, Tanta mostrauan ser su deuocion, y por esso añade luego. Los hijos andan a coger la leña, y los padres encienden el fuego, y las mugeres ciernẽ la flor de la harina, para hazer tortas a la reyna del cielo, (que assi llamaua su ceguedad a la luna) para hazer de gana offrendas a los dioses agenos, y para prouocarme a mi a yra. Y aun la obstinacion de aquellos significa Dios al Propheta, diziendo. Y dezirles has tu todas estas amenazas, y no te oyran, y llamarlos has para ponellos en razon, y no te responderan. Significando Dios, como aquel pecado yria con ellos hasta la sepultura. Y aũ por estos tales no dize sant Ioan, que no se pida perdon a Dios, porque no le concedera, sino dize. No digo yo q̃ por aquel ruegue alguno. Quiere dezir. El q̃ pecare pecado que no va a la muerte, deste affirmo yo, que si se pide a Dios perdon, que se le concedera al hermano la vida que auia perdido por el pecado. Empero por el que peca pecado que va a la muerte, no affirmo yo que si alguno rogare por el le perdonara Dios. De manera que da a entender que porventura si oyra, y se le cõcedera pero que no lo certifica. Y por esso el bienauenturado san Bernardo destas postreras palabras de san Ioan tomo occasion para añadir, o assomar. No digo yo q̃ ore, empero llore. Dandonos a entender, que ya que la verguença del tal pecado impide a la lengua para pedir a Dios perdõ: empero porque Dios es mas misericordioso que nosotros podemos pensar, que no ore, sino que llore. Porq̃ es muy mas poderosa para con el misericordioso Dios la lagrima q̃ sale del coraçõ, que la peticion

Filij colligunt ligna, & patres succendũt ignem & mulieres conspergunt adipem vt faciant placẽtas reginæ cœli, & libẽt dijs alienis & me iracundia prouocẽt vesu. Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & non audient te, & vocabis eos, & non respondebunt tibi, vt supra.

Non dico vt oret quis, sed ploret. Bernard.

q̃ sale por la boca. Assi como lo enseña la mesma natura leza al niño, el qual para mouer mas a su madre a que le de lo que quiere, toma por medio mas efficaz llorar q̃ pe dir, como lo vemos por experiencia en los niños. Pues porq̃ Dios hablando en nuestro lenguaje se enternece, y compadece mucho de ver a su criatura affligida, y llorosa, por tãto dize q̃ llore, para q̃ le perdone. Y aun tam bien enseña naturaleza a los niños, que quando el niño haze algo q̃ la madre le tiene vedado y reñido, y aun ca stigado, y vee q̃ su madre lo ha visto, luego se toma a llorar, por enternescer a la madre para q̃ le perdone, y no le açote. Este mismo affecto maternal mostro Dios, para cõ el rey Achab al propheta Helias, a quiẽ auia Dios embiado a intimar al Rey Achab los castigos q̃ Dios le auia de dar por su pecado, y dize el texto, q̃ como oyesse aq̃llo el Rey Achab rasgo sus vestiduras reales, y las echo de si y cubrio su carne de vn silicio, y ayunaua y dormia en xerga, y andaua muy triste, y lloroso y cabizcaydo: y como vio Dios esto, mouiose a misericordia, y torna hablar al propheta Helias, para cũplir cõ el, porq̃ no se cũpliria su profecia, y dizele. No as visto affligido, y abatido el rey Achab delãte de mi. Pues porq̃ se ha affligido y humillado por causa de auerme offẽdido, no embiare el mal q̃ auia dicho en los dias del. De manera que mueue mucho a Dios la affició y lloro de su criatura, aũ q̃ no pida nada, por tãto aũ los tales pecadores de q̃ hemos hablado, puedẽ si ay alguna mudãça en ellos, o para q̃ la aya, llorar y confiar en la misericordia de Dios, empero ay algunos pecadores, q̃ ni hazẽ lo q̃ hizo el rey Achab, ni lo q̃ hizo el rey Dauid, caydo cõ la carga de sus pecados para alcãçar algũ perdõ de dios, sino q̃ aũ caydos cõ la carga, no hazẽ algo de lo q̃ es en si, para q̃ Dios les ayude cõ su especialissima misericordia, de los quales dize el Pro-

Nonne vidisti humiliatum Achab coram me. Quia igitur humiliatus est mei causa, non inducam malũ in diebus eius. 3. Reg. 21

el Propheta Ysayas, Será tanta la iniquidad de aquella gente, que caerá con la carga y peso della, y no se esforçara a leuantarse, ni dara muestra dello, para que viendo Dios que haze algo de lo que es en si por leuantarse so le llegue y le ayude con su diuina y marauillosa misericordia, sino que aquel peso la lleuara a si al profundo del infierno. Assi q ay pecadores que llegan a tāto mal que aun la misericordiā y perdon que Dios les offrece y les mete por las puertas, no lo quieren recebir. Delos quales dize el santo Iob. Estos fuerō rebeldes a la lumbre: no supieron los caminos de Dios, ni dieron buelta por sus sendas. Quiere dezir. Estos talesfuerō rebeldes a la lumbre: porque la lumbre se les yua alos ojos para que viessen, y ellos porfiar a cerrar los ojos por no ver. Y por esso añade, que no quisieron saber los caminos por dōde Dios anda, y dōde se topa, y se halla, que son sus mādamientos: los quales si alguno guarda Dios le alumbra, y se le da a conoscer: ni quisieron, dize, dar la buelta por las sendas de Dios, que son sus consejos, por donde Dios anda mas encubierto. Porque sus mandamientos son los caminos reales, y sus consejos son las sendas: y por esso son menos los que siguen los cōsejos de Dios, para hazer familiaridad con el. Por esta metaphora de la lumbre que se viene a los ojos, y quiē tiene rebeldia por no verlos cierra, nos encarece el sāto Iob la diabolica rebeldia destos tales pecadores contra la misericordia de Dios. Porque parece que se hazen fuertes, y (si assi se suffre dezir lo) se toman con Dios, Dios a hazerles bien y ellos a que no lo han de recebir Dios a alumbrarles, y ellos a cerrar los ojos, por rebolcarse mas a su plazer, y sin çoçobra de la conciencia, que suele reñir en sus vicios y pecados. Marauillosa guerra de la bon

Et aggrauabit eam iniquitas sua, & corruet, & non adiiciet vt resurgat. Isai. 24

Ipsi fuerunt rebelles lumini, nescierunt vias eius, nec reuersi sunt per semitas illius. Iob. 24

la bondad de Dios con la malicia humana. A esto de Iob aludio el Señor por sant Ioan diziendo, Esta es la razon de la justa condenacion del mundo, que vino la luz, que es Christo, al mundo, a alumbrarle y los hombres mundanos no la quisieron recebir, sino que holgaron mas de las tinieblas de errores en que estauan, que no de la luz de la verdad que se les venia a los ojos. Y da la razon de tan maldita porfia. Porque erã, dize, malas sus obras, y no quieren que haya quien las riña, porque no sean reprehendidas, y atajadas sus malas obras, por estarse a su maldito plazer en ellas muy rehazios. Destos mismos dize Dios como espantado por Hieremias. Quien oyo jamas desatinos tan horrendos, y espantosos, y que gente de razon biua tan sin ella? Dize esto porque auia dicho esta gente. Nuestro coraçon tiene perdida la esperança de que Dios nos haga biẽ: tras nuestros pensamientos nos yremos: y cada vno porna por obra la mala inclinacion de su coraçon. Desto se espanto Dios, y dixo las palabras precedentes. Por ventura aura hombre tan desatinado, que dexe la fuente de agua fria, que nasce en el ribaço o peña de su campo al pie del mõte Libano, la qual agua desciende de la nieue derretida por las venas del monte Libano, para beuer el, y para beneficar su campo, y regalle, y fertilizarle? O haura alguno tan loco que piense poder atajar las aguas viuas y frias, que vienen encañadas a su pueblo, rompiendo los atanores con la abundancia e impetu q̃ traen? Dando a entẽder por la primera metaphora quã gran desatino es dexar a Dios fuente biua de todos los bienes que se puedẽ dessear, y que nunca se seca, ni puede faltar, por yrse a los idolos, que son como laguras y charcos de agua suzia, y sin proucho, q̃ se seca y falta.

Hoc est autem iudiciũ quia lux venit in mundum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucẽ, erant enim eorum mala opera. Ioann 3. Vt non arguantur opera eius. Quis audiuit talia horribilia Hiere. 18. Desperauimus post cogitationes nostras ibimus, & vnusquisque prauitatem cordis mali sui faciemus vt sup. Num quid deficient de petra agri nix Libani, Aut euelli possũt aquæ erumpẽtes frigidæ, & fluentes, vt sup.

Y por la segunda metaphora significa que tambien es desatino estraño pensar que hã de ser parte sus pecados para atajar las grandes mercedes q̃ Dios tiene eternalmente ordenado de embiar a su pueblo, mediãte vn hijo de Abraham, q̃ es Christo. La fe de las quales ha venido encañada con gran fuerça por los atanores de sus antepassados fieles. Porque quien puede estoruar el orden que Dios tiene assentado consigo? Dandoles a entender en general la necessidad que tenian dela misericordia de Dios, y como Dios les combidaua conella, y se la metia por las puertas, a perdonarles todos sus pecados, empero que ellos desecharon la misericordia de Dios, y le cerrarõ las puertas de su coraçon, por estarse en la sequedad y esterilidad de sus pecados.

CONSIDERACION SEXTA.

Considera tãbiẽ alma mia, q̃ en aq̃lla palabra Todos tus pecados se encierra tambien todas las vezes q̃ pecares: porq̃ lo vno incluye en si lo otro. De manera q̃ como no ay numero de pecados q̃ Dios no te pueda perdonar, assi ni numero de vezes q̃ pecares. Verdad es que es mucho de marauillar q̃ vn hõbre de razon torne a cometer el pecado que antes tanto aborrescio, y del qual tanto le peso. Y por esso sant Pedro cõpara al pecador que torna al pecado, de que ya se arrepintio, a los brutos sin razon, diziẽdo, Acontesceles a aquellos lo del verdadero prouerbio, que dize. El perro buelue a comer lo q̃ vomito, y el puerco lauado se torna a rebolcar en el lodo. Son dos prouerbios tomados de los brutos, los quales aborresce la ra

Contingit eis illud veri prouerbii Canis reuersus ad suum vomitum & sus lota in volutabrũ luti. 2. Petri. 2.

zon y la naturaleza, que el perro lo ꝙ vomito como co sa ꝗ le dañaua, y ꝗ no se lo sufria su estomago, lo torna orta vez a comer: y ꝗ el puerco cenoso, suzio, y abomi nable se laua por no verse tal, y ꝗ despues torna al loda çal, para tornarse a ensuziar. Tal dize sant Pedro que es el pecador ꝗ torna al pecado de ꝗ ya le peso, y aũ peor, porque aqllos animales no sabẽ lo ꝗ se hazen, empero tu pecador delos brutos brutissimo, y ꝗ sabes y quieres lo ꝗ hazes, ꝗ lo que vna vez tanto aborreciste despues tornes a quererlo? Si tanto como cõuiene te peso dl pe cado, como despues tã degana lo tornas a repetir: Y lla ma el Apostol S. Pedro verdadero prouerbio al prouer bio de Salomõ, porꝗ el Espiritusanto fue el auctor y di ctador del, y dize, Assi como el perro ꝗ buelue a comer lo mismo que vomito, assi es el imprudẽte ꝗ torna a re petir su locura. Llamale imprudente, porque aquella no es obra de prudencia, ni de razon, sino de brutalidad, y locura. Y por esso llama a su pecado locura. Esto mismo nos encaresce Salomon diziendo. El que se ha lauado y sãctificado segũ la ley por auer tocado muerto. (Por que aquel A segun Griegos y Latinos, a vezes, como a qui. quiere dezir, Post) (Quiere dzir. El ꝗ se laua despues de auer tocado muerto) y torno a tocar muerto, que le aprouecha auerse lauado y mundificado: Y repite la sẽ tencia por otros terminos, diziendo. Y el hombre ꝗ ayu na, quiere dezir que se aflige por sus pecados, y otra vez los torna a hazer, que le aprouecha auerse afli gido y humillado. Dando a entender que no deuio de ser bastante el dolor de lo passado. Y por esso di ze. La peticion deste quien la oyra: Empero sin embar go desto el Apostol S Pedro para cõsuelo de pecadores, y auiso d justos, hizo a Christo vna pregũta diziẽdo

Sicut canis qui reuertitur ad vomitum suum, sic imprudens qui iterat stultitiã suã Prouer. 26.

Qui baptizatur a mortuo, & iterũ tãgit mortuũ, quid ꝓficit lauatio illi9. Sic homo qui ieiunat in peccatis suis, & iterũ eadẽ facit, quid ꝓficit humiliãdo se. Orationem eius qui exaudiet. Ecclesia. 34.

Domine quoties peccabit in me frater meus & dimittã illi. Vsq; septies. Dicit illi Iesus. Nõ dico tibi vsq; septies, sed vsq; septuagies septies. Matth. 18.

Domine quoties peccauit in me frater meus & dimittã illi, Vsque septies Dicit illi Iesus Non dico tibi vsq; septies, sed vsque septuagies septies Matth. 18.

Señor quantas vezes q̃ pecare contra mi mi hermano, le perdonar? Bastara hazer siete vezes. Paresciole a san Pedro reuerenciando el numero de siete tan celebrado en la santa escriptura, que hazia cosa de gran perficion y que se alargaua asaz. Empero respondiole el Señor, honrando tambien el mismo numero. No te digo siete vezes, mas aun setenta vezes siete vezes. Es manera de hablar que vsamos, por dezir. Quãtas vezes te offendiere tãtas vezes le perdona sin tassa. De dóde consta quã corta es la misericordia humana, y quan larga la diuina Aquella muy estrecha y tassada: porque a pocas vezes q̃ perdona se enfada de perdonar: empero la diuina infinita. y poresso sin tassa y sin numero de vezes perdona De donde se confunde la ceguedad de algunos q̃ dixeron auer numero y tassa de offensas de Dios. y que mas de aquellas Dios no perdona. Porq̃ si a nosotros nos obliga aqui a perdonar a nuestros proximos sin tassa quãto mas su misericordia no terna tassa para con nosotros En especial que como vimos es sin comparacion mayor la misericordia diuina, que la humana. Y aũ por sant Lucas paresce que el Señor leuanta de punto este negocio, diziendo. Mirad por vosotros, que os va no menos que la vida eterna en lo que os quiero dezir. Si pecare contra ti tu hermano corrigele: y si le pesare de hauerte offendido perdonale, y si siete vezes al dia pecare contra ti, y siete vezes al dia boluiere a ti, diziendo pesame perdonale. Pues si tan larga quiere Iesu Christo que sea nuestra misericordia con los pobres, como sera corta su larga y aun infinita misericordia cõ nosotros? Y paresciole tan difficultoso este perdonar tãtas vezes a los Apostoles, que suplicaron a Christo diziẽdo, Acresciẽtanos señor la fe, q̃ nos paresçe tenerla

Attendite vobis Si peccauerit in te frater tuus increpa illũ & si pænitẽtiam egerit dimitte ei Etsi septies in die peccauerit in te, & septies in die conuersus fuerit ad te, dicens Pænitet me dimitte illi Lucæ. 17.

Domine ad auge nobis fidẽ Lucæ vt supra.

corta

corta para este negocio. Dizen esto porque paresce cosa de burla yr y venir tantas vezes al dia a demãdar perdon. Porque quien creera ser el pesar de coraçon: pues tantas vezes al dia se repite la culpa. Aunque se puede dezir que estas proposiciones del Señor, y la del Sabio (que como luego veremos dize, que siete vezes al dia cae el justo y se leuãta) tienẽ figura đ hablar, y llamamos las proposiciones doctrinales, porque no pretenden tãto dezir el hecho, quanto enseñar lo que puede ser, que muchas vezes podra caer el justo al dia, y leuãtarse. Empero quien bien conosciere la flaqueza humana, como la conosce el que al hombre crio, especialmẽte en algunas personas de su naturaleza muy inconstantes, no se marauillara del caer tan a menudo, y leuantarse, y del tornar a caer, y tornarse a leuantar, Porque como affirma el Apostol sant Pablo, en continua lucha andan nuestro espiritu y nuestra carne: y ya vẽce el vno, ya el otro avezes la carne derrueca al espiritu, y avezes el espiritu rebuelue sobre la carne, y la derrueca: y rinde. Por esso el Redemptor despierta a sus discipulos, y les auisa diziendo. Velad, y orad porque no os entreys dentro la tentacion: porque cierto el espiritu prõpto esta a lo bueno, empero la carne esta enferma. Hauian primero hablado de talanquera, diziendole que estauan prestos y promptos para morir con el: mas despues que se vieron en el cosso de la tentacion, y vieron preso al Señor, echaron todos a huir. Preuino despues el Señor con las palabras suso dichas, viendo que se dormian de tristeza, y congoxa. Velad, dize, y leuantad vuestro espiritu a Dios, pidiendole fauor: para que no os tome entre puertas la tentacion. Porque no podreys assi salir como entrar. Y por esso dize. Para que no entreys

Ad Gala. 5

Vigilate, & orate, vt nõ intretis in tẽtationem Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma Mat. 26

treys: porque la tentació no fuerça, sino regala, o atemoriza para vencer. De manera que de vuestra volũtad entrays: mas entrados q̃ days entre puertas. Dize esto el Señor porque por ti puedes entrar enel pecado: mas por ti no puedes salir del. Y da el Señor la razon desta necessidad de velar y orar, diziendo. Porque aunque es verdad q̃ por vna parte soys fuertes: empero por otra soys flacos: por parte del espiritu no ay mas que pedir empero por parte de la carne, no ay que fiar. Y aun habla de sus discipulos, que eran tan buenos: porque, como dize sant Basilio, esta differencia ay entrelos justos y los pecadores, que el espiritu delos justos esta prompto para lo bueno, y su carne enferma: empero la carne de los pecadores prompta y fuerte para lo malo, y su espiritu enfermo. De aqui pues nasce el caer, y leuantar, aun de los justos. Porque por la carne caen: y por el espiritu con ayuda de Dios se leuantan. Y assi dize Salomon enlos Prouerbios de algunos justos, que esta es la differẽcia q̃ ay, d̃l justo al pecador. Y llama aqui justo, o al q̃ lo es segun la diuina predestinacion o al q̃ al presente prẽtender ser justo, y dessea seruir a Dios, y saluarse, y este es su fin cayẽdo, y leuantando. Assi como quãdo vno va a Salamanca, si esta caydo, o enfermo enel camino, y le preguntays para donde va, respondera que para Salamanca, aunque entonces no va, sino porque a q̃l es su fin cayendo, y leuãtando, sano y enfermo, aunque entonces esta parado y detenido, assi la sagrada escriptura no quita el nombre de justo al que su intẽto y fin es serlo, aunque de presente este caydo en algun pecado. Y aũ en rigor de Philosophia y de Theologia el acto y el autor tomã nombre del fin q̃ pretenden. Como al hurto para fornicar mas le llaman los Theologos for-

Ne insidieris, & quæras impietatem in domo iusti, neq; vastes requiem eius. Septies enim in die cadit iustus & resurget impi autẽ corruent in malum. Prouer.24

gos for-

gos fornicacion que hurto, y el autor mas se llama fornicador que ladron, y en Philosophia el tinte de blanco a negro, aunque passe por colores medios, no toma nombre de ninguno, sino del fin que se pretende. Y assi aun quando le dan color medio se dize que se tiñe de negro. Assi como tambien si vno va a Seuilla, aun quando passa por los lugares y intermedios por donde ha de passar, y quando esta en qualquiera dellos, o para comer, o a dormir, si le preguntays donde va, responde que a Seuilla, aunque va primero a los lugares que estan en el camino: porque aquel es su fin, y el intento de su camino. Assi en la sagrada escriptura se dize muchas vezes el hombre pecador, justo, porque camina para el cielo, y su fin es seruir a Dios, y ser justo, no embargãte que enel camino cae en algunos pecados, porque luego procura de leuantarse, y proseguir su camino: o tambien porque aunque agora es pecador, empero es justo segun la diuina predestinacion, y lo ha de ser eternalmente, y pecador por poco tiempo, y de passo, y no de proposito. Assi sant Ioã a los predestinados que estauã de presente derramados por diuersas sectas llama hijos de Dios, diziendo, que padecio Christo para merescer que los predestinados, que de presente estauan derramados por diuersas naciones de gentes, los allegasse y aunasse en su yglesia, trayendolos a la vnidad de la fe. Y llama tãbiẽ la sagrada escriptura pecador o al q̃ lo es segũ la diuina presciẽcia, o al q̃ pretẽde serlo aunq̃ algunas vezes haga obras d̃ justo. Dize pues el Sabio. No andes acechando al justo que vna vez viste pecar, para ver si peca, ni vayas a buscar el peccado a su casa. Como quien dize. Porq̃ no mora alli el pecado cõel ni tiene alli assiento, y estara arrepentido: porque si siete

Vt filios Dei qui erant disper si congregaret in vnum Ioan. 11.

vezes al dia caera el justo y se leuantara. Pues si esta cay do en pecado, dize san Hieronymo, como es justo? y si es justo, como esta en pecado? Por las razones que hemos dicho algunas vezes, la escritura no le quita el nombre de justo aun quando es pecador, empero de los malos dize, q̃ de rondon se van al mal, y lo continuã y perseueran en el. Y a esto de los Prouerbios hizo eleganti ssima alusion nuestro Redemptor, en el lugar allegado de sant Lucas. De manera alma mia que tu Dios perdona todos tus pecados, y todas quantas vezes tu los repitieres.

CONSIDERACION SEPtima y vltima.

CONsidera tambien alma mia que dize Pecados, o iniquidades tuyas, porque entiendas que solo el pecador es el autor destas obras. Porq̃ ni todo el mundo, ni demonios, ni carne, son parte para hazerte peccar si tu no quieres. Tu solo eres el official desta obra, que ellos solo son solicitadores, empero no autores della: ni menos Dios, que nunca es causa de peccado: porque tan necessaria es voluntad para pecar, que donde no ay voluntad no ay pecar. Y pues en Dios no ay voluntad de cosa mala, no puede ser causa de pecado. Assi lo affirma Dauid diziendo, No eres tu Dios mio y verdadero como los falsos Dioses, que se huelgan de pecados, y los demandan a sus cultores: antes aborresces a los peccadores, y a sus pecados, como alli lo prueua el mismo Propheta. Y su hijo Salomon tambien dize, Aborresce Dios al impio, y a su impiedad. Y aun oye mas alma mia, que no solo

Non enim Deus volẽs iniquitatẽ tu es. Psa. 5.

Odiosũ deo impi⁹ & impietas eius.

no solo no quiere Dios pecado, mas ni lo puede querer. Porque si lo pudiesse querer, podria luego querer contra quien es, contra su rectitud y bondad, que le es tan natural y essencial, como ser Dios: y podria Dios faltar o ser defectuoso, porque esso es pecar. Lo qual no puede caber en Dios sopena de no ser Dios. Luego pues Dios no quiere, ni puede querer pecado, y no ay pecado, ni lo puede auer sino donde ay querer, luego Dios ni es, ni puede ser causa dl pecado. Esto pretẽde prouar Sãctiago diziendo. Ninguno quãdo es tentado interiormente, diga tal blasfemia, que de Dios es tentado. Porque asi como Dios no puede ser tentado interiormente con males, asi tampoco a ninguno tienta interiormẽte para mal. Y luego affirma de donde viene la tẽtacion al pecador, diziendo, que cada vno es tentado de su proprio apetito, abstraydo y apartado de lo bueno, y ceuado de lo malo. Demanera que el officio de la propria cõcupiscencia, o apetito es, lo vno apartar de lo bueno virtuoso, y honesto: y lo otro ceuar con el bien deleytable, o vtil. Y llama propria concupiscencia al apetito no solo del bien apparente, sino tambien al desapetito del mal apparente: porque por razon del bien le desplaze el mal. Y mediante este apetito proprio asi el demonio, como el mundo, y la carne nos tientã interiormente. Y torna Sãctiago a repetir, que no nos passe por pensamiento, que Dios es causa de mal, sino de bien diziendo, Demanera que no querays hermanos mios amantissimos errar, atribuyendo a Dios vuestras tentaciones: porque Dios no solamente no es causa de mal, empero es causa de todo bien, por optimo y perfecto que sea. Lo qual tambien declara el mismo Dios por el Propheta Oseas, diziẽdo, O Israel mira quien eres y quien soy,

Nemo enim cũ tentatur dicat quoniam a Deo tentetur. Deus enim intẽtator malorũ est, ipse autẽ neminẽ tentat. Iacob. i.

Vnusquisq; vero tẽtatur a concupiscẽtia suã abstractus, & illectus vt supra.

Nolite itaq; errare fratres mei dilectissimi, Omne datũ optimũ, & omne donũ perfectũ de sursum est, &c. vt supra

Perditio tua ex te Israel tantum modo in me auxiliũ tuũ. Ose. c. 13.

y de donde te viene tu bien y tu mal, sabete que tu perdicion es tuya, y tu socorro es mio, por ti te pierdes, y por mi te ganas tu perdició tuya, y tu cobro mio: tu mal y tu perdicion tuyo, y todo tu bié mio. Esto mismo nos significa la santa escriptura en muchas partes, llamando a los pecados obras del pecado, y a las virtudes obras de Dios. Y assi dize el Apostol. Despojaos del hombre viejo có todos sus actos. Assi llama al hijo puro del primer Adam, hombre viejo, a differencia del segundo Adam Christo, que fue hombre nueuo en el mundo. Y tá bien dize, Iuntamente os desnudad con el de sus actos. Quiere dezir de las obras que son proprias suyas. Y alli declara quales son las obras proprias del hombre viejo diziendo, que nos desnudemos de yra, de indignacion de malicia, de blasfemia, de palabras torpes. A esto llama actos y obras del hombre hijo de Adá. Y aun lo declara mas en otra parte diziendo Manifiestas son las obras del hombre. Y llama aqui carne al hóbre passible y mortal. Este es el lenguaje de la diuina escriptura, quá do nos quiere represétar al hóbre corruptible, passible y mortal, y dezir su abatimiéto, llamarle carne. Porque hombre no dize corrupció, ni mortalidad, como carne, que de suyo dize corrupció. Assi dize Esayas. Vera toda carne la salud de Dios. Quiere dezir todo hombre corruptible. Y tambien sant Ioan dize que el verbo diuino se hizo carne. Quiere dezir, que el hijo de Dios se hizo hombre, no como quiera, como hizo Dios a Adá: sino hombre mortal, y passible, y hijo de Adam, y aunq́ sin pecado, empero vestido de carne de pecado. Dize pues aqui el Apostol sant Pablo, como lo nota el glorioso padre sant Augustin, que el Apostol quando dize. Manifiestas son las obras de la carne, quiere dezir, que manifiesto

Expoliátes vos veteré hominé cũ actib⁹ suis. Coloss. 3.

Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt fornicatio immũditia, &c. Galat. 5.

Videbit omnis caro salutare Dei. Esaiæ 40.

Et verbum caro factũ est. Ioã. 1.

nifiesto es quales sõ las obras y actos del hombre hijo
de Adã, en quãto tal. Y luego las declara poniendo vna
lista muy larga de peccados corporales y espirituales. Y
assi dize aqui el glorioso padre S. Augustin, q̃ a los peca
dos llama aqui el Apostol obras del hõbre, y proprias y
solas del: empero a las virtudes y buenas obras, las lla-
ma el mismo Apostol obras de Dios, diziẽdo, que Dios
por su voluntad, que siempre es buena es el que en no
sotros y cõ nosotros obra el querer el biẽ, y el ponerlo
por obra. Quiere dezir el començar la buena obra, y el
mediarla, y el acabarla. Mas en la mala obra no tiene
parte en quanto es mala. La causa desto declara el glo-
rioso padre san Augustin, diziẽdo, q̃ del mal no ay cau-
sa efficiente, sino deficiente, y q̃ de nosotros es el faltar
o errar del blanco de la verdad y virtud: y de Dios nos
viene acertar a dar en el. Porque aunq̃ Dios como pri-
mera causa concurra al acto, q̃ es al material del peca-
do, empero no a la falta y deformidad del, sino solo el
pecador. Y assi declaran algunos aquella clausula de S.
Ioã. Todas las cosas fueron hechas por Dios, empero el
nada, q̃ es la deformidad del pecado, se haze sin el. Por
vn exẽplo se entẽdera esto mejor. Si tu tuerces vn cordõ
cõ otra p̃sona q̃ esta enfrẽte de ti, y tu tuerces a tu mano
derecha, y mãdas al otro q̃ tuerça tãbiẽ hazia su mano
derecha (porq̃ esta es la regla del bien torcer) veamos si
el otro tuerce hazia su mano yzquierda, y tu tuerces co
mo cõuiene hazia tu mano derecha, claro esta q̃ ambos
torceys: empero tu tuerces bien, y el otro mal. Pues co
mo tu cõcurres cõ el otro en el torcer, pero no en el tor
cer mal: porque de la mala torcedura tu no eres cau-
sa: sino el otro: assi desta manera la regla del biẽ biuir es
la voluntad de Dios declarada por su ley: y por tãto de
la fal-

Deus est qui operatur in vobis & velle & perficere pro bona volunta te sua. Philip. 2.

Mali nõ est causa efficiens, sed deficiẽs. Ex nobis est q̃ deficiamus ex Deo autem q̃ aliquid faciamus. Augus. 12 de ciuita Dei. ca. 7.

Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Ioan. 1.

la falta que se haze quando hazes obra de pecado, aun que Dios concurra en la obra, no es Dios la causa del pecado, y del yerro, sino tu: porque no obras a su volũtad y mandado. Assi como el otro que tuerce mal: por que no tuerce a tu voluntad, y segun el orden del bien torcer. Mira pues alma mia con quanta razon el santo Propheta llama a los pecados tuyos: porque son tan tuyos y tan proprios que nadie es causa efficaz dellos sino tu. Y esta es la causa porque la sagrada escritura llama a los pecados obras de las manos de los hombres. Assi sant Ioan en su Apocalypsi hablando de los pecadores impenitentes dize, Y no hizieron penitencia de las obras de sus manos. Que es periphrasis delos peccados. Porque los pecados son obras delos hombres, que las buenas obras mas son de Dios que del hombre, aun que son del hombre con la gracia de Dios. De manera que Dios no es causa de tu pecado, ni el demonio, ni el mundo, ni la carne, sino la causa efficaz y principal del es tu propria voluntad. De dõde se infiere que no es escusa de pecado lo que algunos dizen, El diablo me engaño, El diablo me hizo hazer esto, y palabras semejantes. Porque el demonio no puede poner ni quitar en tu entendimiento y voluntad, de donde efficazmente nasce el pecado. Porque quãdo mucho puede el demonio poner en la fantasia, que es potencia corporal del sentido, algunas fantasias o ymaginaciones del mal: o para mal, empero no puede hazer con el entendimiẽto que le parezcan bien, ni con la voluntad que las quiera, sino solo ponerselas delante en la fantasia. Y assi tambien puede quitar o perturbar algun buen fantasma, o especie de la fantasia. Y assi se entiende aquello de la parabola de la semilla, que declara el Redemptor, q̃ la tierra que

Neque egerunt pœnitentiam de operib⁹ manuum suarum. Apocalyp 9.

ra que esta junto al camino donde cayo la simiente, y no la guardo, y cubrio la tierra, sino que las aues del cielo se la comieron, dizen que son los q̃ oyen la doctrina dela fe, y despues viene el demonio, y quita aquella santa palabra del coraçon dellos, porque aduirtiendo el entendimiento a ella no crean, y se saluen. Dize el Euangelista destos, que solamente oyen la doctrina de la fe, que solamente la apprehenden, y recibe su fantasia vna fantasma dela doctrina de la fe, empero que ni aplican el entendimiento a ella, ni la voluntad a quererla. Por tanto como la tienen alli ociosa y por demas, que no la especula el entendimiento, para que la quiera la voluntad, permite Dios que el demonio les quite aquella palabra de fe del coraçon dellos. Quiere dezir no del entendimiento, ni dela voluntad, sino dela fãtasia, que a essa llama aqui coraçõ Esto nos declara el Euangelista sant Mattheo refiriendo la misma parabola y dize, Todo el que oye la doctrina del reyno de Dios (Quiere dezir) Por la qual se alcãça el reyno de Dios y no la entiende. Quiere dezir, que no aplica el entendimiento a especularla: sino solamente le quedo en el oydo y fantasia, q̃ viene el malo, que es el demonio, y arrebata lo que se sembro en el coraçon del. Este, dize, es la tierra cerca del camino, dõde cayo la semilla. De manera que porque se quedo la semilla descubierta en el sentido corporal, y no la cubrio y guardo el entẽdimiẽto y voluntad, por esso se la arrebato del coraçõ, o fantasia aquella mala aue, que es el demonio. De manera que ni el demonio es efficaz causa de su pecado, solamẽte es solicitador y tentador: empero no puede con nuestra voluntad y entendimiẽto. Assi dize de vn religioso que tuuo vna noche tentacion de comer algo, y que no sa-

Quia autem secus viã hi sunt qui audiunt, deinde venit diabolus, & tollit verbum de corde eorum, ne credentes salui fiant. Lucæ 8.

Omnis qui audit verbũ regni, & nõ intelligit, venit Malus & rapit q̃d seminatũ est in corde ei⁹ Hic est qui secus viam seminat⁹ est Matth. 13.

no sabiedo de dóde auerlo sino del corral de las gallinas, fue, y hallo dos hueuos, y los traxo a su celda, y no teniẽdo dóde los asar, los tenia en las manos a la lúbre del cãdil, para asallos, o calentallos assi. Y estando eneste puesto, el Prelado visitãdo el dormitorio vio lúbre enla celda del religioso, y rẽpuxando la puerta hallolo en aq̃l donoso puesto asando los hueuos al candil, y reprehẽdiẽdole elprelado, respódio q̃ el demonio leauia engañado, y le auia hecho hazer aq̃llo, y eldemonio, q̃ estaua tras la puerta de la celda, respódio. Padre miẽte, q̃ aun essa ruyndad no la sabia yo. Assi que ay algunos q̃ sus culpas y pecados hechan al demonio, maliciando algunas vezes ellos lo q̃ el demonio no maliciara. Assi q̃ hermano mio los pecados q̃ heziste y hazes tuyos ꝓprios son, como dize aqui el Propheta, y tu volũtad es la causa efficaz dellos, aunq̃ algunas vezes tãbien solicite y tiẽte el demonio. Reconoscelos pues por tuyos, y pesete dellos, pues q̃ dize aqui el Prophata q̃ el Señor es el que suele perdonar todas las iniquidades tuyas.

Aduierta el sieruo de Dios q̃ para esso se hã puesto en este dia del Lunes siete consideraciones, para que en el mesmo dia tenga el sieruo de Dios variedad para siete semanas en aq̃l mismo dia, o para q̃ heche mano de las q̃ mas gustare su espiritu aquel dia. Y lo mismo se guardara en los dias siguiẽtes, poniendo en cada vno dellos siete varias consideraciones sacadas de la letra y espiritu del santo Propheta. Porque desta manera se ataje el fastidio q̃ naturalmente nasce de repetir a menudo vna mismo consideracion. Porque assi como todas las cosas nueuas aplazen, y nos mueuen mas: assi todas las cosas repetidas naturalmente engendran fastidio, y no nos mueuen tanto, ni ponemos a ellas tanta atencion.

MARTES.

Qui ſanat omnes infirmitates tuas.

El que ſana todas tus enfermedades.

PREFACION.



Omo el pecado es el mayor mal delos males, porque es mal del alma, primero començo el Propheta del remedio del que es el perdõ, enel primer verſo que hemos declarado, y agora en eſte ſegũdo trata del mal del cuerpo, y del remedio del. Y con mucha razon. Porque como del mal del alma naſcio el mal del cuerpo, dado el remedio en el primer verſo del mal del alma, aora luego en el ſegundo trata del remedio de las enfermedades del cuerpo. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delante del como delante de quien puede ſanar todas tus enfermedades corporales y eſpirituales Y conſiderandolas ſuplicale te las ſane, para que mejor le puedas ſeruir.

CONSIDERACION PRIMERA.

COnſidera aqui alma mia el rectiſſimo ordẽ del Propheta en referir, y de tu Dios en curar y obrar. Porq̃ vemos q̃ Dios primero cura lo q̃ primero enfermo. Por tanto porque primero es la culpa que la pena, primero ſana al alma de pecado, que al cuerpo de enfermedad. Y aſsi entenderas alma mia la ſabiduria de tu Medico celeſtial, y con quanta razõ dize

ſant Pa-

Quæ a Deo sunt ordinata sunt. Roma.13.

sant Pablo quelas cosas que Dios haze lleuan orden de razon: y las cosas que no son suyas siempre van desordenadas. Quiere dezir que Dios haze las cosas a derechas, y no a tuertas y a ciegas. Conforme a esto su primera venida hecho hombre al mundo fue para sanar primero las almas con su gracia, perdonando los pecados: y su segunda venida al juyzio final sera para sanar los cuerpos de los justos para siempre de todos sus males con la gloriosa resurrection. Assi lo affirma sant Pablo a los Hebreos diziẽdo, Christo vna vez se offrecio en carne đ pecado para agotar los pecados de muchos, y segunda vez aparescera sin carne de pecado a todos los que con fe le esperan, para que los salue. Quiere dezir que la primera venida del hijo de Dios al mũdo fue para que padeciendo por nosotros, agotasse los pecados de los creyentes en el: empero que la segunda vez verna y aparescera sin pecado. Quiere dezir, sin pena de pecado, no ya en semejança de carne de pecado, ni hostia por el pecado, como en la primera venida, sino que aparescera immortal e impassible, a todos los que con fe biua lo esperan: para que les salue tambien los cuerpos, como en la primera venida les saluo las almas. Y dixo el Apostol. Para agotar los pecados de muchos. Y toma metaphora del pozo: porque el coraçon del hombre es como vn pozo que mana pecados, porque es inclinado a mal desde su mocedad: empero Christo con su primera venida agota nuestros pecados y tapa cõ su gracia los manaderos. De manera q̃ ya que se reçuman, empero no manan: porque por la gracia de Christo podemos euitar todos los pecados mortales, empero no todos los veniales que se reçumã. Mas en su segunda venida del todo enxugara almas y cuerpos del reçumadero

Christus semel oblat⁹ est ad multorũ exhauriendapeccata. Secundo sine peccato apparebit omnib⁹ expectantibus se in salutem perfidem. Hebræ.9.

dero de pecados. Este mismo ordē guardo el Señor quādo sano al paralytico. Porque aunque se lo traxeron y pusieron delante para que le sanasse del cuerpo, sin algū cuydado que tuuiessen del alma, pero el Señor como el que haze las cosas aderechas primero lo sano del alma, diziendole. Hijo tus pecados se te perdonan. Y despues lo sano del cuerpo, diziendole. Leuantate, y anda vete. Esto hizo assi el Señor como reprehendiendoles en su hecho del mucho cuydado q̄ de la salud del cuerpo tenian, y del mucho descuydo que tenian dela salud del alma, auiendo de començar por alli la cura del cuerpo.

Fili remittuntur tibi peccata tua Surge, & ambula.

E no solamēte en sanar las enfermedades guardo el Señor este orden: empero en general en todolo que toca al alma y cuerpo comiença siēpre por el alma. Y assi este orden guardo en el proueer de comer a cierta gente, como cuenta sant Marcos. Porq̄ a aquella multitud de gente que vino a el al desierto, primero, como dize alli el Euangelista, dio pasto de dotrina a las almas, y despues el pasto de comer a los cuerpos. El mismo ordē guarda, y quiere q̄ guardemos, en el procurar bienes q̄ primero se procure el biē d̄l alma, y en segundo lugar el d̄l cuerpo. Porq̄ nos enseña diziēdo. Procurad primero el reyno de Dios y su justicia, q̄ todas estas otras cosas por añadidura al peso d̄ la gloria se hos darā despues.

Marci. 6

Quærite ergo primū regnū Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiicientur vobis. Matth. 6.

El mismo ordē quiere que se guarde en la limpieza, que primero cuydemos de la limpieza interior del alma, y despues de la limpieza exterior del cuerpo. Esto paresce por sant Lucas, el qual cuenta que vn Phariseo combido a Christo, y el Redemptor, que a nadie se negaua, entro, y assentose a comer cō el: y dize que estaua el Phariseo entre si muy marauillado y escandalizado,

Lucæ. 10.

de como Christo no se auia lauado para comer, y el Redemptor, a quien no se escondian los pensamientos de los hombres, le dixo. Aora vosotros los Phariseos teneys gran cuydado de la limpieza exterior, hasta del plato en que comeys, y del vaso en que beueys, empero delo interior del alma teneys gran descuydo: porque esta llena de robos cótra el proximo, y de pecados contra Dios. Y dize Aora, dandoles a entéder que los Phariseos passados enel principio desu religió, al reues lo hazian: y lo hazian muy bien, porque cuydauan primero de la limpieza del alma, mas vosotros, dize, los Phariseos que agora soys, hazeys locontrario. Y dize esto loando la religion de los Phariseos en su primera institucion, y obseruancia. De la qual religionsegloria el Apostol sant Pablo que era, diziendo, Phariseo entre los Phariseos, quiere dezir. Señalado en la religion y zelo de la ley de Dios entre los Phariseos. Empero de los de su tiempo dize el Redemptor que ellos eran agora como claustrales, y auian desdicho desde su primero instituto. Y llamales nescios como reprehendiédolos de faltos de razon: porque la misma razó nos enseña que es mas principal pieça el alma que el cuerpo y por tanto que auemos de hazer mas caudal del alma q del cuerpo, y poresso les dize. Nescios el q hizo el cuerpo de fuera no hizo el alma de dentro. Quiereles dezir, que si por ser el cuerpo obra de Dios, como ellos deziá tenian tanta cuenta con su limpieza, que si quiera por la misma razon auian de tener cuenta de la limpieza del alma, pues tábien la hizo Dios, quanto mas siendo mas excelente obra de Dios, pues el cuerpo es por el alma, y no el alma por el cuerpo. Por esso dixo Aristoteles q quando vna cosa es tal por otra, aquella porquié es, sera mas

Nunc vos Pharisæi q deforis est & calicis & catini mundatis, quod autē intus est vestrum plenum est rapina & iniquitate.

Stulti nōne qui fecit q deforis est & is quod de intus est fecit. Lucæ 11.

Pharisæus ex pharisæis.

Propter quod vnum quodq; tale & illud magis. Arist.

ra mas tal, como si dixessemos a nuestro proposito Si hizo Dios tan admirable el cuerpo, porq̃ auia de ser morada del anima racional, mucho mas admirable y excelẽte sera el alma que su cuerpo, q̃ se fabrico por ella. Esta dotrina leuanta y engrandesce el glorioso padre S. Augustin, diziendo. O hombre quan al reues de la razõ biues: Como. Que todas las cosas quieres tener buenas, y tu no quieres ser bueno. Cosa estraña, q̃ a ti solo entre todas las cosas q̃ tienes no te quieres tener bueno. Ruegote, dize, que me digas, que querrias tener malo. Por fuerça has de responder q̃ nada. Porque ni querrias tener mala muger, ni mal hijo, ni mala casa ni aũ mala calça ni mal çapato. Ruegote pues que tengas en mas a tu alma que a tus calças y a tus çapatos, y pues tanto cuydado tienes de tener a un buen çapato, y de la limpieza del que tengas cuydado de tener buen alma, y de la limpieza della. Auerguençate pues alma mia viendo tan repetido de Dios y de sus santos que cuydes primero de tu alma que de tu cuerpo. Porque de la salud del alma en fin ha de nascer la salud del cuerpo, como adelante veremos, empero de la salud del cuerpo, oluidada el alma nunca ay q̃ esperar salud del alma, antes que temer algunas dolencias della, porque del cuerpo sano y vicioso vemos que muchas vezes succeden males al alma. Conforme a esta dotrina dize el glorioso padre S Augustin, hablando de las santas virgines forçadas, que el cuerpo de la virgen no pierde su santidad, permanesciendo la sanctidad del alma, aunque el cuerpo sea corrompido por fuerça: assi como al contrario se pierde la santidad del cuerpo, violada la santidad del alma, aunque no sea tocado el cuerpo. De manera que

O homo bone vis habere omnia & bonus non vis esse. August.

Rogo ergo propone animam tuam caligis tuis August.

Non amittit corpus sãctitatẽ manente animi sanctitate, etiã corpore oppresso, sicut ecõtra amittitur, corporis sãctitas violata animi sanctitate etiã corpore intacto. August.

del bien o mal del alma nasce el bien o mal del cuerpo. Y portanto con mucha razõ el Señor y sus sanctos quieren y enseñan, que miremos primero y principalmente por el bien del alma, porque siẽdo esto assi, no le puede finalmẽte yr mal al cuerpo. Biẽ pues has visto alma mia el rectissimo orden de Dios y de su Propheta en estos dos versitos, como despues de auer tratado en el primero del Lunes del pecado, y de su remedio, aora trata de las penas del pecado y de su remedio, debaxo deste nombre de enfermedades, como despues veremos.

CONSIDERACION SEGVNDA.



PAra que mejor entiendas alma mia lo que hemos dicho, quiero que consideres el porque hizo Dios tan facil la cura del alma, y tã dificil la cura del cuerpo. Porque vemos que para la cura del cuerpo lo primero es menester buena bolsa para gastar en Medicos y enmedicinas: empero para la cura del alma ni vn dinero. Para la cura del cuerpo es necessario padecer mucho el enfermo, amargas beuidas, purgas, y sangrias, y aun sajarse y cauterizarse sus carnes: empero para la salud del alma sola vna buelta del coraçon a Dios. Para sanar el cuerpo es menester mucho tiempo, porque treynta y ocho años estuuo tullido aquel hombre que cuenta
Ioan. 5. sant Ioan, desseando y trabajando por sanar, y es menester aguardar los setenos y catorzenos, empero para la salud del alma en el punto que el peccador legitimamente
Marc. 5. gimiere su pecado, sana La difficultad de la salud del cuerpo cifra el Euangelista San Marcos, historiando de la Hæmorroisa, que doze años auia padescido

descido mucho de muchos Medicos, y q̃ auia gastado toda su hazienda, y que no solamente no auia aprouechado: empero que le auia ydo peor. De manera que para la salud del cuerpo despues de tanta costa y de tã to tiempo, y de tanto trabajo, aun esta la salud incierta y aũ como vimos, a vezes por ventura sucede peor. Empero para la salud del alma aplicando su vnico, barato, facil, y breue remedio, es la salud certissima e infalible. Assi lo affirma y pódera Dauid diziendo, Dixe yo. Cõfessare cõtra mi mi injusticia al Señor, y en esse pũto tu Señor mio remitiste la iniquidad de mi pecado, quiere dezir. Con dolor de mi coraçon de auer offendido a mi Dios, determine de cõfessaros Señor mi pecado, ser yo el reo y el acusador contra mi: y no lo huue yo pensado, quãdo tu Dios mio ya me tenias perdonado. De manera que consta quan facil es de auer la salud del alma y quan dificil la del cuerpo. Y si algunas vezes tiene facilidad la cura del cuerpo, le viene de la facilidad de la cura del alma. Assi el Señor al que estaua por sus pecados tullido treynta y ocho años auia, dixo. Quieres ser sano: En la sobrehaz esta pregunta paresce pregunta superflua. Porque qual es el enfermo que no quiere sanar: Especialmente aquel que auia tantos años que padescia, y estaua alli en la piscina aguardãdo vez, y trabajaua de yr gateando quando se enturbiaua el agua por sanar, empero otros entrauã primero y quedaua frustrado su desseo tãtas vezes: empero ni por esso dexaua de tener paciencia, y perseuerar alli: a este tal preguntarle si quiere sanar paresce por demas. Empero preguntarselo el Señor no fue superfluo. Porq̃ aquella enfermedad del cuerpo de aquel hombre dependia de la enfermedad de su alma. Y como esta estaua en su voluntad: assi

Dixi Confitebor aduersum me iniustitiam meã Domino, & tu remisisti iniquitatẽ peccati mei Psal. 31.

Vis sanus fieri. Ioan. 5.

tambien aquella. Y por esso le pregunta preuiniendole Quieres ser sano? Disponiendole por estas palabras a que conosciesse su pecado, y cõfiasse en el que le sanaria. Y asi lo hizo el tullido. Porque el mismo Redeptor affirma que le sano del todo alma y cuerpo. Y asi en diziendole. Leuantate, dize el Euangelista que en esse punto fue hecho sano aquel hombre.

Empero veamos el porque lo ordeno Dios asi, que fuesse tan facil la cura del alma y tan difficil la del cuerpo? Aora oye tu alma mia esta philosophia del cielo, q̃ la inefable prouidencia de Dios lo que es mas necessario siempre lo hizo mas comũ, y mas facil de auer. Por exemplo lo entenderas. Porque el pan y el agua es tan necessario para el sustento humano, lo hizo Dios tã comun y facil, porque donde quiera se halla pan y agua comunmente, y aun a poca costa se halla. Porque dixo Salomon que el necessario mantenimiento del hombre es pan y agua, y por esso con facilidad se halla, pero no en todas partes se hallan todos vinos, ni todos linages de aues, ni todas frutas, ni otros regalos: porque sin ellos se puede passar la vida humana, y pocos podriã alcançar y auer essas cosas. Si se huuiera tambié de cõprar a dinero el ayre para respirar, y la tierra para andar y el agua para beuer, y para se limpiar, pocos biuirian. Pues por esso la prouidencia de Dios por ser estas cosas tan necessarias a la vida humana, las hizo tan comunes y tan faciles de auer. Bendito seas tu Dios mio, y loada sea para siempre de todas tus criaturas tu sapientissima y benignissima prouidencia. Oye pues aora alma mia porque la salud del alma es tan necessaria, pues todo el bien del hombre consiste en ella: por esso la

Initiũ vitæ hominis aqua, & panis. Ecclesiast. 29.

hizo

hizo Dios tan comun y tan facil. Que lengua pues podra bastar a reconoscer tan gran beneficio, y hazer te Dios mio bastantes gracias por tantas mercedes como nos hazes? Es pues tan facil la salud del alma por ser entre todas las necessidades humanas la mas necessaria. Porque en la salud del cuerpo poco va: porque aunque nunca enfermassemos, al fin de vejez nos moririamos: por tanto la hizo Dios mas difficil. Demanera que porque de la salud del alma depende todo el bien del alma y del cuerpo: porque nadie se condenasse, ni nadie con alguna occasion se quexasse de Dios, ni nadie pusiesse achaques a su saluacion: por tanto la ineffable prouidencia de Dios la hizo tan facil. Si fuera tan difficil, tan costosa, y tan trabajosa de auer, y fuera menester tan largo tiempo para alcançar la salud del alma como la del cuerpo, o Dios mio e immortal, y quien procurara la salud de su alma? Y si con ser tan facil curamos tampoco della, que hizieramos si fuera muy difficil? Torno a combidar, Dios mio de mi alma, a todas tus criaturas, que para siempre te loen por la ineffable prouidencia que tienes dellas. Pues que razon daremos a Dios, hermanos mios, quando para la cura del cuerpo, que tan poco importa, hazemos tanto del gasto, y son llamados vnos Medicos y otros, y padecemos tantos tormentos, y tenemos tanta solicitud y cuydado: empero para la salud del alma, tan necessaria tambien al cuerpo, apenas nos meneamos? Y que en la enfermedad del cuerpo, ni vn dia querriamos estar, y en la del alma nos estamos dias, meses, y años? Que puede ser esto hermano mio, sino falta de fee, o sobra

de negligencia? O por mejor dezir es vna maldita embriaguez de los bienes de la tierra, la qual nos causa tã torpe y dañoso sueño. Desto se marauilla mucho Dios (hablando en nuestro lenguage) q̃ el hõbre haga mas por el bien del cuerpo que por el bien del alma. Y dize por Hieremias. Por ventura el hõbre que cae no se leuantara? Toma metaphora de los que andando estropieçan y caen, que claro esta que no se quedan alli caydos para siempre, sino que luego procuran de leuantarse, o por si, o con ayuda de alguien. Para darnos a entender, que siẽdo muy mas peligrosa y dañosa la cayda del alma que la del cuerpo, como el que cae en algun pecado no procura de leuantarse luego, haziendo lo que es en si, o con el ayuda, y oraciones de algun buen amigo? Marauillase pues que siendo esta la condiciõ humana, y aun la misma razon, y naturaleza nos lo persuade que en cayẽdo el hõbre luego procura de leuantarse, como tambien cayẽdo el alma por peccado mortal no procura luego de leuantarse por penitencia, pues corre aqui la misma razon que alli, y aun con mayor fuerça sin comparacion, sino que cayendose esta ahi siempre cayda dias, y semanas, y aun meses, y años? Dando a entender Dios por esta metaphora quan fuera de razon, y aun de su condiciõ humana biue el pecador. De manera q̃ la differencia que ay del justo al pecador es, que el justo si cae conforme a razon, y ala condiciõ humana, luego procura de leuantarse. Y assi del justo es symbolo la paloma, como se escriue en el Genesis, que salio del arca, empero luego boluio: mas d̃l pecador es symbolo el cueruo q̃ salio del arca, y nunca mas boluio. Assi el pecador contra la razon, nobleza, y condicion humana cae: y alli se queda caydo dias, y meses, y

Genes. 8.

aun

aun años, sin procurar de leuantarse. Assi que Dios se marauilla del peccador, que siguiendo la razon, y cõdicion humana, en lo q̃ toca a la cayda del cuerpo, no haga lo mismo en lo que toca a la cayda del alma, diziendo la razon que ha de procurar con mas presteza y diligencia remediar la cayda del alma que no la cayda del cuerpo. Assi que dize Dios al peccador, y le trae a la memoria su condicion humana. Por ventura el hombre que cae no se leuanta: No procurá de leuantarse: Como tu pues cayendo tu alma no procuras de leuantarla. Y añade luego, diziendo. Y tãbien el que se va de su casa, por ventura va se para nunca mas boluer a ella Aunque esta sentencia paresce repeticion de la sentencia precedente, empero algunos Doctores infieren del original Hebreo, que la primera sentencia se entiende delos hombres, y esta segũda de Dios. Y que quiere dezir, y assi lee Santepagnino. Por ventura los hombres que caen no se leuãtan. Y el que se aparto de su casa no boluera? Y querra dezir, Assi como es del hombre caer, y leuantarse: assi es de Dios yr se por el pecado, y boluerse por la penitencia. Dando a entender, que si el hombre haze en la cayda q̃ toca al alma lo q̃ haze en la cayda q̃ toca al cuerpo, que es procurar de leuantarse por penitencia: tambien Dios, aunq̃ se fue contra toda su voluntad de su morada del alma, dõde huelga de estar, porq̃ se atraueso de por medio el pecado, empero que luego boluera a ella, porq̃ no se va Dios del alma del Christiano para nunca boluer. De manera que no queda por Dios el boluer, como queda por el pecador el leuantarse. Aplica luego Dios elegãtissimamẽte la metaphora al pueblo Hierosolymitano y dize. Porq̃ luego se aparto este pueblo de Hierusalẽ

Quare ergo auersus est populus iste in Hierusalé auersione contétiosa. Hie. vt sup.

de mi, cõ apartamiento cõtencioso? Quiere dezir. Sien do esto assi, q̃ yo estoy presto para boluer, y q̃ vosotros despues de caydos es razon q̃ os leuanteys, porq̃ no os leuantays de vuestros pecados, sino q̃ os estays apartados de mi cõ apartamiẽto tã pertinaz, y tã porfioso? Empero vsa el Señor d̃ vn termino elegãtissimo y mysterioso, q̃ le llama apartamiento contécioso. Porq̃ contiéda es entre dos, y q̃ el vno quiere vna cosa, y el otro quiere lo contrario. De manera q̃ ay en esto contienda entre Dios y el pecador. Dios contiende cõ el por boluer a el para remedialle, y saluall e, cõ inspiraciones, y cõ otros buenos medios para este effecto, y el pecador contiẽde cõ Dios, en que no se ha de leuantar, sino estarse caydo: Dios a querer boluer: y el a no querer leuantarse: para q̃ Dios no buelua: el pecador porfia de apartarse d̃ Dios y Dios porfia de allegarle a si. Mira pues, alma mia por quan delicado y efficaz artificio te persuade Dios que mires mas por el bien de tu alma, q̃ por el bié de tu cuerpo: por la salud del alma, que por la salud del cuerpo.

CONSIDERACION TERCERA.

Omnẽ languorem quem posui in Aegypto nó inducã super te, ego enim sũ Dominus Deus sanator tuus. Exodi. 15.

VIsto pues el orden del Propheta en referir las mercedes de Dios, y el de Dios en nos las hazer, considera agora, alma mia, esta periphrasis que a solo Dios significa. El que sana todas tus enfermedades. Deste titulo se gloria el mesmo Dios, diziẽdo a Israel. Si me obedescieres, y guardares mis mandamientos, no te castigare con las enfermedades q̃ castigue a Egypto, porque yo soy el Señor Dios tu sanador, tu Medico, el q̃ sana todas tus enfermedades, que por otra via has cobrado. Con este

mismo titulo q̃ nuestro Propheta illustra a nuestro Dios le honrra tãbien aquella santa Ana diziendo, El Señor es el q̃ enferma, y el q̃ sana: el que mata, y el q̃ da vida: el que lleua a la sepultura, y el q̃ de la sepultura buelue al muerto a su casa. Quiere dezir, El Señor es el que solo puede enfermar, y el que solo puede sanar: el que solo puede matar, y el q̃ solo puede dar vida. De manera q̃ si no lo permite Dios, nadie puede matar, ni aun enfermar a otro, y si nadie, solo Dios puede enfermar, y matar, y tambien q̃ nuestro Dios sin Medicos ni medicinas puede sanar, y ellos y ellas sin Dios nada puedẽ. Quiẽ tambien es el q̃ sanaua a los enfermos en la piscina de qualquiera enfermedad por graue y antigua q̃ fuesse sin Medicos ni medicinas. Cierto el mismo q̃ entrando en aq̃l lugar, como cuenta S. Ioan, con sola su palabra sano al que estaua tullido treynta y ocho años auia. Empero hizo entonces en publico lo que antes hazia en la piscina, y fuera della con su virtud en secreto, y mostro ser el mesmo que sanaua antes desde el Cielo el que entonces sanaua en la tierra. Y como lo aduierte el glorioso padre sant Augustin, aqui en la piscina pudiera Christo con sola su palabra sanar a toda aquella multitud de enfermos de varias enfermedades, que dize el Euangelista que estauan alli: mas como pretendia no tanto sanar, quanto mostrar que era poderoso para sanar: por tanto escogio entre todos el enfermo mas antiguo, y mas desahuziado, para que sanando a aquel con sola su palabra, constasse que con ella pudiera tambien sanar a todos los demas, pues en ellos auia menos difficultad. Y assi se verifica esta periphrasis en Christo nuestro Redemptor, de quien aqui el Propheta refiere que es el que sana todas tus enfermedades. Y Sant

Dominus mortificat, & viuificat deducit ad inferos, & reducit. 1. Reg. 1.

Ioan. 5.

Mattheo

Omnes male habentes curauit; vt adimpleretur q dictũ est per Isaiã Prophetam dicẽte, ipse infirmitates nostras accepit, & ægrotationes nostras portauit. Matth. 4. & 8, Isaiæ. 53.

Portãsq; omnia verbo virtutis suæ Ad Hebræ. 1.

Et trãstulit in regnũ filij dilectionis suæ, Colossen. 1.

Infelix ego homo quis, me liberabit de corpore mortis huius.

Dixit Deus Fiát lux, & fac aestlux Genes. 1.

Ipse dixit & facta sunt: mandauit, & creata sunt. Psal. 31.

Mattheo, y los otros Euangelistas concuerdan, diziendo de Christo, que a todos los que tenian males en sus cuerpos curo con sola su palabra, para que se cumpliesse, y lo mostrasse como con el dedo, lo q̃ fue prophetizado por Esayas Propheta, que dize del, El tomo nuestras enfermedades en si (quiere dezir. Las penas del pecado en general, como despues veremos) y la salud de todas nuestras dolencias traya consigo. Quiere dezir. En su boca, porque con sola su palabra las curaua. A esto alludio el Apostol sant Pablo escriuiẽdo a los Hebreos, porque hablando de Christo nuestro Redemptor, dize que traya a todas las cosas en la palabra de su poder. Quiere dezir, En su palabra poderosa. Porque es propriedad de la lengua Hebrea, como ya auemos dicho, vsurpar el genitiuo del substantiuo por adiectiuo. Como aquello del Apostol a los Colossenses, que el Padre nos traspaso al Reyno del hijo de su amor, quiere dezir, Al reyno de su amado hijo. Y como dize sãt Pablo, Miserable de mi hombre, quien me librara del cuerpo desta muerte? Y quiere dezir. Deste cuerpo mortal. Pues en tanto que lo es haze guerra a mi espiritu. Assi dize agora aqui, que el hijo de Dios vino humanado al mundo, y traya todas las cosas en su poderosa palabra: porque todo lo q̃ queria podia y hazia cõ solo dezirlo. Y en esto mostraua como aunque era hombre verdadero, era tambien verdadero Dios. Y haze en esto allusion al obrar de Dios en la creacion del mundo, que en diziendo la cosa luego se hazia Assi se dize en el Genesis, Dixo Dios, Hagase la luz, y en diziendolo luego fue hecha la luz. Y este mismo lenguaje vsa la sagrada escriptura en la creacion de todas las cosas. Y deste obrar de Dios proprio a el haze memoria el Propheta Dauid, y lo refiere, diziendo de

Dios

Dios, El lo dixo, y luego fueró hechas todas las cosas. Quiere dezir, Con sola su palabra, con solo dezirlo fueron hechas todas las cosas Y para declarar como el dezir de Dios es mandar, por esso añade, El lo mandó, y fueron criadas todas las cosas. Esta fuerça de la palabra de Dios encaresce el Propheta Dauid, diziendo, que la palabra de Dios haze bonança en el mar tempestuoso: y que la palabra de Dios parte las aguas, como se vio del mar vermejo, y en el Iordan: y que la boz de Dios es fortissima y poderosa, y que la boz de Dios haze cosas magnificas, y que la voz de Dios quebranta y echa por tierra los gruessos y altissimos cedros, que humilla quiere dezir, los poderosos de la tierra. De manera que ala palabra de Dios atribuye las obras magnificas y poderosas. Y assi el libro dela Sabiduria llama palabra de Dios omnipotente, diziendo. Quando todas las cosas tenian el silencio de media noche, tu omnipotente palabra Señor vino del cielo, despachada de tu throno real ala tierra. Y porq̃ te consueles alma mia en ver quã acordados estan estos diuinos instrumẽtos, tãbien el Apostol para pōderar el poder đ Dios sobre todas las cosas q̃ son y q̃ no sō dize. Assi llama Dios a las cosas q̃ no son como a las cosas q̃ son. quiere dezir, q̃ assi obedescen a Dios, y le oyen las cosas que no son, como las cosas q̃ son. Porque con solo su llamamiento y palabra vienen de no ser a ser. Lo mismo cōfiessa el Centurion de Christo como de verdadero Dios, como cuenta sant Ioan, que le dixo, Señor vn criado mio que yo estimo en mucho tengo tullido en mi casa. Al que conoscia por tan misericordioso, y por tal lo oya afamar, no curo de muchas palabras de cumplimientos y ruegos, sino representarle la necessidad. Respōdiole el Señor. Yo yre alla

Ipse dixit & facta sunt, mandauit, & creata sũt Psal. 32.

Vox Domini super aquas, vox Domini in virtute, vox domini in magnificẽtia, vox Domini cōfringẽs cedros, &c. Psal. 28

Dũ mediũ silẽtium tenerent omnia omnipotens sermo tuus Domine de cælo a regalibus sedib⁹ venit

Vocat ea quæ nō sũt tanquam ea quæ sunt.

y le curare. Respondiole esto para que se descubriesse a los otros la fe de su coraçon, que el muy bien conoscia Y assi respondio el Centurion. Señor yo no soy digno de que vays a mi casa, sino mandaldo Señor vos desde aca cõ vuestra sola palabra, q̃ el sanara luego alla Porque yo, dize, con ser vn hombre sujeto a otro, tẽgo soldados ami mandar, y si digo a este Ve a tal parte, va, y al otro. Vẽ aca, viene, y ami sieruo si le digo Haz esto, luego lo haze. Dexo la illacion y aplicacion deste dicho al juyzio delos demas quiso dezir. Quanto mas a vos que soys Señor absoluto, y Dios verdadero, os obedesceran todas las criaturas. Y assi le dixo el Señor, Vete, y conforme a tu fe se te haga lo que pides. Y desde aquella hora que lo dixo aca el Señor, sano el moço aculla. Assi tambien sano al hijo del Regulo, mandandolo desde aca: y ala hija dela Cananea, como lo refiere S. Matheo: y assi sano alos demas que sano con sola su palabra. Por esso el demonio para conoscer si Christo era verdadero Dios, le tento diziendo. Si eres hijo de Dios el mismo poder ternas que Dios: por tanto di, manda (q̃ obedescerte han las piedras) que estas piedras se hagan panes de comer y de sustento, que cõ solo dezirlo tu sera hecho. Y assi Christo Redemptor nuestro, aunque no aqui a peticion del demonio, mas despues muchas vezes se mostro ser verdadero Dios haziendo obras milagrosas con solo dezirlo y mandarlo de palabra, empero aqui no quiso, sino que antes lo dexo con la misma duda que se tenia, y aun con alguna certeza que no deuia de ser el hijo de Dios, sino hombre puro, aũque sancto, porque Christo hablaua alli de si como de tal. Y aun paresce bien ser assi: porque las dos primeras tentaciones fueron exploratiuas, para ver si era el verdadero

Domine nõ sum dignus vt intres sub tectũ meũ sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus. Ioan.8.

Ioan.4. Matth.15.

Si fili⁹ Dei es dic vt lapides isti panes fiant. Matth.4.

dero hijo de Dios: y por esso en aquellas dos primeras le dize, Si eres hijo de Dios. Y porque lo digamos todo esta duda saco el demonio del baptismo de Christo, quando fue oyda la boz del Padre, que dixo, señalando a nuestro Redemptor. Este es mi hijo querido, con el qual estoy contento y pagado del descontento que de los hombres tenia. Y tambien saco esta duda el demonio de ver la reuerencia que el Baptista sant Ioã, siendo quien era, le ha ia, y el testi monio que dauadel, diziendo He aqui el cordero de Dios, que trae a su cargo pagar y satisfazer a Dios por los pecados del mundo. Y tambien de otro testimonio insigne en que dixo sant Ioan, mostrando a Christo. Yo lo vi, y como testigo de vista di testimonio al mundo, y lo doy, que este es hijo de Dios. Yo lo vi, dize, con mis ojos, que el Espiritusanto descendio del cielo en figura de paloma, y se assento sob e su cabeça y luego oy vna boz de Dios del cielo, q e dixo. Este e mi hijo: y assi yo he dado testimonio, que este es hijo de Dios Pues como todo esto vio y oyo Satanas, dudo si era assi como sonauan aquellas palabras, que era el verdadero hijo de Dios. Porque por otra parte le veya ser verdadero hombre y padescer las penalidades humanas, y que el mismo sant Ioan dezia q̃ auia de morir, porque era el cordero de Dios q̃ se auia de sacrificar por los pecados del mũdo, alludiendo en aquello S. Ioan, que desto era figura el cordero que Dios mãdaua sacrificar en la ley cada tarde, y assi considerando lo vno y lo otro, salio con aq̃lla duda. Empero en la tercera tentació parescíole d̃ las respuestas de Christo a las dos primeras q̃ no deuia de ser sino puro hõbre sãto, y por tãto le tẽto d̃ pecado, como a quien podia pecar a su parescer, y le dixo. Todas estas

Hic est filius meus dilectus in quo mihi cõplacui. Matth. 3.

Ecce agnus Dei Ecce qui tollit pec catamundi Ioan. 1.

Ego vidi, & testimoniũ perhibui quia hic est filius Dei. Ioan.

Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me, Matth. 4.

cosas q̃ vees de reynos y señorios te dare, si prostrado en tierra me houieres adorado. Ya aqui no le dixo. Si eres hijo de Dios. Assi que para ver si lo era le dixo que hiziesse aquella obra de conuertir las piedras en pā por sola su palabra. Empero despues muchas vezes el Redēptor del mundo, como diximos, se mostraua ser verdadero Dios, sin embargo de ser verdadero hombre. Y assi llamo a Lazaro muerto como si estuuiera biuo, y luego resuscito: y dize al ciego, Vee, y luego vio: y al tullido de treynta y ocho años Leuãtate, y toma tu lecho a cuestas, y vete a tu casa: y a los vientos, y al mar, y a la tempestad, que cessasse y luego hizo gran bonança, como lo cuentan los Euangelistas. Luego bien claro esta lo que el Propheta Isayas, y el Apostol sant Pablo affirma de Christo, que es verdadero Dios, pues por sola su palabra hazia todas las cosas. Y assi tambiē en este versito por esta circunlocucion significa nuestro Propheta Dauid al hijo de Dios, diziendo, que es el que sana con sola su palabra todas tus enfermedades.

Respice.

CONSIDERACION QVARTA



Onsidera tambien alma mia aquella palabra. Todas tus enfermedades. Porque aunque algunas ay incurables por naturaleza, como la ceguera desde el nascimiento, y otras que ignoramos, y aun tambien otras, que aunque se llaman incurables, como la gota, empero es de creer que no lo son, porque de la prouidencia de Dios no es de presumir que aya enfermedades accidentales, que por tiempo sobreuienen a los hō-

bres,

bres,sino que proueyesse tambien Dios de causasnatu
rales,para que te puedan remediar,sino que las ignora
la Medicina,empero para tu Dios no ay enfermeda-
des incurables:pues que sano al q̃ nascio ciego, como Ioan.8.
lo cuenta sant Ioan:al qual toda la naturaleza nopudie
ra sanar:porque no ay en ella causas naturales de don-
de se pueda seguir naturalmẽte tal effecto de salud. Por
que, como dize Aristoteles de priuacion a habito es A priuatione ad habitum est impossibilis regressus. Arist.
impossible la buelta. Quiere dezir, q̃ si vno nascio pri
uado de vna potencia,o si con ella,y esta ya corrupta y
muerta,es impossible naturalmente boluer a tenerla:
como es impossible naturalmente criar,o rususcitar el
muerto. Otras enfermedades ay tan graues,que o no
las alcança la Medicina,o con grandissima difficultad
se curan:empero para tu Dios alma mia por desahuzia
das que sean para los Medicos de la tierra, para el del
cielo no son incurables. Assi parece en aquella muger
enferma de fluxo de sangre,que despues de auer pade-
cido doze años mucho trabajo de muchos y varios Me
dicos,y auiendo gastado toda su hazienda en Medicos
y boticas,no solo no le fue mejor,mas peor:empero cõ Marc. 5.
solo tocar con fe la orilla de la ropa de tu Dios y Redẽ-
ptor,quedo en aquel punto del todo sana.



Otras enfermedades ay procuradas por el demo-
nio,applicando con su ligereza y fuerça natural causas
naturales,de dõde naturalmente puedẽ proceder aque
llos effectos y enfermedades. Assi erã los males q̃ padc
cia aquel endemoniado de quien dize el Euãgelista S.
Lucas, q̃ echaua Iesus de vn hõbre vn demonio,el qual
era mudo. Llama el Euangelista al demonio mudo, no
porque el en si lo fuesse pues es espiritu y no tiene potẽ
cias ni organos corporales:sino porque aplicando el de

Erat Iesus eiiciens dæmonium & illud erat mutum. Lucæ.11.

N monio

monio causas naturales, sin entéderlo el pobrehõbre lo hizo mudo, y tambiẽ ciego, como dize el Euangelista sant Mattheo. Y es esta vna figura de hablar muy repetida enla sagrada escriptura, q̃ llaman los Oradores Metonymia, y es quando damos el nombre del effecto a la causa, y al contrario, el nõbre de la causa al effecto Y poresta elegãte figura de hablar la santa escriptura algunas vezes a las penas del pecado llama pecados. Como en el Propheta Oseas dize Dios de los sacerdotes. Comeran los pecados de mi pueblo. Quiere dezir, que los sacerdotes comerian los sacrificios que mandaua la ley que offreciessen por los pecados. Y tambiẽ el Apostol sant Pablo en muchos lugares a la pena d̃l pecado que es al q̃ llamamos fomes peccati, llama el pecado, no porq̃ el en si lo sea, sino porque es effecto del pecado original. Desta figura de hablar vsamos quando llamamos al dia ñublado dia triste: porque nos causa encogimiẽto y tristeza. Y aldia sereno llamamos alegre, porque nos causa alegria: que no porque el dia en si sea triste ni alegre. De manera que estas enfermedades procuradas del demonio, aprouechandose delas causas naturales, tu Dios tãbien alma mia por sola su voluntad, sin vsar delas causas segũdas y naturales, las sana, como sano a este mudo y ciego. Y tãbiẽ S. Lucas cuẽta, q̃ vna muger tenia espiritu de enfermedad, que es lo mismo q̃ espiritu enfermo, como ya hemos visto en otros lugares. Y assi llama al demonio espiritu enfermo, no por q̃ el demonio era el enfermo, sino porq̃ causaua en aq̃lla muger aquella enfermedad. Porque aplicãdo el demonio causas naturales (porque sin ellas no puede, ni aun cõellas sin licencia de Dios, como luego veremos) tenia enferma a esta muger diez años auia; y la enfermedad

Peccata populi mei cõmedent. Osee. 4.

Luc. 23.



era que

ẽra, q̃ la tenia de tal manera torcida y encoruada, q̃ en ninguna manera podia mirar hazia arriba al cielo, y tu medico celestial cõsola su palabra la sano. Y la enfermedad de Iob quiẽ sela procuro sino el demonio. Empero como consta alli, siempre pidio licẽcia a Dios, y no excedia, ni podia vn pũto d̃ la tassa q̃ Dios le ponia. Y assi dize la sagrada escriptura q̃ lleuãdo licẽcia de Dios Satanas hirio a Iob d̃ llagas pessimas y dolorosas desde la plãta del pie hasta la cima de su cabeça. Porq̃ toma alli el singular por plural, llaga por llagas. Empero tu Dios con sola su voluntad lo sano a su tiempo, y quedo burlado el demonio. Pero es mucho aqui de aduertir, q̃ quando el demonio enfermaua, las enfermedades no erã milagros, como ni lo fueran tãpoco las saludes, si Dios permitiera que de aquella manera las diera: porq̃ como sabia las causas naturales para aquellas enfermedades, tã bien sabia las causas naturales para curallas. Empero no leemos en la sagrada escriptura q̃ permitiesse Dios que el demonio sanasse a algunos, como leemos q̃ los enfermo: para que entendamos que del demonio nunca nos viene biẽ, sino mal. Empero dar Dios algunas enfermedades, o sanarlas, era milagro: porq̃ sin cõcurso d̃ causas segũdas naturales, sino solo por su volũtad sanaua Christo nuestro Redẽptor. Y assi lo tenia ꝓmetido el Padre eterno por el Propheta Malachias, diziẽdo. Vn sol de justicia nascera para vosotros mis Fieles, y en sus alas lleuara la salud. Toma metaphora d̃l sol, a cuyos rayos tẽdidos hazia toda parte llama alas del sol q̃ lleuan salud, porq̃ desenferman la tierra, y la sanan, fecundan, alegran, y fertilizã. Para significarnos las obras milagrosas y salutiferas de Christo, como parecen en el Euangelio. Y tambien en dezir que traya la salud en sus

Egressus igitur Satan a facie Domini percussit Iob vlcere pessimo a planta pedis vsque ad verticem eius. Iob, 2.

Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis ei⁹. Malach. 4.



alas, quiere significar la facilidad y ligereza có que sanaua a los enfermos, a vnos poniendoles las manos, a otros cõ sola la palabra de su boca. Y llama a Christo sol de justicia; porque no solamente auia de sanar los cuerpos, empero tambien justificar las almas. Y metaphorizalo por el sol, porque como no ay luz q̃ no se reciba del sol, que es la fuente dela luz: assi Christo es la fuẽte de toda justificació. Todo esto hemos dicho alma mia para que te regales en Iesu Christo: y en todas las enfermedades tuyas, sean las que fueren, y vengan por dõde vinieren, pongas tu confiança en el. Assi nos lo enseña el glorioso padre sant Augustin, diziendo, que quando occurriere alguna enfermedad, no se busquen hechizeros, o otros medios illicitos: sino q̃ en sola la misericordia de Dios confie el enfermo, y reciba con fe biua y deuocion la santa Eucharistia, y pida a los ministros de la yglesia el olio santo, fielmente consagrado dela yglesia para que su cuerpo sea vngido. Y assi como affirma el Apóstol Sanctiago, la oracion de la fe aliuiara al enfermo. Todo esto es del santo Doctor. Y cõsidera alma mia que no solo es el Señor el que sana todas tus enfermedades, mas el que se compadece tanto de los enfermos q̃ aun promete por su propheta Dauid, fauorecer el en sus enfermedades proprias a los que entienden en acudir y remediar las faltas y necessidades de las enfermedades agenas. Y assi dize el Propheta Dauid. Dichoso el q̃ entiende y piẽsa en fauorecer al mẽguado y pobre: porque en el tiẽpo de su angustia y necessidad este cierto q̃ lo librara el Señor. Y assi dize el glorioso dotor S. Hieronymo sobre este versito. Necessidad tiene d' intelligencia el que ha de socorrer a los pobres, para que entienda a quien, y quando, y quanto ha de repartir, segun

Quoties aliqua infirmitas occurrerit, nõ quærantur diuini, sed in sola Dei misericordia cõfidat infirmus, & Eucharistiam cum fide, & deuotione accipiat, oleumque fideliter benedictũ ab Ecclesia petat, vnde corpus suũ vngatur, & iuxta Apostolum Iacobũ, oratio fidei alleuiabit infirmũ Tra. de Rectitu. catho. conuers.

Beatus qui intelligit super egenũ & pauperẽ in die mala liberabit eũ Dominus. Psal. 40.

ſegun entendiere ſer meneſter. Y luego haze el miſmo Propheta Dauid cõ toda la ygleſia fiel vna precaciõ comun a Dios por el tal limoſnero, diziendo. El Señor lo conſerue en los bienes que tiene, y le haga rebiuir quãdo eſtuuiere deſahuziado y dado por muerto, y le proſpere en lo eſpiritual y corporal ſobre la tierra, y no lo entregue al animo y deſſeo de ſus enemigos. Y luego pide otros dos regalos para el tal limoſnero, el primero, diziendo. El ſeñor le ſocorra en ſu enfermedad: y alli en la cama donde eſtuuiere doliente haga por el lo que el no puede hazer por ſi: y el ſegundo es que ſe bueluelue go a Dios el Propheta, y le dize. Yo te conozco Señor que haras por el mas de lo que yo aqui digo; bien puede el tal tener por cierto que tu ſeras ſu enfermero, que tu le haras la cama, y ſe la reboluerás toda, y ſe la mulliras en ſu enfermedad. Quiere dezir, que Dios le regalara al tal en ſu enfermedad, para que tenga aliuio y deſcanſo: como el por ſu amor lo procura dar a los otros enfermos: que ſe aura dize Dios con el, como el ſe huuiere con ſus proximos.

Domin⁹ cõſeruet eum & viuificet eum, & beatũ faciat eũ in terra, & non tradat eum in manibus inimicorum eius Pſal. vt ſup.

Domin⁹ opem ferat illi ſuper lectum doloris ei⁹. Pſal. vt ſup.

Vniuerſum ſtratũ eius verſaſti in infirmitate eius Pſal. vt ſup.

CONSIDERACION QVINTA



Onſidera tambien alma mia que dize el Propheta que tu Dios es el que ſana todas (todas dize) tus enfermedades. De donde neceſſariamente ſe ſigue, que aun quando los Medicos curan y ſanan, el principal Medico que cura y ſana aquellas enfermedades es tu Dios, empero es eſta la differencia, que entõces quiere Dios vſar de eſſos medios de Medicos y medicinas

para sanar tus enfermedades, aunque sin ellos y sin ellas las puede el solo sanar, y de hecho las sana, como has visto. Esto mismo nos affirma el libro de la Sabiduria hablando de los que estauan mordidos de las serpientes mortiferas, como se cuenta en el libro de los numeros. Dize pues el Sabio. Ni la yerua, ni el emplastro lo sano sino tu palabra Señor, que es la que sana todos los males: tu eres Señor el que tienes en tu mano la vida y la muerte, y lleuas al hombre hasta las puertas de la muerte, y lo buelues. Quiere dezir. Es cierto q̃ ni las yeruas con sus propriedades ocultas, ni los emplastros, ni las vnciones, ni la medicina (quiere dezir simple, ni cõpuesta) lo sano: sino tu palabra Señor, que es la que sana todos los males. Demanera que segun esta postrera palabra, y la de nuestro Propheta, aun quando los Medicos y medicinas naturalmẽte curan y sanan, sino anduuiesse de por medio la palabra y voluntad de Dios, no ternriã aquel buen effecto. Assi que el Señor es el que sana, no solo quando milagrosamente sana por si, sino tãbiẽ quando naturalmente sana, mediante los Medicos, y las medicinas. Porque Dios como instrumẽtos suyos crio a los Medicos y a las medicinas para remedio de nuestras enfermedades. Y assi quiere Dios que lo entẽdamos, diziendo por Salomon, Honrra al medico por la necessidad que ternas del: y principalmente porque Dios lo crio: porque de Dios es toda medicina y cura, aunque de los Reyes enfermos, y de los demas recibã los medicos algunos dones. Significãdoq̃ los enfermos se descuydã de agradecello a Dios, siẽdo el q̃ principalmẽte cura y sana. Demanera q̃ por sus Medicos, y por sus medicinas nos cura y sana Dios. Y por esso añadio Salomõ en la auctoridad antes desta. Porq̃ tu Señor, dizes, tie

Numer. 21.

Etenim neque herba, nec malagma sanabit eos, sed sermo tuus domine qui sanat omnia. Tu es Domine qui vitæ & mortis habes potestatẽ, & deducis vsque ad portas mortis & reducis. Sapi. 16.

Honora medicum propter necessitatem. etenim illum creauit altissimus a Deo est enim omnis medela & rege accipiet donationem. Eccles. 38.

zè tienes en tu mano la vida y la muerte, y lleuas al hõbre enfermo hasta las puertas de la muerte, q̃ llega, quiere dezir, a desahuziado y dado por muerto, y de alli lo buelues a entera salud como lo hizo Dios con el buen Rey Ezechias en su enfermedad, y aũ lleuas al enfermo ya muerto de su casa a la sepultura, y lo buelues biuo des de la sepultura a su casa, como lo hizo Dios cõ Lazaro, q̃ murio de su enfermedad, y a cabo de quatro dias de estar muerto y sepultado, lo boluio el Señor biuo a su casa. De donde has de inferir alma mia, que en las enfermedades se ha de poner principalmente la confiança de la salud en Dios, mas que en los medicos, ni en las medicinas, sino quieres q̃ tu enfermedad vaya de mal en peor. Por esto aconseja el sabio al Fiel enfermo diziendo, y persuadiendole como se ha de auer en sus enfermedades: assi para consigo, como para con Dios, y como para con los medicos, y dize Hijo no te desmayes, ni te desprecies y tengas en menos en tu enfermedad, mas ora al Señor y curarte ha. Dize esto, porq̃ muchas vezes el Señor mouido del amor q̃ nos tiene nos embia enfermedades y aduersidades, para q̃ acudamos a el, los que por ventura andauamos del apartados: como el niño quando se vee lastimado, o herido, q̃ cayo, corre a los pechos de su madre que lo cure: y quando no lo estaua andauase a sus plazeres, apartado de su madre. Y dale luego el sabio el ordẽ al enfermo por donde ha de alcãçar salud, diziẽdo Apartate de los pecados passados, y endereça y rectifica tus manos, quiere dezir tus obras, en lo por venir, y no solamẽte en lo exterior, sino tãbiẽ ẽ lo interior limpia tu coraçõ d̃ todo mal afecto desseo o proposito. De dõde cõsta lo q̃ la yglesia alũbrada por el Espiritusancto prouee, que primero se cure el alma de las enfermedades espirituales, que el medico entienda

4. Reg. 20.

Ioann. 11.

Fili in tua infirmitate non despicies teipsũ, sed ora Dominum, & ipse curabit te Eccle, 38

Auertẽ a delicto, & dirige manus, & ab omni delicto mũda cor tuũ, vt sup.

en la cura de las enfermedades corporales. Esto es quã to a lo que toca a ti mismo. Para lo que toca a Dios, dize luego, Da a Dios suaue olor de encienso, y la torta de la flor de la harina, de que Dios quiere que tẽgas memoria, y offrescele sacrificio gruesso, que eran las offrẽdas de aquel tiempo, y symbolo de lo que en la yglesia Christiana se ha de offrescer a Dios, que es encienso de oracion pura, y la torta de la flor de la harina, que es la hostia consagrada, y el cordero gruesso y de gran merito delante de Dios, que es Christo nuestro Redemptor en el sagrado altar. Y para lo que toca al Medico dize luego. Y despues da lugar al Medico, porque para esso lo crio el Señor: y no lo eches de ti, porque sus obras te son necessarias. De manera que encomendada tu salud a Dios primero, que es lo que haze al caso, entonces llama al Medico, para que el haga su deuer. Y escarmiẽta en aquel miserable Rey Asa, el qual porque vn Propheta le reprehendio de parte de Dios, le echo de pies en vn cepo: empero tú Dios, porque por donde peco por alli fuesse punido, le dio vna enfermedad en los pies de dolor vehementissimo, deuia por dicha dser gota. Y dize la diuina escriptura, que porque ni en su enfermedad que Dios le auia dado, para reconoscer su pecado, y para que por la pena sacasse su culpa, para atraerle Dios a si, porque ni aun entõces quiso acudir a Dios, sino que cõfio, como dize la escriptura, mas en la arte de los Medicos, y de la Mediina, que en su Dios, murio miserablemente de su enfermedad.

Da suauitatem & memoriam similaginis, & impinguaoblationẽ, vt sup.

Et da locum Medico etenim illum Dominus creauit, & non discedat a te quia opera eius sunt necessaria. vt sup.

2. Paralipõ. 16.

Y aun por traydor y aleuoso condena Dios al Fiel q̃ en sus enfermedades acude a otro que a el. Assi se lee del Rey Ochozias, que enfermo, y embio vnos criados suyos a valerse del idolo de Accaron. Dize luego Dios

a Helias

a Helias, Leuantate, y ſal al encuentro de los menſajeros del Rey de Samaria, y diles. Poruentura no auia Dios en Iſrael a quien acudir por fauor? Por tanto andad, dezid a vueſtro Rey de parte de Dios, De la cama donde te acoſtaſte no te leuantaras, ſino que de muerte moriras, en pena deſta aleuoſia y traycion que has hecho a tu verdadero Dios. Y aſsi murio, porque no ſe aprouecho deſta amenaza de Dios, para que ſi quiera en la enfermedad, y antes de ſu muerte, ſe boluiera deueras a Dios.

Mas tu hermano mio no aguardes a eſtos extremos para conoſcer tus pecados y boluerte a Dios: porque en ello ay gran peligro. Por tanto el Propheta Dauid pedia a Dios diziendo. Bueluete ſeñor mio a mi, pues haſta aqui por mis pecados has eſtado apartado los ojos de mi: y librame de los males que por mis pecados padezco, y ſaluame con tiẽpo por tu miſericordia, que no porque yo lo merezca, porque al tiempo del morir q̃ pecador ay que ſe acuerde de ti? Dize eſto, porque como affirma el glorioſo padre ſant Auguſtin, eſte es el eſtremo caſtigo del pecador en eſta vida, que muriẽdo ſe oluida de ſi, el que biuiendo ſe oluido de Dios. Pues veamos como entonces ſe acordara de Dios el que de ſi ni aun de ſi ſe acuerda? Y como mereſcera acordarſe de Dios en la muerte, quiẽ no ſe acordo del en la vida? Eſpecialiſsima miſericordia de Dios ſera. Y por eſſo dixo el Propheta, que comunmente al tiempo del morir no ſe acuerda el pecador de Dios. Y añade luego. Pues en el ſepulchro, ya muerto, y ſepultado, como le peſara de la mala vida paſſada, y confeſſara a ti Señor? Y por eſſo dize luego de ſi. Por tanto trabaje yo cõmigo de boluerme a Dios con tiempo, gimiendo mis pecados. Y no

Quã obrẽ hæc dicit Dominus, De lectulo ſuper quẽ aſcẽdiſti non deſcendes, ſed morte morieris. 4 Reg. 1.

Cõuertere Domine & eripe animã meã, ſaluũ me fac propter miſericordiã tuã, quoniã non eſt in morte qui memor ſit tui. Pſal. 6.

Hac animaduerſione percutitur peccator, vt in morte obliuiſcatur ſui, qui dum vixit oblitus eſt Dei. Auguſt.

In inferno autẽ quis cõfitebitur tibi. Pſal. vt ſup.

Laboraui in gemitu meo, lauabo per ſingulas noctes lectum meũ, & lacrymis meis ſtratũ meum rigabo. Pſal. vt ſup.

dize que paro, o para: sino q̃ continuara sus lagrymas: y de noche, desembaraçado de las occupaciones y ruydos del dia, y no vna noche, sino cada noche, retraydo a su cama, no tãto para dormir, como para llorar y entãta abundancia que dize. Bañare mi cama, y regare mi estrado con mis lagrimas. Que deue hazer el hombrezillo miserable, quando vn tan gran Rey, y delicado, tal y tan continua penitencia haze: Esto tambiẽ nos encarece marauillosamente el Sabio, diziendo. No te detẽgas en el error de los impios, antes de la muerte confiessa. Quiere dezir. Si cayeres en el error de los males, no te detẽgas en el, porque ay gran peligro: sino date priessa a salir del: porque antes que la muerte te saltee cõfiesses. Y no dize que, por abraçar que cõfiesses tu propria miseria, y confiesses tambien la misericordia muy propria de tu Dios. Y añade luego delicadamente. Porque del muerto, dize, no ay que esperar confessͥon que algo valga: es como sino fuesse, dize, baldia, y como nada porque no le sera de prouecho. Es como la que se cuenta en el libro de la Sabiduria que hazen los pecadores en el infierno. Porq̃ como alli paresce hazen penitencia de sus pecados, y confessͥon dellos, y de quien Dios es empero sin fruto. Es de aduertir, que Salomon a aquella confessiõ la llamo casi nada, y no nada del todo. Porque aunque no les aprouecha a los muertos, podria aprouechar a los biuos, si quisiessemos escarmẽtar en cabeça agena. Porque a este fin quiso Dios que sus diuinos notarios nos escriuiessen aquellos dichos de los cõdenados en el infierno. Y como cosa que tanto importa torna a persuadir lo mismo el Sauio diziẽdo. Cõfessaras biuiẽdo, biuo y sano cõfessaras, y loaras al Señor, y gloriarte has con sus obras de misericordia. Quiere dezir,

Non demoreris in errore impiorum, ante mortem cõfitere. Ecclesia.l. 17.

A mortuo quasi nihil perit cõfessio. vt sup.

Pœnitentiã agentes, & præ angustia spiritus gemẽtes. Sapien. 5.

Confiteberis viuens, viuus & sanus confiteberis, & laudabis Deũ.

dezir. Conosceras y confessaras a Dios, no despues de muerto, sino biuiendo en esta vida, biuo y sano, torna a repetir, le confessaras. Y repite el Confessaras, para despertarnos del profundo sueño de nuestro descuydo. Y no se contento con dezir Biuo, sino añade tambien Sano, porq̃ no aguerdes a la enfermedad, quãdo ya estes medio muerto, y turbados los sentidos con la fuerça de la dolencia. Porque essa confession es como la que suele hazer el reo puesto a question de tormento. No no, (a ti hablo Christiano) sino biuo y sano el cuerpo, y el sentido, y muy de voluntad, pues te va la vida eterna en ello, confessaras hermano mio tus pecados al legitimo confessor, y lugar tiniente de Dios, y veras como ha dicho el Sabio, como loaras al Señor por las mercedes y cõsuelo que alli recebiras, y te regozijaras en las obras de su misericordia. Porque entiende hermano mio que aquella confession de aquel tiempo, de que habla Salomõ, vna traça y modelo era de la confession sacramental del Euangelio. Concluye, pues el Sabio exclamando tãto bien como Dios alli nos haze, y dize. O quan grande es la misericordia de Dios, y quan grande el perdon que haze a los que se conuierten a el. Y con mucha razon lo exclama: pues alli haze Dios del hijo del demonio hijo de Dios, y de vn tizõ d̃l fuego del infierno, heredero del cielo. Esta tã admirable y prouechosa doctrina confirma el buen Rey Ezechias a quien Dios por sus pecados auia castigado cõ vna enfermedad mortal: y aunque entõces hizo penitencia, y cõfesso a Dios, empero para mas assegurarse dize, que biuo y sano la quiere hazer: y lo mesmo aconseja a todos diziendo. No te confessara Señor el infierno, ni la muerte te alabara. Quiere d̃zir. Ni los moradores del infierno.

& gloriabe ris in miseratio nibus eius Ecclesiast. vt sup.

Quã magna misericordia Domini & propitiatio illius cõuertẽtibus ad te. Eccle. si. vt sup

Non infernus confitebitur tibi, nec. mors. laudauit te nõ expectabũt qui descendunt in lacum veritatem tuã. Viuens, viuens ipse cõfitebitur tibi, sicut & ego hodie. Isai. 38.

fierno, ni los muertos en la sepultura te confessaran Señor, y te loaran a su prouecho, y a tu gloria, ni los que descienden a aquella hondura esperaran que les cũplas tu palabra que tienes dada en tu ley, de auer misericordia del penitente, porque aquella es penitẽcia y confession sin sazon. El que biue, el que biue Señor. Repite esta palabra, para ponderar quanto esto importa, y es galana figura de hablar, y muy vsada en la sagrada escriptura, a la qual llaman los Griegos epizeuxis, y quiere dezir. El que biue, el que biue, esse si Señor te confessara; porque entonces ha lugar su penitencia y confession. Y ponese luego el buen Rey a si mismo por exemplo, diziendo Assi como yo tambien la hago oy biuo y sano y de voluntad. Lo mismo affirma el Propheta Dauid diziendo a Dios. Poruentura Señor vsaras de tus marauillosas misericordias con los muertos? O seran poderosos los Medicos para resuscitarlos, para que tornando a biuir te confiessen? Y aun añade, diziendo. Poruentura cõtara alguno que en el sepulchro enterrado ouiste misericordia del? O que en la perdiciõ infernal le cumpliste tu palabra misericordiosa. Y declarandose mas, añade por elegantes interrogaciones. Por ventura Señor conocerse han en las tinieblas infernales las marauillosas misericordias de que vsays con los biuos penitentes? O en la tierra del oluido conoscerse ha vuestra justificacion: Assi llama a aquella regiõ infernal tierra de oluido, porque de los que moran alli, no se acuerda Dios ni sus santos para apiadarse dellos. Y por esso dize. Poruẽtura conoscerse ha en la tierra del oluido vuestra justificacion con que os acordays del pecador penitente que biue: Cierto es que no, porque ya estan fuera del tiẽpo del merescer. Mira pues alma mia como aqui

Nunquid mortuis facies mirabilia, aut Medici suscitabunt, & cõfitebuntur tibi. Psal. 87. Nũquid narrabit aliquis in sepulchro misericordiã tuã & veritatẽ tuam in perditione, vt supra. Nũquid cognoscẽtur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuionis, vt supra.

condena

condena Dios a todos los que por medios illicitos procuran salud de su enfermedad, y tambien a los que aguardan a confessar a Dios quando les aprieta la enfermedad.

CONSIDERACION SEXTA.


Onsidera tambien alma mia aquella palabra. Enfermedades tuyas, para que entiendas que son penas de tu pecado: porque de tu pecado nacieron todos estos males, que no fue Dios el autor dellos. De manera que assi como fueron tuyos como ya vimos en el dia del lunes, tus pecados: assi son tuyas las penas dellos. Empero aunque son tuyas y penas de tu culpa, pero es Dios tan omnipotentissimo, como dize el glorioso padre sant Augustin, que puede, y sabe, y quiere sacar de los males bienes. Y assi muchas vezes de tu enfermedad del cuerpo saca Dios salud para el alma. Assi lo affirma Dauid de ciertos fieles, diziendo. Por sus pecados fueron humillados con enfermedades: y vinieron a tanto hastio que abominauan toda cosa de comer: y llegaron hasta las puertas de la muerte. Quiere dezir. Llegaron a estar desahuziados de la vida. Y pone luego el buen effecto de las enfermedades y aduersidades, diziendo, Y como se vieron tan atribulados llamaron al Señor, e inuocaron su diuina misericordia. Y el como ganoso de librarnos de los males que padecemos, dize que luego los libro del aprieto en que estauan. Y para mostrarnos la facilidad con que Dios, como Dios, haze los milagros, añade el como, diziẽdo. Embio su palabra. Que es lo mismo que dezir, Dixo, y quiso que sanassen. Y sanolos,

Augustin.

Propter iniustitias enim suas humiliati sũt, omnẽ escã abominata est anima eorũ, & appropinquauerũt vsq; ad portas mortis. Psal. 106. Et clamauerũt ad Dominũ cum tribularentur, & de necessitatibus eorũ liberauit eos Psal. vt sup. Misit verbũ suũ, & sanauit eos, & eripuit.

no los, y librolos de las enfermedades de que se yuan muriendo Dize esto, porque embia Dios su palabra como fiel executor de su voluntad: como lo affirma Dauid, diziendo que embia Dios su palabra a la tierra, y en vn punto va, y se haze lo que quiere y dize. Y prosiguiendo el propheta Dauid en el psalmo que yuamos declarando las mercedes de que Dios vsa cō los enfermos, muevese su espiritu a loar a Dios, diziendo: Loen al Señor sus misericordias, y las marauillas que haze con los enfermos sean publicadas a los hijos de los hombres: para que acudan a el en el tiempo de su necessidad. Assi q̃ a estos tales enfermandoles Dios los cuerpos, les sano tambien las almas, pues acossados de sus enfermedades se conuirtieron a Dios: y quedarō del todo sanos; almas y cuerpos. De manera que aūque Dios nunca haze mal al alma por hazer bien al cuerpo: porque es impossible que del mal del alma venga bien al cuerpo, empero muchas vezes haze mal al cuerpo por hazer bien al alma. Assi lo affirma el santo Iob de Dios, diziendo que saca Dios dos bienes de açotar al pecador con probreza y afflicion. El primero, que la tribulacion le enseña su pecado, y assi lo reconosce, y se enmienda. El segundo, que le libra Dios de la angustia del açote, porque reconoscio mereçerle. Y assi dize que librara de su angustia al pobre, y en su tribulaciō le desatapara su oreja, para que oya y entienda su pecado con la fuerça de la tribulacion. Assi Dios tullio a aquel paralytico de quien ya diximos, y cōtullimiēto de treynta y ocho años, y por sus pecados, como consta del Euangelio, q̃ por esso le dixo el Señor despues que le sano. He aqui estas sano, ya no quieras mas pecar, porq̃ no te suceda peor. Dōde manifiesta el Redēptor q̃ por sus pecados le auia

Mittit eloquiū suum terræ, velociter currit sermo eius Psal. 147.

Confiteantur Domino misericordiæ ei⁹, & mirabilia ei⁹ filijs hominum. Psal 106.

Eripiet de angustia sua pauperem & reuelabit in tribulatione autem eius Iob. 36.

Ecce sanus factus es, iā noli peccare, ne deterius tibi cōtingat. Ioā. 5.

auia dado aquella enfermedad. Y assi por sanarle el alma le enfermo el cuerpo: pues por la occasion de sanar le el cuerpo le sano tambien el alma. Assi tābiē lo affirma el mismo Redemptor diziendo del a los Phariseos, Que os escandalizays porque sane todo aquel hōbre en sabado: como declaran todos los sanctos Doctores dixo todo, para significar las ambas partes del. Quiere dezir, que no solamente le sano la parte del cuerpo, pero tambiē la otra parte principal, que es el alma. Y es de aduertir, que le amenaza cō peor si tornare a pecar. Empero que mayor mal corporal le podia suceder a aquel hombre en este mundo que tullimiēto de treynta y ocho años: Por esso declaran muy bien algunos, que lo peor con que le amenaza si tornare a pecar, es dexallo Dios, y alçar mano de su cura, q̃ es retornarle a enfermar para q̃ por alli le torne a sanar. Desta manera tābien se dize del Apostol sant Pablo que a aquel Fiel q̃ auia cometido el estupro lo entrego al tormento de su carne porque el espiritu se saluasse Quiere dezir que cō auctoridad y poder de Dios entrego su carne al demonio, como a executor de la justicia y voluntad de Dios, para q̃ con enfermedad le acosasse y atormētasse, como Iob. Porque assi conoscida y purgada su culpa, el espiritu se saluasse. Lo mismo hizo el Apostol de Hymeneo y Alexandro, de los quales dize, q̃los entrego a Satanas, por q̃ aprendiessen a no blasfemar de la fe. Dize esto, porq̃ estos citauan la fe ante la razon humana. De manera q̃ a la razon humana pone por juez de la fe. Y para humillarlos y castigarlos los entrego el Apostol a Satanas q̃ los affligiesse: porque aprendiessē a no blasfemar de la santissima fe, y assi se enmendassen: porque la fe es sobre la razon humana, y no sujeta a ella.

Totum hominē sanū feci in sabbatho. Ioan. 7.

Tradidit in interitū carnis, vt spiritus saluus fiat. 1. Corinth. 5.

Quos tradidi satanæ, vt discāt nō blasphemare. 1. Thimoth. 1.

Y este castigar Dios desta manera que hemos dicho es grande misericordia suya: pues es para q̃ cõpũgidos de sus pecados los cõuierta, y sane sus almas. Porq̃ delos q̃ no se aprouechã deste misericordioso açote de Dios dize Dauid, Dissipados, y por toda parte castigados, y ni por essas se compungieron y doliero de sus pecados, Y añade, que en esto tentaron a Dios. Quiere dezir, Para leuantar la mano de su misericordioso castigo, y dexarlos como a gente sin remedio. Desto mismo se quexa Dios por Esayas de los Hebreos, diziendo. Donde mas os dare, añadiendo vosotros quebrantamientos de mi ley. Toda cabeça esta lãguida, y enferma, y todo coraçon esta triste y caydo, desde la planta del pie hasta en cima de la cabeça no ay en este cuerpo salud. Quexase pues Dios de que no nos aprouechamos de sus misericordiosos castigos, y tãtos, que como padre a hijos nos da, porque nos emendemos: antes añadiendo pecados a pecados, parece que vencemos los castigos de Dios con nuestros pecados. Dize pues. Donde y en que parte os dare y castigare, añadiendo siempre vosotros pecados. Dandonos a entender, que ya no halla en que castigarnos, en que no nos aya ya castigado, ni donde darnos, donde no nos aya dado: porq̃ todo lo tiene andado, y no aprouecha. Como si dixesse. Ya yo no hallo castigo que daros, y vosotros siempre hallays pecados en que offenderme. Yo os he castigado con hambre, cõ pestilencia, y con guerras: yo os he castigado en la hazienda, en la hõrra, en la salud, y en los hijos: yo os he castigado en los reyes, y en los sacerdotes, y en los Prophetas, y no os emendays, sino antes añadis pecados, y a toda cabeça enferma, y todo coraçon affligido. De manera que en esse cuerpo mystico de vuestra republica des de los

Dissipati sunt nec cõpuncti, tẽtauerũt, Deũ Psal. 34.

Super quo percutiam vos vltra addẽtes præuaricationis. Omne caput lãguidũ & omne cor mœrens a planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas Isaiæ. 1.

de los pies hasta la cabeça no ay miembro sano. En todo os he castigado: para que ya os castigare, pues que no hazeys sino añadir pecados? Perdere mis castigos y trabajare en vano. Ha tomado elegãtissima metaphora del cuerpo del hijo malo, por toda parte açotado y acardenalado. Cõ las quales palabras paresce amenazarlos con aquel summo castigo de la tierra, que es dexarlos y alçar mano dellos. Assi se dize en Hieremias de Babylonia, Curamos a Babylonia y no sano, dexemos la. Quiere dezir. Curamos a Babylonia con medicinales castigos: para que se emendasse y sanasse de sus pecados y no ha querido sanar, dexemos la. Este es el fin de Dios en castigarnos sobre la tierra, enmẽdarnos de nuestros pecados. Y assi dize el mesmo Dios enel Exodo. Yo soy el señor Dios tuyo, a quien deues obediencia, fuerte, quiere dezir poderoso para castigar alos que me offenden, que visito y castigo misericordiosamente, para que se enmienden los peccados de los padres que passan por imitacion a sus hijos. Demanera que son pecados heredados de sus passados. No quiero dezir que no castigo a los padres, sino que lleuo y tiẽdo el açote delos padres a los hijos, castigando tambien a los hijos que los ymitan: y voy los castigando hasta la tercera y quarta generacion que castigo a los padres, y despues a los hijos, y a los nietos, y a los bisnietos, que quiere dezir dos vezes nietos: hasta los tataranietos, que quiere dezir ternietos, tres vezes nietos, que son la quarta generacion, de aquellos q̃ me aborrescieron, dize Dios. De manera que quiere dezir el Señor. No luego que pecã los hõbres los desamparo, sino que como padre desseoso del bien de sus hijos les aplico misericordioso castigo para que se enmienden: y los voy esperando de vna generacion

Curauimus Babylonẽ & non est sanata, derelinquamus eã. Danie.

Ego sum dominus Deus tuus, fortis zelotes, visitans peccata patrum in filios in tertiam & quartam generationẽ, eorum qui oderũt me. Exod. 20.

neraciõ enotra, noapartãdo mi zelo dellos, sinoaçotã doles, cõ esperãça dela enmiẽda, emperosinose enmiẽ dã, como sõ pecados tã antiguos, y tã heredados, y cõ uertidos y aen naturaleza, entõces y a d̃la quarta gene ració adelãte pare de castigarlos, y dexolos deltodo, a partãdo dellos mi açote paternal. Demanera q̃ hastala terceray quarta generaciólos castiga y los espera pa q̃ se enmiẽdẽ, ẽpero sino, d̃ alli adelãtecomo aenfermos immedicables los desahuzia. Y añadeluego Dios, diziẽ do delosbuenos Y soy zeloso, y de grande amor, para los q̃me amã, q̃ ago misericordia tẽdiẽdola enmillares de generaciones, para cõ aq̃llos q̃ me amã, y guardan mis preceptos. Demanera q̃la merced q̃ haze a los pa dres q̃amã aDios yguardã sus mãdamiẽtos, passa alos successores q̃ los ymitã, en millares de generaciones Dedonde se infiere, q̃Dios encastigar tiene tassa, empe ro en hazer misericordia, ninguna, enhazermal es cor to, empero en hazer bien muy largo, porque noshaze bien de suyo, y nos haze mal de nuestro. Desta misma amenaza deque hemos hablado dize Dios porel Pro- pheta Ezechiel mas claramẽte, Sera quitado mi zelode ti, y descansare, ni me ayrare mas, porque mehasprouo cado con todas estas cosas. Quiere dezir. Apartarseha mi affectuoso amor d̃ti, y parare de castigarte: y no me enojare mas, sino dexarte he, porq̃ me hasprouocado a esto cõ todas estastus maldades. Y es d̃ aduertir q̃al pa rar de castigarnos llama descãsar. Porq̃ de suyo ningun castigo nos q̃rria dar. Demanera q̃ trabaja quãdo nos castiga: y descansa en dexarnos de castigar. Biẽ consta pues q̃ es misericordia grãde de Dios castigar al cuerpo y enfermarle para sanar al alma. Esta misma doctrina nos affirma el Propheta Dauid quãdodize, el peçador ha azedado al Señor, siẽdo el d̃ suyo tãdulce y piadoso

Et faciens misericordiam inmillia (scilicet generationũ) his qui diligũt me & custodiũt præcepta mea. Exod. vt supra.

Auferetur zelus meus a te, & quiescam, nec irascar amplius eo quod prouocasti me in omnibus his. Ezechie. 6.

segũ lamultitud dela yraq̃ tiene noloyra abuscar. Quiere dezir. El pecador añadiẽdo pecados a pecados, a ꝓuocado detal manera la yra de Dios, q̃ segũ el mucho enejo q̃ tiene del, nolo buscara mas, ni asus pecados para castigarselos: para q̃poraqui secõuierta. Y llama multitud delayrade Dios al alçar Dios la mano delpecador y no castigarle para q̃se enmiẽde, viẽdo que nũca hasta agora a q̃rido aꝓuecharse desus misericordiosos y paternales açotes. Y poresso se gloria Dauid, diziẽdo, Castigãdome me castigo el Señor, y no me entre ala muerte. Quiere dezir. Nohizo el señor sinocastigarmehasta q̃ me enmẽde: yporesso nome desahuzio, nime entrego ala muerte y cõdenaciõ que merescia. Y dize. Castigando me castigo (que segũ laꝓpriedad dela lẽgua Hebrea quiere dezir cõtinuaciõ decastigo) para q̃no temarauilles si Dios cõtinua su castigo, pues tu cõtinuas tu pecado. Porque situ passares de pecar. Dios pararia dete castigar, porque no pretẽde sino tu enmiẽda, cõ grãde misericordiasuya, yporesso note entrega ala muertecomo enemigo, sino al açote y castigo como padre. Bien has visto pues alma mia la misericordia de tu Dios; que enferma muchas vezes el cuerpo sanar el alma.

Exacerbauit Dominum peccator, secundum multitudinẽ iræ suæ nõquæret. Psal. 9.

Castigans castigauit me Dominus, & morti non tradidit me. Psal. 117.

Y no solamẽte para atajar pecados, como hemos visto sea ꝓuecha den ras enfermedades, peroaũtãbiẽparaprẽuenirlos q̃nosucedã. Assilo cõfiessa el Apostol S. Pablo q̃lo hizo Dios cõel y dize. Porq̃ la excelẽcia delas reuelaciones q̃ Dios me ha hecho nome leuãtasse y ensoberuesciesse, diome Dios poraguijõ d̃ mi carne vn angel d̃ Satanas el qualme açote y atormẽte. Demanera quecõ el açote desu carnelohumillo Dios, y libro delasoberuia y p̃suciõ q̃ delasgrãdes reuelaciones de Dios sele pudiera seguir. Dedõdese puede inferir, q̃ pues tu Dios, alma mia, es poderoso ꝑaprcuenirlas enfermedades delalma q̃

Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Satanæ qui me colaphicet. 2. Corint. 12.

 mucho sera

sera que lo sea para preuenir las enfermedades del cuerpo: De manera que no solo sana todas tus enfermedades que ya padeces, mas aun es poderoso para preuenir y de hecho preuiene con su misericordia, que no caygas en enfermedades, en las quales cayeras, si su misericordia no te preueniera. Y esta es aun mas illustrissima manera de sanar. Porque assi como redimio a su santissima madre, no del pecado que tuuo, sino del q̃ tuuiera, sino la preuiniera cõ su gracia, lo qual fue illustrissima manera de redimir, assi tambien sana muchas enfermedades tuyas, no que tuuiste sino que tuuieras, sino te preuiniera con su fauor. Assi lo confiessa tambien Dauid en general diziendo. Tu misericordia Señor me preuerna para que no cayga en los males que de mio cayera. Assi se lo significo tambien Dios a sant Pedro para que no perdiesse la fe como los otros discipulos: y descubriole el secreto diziendo. Yo rogue por ti al Padre, Pedro, que no faltasse tu fe de tu coraçon. Por tanto tu despues de conuertido de tu peccado confirma en ella a tus hermanos. Estas son alma mia mercedes secretas q̃ Dios nos haze; por las quales le deuemos hazer gracias manifiestas. Porque la merced q̃ Dios hizo a S. Pablo, y esta q̃ hizo a S. Pedro, no fuerõ solas, q̃ muchas mercedes semejantes haze a los suyos sin entẽderlas ellos. Y si quieres ver experimẽtada esta verdad q̃ dezimos en las enfermedades espirituales, ya lo viste agora en S. Pablo y en S. Pedro: empero en las corporales oye. No es de marauillar y cõ animo fiel de cõsiderar, q̃ quãdo quiso Dios sacar a los hijos de Israel d̃ Egypto, porq̃ al salir no q̃dasse alguno por enfermo, q̃ preuino el Señor las enfermedades dellos: Assi lo affirma Dauid, diziẽdo. A aq̃l tiẽpo y sazõ de salir el pueblo de Dios de Egypto no auia en todos

Misericordia tua domine preueniet me. Psal.

Ego rogaui pro te Petre vt non deficiat fides tua, & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos.

Non erat in tribub⁹ eorum infirmus. Psal. 104.

los do-

los doze linages dellos vn enfermo. Quiere dezir, que fue orden milagroso de Dios. Y por tal lo pondera el Propheta, que a aquella sazon entre tanta multitud de gente, de todos los doze linages de Israel, no huuiesse, ni vn enfermo. Con razon pues alma mia te has de regalar con este titulo de tu Dios, que es. El que sana todas tus enfermedades por diuersas y marauillosas maneras. Y cada dia haz gracias a Dios porq̃ te embia enfermedades del cuerpo para el bien de tu alma y enmendado de tus culpas te sana dellas: y tambien te preuiene por orden secreto que no caygas en otras enfermedades espirituales ni corporales.

CONSIDERACION SEPTIMA

Considera tambiẽ alma mia que este vocablo infirmitates en la sagrada escriptura es muy amplo en su significacion, porque se estiende a significar no solo lo q̃ llamamos comunmente enfermedades, de que hemos hablado sino que tambiẽ significa en general todas las penas del pecado. Porque mediata o inmediatamente todos los males q̃ padecemos, nacẽ de alli. Por esso nuestro Propheta despues que en el primer verso trato del pecado, aqui en este segundo cifra todas las penas del, llamandolas enfermedades. Y assi san Pablo dize, de grado pues me gloriare y holgare en mis enfermedades, porque more en mi la virtud y poder de Christo. A todos los males que padecia por la predicacion del Euangelio llama enfermedades suyas. Y dize q̃ no solo no se affrentaua de padecer por el Euãgelio, mas que aun se honraua, y preciaua, y gloriaua dello: porque se veya entonces mas fauo-

Libenter igitur glor abor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Christi. 2. Corint. 12.

rido de Dios. Porq̃ como crecia la bateria q̃ el mũdo le daua, assi cõ el ayuda de Iesu Christo se hallaua mas poderoso para resistir, y q̃dar inuẽcible, y assi affirma alli q̃ lo experimẽtaua, diziẽdo. Quãdo soy enflaquecido y acossado, entõces estoy poderoso. Quiere dezir. Quãto mas el mũdo, demonio y carne ꝓcura de enflaq̃cerme, tãto mas robusto y poderoso me hallo. Y aunq̃ dize, entõces me hallo poderoso: dizelo assi, porq la Grãmatica Hebrea no tiene comparatiuos, y assi vsurpa el positiuo por cõparatiuo: y quiere dezir. Quando soy enflaq̃scido, entonces estoy mas poderoso. Porq̃ mediante Iesu Christo la flaqueza causaua en el fortaleza. Assi q̃ a todos estos trabajos y persecuciones, llama el Apostol enfermedades. Tãbiẽ el Propheta Isayas dize de Christo, El tomo nuestras enfermedades. Y esta claro q̃ no se puede entẽder destas enfermedades corporales de q̃ hemos hablado: porq̃ nunca el Redemptor del mũdo tuuo enfermedad corporal, ni jamas tuuo calentura, ni dolor de cabeça, ni otra enfermedad. Porque fue muy perfeto el temperamento de su cuerpo, y tan acabada su conplexion natural, y tambien tan rectissimo su orden de biuir, que jamas enfermo. Sino llama el Propheta enfermedades nuestras, a todas las penas del pecado que tomo para padecer y satisfazer por el pecado. Porque si dize el Redẽptor por S. Mattheo, q̃ dira a los misericordiosos el dia del juyzio. Estuue enfermo, y venistes me a visitar no lo dize por si mismo, q̃ jamas enfermo, ni estuuo en cama, para q̃ le pudiessen venir a visitar en sus enfermedades: sino dizelo por los suyos, a los quales porq̃ los quiere como a si, assiẽta a su cargo y cuenta todo el biẽ q̃ a ellos se les haze, como si se hiziera a su misma persona. Y assi lo declara alli. Porq̃ preguntãdole ellos Señor quãdo estuuiste enfermo y te visitamos? Respõde

Cum en'm infirmor, tunc potens sũ, vt sup.

Ipse infirmitates nostras accepit Isaiæ.53.

Infirmus fui, & visitastis me. Matth.18.

En verdad os digo, q̃ el biẽ q̃ a vno delos mios, aũq̃ sea de los mas pequeños, hezistes, a mi le hezistes, yo locuẽto por hecho a mi. Declara esto el glorioso padre S. Augustin por vn exẽplo. Que assi como por el amor natural q̃ yo tengo a mis miẽbros, digo al otro. A ua q̃ me pisays: y no pisa sino el pie mio. Y digo q̃ estoy enfermo yo porq̃ tiene gota mi pie, o mi mano, y q̃ estoy yo presso en el cepo. quãdo lo estã mis pies. Desta manera como todos seamos miẽbros de Iesu Chr̃o, y como a tales nos ame, el se dize alli por S. Mattheo estar enfermo, y ẽcarcelado, quãdo lo estã los suyos. En esta fuerça de hablar dixo S. Pablo. pecãdo cõtra los hermanos, cõtra Christo pecays. Quiere dezir: q̃ ay tal trauazõ de Christo a sus Christianos, que el mal q̃ se haze al Christiano se haze a Christo. Y tãbiẽ porq̃ sõ sus hermanos, y tiene cõ ellos vn padre comũ. Que por el mismo caso q̃ offẽdemos a nr̃os hermanos, offendemos a Christo, q̃ es nuestro hermano mayor: y porq̃ es nuestra cabeça y nosotros sus miẽbros: porq̃ somos vno cõ el por fe y por amor. Y assi no offẽde a quiẽ quiera quiẽ offende al Christiano, q̃ a Christo offende. Y assi dixo el mismo Señor a S. Pablo quãdo perseguia a los Christianos. q̃ a el perseguia. De manera q̃ quãdo Isayas dize q̃ tomo nr̃as enfermedades entiendese no de las dolencias de que hablamos, sino de las penas del pecado que tomo para satisfazer por nosotros. Y quãdo dize por S. Mattheo que estuuo enfermo entiendese no de su persona, sino de los suyos, porque cada vno dellos es otro el.

Amen dico vobis, quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecisti. Matth. vt sup.

Peccantes in fratres in Christũ peccatis 1. Corin. 8.

Saule Saule quid me persequeris. Actu.

Assi q̃ alma mia tu Dios y señor no solo es poderoso para sanar todas tus dolẽcias, sino para sanar tãbiẽ todas tus tribulaciones, tẽtaciones, persecuciones. y flaq̃zas de nr̃as potẽcias, porq̃ todas enfermarõ por el pecado, y assi a el deues acudir por fauor en todo. A lo qual nos ani-

Deus noster refugiũ & virtus psal. 45. ma Dauid diziẽdo; Quereys saber quiẽ es nuestro Dios? Vn refugio y fortaleza de amparo, donde se van a recoger, y a amparar todos los suyos: y vn poder sobre todos los poderes del mundo. Y assi luego le llama el Señor de los poderes, diziendo, El señor de los poderes es con nosotros, nuestro defensor es el Dios de Iacob. Como se dize Rey de los Reyes y señor de los señores, assi se dize el señor de los poderes: porque de todos los poderes que tiene dados a sus criaturas para que hagã sus effectos, el es el Señor, y no pueden hazer mas de lo q̃ el quisiere, que es la fuente de todo el poder. Y añade el Propheta Ayudador en las muchas tribulaciones: que paresce que andandonos a buscar, nos han hallado, y dize que nos ayuda en las tribulaciones, para que no puedan mas que nosotros, y nos vençan y hagan peccar. Y no sin mysterio dixo, Nuestro amparo, y defensor es el Dios de Iacob: sino que hizo memoria de Iacob: porque Dios le mostro sus exercitos y poderes estar en defensa de Iacob: para q̃ no temiesse a su hermano Esau, como parece en el Genesis. Y haze aqui Dauid elegantissima allusion a aquel lugar, para significar q̃ assi Dios esta en defensa de los suyos, aunque ellos no lo vean.

Dñs virtutũ nobiscũ susceptor nos ter Deus Iacob Psalm. vt sup.

Adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis, Psal. vt sup.

Genes. 32.

Esta condicion de Dios nos encarece tambien Dauid, diziendo en otro psalmo. Nuestro Dios, Dios es que se precia de librar y saluar a los suyos en todos sus trabajos, y del mesmo señor es proprio sacarlos de la muerte y boluerlos a la vida. Donde nos aduierte el Propheta, que aunque Dios tenga por officio socorrer y saluar a los suyos de los peligros de la vida, y si mueren sacarlos del poder de la muerte: empero que hasta el postrer pelo destruyra a los que le offenden. Quereys saber, dize, quien es nuestro Dios? Dios que se precia de saluar a los buenos en todas las necessidades que se les offre-

Deus noster Deus saluos faciendi, & Dñi Domini exitus mortis. Psal. 67.

sen

cen. Y aun quien dize. Del Señor es propriosacarlos dela muerte a la vida. Empero sin embargo de ser de su natural tan amigo de hazer bien, quebrantara las cabeças y potestades de sus enemigos, hasta el postrer pelo delos mandos y señorios de aquellos que perseuerã en sus delictos y pecados. Empero aun en aquella palabra q̃ añade, diziendo. De los que van adelante y perseueran en sus pecados, muestra su benefica naturaleza, significandoles que si pará de pecar y se conuierten, hara tãbien su proprio officio conellos; que es saluarlos y librarlos de la muerte. Assi que en todas nuestras aduersidades, que llama aqui nuestro Propheta tambien Enfermedades, hemos de acudir a Iesu Christo Redẽptor nuestro, suplicandole que las sane. Tambien affirma el Apostol sant Pablo en el lugar allegado, que el diuino espiritu no nos dexa desmayar ni caer, sino que ayuda a nuestra flaqueza, y nos haze de flacos fuertes. De manera que nuestro Propheta debaxo deste vocablo Enfermedades en general, entiende assi las dolencias del cuerpo como las demas penalidades que nascierõ del pecado. Y aunque es verdad, como hemos visto, que Dios embia enfermedades para q̃ nos emendemos de nuestros pecados: empero tambien algunas vezes no las embia para atajar pecados por bien. Porque como sean varias las condiciones delos hombres, vnos se enmiendã mejor por biẽ que por mal, y otros mejor por mal que por bien. Desto segundo ya dimos exemplos, pero delo primero tenemos exemplo en Dauid: porque para corregir el Propheta Nathan de parte de Dios a Dauid de su pecado, le refiere las mercedes que le ha hecho, y aun las que le acrescentaria, diziẽdole. Esto dize el Señor Dios de Israel. Yo te vngi en Rey sobre Israel, y yo te libre de poder de Saul: y yo te di la casa y reyno de tu

Verum tamen cõfringet capita inimicorũ suorum verticem capilli perambulantium in delictis suis Psal. vt sup.

Spiritus adiuuat infirmitatẽ nostram. Rom. 8. 2. Cor. 12.

Hæc dicit Dominus Deus Israel, Ego vnxi te in Regẽ super Israel, & ego erui te de

señor Saul, y la casa de Israel y Iuda, y si son pequeñas estas cosas, te añadire otras mucho mayores. Porque luego heziste tan poco caso de la ley del Señor para hazer mal en mi acatamiento y delante de mis ojos? Y respondio Dauid a Nathan, q̃ de parte d̃ Dios le hablaua, con estraño sentimiento de su coraçon, y dolor de auer offendido a Dios. Peque al Señor. Y en estas dos palabras cifro el vehemētissimo dolor q̃ tenia de auer offēdido a Dios. Quiere dezir. A solo el Señor peque: y no digo q̃ peque a Vrias: aunq̃ fuy causa q̃ muriesse en la batalla, ni digo q̃ peque a Bersabe su muger, aunq̃ la ocasione yo a pecar y cometer adulterio a su marido, ni digo q̃ peque y offendi al pueblo, aunque los escandalize cō mi pecado. Porque esto no siento tanto: porque tambien ellos son pecadores como yo: empero lo que grandemēte siento, lo que me afflige y congoxa, y la saeta que tengo atrauessada en mi coraçon es, que peque al Señor, que no puede pecar, ni sabe hazer a nadie mal sino a todos bien. Esto es lo que aprieta mi coraçon, auer offendido a aquel de quien tantas mercedes he recebido, y de quiē aun espero otras mayores. Solo esto es lo que me angustia, q̃ de todos los demas a quiē peque y offendi no hago tanto caso: sino solo de auer offendido a mi Dios. Y assi se declara en el psalmo de su penitēcia, diziēdo. A ti solo Señor peque: y me atreui a hazer mal delante de tus ojos. Assi que este pecador se arrepiente y se enmienda de su pecado no a poder de enfermedades y açotes que Dios le diesse, quanto a poder de las mercedes recebidas, y de la esperança de otras mayores. Y por esso le dixo luego Nathan, en oyēdole esta confession de su pecado y sentimiento tan singular. El Señor tambien ha passado por tu pecado, no moriras. Y aun por otros respectos algunas vezes nue-

stro

manu Saul, & dedi tibi domū Domini tui, &c. & si parua sunt ista adijciam tibi multo maiora. Quare ergo contēpsisti verbum Domini, vt faceres malū in cōspectum eo. 2. Reg. 12.

Et dixit Dauid ad Natham. Peccaui Domino, vt sup.

Tibi soli peccaui, & malum corā te feci. Psal. 50.

Dominus quoque trāstulit peccatum tuum, non morieris. 2. Reg. 12.

stro Dios dexa de castigar nuestros pecados con enfermedades, o otras aduersidades. Assi lo aduierte el glorioso padre S. Augustin preguntãdo que es la causa porque pecando Maria y Aaron, murmurãdo de su hermano Moyses, castiga Dios a Maria con vna grauissima enfermedad hinchiendola de lepra de pies a cabeça y a Aaron su hermano, y participante en la mesma culpa lo dexa Dios sin castigo: como se escriue en el libro delos Numeros. No pues sin gran mysterio, sino para darnos a entender q̃ el q̃ occasiona a otro a pecar q̃ el merece la pena del, y del otro. Y parece q̃ la flaqueza del otro lo escusa: Y assi lo significa el texto, porque dize. Y hablo Maria y Aaron cõtra Moysen para enseñarnos el Espiritusanto a hablar comedidamẽte, y referir las faltas de nuestros proximos quãdo es necessario por terminos cõmedidos, en lugar de dezir. Y murmuro Maria y Aarõ cõtra Moyses, dize. Y hablo Maria y Aarõ cõtra Moyses. Y poniẽdo el Espiritusanto y prefiriẽdo a Maria a su hermano Aarõ, siẽdo el summo Sacerdote, y varõ y tã principal, nos quiere dar a entẽder q̃ aunq̃ ambos murmurarõ, empero q̃ Maria fue la primera, y la q̃ leuãto la murmuraciõ, y mouio a su hermano Aarõ a murmurar de Moyses. Y lo segũdo, para darnos a entender, dize el glorioso padre S. Augustin, el respecto q̃ se ha de tener al Prelado, aunq̃ cõste de algũ pecado suyo, en tãto que Dios y la Yglesia lo suffre, porq̃ los subditos no lo despreciẽ y tẽgã en poco. O tãbiẽ, porq̃ sabia Dios q̃ mejor se cõpũgiria d̃ su pecado Aarõ, y se enmẽdaria, viẽdo q̃ Dios castigãdo a su hermana del mismo pecado q̃ el auia cometido, le hazia merced d̃ no castigarlo a el cõ la mesma ẽfermedad. De dõde podemos inferir, q̃ es muy grãde la differẽcia d̃l gouierno d̃ las almas al gouierno d̃ los cuerpos, porq̃ el gouernador politico ha de regir por las leyes

Numerorũ 12.

Loquuta que est Maria & Aarõ contra Moysẽ. vt sup.

Augusti.

leyes, y al que meresce açotes manda açotar, y al que merece cortarle la mano, o las orejas. se las manda cortar, y al que merece muerte, lo manda ahorcar, o dalle el linage de muerte que las leyes disponen: porque es obligado en esto aguardar las leyes. Empero en el gouierno espiritual, en el qual se pretende principalmẽte el bien de las almas, muchas vezes conuerna dexar la execucion de las leyes, porquese entiende cõuenir assi para el bien del alma del subdito. Y por tãto siconosce el gouernador espiritual que con el castigo antes se empeora el subdito, lo deue dexar, o si vee que con palabras blandas se enmendara mejor que con disciplinas, deue de vsar aquel medio y dexar este: saluo quãdo no son pecados escandalosos, porque entonces no se ha de mirar al subdito que ya se conosce arrepentido y enmẽdado, sino a los otros: porque temã de cometer culpas semejantes. Y por esso a Dauid, aunque fue tan singular su dolor y enmienda por bien, porque escandalizo, como consta del texto, tomando la muger agena, permitio Dios que despues le tomassen las proprias. Y porque engendro hijo en muger agena, se lo enfermo Dios, y selo mato. De manera que has visto alma mia la variedad de que Dios vsa en embiar enfermedades, y como se aprouecha dellas para nuestro biẽ, y como sana todas tus enfermedades, de qualquier linage que sean.

(.?.)

Mier-

MIERCOLES.

Qui redimit de interitu vitam tuam.
El que redime de la muerte tu vida.

PREFACION.

AVnque como vimos en la consideracion vltima deldia passado, eneste vocablo Enfermedades cifro el Propheta todas las penas del pecado, empero sin embargo desto aqui eneste tercer verso haze especial mencion de la muerte. La causa es, porq̃ fue la principal pena corporal del pecado. Porq̃, como dize Aristoteles, de todos los males q̃ tememos, el que mas miedo y espãto nos pone, y del que mas huymos, es la muerte. Porq̃ essotros males sõ como muertes particulares, porque quãdo el hõbre ciega, muere el sentido de la vista: quando ensordesce, muere el oydo, quãdo se tulle vn braço, o se corta vna pierna, muere aquel miembro solo, mas esta otra es muerte general de todo el compuesto, y queda todo el hombre descompuesto y deshecho. De manera que aquellos son pedaços de muerte, mas esta es muerte entera: aquellos son males particulares: empero este es mal vniuersal, que priua de todos essotros bienes. Y assi Dios no hallo mayor mal corporal con que amenazar al hombre, para retraherle de pecar, que cõ la muerte. Porque assi como la vida es mas de amar que todos los otros bienes corporales, assi la muerte es mas de temer que todos los otros males. Por tanto no es de marauillar que auiendo el santo

Propheta

Propheta enel segundo verso passado recogido todas las penas del pecado, en este vocablo Enfermedades, quiere aqui luego en el tercer verso hazer especialme moria de la muerte, como de la mas principal pena del pecado, empero el Propheta te consuela de tã grande mal, diziendo de Christo, q̃ es el que redime tu vida de la muerte. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delã te del, como delante de tu redemptor, haziendole con tinuas gracias por tan singular beneficio, y aun por el modo que guardo en redemir tu vida de la muerte.

PRIMERA CONSIDERACION



Onsidera lo primero alma mia el por que el santo Propheta al negocio de nuestra salud le llama redempcion, y como es muy repetido este vocablo en la sagrada escriptura del viejo, y nueuo testamento. Y aduierte, que pa ra que vna obra se diga redẽpcion hã de passar dos ventas, vna donde se vende lo q̃ se vende y otra donde se deshaze la venta primera, y se torna a comprar la cosa Por el pecado del hõbre se hizo la pri mera venta, en que el hõbre se vendio al demonio, siẽ do de Dios: y assi nos vendemos todos quando pecca mos: y es necessario deshazer esta venta, y tornarnos Dios a comprar, para ser con verdad redemidos. De la primera venta dize el Apostol san Pablo de si, y en per sona del linage humano. Empero yo soy carnal vendi do y sujeto al pecado. Quiere dezir, que porque por el pecado se vẽdio el primer hõbre al demonio, reynaua en el la carne, q̃ estaua sujeta al pecado. Y haze San Pa blo allusion a lo de Isayas, que dize. Mirad que por vue

Ego autem carnalis sũ venundatus sub peccato Romano. 7

stros

ſtros pecados çiertamente fuyſtes vendidos Eſta Theologia nos encarece el meſmo Redēptor, quādo dize, En verdad enuerdad os affirmo, que todo aquel que peca q̃da ſieruo del pecado, y ſujeto al apetito carnal. Dādo nos a entender, que el pecado es de tā mala naturaleza y de tan gran deſorden en ſi miſmo, que en haziendole el pecador, por juſto juyzio de Dios queda ſieruo del pecado, y ſe celebra aquella maldita y primera venta, y da luego el pecado ſu mereſcido al peçador, y es que ſe leuanta y amotina contra el. Coſa marauilloſa, que ſe leuanta la obra contra ſu auctor: contra el miſmo que la hizo, y ſe enſeñorea del, y lo tiene rendido debaxo de ſi, como dize S. Pablo, porque no puede ſalir del pecado el peçador ſin eſpecial ayuda de *Dios*: y mas es cauſa de otra ſubjection enel peçador, que enel entre tāto que eſta en pecado no puede dexar de pecar de nueuo vna vez, o otra, haſta que Dios por ſu piedad y miſericordia lo redima.

Ecce enim iniquitatibus vestris venditi estis Isaiæ.50.

Amen amē dico vobis, Omnis qui facit peccatum seruus est peccati, Ioan.8.

De la ſegunda venta, haziendo tambien memoria de la primera, prophetizo Iſayas, diziendo. Eſtas coſas dize el Señor, que debalde fuyſtes vendidos y por tanto que ſin dinero de plata ſereys redemidos. Quiere dezir que nos vendimos debalde al demonio. Y es anſi por que no nos dio nada por noſotros, que por nueſtro libre aluedrio nos dimos a el ſiendo de Dios. Porque el deleyte o interesſe por el qual pecan los hombres no lo da el demonio, que el en nada querria darnos cōtento porque aquel interesſe, o deleyte ſō criaturas de Dios pues lo que el demonio nos prometio, que ſi comia el hombre del arbol vedado no moriria, ni lo dio, ni lo podia el dar: y conſta que nos mintio, porque antes por que comimos morimos. Con razon luego dize el Propheta, que debalde fuymos vendidos al demonio.

Hæc dicit Dominus, Gratis venū dati estis & sine argēto redimemini. Isaiæ

Empero

Empero veamos, si dize el Propheta que fue venta, como fue debalde: Porque parece repugnar los terminos porque si ay venta precio ay. Pues que nos dio: Aora mirad la figura del hablar del santo Propheta: porque es aun phrasis Castellana, que quãdo damos alguna cosa de estima por poco, dezimos q̃ la vendimos, o que la damos debalde. Asi dize el glorioso padre sant Augustin que Adam peco por no entristecer a la muger con quien se holgaua. Pues porque por vn contento tan ligero se vendio, por esso dize el Propheta q̃ debalde. Dize mas, que Dios sin precio alguno que demos nos redemira. Porque como no recibimos precio alguno enla venta, y ni tampoco para la reuenta o redẽpcion se nos pide, y no se nos pide, porque tampoco lo tenemos. Aqui se leuanta la mesma duda, como somos redemidos, sino interuiene precio: Porque redempcion o recompra precio dize. Empero porque es tan poco lo que el pecador pone de su parte para ser redemido, que es nada, solo consentir cõ Dios, y aũ esso no puede sin Dios, por esso dize que por nada que pongamos seremos redemidos por Dios. Porq̃ el es el q̃ hade poner el precio

[illegible]

Y asi esta periphrasis o circunlocuciõ. El que redime de la muerte tu vida, significa al hijo de Dios, y lo señala como con el dedo. Y asi lo affirma tãbien el Propheta Oseas, diziendo en persona de Christo, como lo tenemos de fe, porque el Apostol sant Pablo lo allega a la letra de Christo nuestro redemptor, escriuiendo alos de Corintho. Dize pues el hijo de Dios por el Propheta. Yo librare alos mios del poder dela muerte, yo redemire su vida de la muerte. E yo, dize el hijo de Dios, sere tu muerte o muerte, yo te comere a boçados, y quedara la muerte muerta. Y deste mismo titulo de Redem-

1. Corint. 15
De manu mortis liberabo eos, de morte redimam eos. Ero mors tua o mors morsus,

ptor

ptor illustra al hijo de Dios muchas vezes la sagrada escriptura. Especialmente se repite en Isayas, que dize, Esto dize el Señor, que sera tu Redemptor. Porque en hecho de verdad no se repite Redemptor de Israel, solo por que lo redimio de la captiuidad de Egypto, y del poder de Pharaon. Y si por esto algunas vezes se llama Redemptor, o porque los haya redemido de otra captiuidad particular, es la causa, porque aquella era vna sombra manifiesta, y vn lexos de la redempcion vniuersal del linage humano, por la qual hauia de redemir a su pueblo del poder del demonio, y del peccado, y de la muerte, como presto veremos. Y llamale tambien el Propheta el santo de Israel, y quiere dezir el santo q̃ ha de descēder y nascer de Israel. Esto es de la Virgen sacratissima hija de Israel: porq̃ por ella sola es Christo Redēptor nuestro del linage de Israel, como luego veremos. Y es mucho repetido en la sagrada escriptura, llamarse Christo el santo y justo de Israel. Assi que el santo que llama Isayas de Israel, es el mismo de quien tambien dize el Propheta Hieremias hablando de Christo, Y este es el nombre de que sera appellidado: El Señor, el justo ó santo nuestro: que es lo mismo que el justo, o santo de Israel. Y tambien es el mismo de quien el Angel dixo a la Virgen: Lo santo que nascera del, sera llamado hijo de Dios. Y no dize que sera llamado hijo de Dios porque no lo sera sino de nombre, sino que es manera de hablar de la sagrada escriptura. Y quiere dezir que no solo sera hijo de Dios secreto, y no conoscido, sino que sera conoscido por hijo de Dios, y appellidado hijo de Dios. Desta mesma propriedad de la lengua Hebrea dize tambien en el mismo capitulo el Angel de Elisabet. Este mes virgen santa es el sexto que ha concebido en

tuus ero inferna Olex 13.

Hæc dicit Dominus redēptor tuus sanctus Israel. Isa. 14. & 43.

Et hoc est nomē quod vocabūt eū Dn̄s iustus noster.

Quod ex te nascetur sanctū vocabitur filius Dei Luc. 1.

Et hic mēsis sextus est illi quæ vocatur sterilis. Lucæ vt sup.

do en su vientre vn hijo aquella que se llama esteril. Y no dize que se llama esteril porque no lo era, sino porq̃ lo era, y afamada por tal. Porq̃ como era persona principal y muy conocida, assi era conoscida por esteril, y apellidada la esteril. Assi que dixo el Angel a la Virgen El santo que nascera de ti hija de Israel, sera apellidado hijo de Dios, como lo sera. De manera que la sagrada escriptura por antonomasia llama a Christo El sãto de Israel, que es lo mismo que el llamarle Daniel El santo de los santos. Y no dixo el Angel en el genero masculino Sanctus, ni en el femenino Santa, sino en el neutro. Lo santo q̃ nascera de ti. Para dar a entender a la Virgẽ que no nasceria della persona nueua, ni naceria della naturaleza sola, porque la naturaleza no se dize primeramente ser concebida, ni nascer, segun toda Philosophia sino dixo enel genero neutro, Lo que nascera de ti. Lo santo que nascera de ti que nasceria della vn nueuo aggregado (si assi se suffre dezir) nunca jamas visto ni oydo, ni pensado humanamente: vna persona diuina, antigua, en naturaleza diuina antigua, y en naturaleza humana nueua. De manera que vna mesma persona diuina hauia de estar en dos naturalezas, como si vn limon se inxiere en narãjo, es vn arbol, y tiene dos naturalezas de limon, y de naranjo. Aunque esto natural no puede del todo explicar el diuino mysterio y sobrenatural: mas es como vna vizlumbre del. Assi que Christo es verdadero hijo de Dios, eternalmente, y verdadero hijo de la Virgen temporalmente: juntamente verdadero Dios, y verdadero hombre. Desto mesmo aduirtio tambien el Angel al santo Ioseph: y vso deste mismo lenguage, diziendo de la Virgen, Lo que

Vngetur sãctus sanctorũ. Dani. 9.

Quod in ea natũ est de Spiritu sancto est, Luc.

que en ella es concebido no es por obra de varon, sino por obra de Espiritu santo. Y no dixo, El que en ella, o La qual en ella, sino en el genero neutro. Lo que en ella es concebido es por obra de Espiritu santo. De aquella misma anthonomasia de llamar a Christo El santo vsa tambien el Propheta Dauid hablando al Padre eterno de Christo su hijo, y dize, No permitiras que tu sancto vea corrupció de su cuerpo: no entregaras a tu santo ala corrupcion, lo qual es de fe que se entiende de Christo a la letra, porque assi lo allega el Apostol sant Pablo en el libro de los hechos Apostolicos. Assi tambié sant Pedro vso desta mesma anthonomasia, quando dixo a los Iudios: Empero vosotros al santo y al justo negastes. Quiere dezir, Pedistes vosotros que se os cõcediesse la vida de vn varon homicida, y al santo y al justo negastes, y al author de la vida distes la muerte: que pedistes la vida del matador, y la muerte del dador de la vida. Consta pues la verdad del Propheta Isayas en llamar a Christo el santo de Israel. Santo por la razon que hemos dicho, y De Israel, porque hauia de nascer de sola la virgen Maria: que era de aquel linage. Porque consta de la sagrada escriptura que no por via de varó, sino por via de sola muger hauia de descẽdir, y nacer el hijo de Dios en quanto hombre, y de aquel linage. Y de aqui se entendera lo que Dios prometio a Dauid, diziendo, como el lo allega, Iuro Dios a Dauid vna verdad, y le cũplira su palabra, q̃ no le burlara, ni le faltara: y la verdad que le prometio es la siguiente, Del fruto que nascera de tu vientre hare heredero y successor de tu reyno y throno real. Marauillosa nueua, y estraña manera de hablar es esta, hablãdo a varó, como lo era Dauid. Si q̃ el varó no concibe en su viẽtre al hijo, ni lo trae en su

Nec dabis sanctũ tuũ videre corruptionem. Psalm. 15.

Actorũ. 13.

Vos autem sanctum, & iustum negastis. Actorum. 3.

Iurauit Dominus Dauid veritatẽ & non frustrabitur eũ De fructu ventris tui, ponam super sedem tuã Psal. 131.

vientre, ni lo pare de su vientre? Y assi no se dize fruto de su vientre, porque esto es proprio de la madre. Como pues dize Dios a Dauid, Del fruto de tu vientre hare successor de tu reyno? Grã mysterio es este alma mia y que grandemente consuela tu fe, q̃ porq̃ Christo Redemptor nuestro, no auia de venir de linage de Israel, por el mismo caso ni de linage de Dauid por via de hõbre, sino por via de muger, y de sola muger, por esso dize a Dauid, siendo varon, Del fruto de tu vientre hare successor de tu reyno. Como si le dixera claramente, Del fruto del vientre de vna virgen de tu linage, hare successor de tu reyno: que quiere dezir, Del reyno de los fieles. Y assi le dixo el Angel a la Virgẽ, alludiẽdo a esto del Psalmo, prometiendole tambien el Reyno de Dauid al hijo que pariria, y le dixo, Para mientes virgen singular, y aduierte este mysterio tan grande, que concebiras alla dentro del vientre, que no verna esta concepcion de fuera, por obra de varon, y pariras vn hijo. Que es lo mismo que dezir, Fructificaras de tu vientre vn hijo, que sera fruto de tu vientre solamente. Y a esto de Dauid hizo el Espiritu santo hazer allusion despues a Santa Elisabet, diziendo a la Virgen, Y bendito el fruto de tu vientre. Y assi no caresce de mysterio, que no solamente aqui a Dauid, empero tambien antes a Abraham, porque a estos dos principalmente fue Christo prometido, que nasceria de su linage, y a Abraham se lo promete tambien Dios, por este termino, que nasceria de su vientre. Porque quexando se piadosamente Abraham a Dios: de que no le hauia dado hijo, de Sarra su muger libre, sino que su hijo Hismael, el qual hauia hauido de su sierua Agar, ha-

Ecce concipies in vtero, & paries filiũ. Luc. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Luc. 1.

Agar, auia de ser su heredero, le dixo Dios, No sera este Hismael tu heredero, sino el que saldra de tu vientre (el que nascera quiere dezir de tu viẽtre) esse ternas por heredero de tu casa, y sera el illustre y hõra de tu linage. Como es esso señor? Si que el hijo no nasce, ni sale del vientre del padre, sino del vientre de la madre? Empero quiso Dios differenciar de Hismael a Isaach, por aquel termino. El que saldra de tu vientre. Lo qual es mucho de ponderar. Porque si le dixera que nasciera del por que el lo engendraria, tambien dessa manera nascio del Hismael: porque el lo engendro. Luego el mismo mysterio quiere significar aqui a Abraham q̃ despues significo a Dauid: que porq̃ Christo representado por Isaach, como lo declara San Pablo a los Galatas y a los Romanos no auia de venir de Abrahan por Hismael, sino por Isaac, como lo deslinda sant Mattheo, y porque no auia de descender de aquel linage de Abraham por via de varon, sino de sola vna hija de Abraham, que fue la virgen singular, por tanto vsa de aquel termino. El que saldra, o nascera de tu vientre. Y quiere dezir, El que saldra y nascera hecho hõbre del vientre de vna virgen hija tuya esse sera el heredero de la casa de Abraham y de Iacob, y la gloria del pueblo de Israel, como despues lo dixo el santo Simeõ. Por esso pues dixo Dios a Abraham. El q̃ saldra o nascera de tu vientre, que es proprio de la madre, y no del padre: porque hauia de descendir del no por via de hombre, sino de sola muger. Este mismo mysterio nos encaresce sant Pablo subtilissimamente, escriuiendo a los Hebreos y diziendo. Nunca fue Dios tras el Angel, ni le echo mano, sino tras vn hijo de Abraham: y lo tomo. Y toma alli el numero plural por singular Angeles por Angel Y esta tambiẽ es periphrasis de la Virgen sa-

Non erit hic hæres tuus, sed qui egredietur de vtero tuo ipsum habebis hæredẽ Genesis. 15.

Galata. 3. & Roma. 9. Matth. 1.

Lucæ. 2.

Nũquam enim Angelus apprehẽdit: sed semẽ Abrahæ apprehẽdit. Hebræ. 2.

gen sacratissima y de su hijo, como nota aqui el diuino Chrysostomo: El Apostol toma metaphora de quie echa a correr tras quie huye del, y lo alcāça, y lo toma. Porq̃ entre todas las criaturas q̃ Dios crio, solas dos crio pecables, porq̃ por su libre aluedrio pudieron pecar, y huyr de Dios, q̃ las auia criado en su gracia, y llegadas a si: q̃ fueron el Angel y el hombre. Mas Dios aunque el Angel peco, y se aparto, y se fue de Dios, no fue Dios tras el, dize el Apostol, para boluerle a si: porque el angel pudo pecar, mas no se pudo arrepentir. porq̃ de su naturaleza no es mudable, sino que lo que vna vez le parece y quiere, en aquello se queda para siempre, y por tanto Dios no fue tras el, dize el Apostol, porq̃ no podia boluerse: empero el hombre como es mudable de su naturaleza, y puede pecar, y se puede arrepētir dize el Apostol, q̃ aunque por el pecado se aparto, y huyo de Dios, que fue Dios tras el para boluerle a si, pues podia boluer. Esto quiere dezir S. Pablo, que no fue Dios tras el Angel y echo mano del, y tomo naturaleza angelica, sino que echo mano del hombre, y tomo la naturaleza humana en vn hijo de Abraham. Y quiere dezir, en vn vnico hijo de vna vnica hija de Abraham, para que hecho Dios hombre semejante a los otros hombres, aunque sin pecado, pudiesse andar tras ellos, y boluellos a si. Pues para ponderar el Apostol el desseo que Dios tuuo de remediarnos, vsa, como lo aduierte sant Chrysostomo, desta elegantissima metaphora, que pecando el Angel, y huyendo de Dios, no echo Dios a correr tras el, ni tomo algun angel para remedio de los angeles: empero que auiendo pecado el hombre y estando huydo de Dios, y perdido, echo el hijo de Dios tras el: y lo
siguio

siguio por tantos caminos de beneficios y reuelaciones que lo alcanço, y tomo su naturaleza humana en vn hijo de vna hija de Abraham, como lo auia prometido. Demanera que por sola la Virgen Sacratissima es Christo nuestro Redemptor hijo de Dauid, y de Abraham, y de Israel. Demanera que queda muy manifiesto quien es a quien el Propheta Isayas llama tu Redéptor, y el Santo, y de Israel. Regalate pues alma mia en esta verdad y consonancia de la sagrada escriptura, y vee como del hijo de Dios habla aqui nuestro Propheta Dauid quando le dize, que es el que redime de la muerte tu vida. Y el mismo Redemptor nos lo affirma por sant Ioan, diziendo. En verdad en verdad os digo que el que oye mi palabra, y cree al que me embio, tiene vida eterna: y no viene a juyzio, sino q̃ passara de muerte a vida. Esto es proprio del Euangelista sant Ioan, repetir este Amen amen. Y no se hallara sino senzillo enlos otros Euangelistas, y siempre que lo repite sant Ioan, y Christo por el es quando quiere dezir mysterios grandes, como quando dixo. En verdad en verdad os digo, que todo aquel que haze pecado queda sieruo del pecado. Cuyo mysterio grande vimos ya en esta consideracion. Y como quando dize. En verdad en verdad os digo, que si alguno guardare mi palabra, no vera jamas la muerte, cuyo mysterio ya hemos declarado a otro proposito. Y assi es en todas las clausulas que el Señor repite este Amen amen, y lo dobla: que tienen grandes mysterios. Y assi dize aqui. En verdad en verdad os digo, que el que oye mi Euangelio, y cree al Padre que me embio, el qual ha testificado que soy su hijo en mi baptismo, y transfiguracion, tiene vida

Amen amen dico vobis, quia qui verbū meum audit, & credit, ei qui misit me, habet vitā æternam & in iudicio non veniet, sed transiet de morte ad vitā. Ioā. 5.

eterna quanto al alma, que no la perdera si el no quisie re, y no verna a ser condenado, ni en su juyzio particular, ni en el vniuersal del mundo: sino que por mi redẽpcion passara de la muerte corporal a la vida que no conoce muerte. Lo mismo nos affirma el Apostol san Pablo, diziendo. Si Christo esta en vosotros, quiere dezir, biue y reyna en vosotros, aũque vuestro cuerpo es cierto que lo podeys dar por muerto por el pecado, como Dios lo amenazo al principio, empero vuestro espiritu biue desde luego por la justificaciõ interior, por la qual queda el alma justificada y en paz con Dios; y enel dia de la resurrection final tornara por su cuerpo muerto, y biuira para nunca jamas morir. Mira pues alma mia, como es el hijo de Dios el que redime de la muerte tu vida y principalmente considera el amor cõ que redimio tu vida de la muerte, con su muerte. Porq̃ fue el mayor amor que puede auer, ni aun se puede imaginar. Assi nos lo quiso ponderar el Apostol san Pablo diziendo, Apenas se hallara, q̃ alguno quiera morir por vn justo, Quiere dezir. Apenas se hallara que alguno ame tanto la justicia, que por zelo della quiera el morir, porque biua el justo. Y quiere significar, que ninguno se hallara: empero que por vn bueno. Quiere dezir por vn benefico bien hechor, y amigo, por ventura se atreuera alguno a morir. Porque no querra la vida desamparada de tan buen amigo y bien hechor, y porque como mi amigo es otro yo, y assi como assi muriẽdo el en alguna manera muero yo, por tanto mas quiero yo morir que biuir sin el. Por esso dize el Apostol, que por ventura me atreuere yo a morir porque el no muera Empero veamos porque lo pone en duda el Apostol, diziendo, que por el bien hechor y amigo por ventura se hallara quiẽ se atre

Si autem Christus in vobis est, corpus quidẽ mortuũ est propter peccatũ spiritus vero viuit propter iustificatione Ro. 8.

Vix pro iusto quis moritur. Nam p̃ bono forsan quis audeat mori,

se atreua a morir. Delicadamente habla el Apostol sant Pablo, porque como dize Aristoteles, comunmẽte los amores que se tienen a otro nascen de los amores que se tiene el hõbre a si mismo. De manera que comunmente el amor que yo tengo a otro nasce del amor natural que me tengo a mi. Y por esso dize, que por ventura alguno se atreuera a morir por su amigo. Porque el amor proprio me es mas natural, y mayor y mas efficaz. Porq̃ yo no me amo a mi comunmente por mi amigo, sino antes al contrario, amo a mi amigo por amor de mi: por el contento y plazer que me da, y bien que me haze. Empero, por la razon que ya diximos, por vẽtura haura alguno que se atreua a morir por su bien hechor y amigo Y assi el Redemptor del mundo affirma, q̃ entre todos los amores que vn hombre puede tener a otro, este es el mayor, diziẽdo, que ninguno tiene mayor amor que este a otro, q̃ es poner la vida por su amigo. Destas dos clausulas passadas infiere el Apostol, y leuanta de punto el amor que Christo nos tuuo, diziendo luego. Empero por aqui encaresce mucho Dios su amor que puso en nosotros, porque como aũ fuessemos enemigos, murio por pecadores. Quiere dezir, que este es el mayor amor que se puede ymaginar y aun por vẽtura no lo pudieramos ymaginar: ni nos passara por pensamiẽto, sino nos lo reuelara el mismo Dios, que no solamente no siẽdo nosotros justos, sino antes pecadores, y no solamente no siendo amigos, sino antes enemigos, murio por nosotros. Y assi queda por singularissimo, el amor de Christo a nosotros, porque no murio por algun justo, por el qual apenas alguno querra morir ni murio por algun amigo, por el qual, como ha dicho el Apostol alguno por ventura se atreuera a morir, sino q̃ murio

Amicabilia ad alterum oriuntur ex amicabilibus ad se: Aristot.

Maiorẽ hac dilectione nemo habet vt animam suam ponat quis pro amicis suis. Ioan.

Commendat autẽ charitatem suã Deus in nobis, quia cũ adhuc inimici essem⁹ pro impiis mortuus est

 por pe

por pecadores y por enemigos, y no porque pecadores y enemigos fuessen el obiecto de su amor, porque no nos ama por pecadores ni por enemigos, sino que ama tanto Iesu Christo la buena amistad, y la justicia y virtud, que murio por hazer de los pecadores justos: y por hazer de los enemigos amigos, porque no hauia otro medio mas efficaz para redimir tu vida de la muerte.

CONSIDERACION SECVNDA



Visto pues que el hijo de Dios es nuestro Redemptor, y que de nuestra parte no ay precio para nuestra redempcion, porque no pudo el hombre satisfazer; sino que fue menester el precio de la sangre de Christo, veamos agora el porque el hombre no puede satisfazer. Y hallaras que porque segun razon, la culpa se mide con la persona offendida, y la satisfacion cō la persona satisfaciente, y por tanto aunque el hombre pudo pecar, pero no pudo satisfazer a Dios, y redemir se porque la offēsa era infinita, por ser de infinita bondad y merescimiento el offendido que es Dios, y la satisfacion que el hombre puede hazer es infinita, por que el hombre que satisfaze es finito, y de finito merito, y aun de suyo de ninguno. Por esto la ineffable sabiduria del eterno Padre ordeno q̃ su vnigenito hijo se hiziesse hombre y redemptor nuestro: para que como la culpa era infinita, por razon de ser Dios el offendido: assi la satisfacion fuesse tambien infinita, por razon de ser tambien Dios el satisfaciente. Y para

que

que te regales alma mia en la alteza del consejo diuino sobre este negocio de la redempcion humana, considera que este camino de nuestra redempcion el hijo de Dios solo no lo podia andar de fuerte, y el hombre puro tampoco lo podia andar de flaco. Porq̃ Dios de fuerte no podia auer hambre, ni sed, ni padecer, ni morir, ni hazer estas obras penitenciales y de satisfaction por el pecado. Quiero dezir, que en quãto Dios no podia padecer las penas deuidas por el pecado. Tã bien el hombre de flaco, aunq̃ podia padecer las penas deuidas por el pecado. pero no eran de valor, ni de merescimiento. Porq̃ si no es grata a Dios la persona que satisfaze, ni sus obras lo seran. Esto consta en Abel y Cain, y en sus offrendas, como paresce en el Genesis, q̃ primero accepta, o reprueua Dios a la persona q̃ a sus obras. y assi se dize de Abel, que miro Dios a Abel y a sus dones: empero que no miro a Cain, ni a sus dones. De manera que miro Dios primero a Abel. Y es elegantissima methonimia, dõde se toma el effecto por su causa: porque lo que amamos miramos y delo q̃ aborrescemos apartamos los ojos, y no lo queremos ver. Assi que miro primero a Abel, y por esso miro a sus offrendas. De manera que porque lo amaua a el le agradaron sus offrendas. Y por la misma razon no miro a Cain, y por esso no miro a sus offrendas: y porque no amaua a el, no le agradaron sus offrendas. Assi que como el hombre no sea grato a Dios, ni sus satisfaciones lo pueden ser. Por tanto ingenio el ineffable amor de Dios, que su hijo se hiziesse hõbre, sin dexar de ser Dios, el fuerte flaco sin dexar de ser fuerte: que el que no deue se hiziesse el que deue. sin dexar de ser el que no deue

Respexit Dominus ad Abel & ad muneraeius ad Cain vero & ad munera eius non respexit. Gen. 4.

para que

para que desta manera ya pueda padescer y morir por ser hõbre, lo que antes no podia por ser puro Dios. Empero hecho el hõbre Dios, ya puede satisfazer y pagar y ser grata y de valor su satisfacion, lo que por si no pudiera. De manera que el hijo de Dios puede por ser grato y querido del Padre, mas no deue, y el hijo del hombre deue, mas no puede. Por tanto ingenio la sabiduria de Dios que el hijo de Dios se hiziesse hijo de la Virgẽ para que ya sea vno mismo el que deue y el que puede para que por parte de ser hõbre, pague pues que deue y no por si, sino por hauerse hecho hombre, y tomado el pleyto por los hombres. Assi lo dixo por el Propheta Dauid; Lo que yo no robe entonces lo pague, y por parte de ser Dios, pague pues que puede y es bastantissima y gratissima su satisfacion.

Quod non rapui tunc exsoluebam. Psal.

Por lo dicho entenderas alma mia vn grande mysterio de la sagrada escriptura, que es la causa porq̃ el santo Helias para pedir a Dios q̃ resuscitasse al hijo de su huespeda la buena viuda de la ciudad de Sarepta se tẽdio y midio con el, haziendose vno cõ el muerto (Esto consta en el libro de los Reyes.) Que hazia aquello al caso, para alcançar de Dios que le resuscitasse? Lo mismo hizo el santo Heliseo su discipulo de Helias, para alcançar de Dios que resuscitasse al hijo de aquella buena casada su huespeda de la ciudad de Súna. Dize la sagrada escriptura en el libro de los Reyes, que el santo Propheta se encoruo sobre el moço, y se hizo vna cosa con el, poniendo su boca cõ la boca del moço, y ojos cõ ojos, y manos con manos, haziendose vna cosa con el, de la manera que pudo. Y assi el santo Helias como el santo Heliseo alcançaron de Dios la vida de aquellos muertos, haziendose vno con ellos. Assi se escriue tambien en el

3.Reg.17.

4.Reg.4.

en el libro delos hechos delos Apostoles, que estando predicando vna noche el Apostol sant Pablo estaua a vna ventana de la casa que salia al patio oyendole vn deuoto mancebo, por nombre Eutychio, y agrauado de sueño cayo desde el tercer cenaculo abaxo, y luego murio: y sabido esto, descendio el Apostol sant Pablo, y para alcançar de Dios que le resuscitasse, dize el texto que se hecho sobre el, y se abraço: y hizo vno con el, y assi alcanço de Dios luego que resuscitasse. Y paraque conste quan repetida es esta cerimonia de los amigos de Dios para alcançar mercedes del, oye lo que se sigue del Propheta Heliseo, que viẽdose Ioas Rey de Israel affligido delos Assyrios, vino a demãdar fauor de Dios por medio del santo Propheta Heliseo, el qual le dixo: Daca aca tu arco, y tus saetas, flecha, y tira hazia Syria dize el texto que tomando el Rey el arco el Propheta por las espaldas se abraço con el Rey, y puso sus manos sobre las manos del Rey, y a vna flechauan el arco y tirauan saetas hazia Syria: y esto hazia para alcançar de Dios cõ esta cerimania de hazerse vno conel Rey, q̃ le diesse victoria contra los Assirios. Y luego lo asseguro, diziendo. Si perseuerares en esta confiança, hauras victoria delos Assyrios, y el mismo hijo de Dios humanado para mostrarse verdadero hombre, y el amor que tiene alos hombres, y como se hizo vno con ellos, refiere sant Lucas, que como le rogassen que sanasse ala suegra de Simõ Pedro, q̃ estaua de grãdissimas calenturas, dize el texto, que tambiẽ se encoruo en alguna manera decente y honesta, y mando ala calentura q̃ la dexasse. En la cerimonia se mostro ser verdadero hombre, y en el mandar a la fiebre que se fuesse, se mostro verdadero Dios y señor de naturaleza. Y luego en esse punto fue

Actorũ.20.

Super posuit Heliseꝰ manus suas manibus regis. 4. Reg. 28.

Lucæ.4. Stans sup illam imperauit febri.

sana,

ſana, y ſe leuanto a ſeruirles, como ſi nunca huuiera eſtado enferma. Y hizo tambien eſto el Señor para aprouar las çerimonias de ſus ſantos paſſados, y para ſignificar el cumplimiento de aquella figura. No careſçen de grandes myſterios alma mia eſtas cerimonias de los ſantos aprouados por el Santo de los ſantos, y a quanto puedo entender ſon regalos de los amigos de Dios con ſu diuina bondad. Porque como conoſcen el amor que Dios les tiene, y quanto valen con el, por tanto ſe hazen vno con los que padeſçen: porque Dios por ellos haga bien a los otros. Porque el amor, como dize Sant Dionyſio, es vna fuerça que de dos que ſe aman haze vno. Lo miſmo quiſo dezir Ariſtoteles quando dixo, Mi amigo es otro yo, e yo ſoy otro el. Tambien en eſta fuerça de hablar dixo el Señor a ſu ſantiſsima madre, ſeñalandole a ſant Iuan, y aun a cada vno de los verdaderos Chriſtianos en el. Empero, para mejor entender lo que quiero dezir, es de notar, que todos los Chriſtianos ſon vno con Chriſto: porque ſon aquel ſanto ſemen de ſola muger, de quien ſe eſcriue en el Geneſis, que hauia de quebrar la cabeça a la ſerpiente, quiere dezir, quitalle el poder que tenia por el pecado ſobre los hombres. Y eſto ſe declara por Sant Iuan en el Apocalypſi, donde a los Chriſtianos llama que ſon de aquel ſanto ſemen de aquella muger. Porque del demonio, al qual llama la ſerpiente antigua, dize, que como el hijo y la madre fueſſen ſubidos al cielo, que ſe fue luego a hazer guerra a los demas, que ſon tambien hijos de aquella muger. Y llamalos aſsi, porque ſon vno con ſu hijo. Y para

Amor eſt vir tus vnitiua Dionyſ.

Geneſ. 3.

Abiit facere prælium cũ reliquis de ſemine eius, qui cuſtodiũt mãdata Dei, & habẽt teſtimoniũ leſu Chriſti. Apocaly. 12

para declararse mas quien son , añade que son los que guardan los mandamientos de Dios , y tienen el testimonio de Iesu Christo , que es su fee . Dize esto , porque fee y guarda de la ley de Dios juntamente son necessarias para la entera y perfecta vnion con Iesu Christo hijo de aquella vnica muger. Y llama a la fe testimonio de Iesu Christo, porque, como dize Sant Pablo , para saluarnos no basta tener la fee de Christo en el coraçon , sino tambien confessar la por la boca, y dar por ella testimonio de quien Iesu Christo es . Boluiendo pues a lo que deziamos, dixo el Señor a la Virgen su madre de sant Ioan estando en la Cruz, Muger vees ay tu hijo. No le dize Madre mia, sino Muger, por no enternescerla , y porque era madre de todos los Christianos. Y alludio a lo del Genesis, donde la hauia llamado assi, diziendo a la serpiente. Perpetuas enemistades porne entre ti y vna muger, y por ella se te quitara el poder que tienes sobre los hombres. Y quiere dezir. Veesme a mi ay: esse es otro yo hijo tuyo. Y al discipulo dize . Vees ay a tu madre . Quiere dezir. Pues eres otro yo , e yo soy otro tu , tenla por tu madre, pues es mia . Consta pues la causa porque los Christianos nos llamamos hijos de la Virgen , y hermanos de Christo : porque el amor fiel nos haze vno con Christo , y otro Christo. Assi estos santos para significar este amor, y el effecto que haze donde esta , vsan desta santa cerimonia, de hazerse vno con quien aman, como quien dize. Señor yo soy el muerto , veys me aqui como muerto con el: el es yo , y yo soy el, resuscitame Dios mio, quiere dezir. Lo que no meresce por si merezcalo por mi.

Corde enim creditur ad iustitiam , ore autem confessio fit ad salutẽ. Romano. 10.

Mulier ecce filius tuus. Ioan. 19.

Ecce mater tua. Ioan. vt sup.

Genes. 3.

por mi. Y assi la ceremonia de Heliseo, haziendose vno con el Rey, quiere dezir. Señor mio y mi Dios, yo soy el affligido delos Assyrios: yo soy el que peleo peleãdo el Rey, vno somos los dos. Dadme victoria de los enemigos, y lo que no meresce Ioas por si, merezcalo por mi pues soy otro el, y el otro yo.

Assi el sacerdote de Dios quando enla missa toma la hostia y el caliz para dezir las palabras sacramentales dela consagracion, ha de pensar que es vno cõ Christo, o otro Christo, y que las manos de Christo estan alli juntamente con las suyas, con mayor efficacia que las manos de Heliseo con las del Rey Ioas, y los sagrados labios de Christo con los suyos, y que habla Christo en el y con el, y dize. Esto es mi cuerpo. Y tambien, Este es caliz de mi sãgre. Porque no le sera esta verdad al sacerdote de Dios de pequeño consuelo, cada vez q̃ quiera consagrar, considerar que Christo esta alli hecho vno con el, y aun para hazerse muy mas vno con el. Porque dize el Señor. El que come mi carne y beue mi sangre, el biue en mi, y yo biuo en el: porque no soy manjar muerto, sino biuo el esta en mi, e yo estoy en el el queda en mi, e yo quedo en el, q̃ nos hazemos vno, como el manjar y el que le come. Entiende esto alma mia, y aduierte esta prophecia celestial y milagrosa. Claro esta que el que come esta en el manjar, con atencion los ojos en el y con fe creyendo quele es necessario el comer para biuir, y con esperança, esperando que aquel manjar le sustentara y dara vida, alomenos por aquel dia, y tambien con amor y voluntad, pues lo dessea, ama, y quiere comer. Porq̃ si todo esto no fuesse assi no lo comeria. Tambien aduierte la segũda parte desta prophecia celestial, que el manjar tambien esta en el q̃ le co-

Hoc est enim corpus meum, Matth. 26. & Lucæ. 22 Hic est enim calix sanguinis mei. vt sup.

Qui manducat meã carnem & bibit meũ sanguinem in me manet & ego in illo. Ioã. 6.

le come, con virtud secreta, haziendose vno con el, sustentandole, y dãdole vida, esfuerço, y alegria. O alma mia suplica al señor, que te descubra las riquezas deste mysterio: porque por esso debaxo de accidentes de paños da a comer su cuerpo el Señor, y debaxo de accidentes de vino nos da a beuer su sangre, para que entendamos que es nuestro perfecto y verdadero sustento, y que nos auemos de auer con el en su manera como con el manjar que comemos: para que el tambien se haya cõ nosotros como se ha el manjar con quien lo come. Tengo pues yo de estar en este milagroso manjar, haziendo lo que es de mi parte, si quiero que el este en mi haziendo sus marauillosos effectos. Tengo pues de estar en el cõ atencion y deuocion, puestos los ojos de la consideraciõ en el: y con fe, creyendo que me es necessario para viuir eternalmente: con esperança, esperando y confiando en este pan viuo que descendio del cielo, que me comunicara sus virtudes y bienes: y con charidad, que es su amor, teniendo voluntad Christiana de comerle, y meterle en mis entrañas. Y es de aduertir que por esso dize el Señor, que el que come este manjar primero ha de estar el en el manjar, como hemos dicho, para que assi el manjar este en el, como esta el manjar en el que le come, sustentandole, y esforçandole, y consolandole en toda virtud. Y esto dize, porque no todos los que comen su carne, y beuen su sangre, estan en el, y son vno cõ el verdaderamente, porque habra algunos fingidos. Y de qualquiera destos dize sant Pablo. Ciertamente qualquiera que comiere el pan, o beuiere el caliz del Señor indignamente, le pueden poner demanda del cuerpo y sangre del Señor, que estan alli encubiertos debaxo de aquellos accidẽtes de pã y de vino. Doy

Itaq; quicũq; manducauerit panẽ, vel biberit calicẽ Dñi indigne reus erit corporis & sanguinis Dñi.

le este romance, porque segun Ciceró esto significa en rigor aquel vocablo Reus, que quiere dezir. A quié de derecho pueden poner demanda de algo, porque ay indicios, sospechas, o semi prouança de aquello, de que se le pone demanda. Dize pues agora el Apostol, que al dicho le pueden poner demanda del cuerpo y sangre del Señor, que injustamēte possee: y que es aquello como si maltratara, y afrētara el cuerpo, y derramara por ay la sangre del Señor, y que como tal meresce ser castigado. Y assi porque este no esta en este santo mājar, el manjar tampoco esta enel, sino es para enfermarle, y matarle. Mas el que le come dignamente, prueua haze y testimonio da que ya esta vno con el por fe, esperança, y charidad Porque sino fuesse assi, no querria comer este pan viuo, empero pues le quiere comer, y con tanta deuocion, prendas da de la vnion sobredicha, y que quiere por esta otra marauillosa manéra hazerse mas vno cō Christo, como el manjar con quien le come, para que como el esta en este santo manjar, assi el santo manjar este en el, y obre en el sus marauillosos effectos.

Este hermanos mios fue el ingenio y artificio dela sabiduria del Padre, que su hijo se midiesse con el hōbre y se hiziesse tan vna cosa con el, que en todo lo criado no ay cosa mas vna que son ya los dos. Porque no solo son vno en amor, sino tambien en persona, de tal manera que todo lo que haze Dios, se dize que lo haze el nōbre: y todo lo que padesce y suffre el hombre, se dize q̄ lo padesce y suffre Dios. Quedaron pues tā vno, q̄ con verdad quedo Dios verdadero hombre, y el hōbre verdadero Dios. Y el fin desto fue, para que lo que el hombre de por si no merescia, lo meresciesse por ser vno cō el vnigenito hijo de Dios. Y desta manera entenderemos

remos de donde nos viene todo el bien, y ser nuestras obras de tanto valor, y tan gratas al Padre, por ser los hombres por fe y por amor vno con el hijo de Dios. Esta vnion prometio Christo a sus discipulos que les daria a conoscer despues de resuscitado, diziẽdo En aquel tiempo vosotros conosçereys el porque yo estoy en mi Padre, y vosotros estays en mi, e yo estoy en vosotros. Dize. En aquel tiempo, y señala el tiempo de despues đ la resurrectiõ que estuuo con ellos apareciendoles muchas vezes, porque entonces, dize sant Lucas, que les abrio el sentido, paraq̃ entendiessen los mysterios de las escripturas. Entonces pues dize, conoscereys, y entẽdereys, como yo estoy en el padre, y como vosotros estays en mi, y como yo estoy en vosotros, quiere dezir, entõces entẽdereys esta trauazon q̃ ay de vosotros a Dios por amor đ mi, entẽdereys como yo soy vno cõ Dios y vosotros vno cõmigo, e yo vno cõ vosotros, y assi entẽdereys como Dios, y vosotros, y yo somos vno. Desta diuina vnion y compañia trata sant Iuan, diziendo. Lo que vimos, y oymos os anunciamos, para que tambien vosotros tengays compañia con nosotros, y nuestra cõpañia sea con el Padre, y con su hijo Iesu Christo, quiere dezir. Lo que vimos de su gloria y magestad en el monte de Thabor, quando vimos a Iesu Christo transfigurado, y lo que oymos alli que el Padre desde el cielo dio testimonio como Christo era su hijo natural, y que por tal le creamos y obedezcamos, esso os annunciamos: para que vosotros creyendo tambien con fee viua, tengays compañia con nosotros: y esta nuestra compañia sea con el padre eterno, y con su hijo Iesu Christo. Alludiendo a esto se deleyta tanto san Pablo desta

In illo die vos cognosceti: quia ego sum in patre meo, & vos in me & ego in vobis Ioã. 14.

Tunc aperuit illis sensum vt intelligerẽt scripturas. Lucæ. 24.

Quod vidimus & audiuimus annunciamus vobis, vt & vos societatem habeatis nobiscũ & societas nostra sit cum Patre, & cũ filio eius Iesu Christo. 1. Ioan. 1.

vnion, y dize q̃ todo lo que el mundo precia, el lo desprecia a trueco de ganar a Christo: para que tambié sea hallado encorporado en el. Y a los Corinthios dize, Fiel y leal es Dios en sus promessas Por el qual fuistes llamados a la cõpañia de Iesu Christo su hijo Señor nuestro. Quiere dezir de su palabra es Dios, q̃ os llamo para que lo que fue del sea de vosotros: que estays aunados con el, que teneys compañia con el. Parece que sant Ioan y sant Pablo toman metaphora del que haze compañia con algun mercader gruesso, y poderoso, como quien dize, seguro nuestro caudal, y muy cierta la ganãcia. Porque no podemos perder con el: sino siempre ganar. Empero aun mas felicissima compañia que esta entiendo que nos quieren significar sant Pablo, y sant Ioã, y primero el mismo Señor, como hemos visto, y es q̃ como Christo es natural hijo de Dios, y heredero de todos los bienes de Dios, assi nos hizo hijos de Dios, y participantes en la herencia con el, y tenemos todos nosotros por el esta honra, y prouecho que somos hijos de Dios, y herederos de todos los bienes de Dios Ineffable felicidad es esta alma mia, que nos llamo Dios al Euangelio para ser vno con su hijo, para hazer compañia con Iesu Christo, con el mismo que es señor nuestro. Gran dicha mia mi Dios, y mi compañero, mi saluador y mi compañero, mi rey y mi compañero. Quien lo podra esto encarecescer? Porque con el hijo de Dios tenemos vn padre comun, bienes communes, herencia comun, y gloria comun. Sea el Padre, y el Hijo con su diuino Spiritu, loado para siempre jamas por tan ineffable merced. No se cansa el Apostol de repetir, que estamos en Christo, y Christo en

Vt & inueniar in illo Ad Philip.3, Fidelis De' per quẽ vocati estis in societatem filij eius Iesu Christi domini nostri.1.Cor.1,

nosotros, y que nos bẽdixo el Padre eterno en Christo, y que nos eligio en Christo, y que nos hizo gratos asi en Christo, y finalmente que librarnos Dios de todo mal, y hazernos todo bien, es en Christo y por Christo. Y asi dize en otra parte, Todas las cosas son vuestras, empero vosotros de Christo, empero Christo de Dios. Quiere dezir, Hermanos mios, todas quantas cosas hay en el cielo, y en la tierra vuestras son, porque vosotros soys de Christo, y porque Christo es de Dios, quiere en fin dezir, Si como Christo es de la voluntad de Dios asi vosotros soys de la voluntad de Christo, todos los bienes de Dios son vuestros, porque los bienes de los amigos son comunes, y pues Christo es hijo querido de Dios, y legitimo y vniuersal heredero suyo, siendo nosotros vno con el, somos juntamente herederos con el, y somos para con el padre eterno lo que es Christo su vnico hijo natural, y podemos pedir en su nombre, y como para el lo que pedimos para nosotros.

Omnia vestra sunt, vos autẽ Christi, Christus autem Dei. 1. Corinth.

En esta manera de hablar dixeron al santo Patriarcha Ioseph sus hermanos, Tu padre nos mando antes que se muriesse que te dixessemos estas cosas por el, Ruego te que te oluides del crimen de tus hermanos, y del peccado y malicia que exercitaron contra ti: y nosotros tãbien te pedimos que al sieruo de Dios, y padre tuyo perdones esta iniquidad. Es mucho de notar que no se dizẽ nuestro padre, sino Tu padre nos mando: porque no por respecto de ser padre nuestro sino tuyo nos has de perdonar. Y dizen, Perdona al sieruo de Dios padre tuyo esta iniquidad porque aunque el padre no cometio tal peccado, por ser empero vna cosa con sus hijos por amor llaman a su pecado pecado del padre, para significar que lo que no merescian ellos por si, lo merescẽ por

Gen. vltim.

ser su padre vna cosa con ellos. A este talle se dize tambien enel primer libro delos Reyes, q̃ dixola santa Abigail a Dauid quando yua a meter a cuchillo la casa de su marido Nabal. Señor mio sea cõtra mi el pecado que ha cometido contra ti mi marido Nabal, perdona la iniquidad de tu sierua. Porque son (como lo deuen ser) vna cosa por amor marido y muger. Llama ala iniquidad de su marido iniquidad suya de ella, y q̃ por ella meresce el marido el perdõ q̃ por si no merescia. Deste mysterio tã ineffable dela vniõ del hijo d̃ Dios cõel hõbre erã ensayes y figuras lo q̃ hemos dicho de los santos Prophetas q̃ hazian cõ los muertos, o necessitados, para que Dios los resuscitasse, y hiziesse por ellos las mercedes q̃ por si no merescian. Y esto significo el mismo hijo de Dios por el Propheta Micheas, diziendo. Yo soy el q̃ hable por los Prophetas, e yo les multiplique visiones, e yo enlas obras delos Prophetas fuy assemejado, quiere dezir. Yo soy yo, por me auer humanado no me desconozcays. Y habla de preterito por futuro, porla certeza de la prophecia, como si ya fuera humanado. Yo el mismo que hable por los Prophetas. yo el que les multiplique reuelaciones: e yo el que por las manos de los Prophetas di vnas semejanças, charecteres, y figuras delo q̃ por vosotros auia de hazer y padescer en su tiẽpo. Esto se verifica claramente porlo q̃ el Propheta Hieremias dize que padescio de los Iudios en el capitulo onze, y diez y siete, y diez y ocho: porque es vna traça dela passion de nuestro Redemptor. Y assi tambien en Hieremias fue assemejado el hijo de Dios. Y esta es la causa por que la Yglesia reza aquella passion de Hieremias en aquel tiempo en persona de Christo. Este pues es alma mia el que solo redime tu vida de la muerte.

Reg. 25.

Ego loquutus sum per prophetas, & ego visionem multiplicaui eis, & in manibus prophetarum assimilatus sũ. Oseæ. 12.

Con-

CONSIDERACION TERCERA.



Onsidera tambien alma mia aquella palabra De la muerte. El que redime de la muerte tu vida, y cōsidera de dōde te nascio la muerte, y hallaras que del pecado de Adam, como lo affirma el Apostol sant Pablo, diziendo, Por vn hombre entro el pecado en este mundo, y por el pecado la muerte, y desta manera passo la muerte a todos los hombres, en el qual todos pecaron Quiere dezir, que por vn hombre, que fue Adam (en el qual pecaron todos) entro el pecado en este mundo, y por el pecado la muerte, y assi passo y passa, y passara por todos los hombres. Y assi lo aduirtio el bienauenturado sant Ambrosio, que no dixo el Apostol Inqua, sino Inquo. En la qual, sino En el qual: porque el varō es el principal autor de la posteridad y successiō. De manera que aunque nuestra madre Eua peco primero que nuestro padre Adam, empero no en ella sino en el pecamos todos. Aunque otros dizen que aquel in quo es lo mismo que Eo quod, segun la propriedad de la lengua pero viene a ser el mesmo sentido y dize, que assi passo la muerte a todos los hombres, porque todos pecaron, entiendese en Adam: y porque tambien a el principalmente fue puesto el precepto de Dios. Y de Adam, como precepto de Dios, lo recibio Eua. que no comiesse del arbol vedado. En qualquiera hora que comieres del, de muerte moriras, dixo Dios a Adam. Empero no hablaua con Adam como con persona particular, sino como cō persona comū, cepa, y tronco de todo el linage humano. De manera q̄ habla a el y a toda su pos

Per vnū hōminē peccatum in hūc mundū intrauit & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertrāsit, in quo omnes peccauerunt. Roma. 5.

In quacunque hora comederis ex eo morte morieris. Genes. 2.

teridad en el. Asi como el Redemptor, quando dize a sus discipulos. Con vosotros estoy hasta la fin del mundo, no hablaua con ellos solamente, sino con ellos, y en ellos a toda la Yglesia que les hauia de suceder, porque si como a particulares hablara, ellos en particular no hauian de viuir hasta la fin del mundo: pues assi dixo Dios, a Adam, y a todos en el, Mira que no comas deste arbol porque en qualquier dia que comieres del, empeçaras a morir, y te yras muriẽdo poco a poco, hasta q̃ en fin te acabes de morir. Porque estas repeticiones, Muriendo, moriras, o Viniendo verna, o Esperando espere, es propriedad de la lengua Hebrea, para significar continuaciõ. Y elegantissimamẽte dize nuestra vulgata, de muerte moriras: porque es como dezir, De dolor de costado moriras, o De calentura continua moriras. Y assi le quiere dezir, En pecando sera la muerte contigo, y te yras muriendo, y della finalmente acabaras de morir. De donde se infiere, que el primer nombre que Dios puso a esta vida, despues del pecado, fue muerte, dandole a entender a Adam, que de alli adelante su viuir seria vn continuo y prolixo morir hasta acabar. Desta manera se dize de Hismael, Y desfallesciendo poco a poco se murio. Quiere dezir, sin nueuo accidente de dolor o de enfermedad, sino de solo desfallescimiento, de pura vejez se murio, yendose desfallesciendo desfallescio del todo: yendose muriendo, acabo de morir. Assi el Ecclesiastico a esta vida la llama muerte corriente, diziendo, Por la muerte corriente Señor te suplique. Y toma metaphora elegantissima del agua del rio, que va corriendo sin parar. Porque es muerte que començo en pecado, y va corriendo desapoderada, sin parar, hasta que della acabamos y morimos. Esto mismo se nos intima en el Para-

Et ecce vobiscũ sum, vsque ad cõsumationẽ sæculi, Math. 28.

Deffiiciens mortuus est Genesi. 29.

Pro morte defluẽte deprecatus sum Ecclesia. 51.

lipo-

lipomenon, diziendo. Nuestros dias son como la sombra sobre la tierra y no ay detenimiento. Es elegantissima la metaphora: porq̃ es propriedad de la sõbra, que quãdo va cresciendo el dia hasta el pũto del medio dia, descresce la sombra, y quando va descreciendo el dia, cresce la sombra empero el ser de la sombra es vano: porq̃ quãto mas tiene de ser, tãto mas tiene de vanidad y de poca dura. Y assi como quando mas tendida esta la sombra, es señal q̃ mas presto se ha de acabar, assi quanto mas larga la vida, tanto mas cerca su acabamiento. Y añade, q̃ no ay detenerse ni parar, assi como la sombra que siempre cresce, o descresce sin detenerse jamas. De manera q̃ en esta vida los que biuimos somos como los que nauegan, porque aora esten acostados, o anden en pie, comiendo y durmiendo, siempre nauegan, y se van mas acercando al termino de su nauegacion. Assi nosotros sin detenernos, nos vamos muriendo hasta acabar de morir. De dõde se sigue q̃ cada dia y cada hora auia de pensar el hombre que es la hora de su muerte, pues esta sentenciado a ella, y camina sin parar, no sabiendo que tanto hay de aqui alla. Como el que va sentenciado a la horca, que lo lleuan a ella cerrados los ojos a cada passo pensara que ya llega a la horca, e yra con aquel temor. Assi el hombre como sin parar camina para la muerte, ignorando el tiempo que ay de aqui alla: ha de yr siempre con este miedo, pensando que a cada passo llega a su termino, y fin. A este proposito se dize en el libro de los Reyes Todos nos morimos, y somos assi como las aguas q̃ corren por la tierra, y no bueluen. Y los Hebreos aduierten, q̃ su original dize. Todos muriẽdo nos morimos que segun la propriedad de la lengua Hebrea quiere dezir. Continuamente nos morimos Y

Dies nostri quasi vmbra super terrã & nulla est mora. 1. Paralip. 29.

Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur, in terra, quæ non reuertuntur. 2. Reg. 14.

luego toma metaphora elegantissima de las aguas de los rios que corré sobre la tierra, porq̃ va agua empos de agua, y nunca buelue la misma agua a correr poralli Assi q̃ nuestras vidas son los rios q̃ van adar en la mar, que es el morir. Y assi nos morimos vnos empos de otros, y no ay boluer a esta vida mortal y corriente, sino es el dia del juyzio, o ala celestial immortal, o ala infernal tambien immortal, y no corriente, ni que se passa.

Y amenazo Dios a Adam y a todos en el, con la continuacion de la muerte, y breuedad desta vida, paraque como depasso y de camino vsemos de todas las cosas d̃l mũdo, y ni de las prosperas nos gloriemos, ni de las aduersas nos congoxemos puesnos passamostã apriessa que assi loprospero como lo aduerso sera depoca dura Esto mismo aconseja sant Pablo alos Corinthios, diziẽdo. Esto digo ciertamente hermanos mios, que el tiempo dela vida es breue: y aun esse se va de contino abreuiãdo. Resta pues q̃los que tienen mugeres, se ayã cõ ellas tan sin solicitud, como se han los que no las tienẽ y los q̃ lloran, biuã tan sin cõgoxa dela causa desu tristeza, como los q̃ no tienẽ porque llorar, y los q̃se alegran deseles tan poco de la causa de su alegria, comolos que no tienen porq̃ alegrarse: y los q̃ compran, biuan tã sin cuydado de aquello q̃ cõpraron, como lo estan losque no posseen nada de aquello. Y por cifrallotodo digo q̃ los q̃ vsan delas cosas deste mundo, se les de tan poco por ellas, como seles da a los que no vsan dellas, porq̃ la figura y estado deste mundo passa muy a priessa. Va alli aconsejando el Apostol, a no casarse, porq̃ dize q̃el matrimonio tiene annexas tribulaciones carnales, cõgoxas, y pesadumbres. Empero porq̃ le pudiera dezir alguno, q̃tãbien trae annexo deleyte y regalo, poresso el Apo-

Hoc itaque dico fratres Tẽpus breue est, reliquũ est, vt qui habent vxores tanquã non habentes sint & qui flent tanquã non flentes, & qui gaudẽt tanquã non gaudentes & qui emũt tanquã non possidẽtes, & qui vtuntur hoc mũdo tanquam non vtãtur præterit enim figura huius mundi. 1. Corin. 7.
Tribulatio nem carnis habebũt huiusmodi. Vt sup.

el Apostol les affirma, que aunque es asi verdad, empe ro que la corriente del tiempo lo arrebata tan adesora que no ay que hazer çaudal del. Los Griegos leen. El tiempo esta abreuiado, que significa mas q̃ breue. Porq̃ aunq̃ es harto breue lo q̃ tiene fin, empero en el princi pio del mũdo viuiã los hõbres: como leemos en el Ge nesis docientos, quatrocientos, seyscientos, y aun noue cientos, y mas años. Empero agora esta tan abreuiado este tiẽpo, como tãbien lo affirma el Propheta Dauid, q̃ no passa d̃ setẽta años. Y si en los robustos y de podero sa virtud llega a ochenta años la demas vida es tan tra bajosa y dolorosa, q̃ la llama Dauid, el mismo trabajo y dolor. Y aun ay mas, q̃ essa breuedad de vida tan abre uiada se va abreuiando por momentos, y se acaba quan do menos pensamos. De manera q̃ no ay año de vida cier to, ni mes, ni dia, ni aun hora: porq̃ por sentencia d̃ Dios nos esta mandado salir a priessa quãdo dixo, Muriendo te moriras, q̃ es lo mismo q̃ salir sin parar deste mundo. Por esso dize el Apostol, que pues el tiempo es tan bre ue, y aũ esta tã abreuiado, y se va abreuiando mas, y cor re sin parar, y nosotros cõ el: q̃ para que queremos cor rer cargados de las cargas pesadas del matrimonio: y de los demas cõgoxosos cuydados? No es mejor correr libres y desembaraçados? Desocasionad la flaqueza hu mana de pecados por ganar la joya de la vida celes tial. Empero ya que quereys, dize el Apostol, cargaros dessos estados tan pesados, haueos en ellos tan sin soli citud y occasion de pecado, como sino los tuuiessedes pues quando menos pensaredes se atrauessara el fin de la muerte, y al triste sacara de tristeza, y al alegre dexa ra burlado. Para que pues queremos ni desseamos lo q̃ despues de hauido, si para biẽ es, nos hauemos de auer cõ ello, segũ dize el Apostol, como si no lo tuuiessemos?

Genes. 5.

Psalm. 89.

Y da la

y da la razon de todo el Apostol, diziendo. Porque la figura y estado deste mundo passa. Y toma metaphora de la comedia, donde vno representa persona de señor, y otro persona de sieruo, vno de casado, y otro de soltero vno de quien cõpra, y otro de quiẽ vende, vno de quiẽ se rie, y otro de quiẽ llora, empero porque en breue se acaba aquella comedia, y cada vno queda en lo que de veras es, por esso quando representan no hazẽ caudal de aquel estado que representan, sino como sino fuesse ni el que representa triste esta triste de veras, ni el que representa alegre esta alegre de veras. Desta figura, y apariencia dize el Apostol, que son las cosas deste mundo y q̃ por tanto como no ay porq̃ alegrarnos en la prosperidad, tampoco ay porque entristecernos en la aduersidad, pues lo vno y lo otro es de tan poca dura, que quando pensaredes que teneys algo, no teneys nada. Porque todo hombre por sentencia de Dios muriendo se muere quãdo menos piensa. En esta fuerça de hablar dize del justo el Propheta Ezechiel. De vida viuira, y nunca morira, quiere dezir, que comẽçara el justo a viuir vna vida, de la qual siempre yra viuiendo, y eternalmente viuira. Assi como el hombre desta vida, q̃ la Escriptura llama muerte, se va muriendo, y finalmente se morira. Consta pues que por el pecado de Adam en el parayso vino la muerte, con que Dios lo hauia amenazado si pecasse, y que como el pecado passa en todos los hijos de Adam, assi passa la muerte. De la manera q̃ la leuadura se estiende por toda la massa, y la auinagra y azeda, y como la põçoña beuida cunde por todos los miembros del cuerpo, y los emponçoña y mata, assi la mala leuadura y ponçoña de aquel pecado, que en Adam fue personal, y en nosotros es original, azedo y

Vita viuit & non morietur. Ezechiel 33.

emponço

emponçoño toda la massa y cuerpo delos hijos de Adã Aunque es verdad que el orden es contrario en Adã que en nosotros, porque en Adam la persona inficionada por el pecado, inficiono a la naturaleza, empero en nosotros la naturaleza inficionada que heredamos de Adam inficiona la persona que nasce de Adam por natural descendencia. Desta manera dize el Apostol, que el tribu de Leui, aunque ni Leui, ni su tribu eran nascidos, pago diezmo al summo sacerdote de Dios Melchisedech, pagandolo Abraham. Porque dize que estaua entonces Leui y su tribu en los lomos de Abrahã. Quiere dezir, enla virtud generatiua de Abrahã su bisabuelo de Leui. Asi eneste lẽguaje, por estar todos loshijos de Adam en los lomos de Adam, quiero dezir, ensu virtud generatiua: pues auia de ser padre de todos, pecando el pecamos todos, y nascemos cõ la obligacion a la muerte, como el por el pecado quedo obligado a ella. Asi como el mal dela raiz y trõco del arbol es comũ a todos los ramos del, aunque esten pornascer: porq̃ quãdo nascen, vemos que nascen cortillos y desmedrados, y si dã alguna fruta, es mala, cocosa y sin sazõ: y todo este mal les vino del trõco de dõde vienẽ, asi todos nosotros por traer por natural descendẽcia la naturaleza dañada de Adã, como de tronco dañado, somos concebidos y nascemos dañados del daño d̃l pecado y corrupcion de naturaleza. Y asi como la justicia de Dios ordeno q̃ Giezi por su pecado, no solo el quedasse leproso, sino q̃ del heredassen la lepra todos sus descendientes: essa mesma fue la sentencia de Dios en el pecado de Adam, que no solo la pena, sino la culpa y pena passasse a todos sus descendientes, por tener origẽ del. Porque asi como recibio Adam la justicia original, no solo

In lũbis Abrahæ. Hebr æ.7.

4 Regũ.5.

solo para si, sino para todos sus descendientes, sino peca ran: assi pecando, no solo la perdio para si, sino tambien para todos sus descendientes por natural descendécia. Consta pues alma mia de lo dicho, de donde nos vino la muerte, que de Adam por el pecado. Y como Dios ordeno que despues del pecado tuuiesse la muerte tan continua corriente hasta acabar. Y como el Espiritu sãto se aprouecha desta misma pena del pecado, para aduertirte, que ya que despues del pecado quedaste tã facil para pecar, te da auiso de como te has de auer cõ las cosas del mundo para no pecar, assi con las prosperas como con las aduersas.

CONSIDERACION QVARTA.



COnsidera tambien alma mia aquella palabra. Tu vida. El que redime de la muerte tu vida. Que vida es esta que tu Dios redime dela muerte? Parece que en llamarla vida tuya, se responde. Para darte a entender que no es esta la vida que Dios te dio, sino la que tu te buscaste. Obra es de tus manos, y por esso la llama vida tuya. Y assi es de aduertir, que siẽpre el Propheta en estos versos, al pecado y a las penas del siẽpre los llama tuyas, iniquidades tuyas: enfermedades tuyas, que tu las buscaste con tu pecado. Y assi dize agora vida tuya Demanera que como fueron tuyas las culpas, son tuyas tambien las penas. Dedonde se infiere, que desta vida mortal y miserable que viuimos, no fue Dios el auctor, sino el pecador: y por esso la llama vida tuya.

Delicadamente nos enseña esta verdad el Espiritu-

santo

ſanto en el libro de la Sabiduria diziẽdo. Dios no hizo la muerte, ni ſe deleyta enla perdiciõ delos viuos, ſino q̃ los hombres impios haziẽdole ſeñas con las manos y a bozes con gritos la llamaron. Quiere dezir, que Dios no quiſiera que el hombre muriera; que no fue el el au tor de la muerte ni ſe huelga que ſe vaya perdiẽdola vi da, y ſe vayan conſumiendo y muriendo los hombres. Y eſto claramente conſta, pues q̃ Dios cõ ſu gracia y juſticia original auia atajado las corrientes y os manã tiales dela corrupcion y mortalidad que nueſtra natura leza auia de tener de ſuyo. Porque crio al hombre de manera q̃ el pudiera ſi quiſiera no yrſe muriendo, ni en fermar, ni finalmente morir, ſino cõſeruarſe en aquel eſtado que Dios lo crio. Y por aquella ſalud y vida que le dio en el parayſo terrenal paſſara a la ſalud y vida eter na del parayſo celeſtial. Mas dize que los pecadores de nueſtros padres primeros a bozes, y con las manos llamarõ a la muerte, q̃ es la vida q̃ viuimos, y la muerte fi nal. Toma muy elegante metaphora de quien llama al que eſta lexos: que primero le da bozes, y quando eſta tan lexos que no le alcança la boz, con las manos leuã tadas y haziendole ſeñas, lo llama para ſi. No ſe pudo por mas linda metaphora ponderar quanto auia Dios alexado la muerte del hombre, que por eſta, pues no embargante que le era tan conjuncta, y tã de ſu natura leza la muerte al hombre, por ſer compueſto phyſico, y de contrarios, y por tanto de neceſsidad era enfermable, corruptible, y mortal, y al fin hauia de morir. pero Dios por ſu bondad y miſericordia, le preuino cõ ſu gracia y juſticia original, y le puſo en el eſtado de la innocẽcia: enel qual pudiera ſi quiſiera nunca yrſe mu riendo: ni finalmẽte morir. Mas el hõbre cõ ſu pecado ſe quiſo

Deus mortẽ nõ fecit, nec lætatur in perditio ne viuorum sed homines impij manibus ac verbis accersierũt il lam. Sapien. i.

quiso su perdicion y su muerte, y la busco. Empero despues que el hombre peco, quiso Dios que se executasse la amenaza de la muerte en todos. Y esto hizo Dios assi no solo para que todos experimentassemos como el demonio nos mintio, y para que ya nunca jamas le creamos: empero tanbien lo ordeno assi, para significar que es poderoso no solamente para lleuarnos a la vida sin muerte, como lo queria en el estado de la innocécia: pero que tãbien lo era para lleuarnos a la vida por muerte: y por esso ha querido su diuina prouidençia, que no muriessen algunos justos en esta vida: como quiso en ley de naturaleza, ꝗ no muriesse Henoch: y en la ley de

Genes.5:
4.Reg.2.
Ioan.21.

escriptura, que no muriesse Elias, y en la ley de gracia, ꝗ no muriesse el Euangelista sant Ioan, segũ el parecer de algunos, Dexemos agora de tratar aqui si moriran despues o no. Por la misma razon dicha dizen algunos gra-

1.Thessa.4

ues Dotores, declarando a sant Pablo, a los Thessalonicenses, que los justos que se hallaren viuos en la venida de Christo al juyzio, no moriran. De manera que segun este parecer, en el dia postrero del mundo los justos que huuieren muerto hasta entonces, resuscitarã de la muerte que ya murieron: y seran mudados al estado glorioso e immortal. Pero los que entonces se hallaren viuos no moriran: empero resuscitaran de la continuacion de la muerte de que se yuan muriendo, y se mudarã de aquel estado mortal, sin auer finalmente muerto, al estado immortal y glorioso. Porꝗ desta manera se muestre Dios verdadero, y poderoso: poderoso: porque en el estado đ la innocencia sin muerte pudiera como queria, lleuar al hombre y passarle al estado de la gloria: como se mostrara poderoso en los que en su venida ab initio se hallarã viuos. Y tambien se mostrara verdadero en los que ha-

hasta alli

sta alli auran muerto, segun lo amenazo al principio si pecassen. Empero veamos como dixo el Sabio, q̃ Dios no hizo la muerte, pues amenazo y castigo cō ella al pecador? Y tambien el mismo dize, Los bienes, y los males: la vida y la muerte, la pobreza y la riqueza de Dios vienen, y por el succeden. El glorioso padre san Augustin lo declara esto, diziendo, que es verdad que Dios no hizo a la muerte: empero no menos verdad es, que la vida y la muerte vienen de la mano de Dios. La vida viene de Dios, porque de suyo y por su misericordia la dio, empero la muerte de nuestro, porque por nuestros pecados nos castigo, que no porque el quisiera. Esta cōdicion de Dios nos apunta delicadamente el Propheta Dauid, diziendo. La yra procede de la indignacion de Dios, y la vida de su voluntad. De manera que si mata es de nuestro, indignado de nuestros peccados, empero si da vida es de suyo, y nasce de su benefica naturaleza. Y añade el Propheta, declarando mas esta condiciō de Dios. Para la tarde se detiene el lloro, empero en la mañana da el alegria, quiere dezir, que Di s se va deteniendo en castigar, y como quien lo haze de mala gana lo detiene para la tarde. Como Adam y Eua, que aunque pecaron en la mañana, a la tarde despues de medio dia dize el texto, que vino Dios a intimarles la pena de su peccado. Pero dize el Propeta que para hazer Dios bien y para alegrar madruga, como quien haze aquello de gana. Y assi consta como Dios de suyo no hizo la muerte, sino nosotros de nuestro la llamamos.

Bona & mala vita, & mors paupertas, & honestas a Deo sunt Ecclesiast. 11.
Aug. lib. 1. Retra. c. 21
Vita ado nāte mors a vindicante, Ira [illegible] natione eius & vita [illegible] lūtate eius
Ad vesperū demorabitur fletus & ad matutinum lætitia. Psal. 29

Visto pues que esta vida es vna continua muerte, es de cōsiderar, que vida pues es esta q̃ nos ha de redemir de la muerte. Porque si es esta que biuimos, tambien es muerte, como ya hemos visto, y nos ha de redemir de-

R lla, pues

lla. Pues que vida es esta. No paresce ser otra sino esta q̃ viuimos. Pues esta vida miserable nos auia Christo de redemir. No lo quiera su diuina bondad, sino que quede perdida, y nunca tornemos a viuir tal vida. Empero para que entiendas que vida es esta que nos ha de redemir dela muerte, aduierte lo que el Redemptor del mũdo dize por sant Mattheo. El que perdiere por mi la vida en la tierra, hallarla ha en el cielo. Que dezis señor mio. Como la vida que se pierde aca se ha de hallar alla: Claro esta que no. Porque no es buena esta vida para ser premio de auerse mortificado, o de auer muerto por Iesu Christo, sino que has de entender que en esta vida, lo que es viuir es de Dios, y lo que es morir es tuyo. Redimira Dios no los males que estan annexos a esta vida, por los quales se dize tuya, porque antes nos redemira y librara dellos, sino los bienes annexos a ella, por los quales se dize suya. De manera q̃ redemira no lo q̃ es tuyo, que es muerte, sino lo que es de Dios, que es vida, essa redimira de la muerte. De manera que la vida que te auia ya dado en el parayso redimira. Quiero dezir, q̃ esso que esta vida tiene de vida, y q̃ es suyo, te redimira, y limpiara del poluo y de la paja, que por tu pecado se le pego de ti, y aun la mejorara quanto al alma, y quanto al cuerpo. Porque dize el mesmo Redemptor, Yo vine para que tengan vida, y aun para que la tẽgan mas abundante. Quiere dezir, que vino hecho hombre al mundo, para que los hombres cobren y possean la vida que perdieron en el parayso por su pecado, y aũ la tengan tan mejorada, quanto es mejor la vida de los bienauenturados en el cielo, a la vida que tuuieran los primeros padres en el Parayso, si no peçaran. Assi q̃

Qui perdiderit animã suam propter me, inueniet eam. Matth. 10.

Ego veni vt vitã habeãt & abundantius habeãt. Ioan. 10.

considera alma mia, que tu Dios es el que redime de tu muerte la vida que el te dio, y hara q̃ ni te vayas muriendo, ni finalmente mueras, sino que vayas viuiendo, y para siempre viuas. Porque ay tres differentes estados, q̃ aqui los justos se van muriendo, y finalmente se mueré y los pecadores tambien: porque es comun a todos, justos, y pecadores, la pena del pecado original, q̃ es principalmente la muerte, empero enel infierno se vã murié do los pecadores, y finalmente viuen. Porque ellos ya querrian acabar de morir aquella muerte del infierno, mas no lo cósiente la justicia de Dios, como lo veremos enla septima consideració del domingo. Empero el tercer estado es solo de los justos, que viuen en el cielo, y van viuiendo, y para siempre viuiran, sin algun resabio de muerte, ni de la continua, de que agora nos vamos muriendo todos, ni de la final, de que finalmente tambien nos morimos todos. Empero aqui ay differencia de la muerte del justo a la muerte del pecador, porque dize nuestro Redemptor por sant Ioan. En verdad en verdad os affirmo, que si alguno guardare mi Euangelio, no vera la muerte jamas. No quiere dezir q̃ no morira pues todos hemos de morir, alomenos vna vez, como dize sant Pablo, sino quiere dezir, que no les paresce ra la muerte muerte, que no les paresce ra mal, temerosa, y espantosa. Porque el mismo Euangelio a quien obedesce, le quita la maxcara fea, y aborrescible de muerte Y la razon es, porque le descubre sus prouechos, y como es entrada para la vida, empero el que no cree el Euangelio, ni lo guarda, esse si vee la muerte, porque no veè en la muerte sino muerte, que aborrescer, y que temer Empero el que con fe viua guarda el Euangelio, dize el Señor que no vera la muerte, porque no vera enla

Amen amẽ dico vobis, si quis sermoné meũ seruauerit, mortem nó videbit in æternum. Ioan. 18.

muerte muerte, sino vida, no vera mal que temer, sino bien que dessear: pues su muerte temporal es principio de su vida eterna. Assi se dize enel Apoçalypsi. Dichosos los muertos, digo los que mueré enel Señor. De manera que a la muerte de los justos llama dichosa y felicissima, de dessear, que no de temer. De donde se puede inferir otra differencia de la muerte de los justos del testamento viejo a la muerte de los del nueuo. Porque de san Estevan se dize que durmio enel Señor, y aquien el Apocalypsi se dize en general. Dichosos los que mueren enel Señor, empero de los santos del viejo testamé to no se dize sino. Fue apuesto a su pueblo, o a sus padres, o durmio con sus padres. Demanera q̃ los santos del testamento viejo, por muy santos q̃ fuessen no dormian enel Señor, porq̃ aun no descansauan en Dios, vié dolo, y gozando del, sino que se apliçauan a sus antepassados en el limbo, esperando la muerte de Christo. Y por esso enel testamento viejo hauia velo en el templo entre Dios y el pueblo. Mas en muriendo Christo dize san Mattheo que luego el velo del templo se abrio por medio en dos partes de arriba a baxo: para dar a entender q̃ antes no se dexaua Dios ver de los hombres, mas desde entóces se dexaua ya Dios ver. Y assi los sanctos del nueuo testamento, por estar ya abierta la puerta del cielo entran a ver y gozar de Dios: y por esso se dize q̃ duermen, o descansan enel Señor. Y assi dize san Hieronymo que en su tiempo en los entierros de los sieruos de Christo se cãtaua Alleluya, y aun Origenes aduierte que no sin mysterio muere Moyses, y es llorado, empero muere Iosue: y es sepultado, mas no llorado, como paresce enel Deuteronomio, sino porque en la ley de Moyses aũ reynaua la muerte: empero en el Euangelio

de Christo

Beati mortui qui in Dño moriũtur Apo. 14

Obdormiuit in Domino. Actu. Appositus est ad populum suum. Dormiuit cum patribus suis.

Statim velũ templi scissum est in duas partes a summo usque deorsũ Matth.

Hierony. Origenes

Deuter. 34.

de Christo, cuyo symbolo fue Iosue, reyna la vida. Por esso pues la muerte de Iosue no fue llorada, porque en la muerte de Christo se abrio el passo para la vida, y por esso dixo en la Cruz al buen ladrõ. En verdad te digo, que oy seras comigo enel paraySo. Auia Dios hechodo nació de su reyno celestial a sus predestinados de donació entre biuos: empero de derecho no se podia posseer aql reyno, sino por muerte del donador. Por esso dixo despues de la muerte de Christo S. Esteuan, he aqui donde veo los cielos abiertos de ayrados que antes estauã y a Iesus, que abrio el camino y las puertas del cielo, q esta a la diestra del poder de Dios, en pie, animãdo a los suyos, a que suban alla cõ el. El qual cõ su muerte dize nuestro Propheta que nos redime de la muerte, assi de la corriente de que nos vamos muriendo, como de la final, de que nos acabamos de morir. Y por esso no se cõtento aqui nuestro Propheta con dezir que nos redime de la muerte, sino dixo del interitu. Porque en rigor interitus, mas dize que muerte, porque interire es yrse muriendo, y mori es acabar de morir. Y desta manera interitu es aquel acto de yrse muriendo, y mors es aql acto de acabarse de morir: empero porque el que se va muriẽdo de fuerça a de acabar de llegar al fin, por mas que se vaya entretiniendo, por esso muchas vezes este vocablo interitus lo dize todo, como en este versitoen el qual significa el Propheta que Christo nos redime de la muerte continua, y de la final. Mas esta redempcion se manifestara quando el Señor nos dara aquella vida, de la qual yran siempre los bienauenturados biuiendo por toda la eternidad, redemidos ya del interitu, y dela muerte que es del yrse muriendo y del finalmente morir. Esto mismo significa sant Pablo, aunque vsa de otro

Amen dico tibi, hodie eris mecũ in paradiso

termino, diziẽdo de Christo. El qual con su muerte destruyo nuestra muerte: y con su resurrection nos manifesto la vida, y la incorrupcion. Llamale vida, e incorrupcion, vida, contra la muerte final, e incorrupcion, contra la corrupcion continua, o el interitu, que es yr siẽpre muriendo.

Qui destruxit quidem mortem illuminauit autem vitã, & incorruptionẽ. 2. ad Timot. 1.

QVINTA CONSIDERACION.



Onsidera tambiẽ alma mia, que como la muerte nos vino por el pecado, para redemirnos el hijo de Dios de la muerte, fue necessario primero redemirnos del pecado: y assi lo hizo, como lo affirma el Apostol diziendo del hijo de Dios, entregose a si mismo de voluntad a la muerte para redemirnos de todo pecado. Y dize. De todo pecado, o iniquidad, porque, como ya vimos el Lunes, solo Dios puede perdonar todo pecado, o iniquidad, assi la q̃ se haze contra Dios, como la q̃ se haze contra el proximo, y como la que se haze cõtra si mismo. Y aun mas circunstancionadamente dize lo mismo en otra parte el Apostol, que lo que era impossible a la ley, porque estaua flaca por razon de la carne, esso suplio Dios, embiando a su hijo en semejãça de carne de pecado, y en su carne condeno al pecado de pecado, para que se cumpliesse la justificaciõ de la ley en nosotros, que no biuimos segun la carne, sino segun el espiritu. quiere dezir, que lo que no hizo, ni pudo hazer la ley, que era vencer al pecado, y cũplir la ley de Dios por estar tã apoderado el pecado en el hombre: (al qual llama carne por elegantissima synecdoche, tomando la parte por el todo, carne por hombre, para significar el miserable estado de corrupcion en que se auia puesto el hõbre por el pecado) esso pues dize que hizo Dios embiando

Dedit seme ipsum pro nobis vt nos redimeret ab omni iniquitate ad Titum. 2.

Quod impossibile erat legi, in quo infirmabatur per carnem Deus filium suũ mittens in similitudinẽ carnis peccati & de peccato dãnauit peccatũ in carne, vt iustificatio legis impleretur in nobis qui non secũdũ carnem ambulam⁹ sed secundum spiritum ad Rom, 8.

biando a su hijo en semejança de hombre pecador. Esta differencia de la ley al euangelio pondera tambien el Apostol antes, diziendo, el pecado no se enseñoreara de vosotros, porque no estays sujetos a la ley, sino a la gracia, quiere dezir, que en la ley vieja el pecado podia mas que nosotros: empero que en la ley del euangelio, al qual llama gracia, nosotros podemos mas que el pecado. Porque la ley de gracia nos da fuerças por los sacramentos que Christo instituyo, para vencer el pecado y salir del: y lo segundo tambien para cumplir la ley de Dios, esso pues, dize agora el Apostol, que no pudo hazer la ley vieja, hizo Dios embiando a su hijo en figura de hõbre pecador, quiere dezir, hombre verdadero, y pecador apparẽte. Porque quien le veya tomar los remedios del pecado como los otros hombres, y padecer, y lleuar la carga y penas del pecado, como los otros, no siẽdo alũbrado del Euãgelio, lo juzgara por pecador como los otros. Parecialo, dize el Apostol pero no lo era pecador atreuiose pues el pecado a Christo, como si fuera pecador Porq̃ fue, aunque de su voluntad, circũcidado como si fuera pecador, y fue purificado segun la ley como si fuera peccador, y fue redemido por cinco siclos cõforme a ley, como si fuera pobre peccador, y fue bautizado de S. Ioã en el Iordan, como los demas pecadores y fue acossado de las penas del pecado, y muerto como si el fuera pecador, y lo deuiera todo aquello. Por tãto perdio el pecado el derecho q̃ tenia contra los verdaderos pecadores porq̃ todo aquello hazia y padescia nuestro Redemptor no por si, sino por los pecadores, y en persona dellos. Y por esso repite siempre la sagrada escriptura, que el hijo de Dios padescio aquello, añadiendo. Pro nobis, Pro populo, quiere dezir, En lugar de nosotros, En lugar del pueblo, que padescio lo que

Peccatũ vobis non dominabitur, non enim estis sub lege sed sub gratia Rom. 7.

nosotros, y lo que su pueblo auia de padescer. Quiso el padre eterno que hiziessemos compañia con su hijo hũmanado, para que a el se le pegassen los meritos de nuestros pecados, y a nosotros se nos pegassen los meritos de su justicia. Y assi dize S. Pablo de si que despreciotodo el mundo para conoscer a Christo, y para conoscer el poder de su resurrection, y la compañia nuestra cõ el en su passion. Quiere dezir, que todo quanto ay estimo por estiercol a trueco de conocer quien Christo era porq̃ era verdadero hijo de Dios, en semejança de hõbre pecador, para pagar por el, y a trueque de conocer el poder de su resurrection, q̃ pudo resuscitarse a si mismo: y assi tiene poder con mas facilidad para resucitarnos a nosotros, y para conoscer la compañia que tenemos con el en su passion. Quiere dezir, que nosotros tãbien morimos muriendo el: y que ganamos por el y cõ el, lo que el gano por su passion. Este negocio y compañia de nosotros con Christo es como si Christo nos dixera. Ora mirad, yo tengo derecho contra el peccado, porque me ha tratado como a peccador no siendolo: y el pecado tiene derecho contra vosotros, porq̃ soys verdaderos pecadores, pues hazeos vno conmigo por fe y por amor, hazed compañia conmigo, y por el mismo caso yo os doy traspassado todo mi derecho que tengo cõtra el pecado, para que teniendo ya vosotros por mi derecho contra el pecado, pierda el peccado el derecho q̃ tiene contra vosotros. Y assi concluye el Apostol en la autoridad allegada, que el padre eterno, que es el juez conuencio y condemno de vn gran pecado al pecado: de vn crimen læsę maiestatis. Esto aduirtio aqui delicadamente el diuino Chrysostomo, y dize que vsa aqui el Apostol de vna elegantissima prosopopœia, que es

Ad cognoscendum illum & virtutem resurrectionis eius & societatem passionis illi⁹, Philippe. 3.

Chrysosto.

cierta figura de hablar, donde habla del pecado, como si el pecado fuera alguna persona viua, y como si fuera citado de nuestro Redemptor ante el justissimo tribunal del Padre, y como si ya el pecado huuiesse comparescido en juyzio, y como si fuera conuencido, sentẽciado, y condenado de Dios, que porq̃ trato a Christo siẽdo hijo de Dios como a hombre pecador, no siendolo, que por esso por tela de juyzio fue justamente cõdenado a que perdiesse el derecho que tenia cõtra los d̃mas hõbres que lo eran. De manera que porque en persona nuestra y por nosotros padescio Christo las penas del pecado, no deuiendolas el, satisfizo por las q̃ nosotros deuiamos. Y assi por Christo dize el Apostol, que quedo el pecado condenado en el hombre, y perdido el señorio que tenia en el: y lo segundo se cumple, como dixo tambien el Apostol, en los verdaderos Christianos que no viuen segun la carne, sino segun el espiritu, la justicia de la ley.

Esto mismo nos pondera el mismo Apostol, por muy delicado y galano estilo, escriuiendo a los Corinthios y diziendo. Al que jamas supo pecado, lo hizo Dios por nosotros pecado, para q̃ nosotros fuessemos hechos justicia de Dios en el. Quiere dezir, q̃ el padre eterno a Christo su hijo q̃ no auia conoscido pecado, lo hizo por nosotros no solo como a pecador, empero aun el mismo pecado en nosotros porque nosotros fuessemos no solamente justificados de Dios en el, empero la misma justicia. Dize aqui el Apostol de Christo que no conoscio pecado, porque nunca peco. Y es muy lindo estilo de hablar y muy vsado en nuestro lenguaje Castellano: porque del que nunca esta quedo dezimos Fulano no sabe estar quedo, y del q̃ nunca se siẽta dezimos,

Eum qui nõ nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in illo. 2. Corinth. 5.

Fulano no sabe sentarse, y del q̃ nunca haze bië a nadië sole nos dezir. Fulano no sabe hazer bië a nadie: y assi del que nũca haze mal dezimos. Fulano no sabe hazer mal a nadie. En este lẽguaje dize el Apostol de Christo nuestro Redẽptor que no supo pecado, o q̃ no supo peccar, porque nunca hizo pecado. Y la razon deste lenguaje es, porque aquello que nunca hazemos, paresce que no lo sabemos hazer: pues porque Christo nunca peco, dize el Apostol q̃ no supo pecar: porque aunque theoricamente sabe todo pecado, y lo conosce, y lo ha de juzgar, y castigar differentemente, segũ la differẽcia delos pecados, empero practicamente no supo pecado. Y assi dize el Apostol que a Christo q̃ nũca peco lo hizo Dios por nosotros el mismo pecado. Y dize. El mismo pecado, por exageració, como dezimos de vno q̃ es blãquissimo, para exagerar y ponderar quã blanco es, no solo dezimos q̃ es blanco, sino q̃ es la mesma blancura. Assi el Apostol como aqui declara Oecumenio y aũ mas claro lo dize en la Epistola a los Hebræos, dõde dize S. Pablo, La segunda vez aparescera sin pecado, quiere dezir q̃ aunq̃ en la primara venida vino en semejãça de hõbre, pecador, empero en la segũda venida al juyzio aparescera sin pecado, quiere dezir, sin las penas del pecado. Dize pues Oecumenio, q̃ para exagerar el Apostol que Christo se vistio de todos los pecadores, para pagar por todos ellos, dize q̃ no solamente Dios trato a Christo como si fuera vn grandissimo pecador, sino como si fuera el mismo pecado. Para entẽder bië esto, y q̃ no offenda a nuestros oydos llamar a Christo grandissimo pecador, o el mesmo pecado, no teniendo pecado, finjamos o ymaginemos, que de todos los pecadores del mũdo, passados, presẽtes, y futuros, se forjase vn pecador: al tal nole

Oecumenius.
Secundo sine peccato apparebit. Ad Hebræos. 9.

no le llamariamos grãdissi no pecador? Y tãbiẽ por exa geració, q̃ era el mismo pecado? Assi pues dize el Apostol de Christo, que porq̃ pago por todos los pecadores como si el solo fuera todos ellos juntos: por esso dizẽq̃ el padre eterno a Christo, que no supo pecado, lo hizo por nosotros el mismo pecado. Por esta cifra quiso el Apostol alludir alo q̃ de Christo Redemptor nuestro dixo antes Esayas. Todos nosotros como ouejas erramos y cada vno declino dela razon, y se fue tras su apetito, y puso el Señor enel la iniquidad ď todos nosotros quiere dezir, q̃ todos nosotros nos perdimos, como se suelen perder las auejas, que perdidas no saben ni aciertã a boluer a la manada, ni al pastor, si el mismo no las va a buscar, y las trae a sus cuestas: solo lo que puede hazer haze, y el balar, para que la oya el pastor, y vengas por ella No se pudo por mas linda y mas propria metaphora explicar la perdicion del hombre pecador, que por la perdicion dela oueja perdida: y por esso el Propheta Isayas la explico por esta metaphora. Y aun el Propheta Dauid vsa tambien della, hablando de si mismo, y dize. Erre Señor, y perdime como la oueja q̃ se perdio: busca Señor a tu sieruo quiere dezir. Erre pastor mio, y perdime, como la oueja que se pierde, que no sabe buscar a su pastor, ni boluer a su rebaño: busca tu Señor a tu sieruo: pues que yo no te puedo buscar a ti para hallarte, buscame tu a mi con tu gracia preueniente, pues si quieres me hallaras: porque yo ya hago lo que es en mi, que es balar como la oueja perdida, para que me oyas, y me busques, y me bueluas a ti, y a tu rebaño. Bien consta pues quan marauillosamente se alluden el Propheta Isayas, y Dauid. Dixo mas el Propheta Isayas, que cada vno auia tomado su camino, seguido, quiere

Omnes nos quasi oues errauimus; vnusquisq; in viam suã declinauit, & posuit Dominus in eo iniquitatẽ omniũ nostrorum. Isaiæ. 53.

Erraui sicut ouis quæ perijt, quære seruum tuũ. Psal. 118.

quiere dezir, su desordenado apetito, hauiendose torcido de la rectitud de la razon, y ley de Dios. Y allude en esto Isayas delicadamente a lo del Genesis, dondese dize. Cierto toda carne auia corrompido su camino, quiere dezir, que todo hombre auia corrompido su ley natural de la razõ, y seguido su desordenada sensualidad. Asi dize nuestro Propheta Isayas, que cada vno se aparto de la ley de Dios, y de la razon, y siguio su torcido apetito. Dize mas Isayas, que es lo que haze al caso para entender lo que vamos hablando, que siendo todos los hombres errados, y perdidos, y pecadores differentes, el Señor, para que su justicia quedasse contenta y pagada de todos nuestros pecados, y nosotros libres, q̃ puso en Christo los pecados de todos nosotros; que a el solo hizo cargo de todos ellos, quiere dezir lo q̃ S. Pablo, q̃ de los pecados de todos hizo vn pecado, y se lo cargo a Christo. Para que como si el fuera vn pecador tan grãde como todos juntos, assi el solo pagasse por todos nosotros juntos. Para que tambien desta manera a todos nosotros, como dixo sant Pablo, nos hiziesse no solamẽte justos enel, pero la misma justicia. Y dize esto, para exagerar tambien quan justos quedamos por Christo, que nos podemos llamar la misma justicia. De manera que segun el Apostol sant Pablo Christo es grandissimo pecador, no en si, sino en nosotros, y por nosotros: y nosotros somos grandissimos justos, no en nosotros, sino en el, y por el. Assi q̃ como si el solo huuiera cometido los pecados d̃ todos, assi el solo pago y satisfizo por todos. Digo el solo, porque aunque es necessaria nuestra penitẽcia y obras para nuestra redempciõ, empero de la de Christo toman valor, que de suyo no lo tienen. Empero Christo no padescio para que nosotros no padezcamos, ni

Omnis qui pecato corruperat viã suam. Genes. 6.

Posuit Deus in eo iniquitatem omnium nostrorũ. Isaiæ vt supra.

mos, ni ayuno para que nosotros no ayunemos, ni hizo las buenas obras que hizo para que nosotros no las hagamos: antes para que le sigamos, o imitemos. Y assi dize. El que quiere venir empos de mi, al paradero que yo voy, nieguese assimismo. Quiere dezir, a sus proprios apetitos que nascieron de su pecado, y tome su cruz. Quiere dezir las penas que el se procuro por el pecado y sigame, pues yo no lleuo la cruz mia, sino la suya para que el la lleue de voluntad como yo. Assi como para encarescernos Dios quanto amo nuestra saluacion, quiso a costa de sus amigos los Prophetas persuadir al pueblo lo que le conuenia: assi quiso que padescielle su amantissimo hijo, para persuadirnos efficacissimamente que nosotros le imitassemos. Porque veamos a que proposito manda Dios a Hieremias que trayga quinze años cadenas al cuello, sino para corregir con aquella señal visible al pueblo, amenazãdole cõ la captiuidad? Assi tambiẽ a Isayas que ande desnudo, y descalço tres años, para persuadir al pueblo q̃ sino se emendauan, que assi auian de andar en poder de sus enemigos? Y tambiẽ al Propheta Ahias le manda Dios que se encuentre en el campo a solas con Hieroboan, y rõpiesse delãte del su manto nueuo que traya en doze partes, diziendole, Toma para ti los diez pedaços deste mi manto nueuo, porque esto dize el Señor Dios de Israel. Yo cortare el reyno de la mano de Salomon por sus pecados, y te dare a ti los diez linages; significados por las diez partes del manto. Y es de aduertir, que la sagrada escriptura nota y repite q̃ era su mãto nueuo q̃ el pobre Propheta no tenia otro, y solamente auia de andar cõ los dos pedaços que le quedauan, no sin affrenta propria y perdida de su manto y esto solo para persuadir aquella ver

dad:

Qui vult venire post me abneget se metipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.

Hieremiæ. 27.

Tolle tibi decem scissuras, hæc enim dicit domin' de' Israel, Ego scindã regnum de manu Salomonis, & dabo tibi decem tribu[illegible] Reg.[illegible]

dad,empero lo que grandemente nos deuē marauillar es lo que hizo Dios con su Propheta y amigo Ezechiel que le manda dormir sobre su lado yzquierdo trecientos y nouenta dias:y otra vez quarenta dias sobre el lado derecho,sin boluerse jamas de vn lado a otro, solo para significar al pueblo los años desu catiuerio porsus pecados,y que como si Dios durmiesse devn lado sin dspertar,auia de dexar a su pueblo tantos años en captiuidad y afflicion. Y mandale tambiē comer ybeuerpor onças,vn pan de diez onças solamente en todo vn dia, y tanta agua por tassa,y esto por espacio de trezientos y nouenta dias:para significar al pueblo,que estādo cercados desus enemigos,auian de padescer tāta hambre y sed,que auian de comer y beuer por onças,y dize le Dios alli al Propheta. Y asi lleuaras sobre ti las iniquidades del pueblo de Israel,suffriendo tanto trabajo,a trueco de que ellos crean,y se enmienden. Empero lo que mas espanta es que le dize Dios al mismo Propheta Ezechiel,hijo de vn hombre de por ay. Llamale asi, a differencia de hijo dalgo,de hijo de varō,porque asi suele llamar la lēgua Hebrea a los nobles yprincipales hijos de varon. Y añade. Mira que yo te quito con vna plaga lo desseable detus ojos. Y es periphrasis dsuamātisima muger. Y luego añade,y no haras llātos,ni correrā lagrimas detus ojos,sino gimecallando. Y Diosle hizo esta reuelacion la noche antes. Y luego enlamañana dize el Propheta, Dixe al pueblo lo que Dios me auia reuelado. Y luego a la tarde,dize , se murio mi muger,y yo hize lo que Dios me mando,de no hazer sentimiento alguno . Cosa espantosa,que le lleuasse Dios a su Propheta y amigo su amantisima muger : que asi

selo

Ezechiel.4

Et portabis iniquitatē domus Israel. Ezechiel.4.

Fili hominis, ecce ego tollo ate desiderabile oculorū tuorum in p'agan,non planges,neque plorabis neque fluent lacrymæ tuæ,ingemisce tacens.&c. Ezechi.

se lo significo Dios, diziendole. Quitarte he la lumbre de tus ojos y de muerte subita, que por esso le dixo, en plaga embiada de Dios, y mandarle juntamente que no haga sentimiento alguno, porque esto fue otro tormento. Porque, como dize Aristoteles, el dolor del coraço se aliuia con el lloro y planto Porque en tanto q̃ esta encerrado en el coraçon, punge y lastima mas: empero con el lloro y llanto euapora el coraçon, y assi se aliuia Asi como el dolor de vna postema quando no esta abierta mas afflige, empero en abriendola, se mitiga el dolor. Mas Dios aqui lleuale a su amigo de muerte arrebatada a su querida muger, y vedale que no la llore, ni haga algun sentimiento. Y esto le mand. Dios, para amenazar a los Iudios que auian de ser lleuados cautiuos con Ieconias a Babylonia, como alla auian de tener materia de gran dolor por la destruycion de su querida ciudad Hierusalem, y del templo, y por la matança que auia de hazer el Rey de Babylonia en los que auian quedado en Hierusalem, dentro de los quales auia de auer parientes, deudos, y amigos Empero que no auian de osar llorar, estando cauptiuos en Chaldea, por que no paresciesse pesarles de la victoria del Rey de Babylonia, y asi fuessen mas duramente tratados. Que es esto señor mio? No auia otro medio para significar a aquel pueblo rebelde su captiuidad: paraque asi creyessen, y se doliessen de sus pecados passados, y despues de captiuos hiziessen penitencia para que asi mouiessen a Dios a librarlos del captiuerio, sino que tan acosta de vuestro amigo quereys persuadir su bien al pueblo ingrato: Claro esta que de otros medios pudierā vsar Dios: empero quiso vsar deste para mas efficazmēte persuadir lo: porque mas mueuē los

Arist. 2. Retoricorum.

exemplos

exemplos que las palabras. De manera que a costa del Propheta y amigo de Dios se ha de persuadir la fee al pueblo, y la penitēcia y enmienda dela vida. Assi desta manera quiso el padre eterno que su vnigenito hijo Iesu Christo señor nuestro muy a su costa, hasta morir, y muerte de cruz, persuadiesse el Euangelio al mundo. Y claro esta que no para que el mundo padesciendo Christo por el no quede obligado a creer, y a hazer penitencia, y a enmendar la vida, antes para persuadir esto efficacissimamente trato Dios assi a su hijo. Porque, como vimos al fin de la segunda consideracion deste dia, los santos Prophetas y amigos de Dios padescieron por el bien del pueblo, y muy a su costa sembraron las verdades de Dios, y todo aquello fue symbolo y vn lexos de lo que Christo auia de padescer por el mundo. Empero esta differencia ay entre Christo y aquellos santos, que ellos padescieron exemplarmente, para persuadir al pueblo lo que le conuenia, empero Christo para esto y principalmente para satisfazer por nosotros, y hazer de valor nuestras penitēcias y buenas obras, porq̄ de su yo no lo eran, como ya hemos visto. Bien has visto pues alma mia el artificio con que tu Dios te redime de tus pecados para redimirte dela muerte.

CONSIDERACION SEXTA.



Onsidera tābien alma mia, q̄ como la muerte nos vino tambiē por el dēmonio, el qual por el pecado nos tenia rēdidos, redemidos por Christo dela muerte, y del pecado, tābiē nos redimio d̄l poder del dēmonio q̄ tenia principado sobre nosotros

Y esto

Y esto nuestro Redemptor lo affirma, el qual estando cerca de su passion dixo. Aora es el pleyto del mundo aora el Principe deste mundo sera echado fuera. E yo si fuere leuantado de tierra, todo lo traere para mi. Quiere dezir, agora esta para verse y sentenciarse el pleyto del mundo, a este dicho de Christo hizo allusion el apostol san Pablo en lo que acabamos de dezir en la consideracion passada, que Dios condeno al pecado por tela de juyzio de vn gran pecado. Y porque sepays, dize el Señor que se quien de las partes tiene justicia, y por quien se ha de dar la sentencia, os affirmo, que agora el Principe deste mundo sera echado fuera de la possessiõ que tenia enel, e yo si fuera leuantado de la tierra en la cruz, todas las cosas traere de derecho para mi, quiere dezir a mi mando y señorio, de tal manera, que todo lo que al Principe deste mundo se le quitara, de derecho se me ha de adjudicar a mi.

Nunc iudicium est mundi nũc princeps huius mũdi eiicietur foras & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsũ Ioann. 12.

El pleyto es este. Que engañando el demonio a Eua y prometiendole lo que no le podia dar, hizo peccar a Adam, y assi quedamos todos los hijos de Adam por natural descendencia por del demonio, como ya vimos Viniendo pues nuestro Dios despues del pecado a hazer juyzio y justicia de Adam y Eua, y del demonio que los hizo peccar, haziendo cargo al demonio del mal que auia hecho al linage humano quiso el piadosissimo juez dar a nuestros primeros padres esperança de remedio, amenazando al demonio y diziendo Enemistades porne entre ti y vna muger, y entre vn hijo della y tus hijos ella por el te quebrara la cabeça. Como quien dize, Assi Satanas, que hiziste amistad con la muger, como con sexo mas facil de engañar, para hazer peccar al hombre, y a todos sus descendientes con el? Pues yo criare vna muger, vnica digo entre todas las

Inimicitias ponam inter te, & mulierẽ inter semen tuũ & semen illius ipsa cõteret caput tuum Genes. 3.

mugeres,y porne perpetuas enemistades entre ti y ella y entre su hijo y los tuyos:y ella por el te molera la cabeça,deshara quiere dezir,todo tu poder que engañosamente tienes sobre los hombres. Y asi Dios,como es de su palabra,en su tiempo lo cumplio criando a la Virgen singular,con quien el demonio jamas tuuo amistad ni ella jamas estuuo a su voluntad:(porq̃ nunca tuuo pecado,ni original,ni actual)sino antes,como Dios lo prometio,continuas y perpetuas enemistades. Y a este lugar del Genesis alludio el Angel S. Gabriel,quãdo dixo a la Virgẽ. Dichosa tu entre todas las mugeres. Y tãbien a aq̃l lugar alludio santa Elisabeth,diziẽdo las mismas palabras a la Virgẽ,y añadiẽdo. Y bendito el fruto de tu viẽtre,dãdonos a entẽder el Espiritu santo por aq̃llas palabras,como la virgen era aq̃lla vnica muger prometida de Dios,y su hijo sacratissimo aq̃l Semen mulieris hijo de sola muger q̃ Dios tãbiẽ alli prometio. Y desde entonces es muy repetido de Dios a todos aquellos a quien prometia a Christo por este vocablo Semen,como lo vimos largamente en la primera parte de la Fe. Y assi lo affirma S. Pablo alludiendo a lo del Genesis diziendo de Christo. Embio Dios a su hijo hecho de muger,quiere dezir. Hijo de sola muger en quanto hõbre. Pues a este hijo de sola muger hizo guerra el demonio. como alli enel Genesis le auia dicho Dios primero por si tentandolo de pecado enel desierto,y despues por sus hijos,y assi los llama tambien alli la prophecia,y aun el mismo Redemptor,alludiendo a aq̃l lugar del Genesis, llama a los malos hijos del demonio,y les dize. Vosotros semilla y hijos soys del demonio,y le persiguieron hasta la cruz,y assi entonces pronostico Dios, q̃ esta redempcion humana del poder del demonio se auia de effetuar a fuego y a sangre,q̃ era haziendo enemistades sã-

Benedicta tu inter mulieres Luc. 1

Misit Deus filiũ suum factum ex muliere.

Vos ex patre diabolo estis Ioan. 8

grientas, hasta la muerte, y muerte de cruz, el demonio, y sus hijos a aquel vnico hijo de sola muger, q̃ es Christo redemptor nuestro, y vno de aquellos hijos del demonio alli pronosticados, fue despues Iudas, como dize el Euangelista, q̃ el demonio auia ya puesto en coraçon a Iudas q̃ lo vendiesse y entregasse, y todo esto hazia el demonio ignorãdo q̃ fuesse Christo aq̃l vnico hijo de muger, con quien Dios lo tenia amenazado: e ignorando tambien q̃ fuesse hijo verdadero de Dios: sino antes pensando ser hõbre puro y pensando q̃ tenia derecho a el como a los otros hijos de Adam por el pecado, porque lo via semejante a ellos en las penas del pecado. Pero ningun derecho tenia contra el. Porq̃ el hijo de Dios humanado todo aq̃llo padecia, no por si, sino por nosotros. En lo qual cũplia la voluntad del padre eterno, como consta por S. Ioã q̃ dixo a sus dicipulos, ya poco tiempo ay para hablaros porque viene el principe deste mundo, y anda muy listo procurandome la muerte: pero ningun derecho tiene cõtra mi. Mas porq̃ el mundo conozca q̃ amo al padre, y lo vea por la obra como el padre me mando q̃ muriesse por el mundo assi lo hago. Leuantaos pues y vamos de aqui. Esto se entiende, q̃ se leuantassen de la vltima cena q̃ ceno con ellos, para yr al huerto a esperar a Iudas q̃ lo auia de entregar. Pues porq̃ el demonio, como as visto alma mia trato a tu Redemptor como a peccador, no siendolo ni teniendo algun derecho contra el, por esso perdio el derecho que tenia contra los demas hombres peccadores. Porque el hijo de Dios no tomo aquella sacratissima humanidad solo por ella, para la saluar, y beatificar, y deificar: sino por ella, y en nombre de toda naturaleza humana. Y esto quiere dezir el Apostol quando dize, que Adam fue forma y traça de Christo, que estaua por venir. Y por esso le llama segundo Adam escriuiendo a los

Cum diabolus iam misisset in cor vt traderet eum Iudas Ioann. 13.

Iã nõn multa loquar vobiscum. Venit enimẽ princeps mũdi huius, & in me nõ habet quidquã sed vt cognoscat mundus quia diligo patrem & sicut mãdatũ dedit mihi pater, sic facio surgite eamus hinc Ioã. 14.

Qui est forma futuri Rom. 5

Corinthios. Porque assi como el primer Adam perdio por todos, assi el segundo Adam gano por todos. Y como la maldicion de Adam fue maldicion nuestra: assi la bendició de Christo es bendició nuestra. Y entre otras comparaciones que haze alli el Apostol dize, q̃ assi como por la desobediencia de vn peccador Adam fueron hechos muchos pecadores, porque todos pecarõ enel assi por la obediencia de otro vnico, que es Christo, sõ hechos muchos justos. Quiere dezir, que como basto el pecado del primer Adã a hazer a todos sus descendientes pecadores: assi basta la justicia del segundo Adam Christo para justificarnos a todos, como nos hagamos vno con el en el baptismo por fe, y por amor, como lo eramos en Adam por naturaleza corrupta. Y desta manera alcançamos por Christo lo q̃ por nosotros no pudieramos alcãçar. Assi lo affirma el mesmo Apostol escriuiẽdo a los Galatas, y diziẽdo. Todos los q̃ soys bautizados y por tãto encorporados en Iesu Christo, os vestistes de Christo, quiere dezir. Ya soys vno cõ el y ya soys otro el: ya os pareceys a el, y assi mereceys por el lo q̃ por vosotros mereciades. Y enesto allude el Apostol elegãtissimamente al hecho de Iacob, q̃ se vistio de Esau su hermano primogenito, para alcançar de aquella manera la bendicion del padre. El primogenito entre los hijos de Dios, que son los verdaderos Christianos dize san Pablo que es Christo. De donde se sigue que el es el mayorazgo de la Christiandad, y a quien de derecho pertenescen todos los bienes de Dios. Dize pues agora el apostol. Es necessario vestirnos del para alcançar por gracia la bendicion de Dios. Delo qual nos auisa el mismo Redemptor: diziendo, En verdad en verdad os digo y affirmo, que si algo pidieredes al padre en mi nombre

Sicut enim per inobedientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi: ita & per vnius obedientiam iusti constituũtur multi 1 Corint. 15.

Quicunque enĩ in Christo Iesu baptizati estis, Christũ induistis Galat. 3.

Amen amẽ dico vobis, si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis Ioan. 16.

hombre(quiere dezir. Diziẽdo que yo ſu hijo lo pido, y ſiendo de hecho cada vno de voſotros otro yo: y viſtiendo os de mi)ſin falta os la dara. Y es aſsi. Porque el meſmo hijo affirma por ſant Ioan que el padre ſiempre le oye, y concede lo que le pide: luego el que fuere otro Chriſto qualquiera coſa que pidiere al padre, ſe la concedera. Aſsi que como nos vino todo el mal por el primer hombre Adam, aſsi nos viene todo el bien por el ſegũdo hombre Chriſto. De manera que, como dize ſan Damaſceno, ſi hombre fue el vencido del demonio tambien hombre fue el que al demonio vencio. Y aſsi aquel pleyto y amenaza de Dios ſe vino a concluyr en la cruz, y alli quedo vencido el demonio. Por tanto dixo el Apoſtol ſant Pablo, que Chriſto ſe hizo hombre, y participo las penas del pecado, para poder morir. Meneſter era, para que cõ ſu muerte deſtruyeſſe al ſeñor de la muerte, quiere dezir. Al que por el pecado nos obligo a la muerte, que fue el demonio, que nos hizo pecar, para que deſtruydo el pecado con ſu gracia, y deſtruyda la muerte con ſu muerte, le deſtruyeſſe el poder que el demonio tenia en los hombres por el pecado, y por la muerte, y libraſſe a los que cõ el temor de la muerte eſtauan por toda la vida ſujetos a la ſeruidumbre del pecado, y de la muerte. Y dize eſto el Apoſtol, para differẽciar el Señorio de la muerte en los tiempos paſſados al de agora en el tiempo de gracia. Porque antes todos temiã el morir: porque no eſperauan deſpues biuir, empero deſpues de la muerte y reſurrection de Chriſto por el miſmo caſo que eſperan el biuir de deſpues, no temẽ el morir de agora. Porque antes cõ el temor de la muerte no ſe podra gozar de la vida, porque grãdemente los hombres temian la muerte: empero agora en el tiempo

Ego autem ſciebã quia ſemper me audis. Ioa. 11

Damaſcen.

Vt per mortem deſtrueret eũ, qui habebat mortis imperiũ vt liberaret eos qui timore mortis per totam vitã obnoxij erant ſeruituti. Hebr. 2.

de gracia gozase dela vida sin temor de la muerte; antes se desprecia, quando es menester, tambien la vida, no temiendo la muerte, porque ya conosce el Christiano q̃ por la muerte temporal se passa a la vida eterna, y aun a vezes se ama la muerte porque es passo necessario para la vida. Consta pues como en la cruz quedo el demonio vencido, Y assi nos aduierte el glorioso padre sant Augustin, q̃ en la cruz hemos de considerar dos crucificados, vno visible, y otro inuisible. Porque el visible, q̃ es Christo, crucifico y condeno al inuisible, que era el demonio. Y el que alli parecia vencido, era en hecho de verdad el vencedor, y el inuisible, que le auia procurado la muerte y assi se podia presumir vẽcedor, esse fue el verdaderamente vencido. Assi que, alma mia, el hijo de Dios es el que hecho hijo de la virgen redimio tu vida de la muerte, redimiendote del pecado, y del demonio. Empero para que seamos capaces de la redempció de Christo, es necessario cortarnos dela generació carnal de Adam, como hemos visto, para encorporarnos en Christo. Y assi el Señor nos lo declara debaxo del nombre de Hierusalem por vna elegãtissima metaphora, tomada de vna hija nascida de padres pecadores, y de quié trae por herécia el pecado. Y assi dize, Tu padre Amorrheo, y tu madre Chetea, pecadores quiere dezir, y tu que los ymitaste. Y llamalos assi, porque Israel succedio a aquellas gentes Ydolatras, assi en la tierra de Canaan, como en sus haziendas, como los hijos suceden a sus padres. Y no solamente heredaron dellos la tierra y heredades, empero tambien la Ydolatria, como paresce enel quarto delos Reyes. Y procede con la metaphora elegantissimamente diziendo. Y quando naciste

Pater tuus Amoræus & mater tua Chætæa Ezechiel. 16.

Et quãdo nata es in die ortus tui nõ est præcisus vmbilicus tuus.

en el

ēnel dia de tu nafcimiento no te cortaron el ombligo, conel qual eftauas afida de tu madre ni fuyfte lauada cō agua para falud, ni falada con fal, ni embuelta en pañales. Quiere dezir. Ningun beneficio delos que fe fuelē hazer a las criaturas recien nafcidas para fu falud, y para que por fi y perfetamente viuan, fueron hechos a ti. Dize efto, porque lo primero la criatura quando nafce, es cortada defu madre, conla qual efta encorporada por el ombligo. Lo fegundo, porque nafce fangrienta y encoruada, es lauada con agua caliente, para mejor difponerle los miembrezitos del cuerpo. Lo tercero, para que fe foliden y fortifiquen algo, y fe aprieten los miembrezitos de la criatura, falanla con fal. Lo quarto, para que fea fomentada la criatura, faxanla, y embueluenla en pañales. Deftas cofas vfauan alomenos en aquel tiempo. Empero quiere Dios por la metaphora fignificarnos, que fuymos concebidos en pecado, y lo traemos heredado de nueftros primeros padres, y por tanto que los que viuen carnalmente, aun no eftan cortados de Adam, ni fon lauados con la fanta agua del baptifmo, y fi lo fon, empero no para fu falud, ni fon falados con la fal de la fabiduria faludable, ni faxados con las virtudes Cardinales, y Theologales. A eftos llama muchas vezes el Apoftol fant Pablo hijos de Adam y carnales: porque viuen fegun la carne, y no fegun el efpiritu. Pues efte tal ningun remedio tiene fino el de Dios. Lo qual pondera el mifmo Dios, profiguiendo la metaphora, y diziendo. Ninguno te vio que pudieffe apiadarfe de ti, para hazerte algun beneficio de los dichos, hauiendo mifericordia de ti: fino que eftauas arrojada fobre la tierra, colgada

Non peper eit super te oculus vt faceret tibi vnú ex his misertus tui Ezech. vt sup Transiens autem per te, vidi te cóculcari in sangui ne tuo & dixi tibi viue dixi inquã tibi, in sanguine tuo viue; Ezec. vt supra.

de tu madre, con gran afrẽta de tu persona: como el dia en quẽ naciste, suzia, desnuda, rebolcada en tu sangre. Empero passando por ti, vite suzia, y sangriẽta, y dixete: como estuuiesses embuelta en tu sangre, Biue. Digo q̃ te dixe estando rebolcada en tu sangre, Biue. Es de ponderacion repetir aquella palabra. Y quiere dezir. Aunque estauas tal, te dixe, Biue. Es lo mesmo que dezir. Yo te doy vida distincta de tu madre, para que ya estes desasida de tu madre: y cortete della, para que ya no biuas vida carnal; sino vida diuina: no la vida q̃ traes de Adã sino vida de gracia. Ninguno te vio, dize Dios, que pudiesse auer misericordia de ti, sino yo que te vi y te hize aquellos beneficios, que se hazẽ a la criatura que nasce del vientre de su madre. Empero es mucho de aduertir, que quando la criatura racional viene a vso de razó Dios por su bondad y misericordia la requiere, y tãbié por otra parte el demonio, el mundo y la carne. Y esto significa el mismo Dios, prosiguiendo la metaphora de la donzella, quãdo ya es casadera. Porque va aqui Dios discurriẽdo por las edades, y le dize, Eres hecha ya grãde, y has entrado enel tiempo de tu pubertad y has acabado de llegar a la limpieza y atauio mugeril. Quiere dezir. Has llegado a la edad, quando ya las donzellas se preciande adereçarse, para ser vistas y amadas. Empero tu estauas desnuda, y llena de cõfusion. Quiere nos dar a entender, que afrentada se hallaria vna criatura racional, quando ya se halla grande, y que tiene vso de razó, si Dios entonces la alumbrasse para q̃ se viesse qual esta por el pecado. Tan afrentada, dize Dios, se hallaria, como se hallaria vna donzella ya grande, que a desora se viesse en publico desnuda en carnes, y suzia como salio del vientre de su madre. Y asi le dize Dios. Y passe

Grandis effecta es, & ingressa es, & peruenisti ad mundum muliebrẽ Ezech. vt sup.

Et transiui per te, & vidi te, & ecce tẽpus tuum tempus amantiũ Ezec. vt sup.

porti, y vite: y he aqui donde vi tu tiempo ser ya tiempo de amantes, o de amores, quiere dezir. Tiépo ya para ser requerida de amores. Y auiendo misericordia de ti, como te viesse tal, dize Dios, 'tendi mi manto sobre ti, quiere dezir. Tomete debaxo d̄ mi gracia, fauor, y amparo, y cubri tu cófusion y afrenta, y jure a ti, quiere dezir. Desposeme contigo, di te palabra de casamiento: y entre en concierto contigo. Quiere dezir, que me guardarias la fe, que no querrias otros amadores, y fuyste hecha mia. Entonces, dize Dios, te hizo todos aquellos beneficios que dixe, y te di ornamentos ricos en arras, los quales alli cuenta a la larga el Propheta. Y finalméte, dize Dios, has venido a tener vn reyno, quiere dezir delos cielos. Porque siendo yo tu esposo y Rey del cielo, tu tambien has venido a ser reyna. No se pudo mas elegantemente ponderar, el discurso dela miseria humana despues del pecado, y como solo el hijo de Dios nos pudo redimir, y limpiar del pecado, y enriquescernos y enjoyarnos, traspassandonos de tal estremo de vileza a tal estremo de honrra, y prouecho, que por la metaphora que aqui el mismo Dios nos lo ha declarado. Y a esto haze allusion el Apostol diziendo de Dios El qual nos libro del poder de las tinieblas y nos traspasso al reyno de su amado hijo, por el qual somos redemidos. Llama a los demonios tinieblas, porque son las fuentes de todas las ignorancias, errores, vicios: y cófusiones. Pues deste poder tyrannico, y estado d̄ miserable seruidúbre nos libro Dios: y nos traspasso a ser participantes y herederos con su amado hijo, del reyno celestial, desposando a su vnigenito hijo con nuestra naturaleza humana.

Extēdi palliū meum super te, vt supra. Et operui ignominiā tuam, Et iuraui tibi, Et ingressus sū pactum tecum, Et facta es mihi vxor. Et profecti ti in regnū.

Qui eripuit nos de potestate tenebrarū & transtulit in regnū filij dilectionis suæ, in qua habemus redemptionē Colossen. 1.

CONSIDERACION SEPTIMA.



Elo dicho infiere tu alma mia, como toda te deues a Christo, pues el todo se dio por ti. Porq̃ nasciendo se dio por tu compañero: cenādo con sus discipulos se te dio en manjar diuino, muriendo, se dio en precio de tu redempcion: y reynando enel cielo, se te da en premio ineffable. Y asi por estas razones, y por cada vna dellas, te deues toda a Iesu Christo, Empero el Apostol sant Pablo de sola su muerte echo mano para persuadir nos esta obligacion. Y asi por vna celestial philosophia, y cō muy efficaz artificio dize. Si vno murio por todos, luego sigue se lo primero que todos tenian obligacion de morir, y siguese tambien lo segundo que todos de derecho murierō en aquel vno, de tal manera, que con la muerte de aquel vno se cumplio por las muertes de todos, y siguese finalmente lo tercero, que a aquel vno todos le quedan deuiendo la vida. Desta general infiere luego el Apostol, Luego pues Christo murio por todos, luego todos teniamos obligacion de morir: porque por sentencia de Dios pecando Adam, todos quedamos obligados a la muerte. Y siguese tambien que Christo murio en lugar de todos, que el murio la muerte q̃ todos teniamos obligacion de morir. De donde tambien se sigue, que cō su muerte el padre eterno se dio por contento y pagado de las muertes de todos. Porque aūque nosotros es necessario que muramos empero sin la muerte de Christo nuestra muerte no fuera de valor, ni de satisfaciō: ni cō nuestra muerte quedaua Dios contento y pagado. Luego por esso infiere el Apostol, y efficacissimamente que los que viuen, ya no han de viuir para si, sino pa

Si vnus pro omnibus mortuus est ergo omnes mortui sūt & pro omnibus mortuus est Christus, vt qui viuunt iā nō sibi viuant, sed ei qui pro peccatis mortuus est, & resurrexit. 2. Corinthio. 5.

ra a aquel que murio por ellos. Y aun resuscito tambien por ellos, dize el Apostol, para les mostrar por su resurrection, como tambien ellos han de resuscitar en su tiempo. Porque la resurrection de Christo, como lo aduierten los sagrados doctores, fue causa exemplar de nuestra resurrection. Entienda pues el Christiano que su vida no es suya, sino vida deuida a la vida de Iesu Christo. Y por la misma razon hermano mio, ni tu honra, ni tu hazienda, ni todo lo que tienes y eres, es tuyo sino que todo lo deues a Iesu Christo. Porque quanto el padescio por nosotros cosas mas indignas de su persona, tanto se hizo mas digno de que nosotros padezcamos por el, y nos empleemos todos en su seruicio. Y abre alma mia los ojos, y mira, que cada y quando que se te offresciere trance de perder honrra, hazienda, y vida, o offender a Iesu Christo, entõces se te pida la deuda, que põgas tu por Iesu Christo lo que el puso por ti, y hagas tu por el lo que el hizo por ti: pues no eres tuyo, sino que todo te deues a el. Este mismo derecho de Christo que tiene a todos, nos repite sant Pablo diziendo. Ninguno de nosotros deue viuir para si, y ninguno deue morir para si, sino para el Señor deue viuir y morir. Porque viuiendo y muriendo del Señor somos siempre y assi le deuemos la vida y la muerte. Porque esto, dize el Apostol, se sigue de morir Christo, y resuscitar por nosotros, enseñorearse, assi de los viuos, como de los muertos. Porque assi como Christo no viuio para si, ni murio para si, ni aũ resuscito para si sola mente, sino por nosotros, y para nosotros: assi hemos nosotros de viuir para el, y morir por el, y aun resuscitar para el. Este dize el Apostol que es el derecho que tiene Christo en quanto hombre a todos, y por donde todos

Nemo enim nostrũ sibi viuit, & nemo sibi moritur. Si ne enim viuimus, Domino viuimus, siue morimur Domino morimur. Siue ergo viuimus siue morimur, Domini sumus. Rom. 14.

In hoc enim Christus mortuus est, & resurrexit, vt & viuorũ, & mortuorũ dominetur Roma. vt supra.

todos se deuen a Christo, viuiendo, y muriendo, y resuscitando. Y no solamente le deues el hecho, sino tambiē el amor cō que lo hizo por ti. Assi nos lo intima el Apostol sant Pablo, el qual hablando de lo que Christo padescio por nosotros dize. El amor de Dios se derramo por diuersas partes en nuestros coraçones, quiere dezir que del suyo lo derramo en los nuestros: como si dixera que vazió por las diuersas obras de nuestra redempciō y descubrio el amor que nos tenia, para que lo recibiessen nuestros coraçones, y le hiziessemos retorno, no solamente de obras, pero tambien de amor. Esta misma obligacion nos intima el mismo Apostol en otra parte diziēdo. No soys vuestros: porque fuystes comprados por gran precio. Glorificad pues y traed a Dios en vuestro cuerpo, quiere dezir. Mirad q̃ no soys vuestros, ni teneys derecho alguno a vosotros mismos, porque agenos soys, que no costastes poco a Christo, porq̃ fuystes comprados del por gran precio, que fue su preciosa sangre. Por tanto glorificad a Dios, no solamente en vuestro espiritu, pero traelde tambiē en vuestro cuerpo, como si nos dixera, que no nos contentemos de seruir y recompensar a Dios esta merced con solo nuestro espiritu alla en secreto, sino que tambien se nos eche de ver en nuestras obras corporales, para mouer, o conuertir a otros con nuestro exemplo. Assi lo hazia el mismo Apostol, como el lo confiessa de si, diziendo. Yo las señas de mi señor Iesu Christo traygo estampadas en mi cuerpo Quiere dezir. Yo soy de hierro de Iesu Christo, conoscido por de Iesu Christo por do quiera que voy. Toma elegante metaphora de los señores de esclauos, o de ganados que les echan su hierro, y por el son conoscidos cuyos son. Assi el glorioso Apostol se gloria, se horra, y apelli-

Caritas Dei diffusa est in cordib^9 nostris. Roma. 5.

Nō estis vestri, empti enim estis precio magno, glorificate & portate Deū in corpore vestro. 1. Corint. 6.

Ego stigmata domini mei Iesu in corpore meo porto. Galat. 6.

āppellida sieruo herrado del hierro de Iesu Christo. Por que a la publica guarda dela ley de Iesu Christo, cuya cifra es, haziendo bien padescer mal por la salud de las almas, a esta llama el hierro de Iesu Christo, porque por ella se publicaua, y era conoscido por sieruo de Iesu Christo. Y assi lo persuade el Apostol alos demas diziē do. Proueeos de buenas obras: no solo delāte de Dios, sino tambiē delante ḋ todos los hombres, sin differēcia quiere dezir, que no solo no den mal por mal, sino que aun procuren de hazer bien alos que les hazē mal, y no solo en secreto delante de Dios, sino tambien en publico delante de todos. Esso mismo que el hazia nos pide a todos que hagamos: que pues somos sieruos cōprados por la sangre de Iesu Christo, que no solo se reconozca esto en el espiritu: pero que tambien se nos eche dever en el cuerpo: para q̄ vistas nuestras obras Christianas, seamos causa que los que nos vean, glorifiquen a Dios y se conuiertan a Iesu Christo nuestro Redemptor. Cō forme a esto dize sant Ioan en su Apocalypsi delos verdaderos sieruos de Christo, que teniā el nōbre de Christo y el nōbre de su sanctissimo padre escrito en sus frentes. Quiere dezir, que se honrrauan y preciauan en publico de ser conocidos por de Iesu Christo hijo ḋ Dios que se gloriauan no solo de tener estampado este nombre de Iesu Christo en sus coraçones, sino tambien en sus frentes para sar conoscidos cuyos eran. De manera que se gloriauā de ser sieruos de tal hijo y de tal padre Quiere pues Dios que nos preciemos de Christianos, y que olamos a Iesu Christo a todos, y en todo tiēpo, y en todo lugar. De lo que hemos dicho se sigue que nos hemos ḋ alegrar dela muerte de Christo, pues es redēpcion de nuestra vida Assi como Christo persuadiendo

Prouidētes bona nō tātum coram Deo sed etiam coram omnibus hominibus, Roma. 12.

Habērent nomen eius, & nomen Patris eius scriptum in frōtibus suis. Apocal. 14.

a sus

Si diligeretis me, gauderitis vtique, quia vado ad Patrē quia Pater maior me est. Ioan.

a sus discipulos el bien quese le seguia de su muerte, y passion, de la qual ellos estauan muy tristes, les dixo, Si me amassedes, ciertamente os gozariades de que me voy al Padre, porque el padre es mayor que yo. Quiere dezir. Pues de mi muerte se me sigue la gloria de mi resurrection, y hazerme en quanto hombre enalguna manera de las condiciones del Padre, que es ser immortal, impassible, infatigable, y libre de todas estas penalidades humanas, quiero deziros que pues mi muerte es passo necessario para tal vida, no solamente no os hauiades de entristecer: empero gozaros de tanto bien mio. Pues assi nosotros, como de la muerte de Christo se nos siguen aquellos mismos bienes que a el, parece que antes nos hauiamos de alegrar, que de entristecer, de su muerte, y passion. Y es assi verdad, que si por esta parte consideramos la muerte de nuestro Redemptor, nos deuemos alegrar. Empero considerando que no nos pudo venir a nosotros tanto bien sino por su muerte y passion, siendo el innocente, y tan mal tratado injustamente de sus enemigos, nos deuemos entristecer, y llorar en su muerte y passion. Y assi lo prophetizo Zacharias, que de vna manera o de otra todas las naciones del mundo hauian de llorar la cruz de Christo, diziendo de la muerte del buen Rey Iosias. En aquel tiempo haura gran llanto en Hierusalem. Y prophetiza la muerte y passion de Christo, y que el planto della sera semejante al plancto que se hizo en la ciudad de Adadremmon, que esta cerca del campo Maggedon, donde en vna batalla fue muerto el buen Rey Iosias, despues de hauer instaurado el templo, y restituydo al pueblo la religion del verdadero Dios, como se escriue en el Paralipomenon, que aquella

In die illa erit planctus magnus in Hierusalē, sicut planctus Adadremmō in campo Maggedom. Zachar. 12.

lla ciudad de Adadremmon, y toda Iudea, y Hierusalé hizieron gran llanto por la muerte de su buen Rey Iosias. Y aun se dize alli: que quedo como por ley en Israel, hazer cada año llanto por la muerte del santissimo Rey Iosias. Compara pues el Propheta el llanto de Christo en su yglesia, y celestial Hierusalem, al plancto que hazia Iudea y Hierusalem por el santo Rey Iosias. Y con razon lo compara assi. Porque el Rey Iosias fue manifiesto symbolo de nuestro Rey y señor Christo nuestro Redemptor. Porque assi como el buen Rey Iosias despues de instaurado el templo de Dios, y restituydo al pueblo la religion deuida a Dios, fue muerto a manos de sus enemigos, assi Christo despues de instaurada la yglesia de Dios, que estaua tan profanada, y hauiendo restituydo al mundo la verdadera religion que a Dios se deue, murio tambien a manos de sus enemigos. Assi lo testifica el mismo Redemptor del mundo, diziendo. Yo para esto nasci, y a esto vine hecho hombre al mundo, para dar testimonio de la verdad. Y tambien cerca de su passion dize al Padre. Yo he manifestado tu nombre al mundo, y he acabado la obra a que me embiaste, y agora me bueluo a ti. De manera que con razon compara el plancto de la muerte de Christo al plancto de la muerte del buen Rey Iosias. Compara tambien este plancto de la cruz de Christo al plancto del primogenito, y vnigenito, y dize el Propheta en persona del hijo de Dios. Y pornan los ojos en mi al qual enclauaron en la Cruz. Y haze apostrophe, y habla de si como de tercero. Y plañirle han, dize, con plancto, como se plañe sobre la muerte de vn primogenito, y dolerse han sobre el, como se suele doler en la

2. Paralipo. 35.

Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mũdũ vt testimonium perhibeam veritati Ioan.

Pater manifestaui nomen tuum hominibus nunc autẽ ad te venio. Ioan. 17.

Et aspiciẽt ad me, quẽ confixerũt & plangent eũ planctu quasi super vnigenitũ, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti. Zachar. 12.

muerte

muerte del primogenito. Dize esto, porque el llãto de la muerte destos es muy excessiuo y singular. Y lo mismo quiere significar quando dize. Y plañirlehan cõ plãto: que segun la propriedad dela lengua Hebrea, dize gran llanto, y continuacion del. A esto dl Propheta Zacharias allude sant Mattheo, diziendo dela segunda venida del hijo de Dios al juyzio. Entonces aparecera como estandarte la cruz del hijo del hombre en el cielo. Entiendese para traer a la memoria al mundo su muerte y passion por todos, y quan mal se aprouecharon muchos della, y por esso dize que al aparecimiento de la cruz lloran todos los linages dela tierra, y los Griegos leen, todas las naciones de la tierra, los buenos de gozo, porque se aprouecharon de su cruz, y se acerca su premio, y los malos de tristeza, por no hauerse querido aprouechar della, temiendo su vltimo castigo. Y conforme al Euangelista dize tãbiẽ el Propheta Zacharias que lloraran todas las tierras. Y dize que lloraran vnas familias y otras apartadamente. Dize apartadamente, porque Dios es amigo de orden y de concierto, y que aya differẽtes estados, y que los vnos sean preferidos a los otros. Y assi por admirable orden dize el Propheta, que primero lloraran las familias delos Reyes, explicando la de Dauid, y diziẽdo. Las familias de la casa de Dauid a parte, y las mugeres a parte. Lo segundo, las familias delos Prophetas, cifrãdolos en Nathã, y diziẽdo, Las familias dela casa de Nathã aparte, y las mugeres a parte. Lo tercero, las familias de los Sacerdotes y Leuitas, cifrãdolas en Leui, y diziendo. Las familias dela casa dl Leui aparte, y las mugeres aparte. Lo quarto, las familias de vn notable varon, por nombre Semei, por los caualleros dela republica, a parte y las mugeres aparte. Lo quinto

Tunc apparebit signũ Filij Hominis in cælo, & tunc plãgẽt omnes tribus terrę & videbunt Filium Hominis venientẽ in nubibus cæli cũ virtute multa & maiestate. Matt. 24.

Familiæ domus Dauid seorsum & mulieres seorsum, &c. vt sup.

quinto. Todas las familias juntas del pueblo a parte y las mugeres a parte. Y porque ama Dios la honestidad en todo tiempo, y mas en las congregaciones de plancto y penitencia, por esso lo repite tanto, que los varones a parte, y las mugeres a parte. Demanera que la prophecia de Zacharias es del tiempo de la passion de Christo, y del tiempo tambien que verna al juyzio, que en todo tiempo se llorara su passion. Y dize que sera este planto de la muerte de Christo semejante al planto dela muerte del sanctissimo Rey Iosias. Y porque Iosias era symbolo de Christo, cada año se hazia memoria de su muerte y plancto. Porque en la yglesia Christiana cada año se auia de hazer, como se haze, memoria de la passion de Christo, y lloran los verdaderos Christianos su sanctissima muerte y passion. Y aun Zacharias persuade la honestidad que deue auer enesta memoria, y plancto annual enel pueblo Christiano, y tambien nos persuade que no ha de quedar estado enel pueblo Christiano, que por aquel tiempo no haga su sentimiento por la muerte y passion de su Redemptor, que pues su muerte pertenesce a todos, y murio por todos, justo es que todos la sientan interior y exteriormente.

T I V E.

Iueues.

Qui coronat te in misericordia & miserationibus.
El q te rodea de misericordia y de obras della.

PREFACION.

ES mucho de considerar la trauazon destos diuinos versos, y el orden que lleua el Espiritusanto por su Propheta en ellos. Porque como para sembrar la tierra de buena semilla primero se ha de desmontar y limpiar, asi el Propheta primero nos limpia de lo malo en los versos passados, para proueernos de lo bueno. Demanera que el Espiritusanto por su Propheta despues que hare fetido enlos tres versos passados los males de que Dios nos libra, agora aqui en este quarto cifra los bienes espirituales y corporales que nos haze en esta vida presẽte, diziendo. Loa alma mia al Señor, porque es el quete cerca y rodea de misericordia y de actos della. Loa pues agora tu alma mia al Señor, y anda oy delãte del como delante de tu misericordioso proueedor, suplicãdole prouea con su misericordia las miserias quemaste aquexan.

CONSIDERACION PRIMERA.

CONSIDERA pues alma mia, que este versito, como los otros, es vna periphrasis, o circunlocucion, que significa a solo Dios, porque es tan gran

tan grande su misericordia, y tambien tassa, quan gran de es el. Assi nos lo representa Salomon, diziendo de Dios, que a la medida de su ser y de su grandeza es su misericordia con el. Como nota aquel gran Theologo sant Dionysio, en todas las cosas naturales hay tres propriedades, que son, ser, poder, y obrar: las quales estan entre si con tal orden proporcionadas, que qual es su ser, tal es su poder, y qual su poder, tal su obrar. Pues segun esta diuina philosophia, como el ser de Dios sea infinito, assi lo es su poder y su obrar, que no tiene tassa, por tanto dize agora Salomon, que la medida de su grandeza es su misericordia. En los hombres, como ya a otro proposito hemos visto, siempre es pequeña y corta la misericordia, aun en los que son de suyo misericordiosos. Porq̃ nunca es tan grande su misericordia, quan grandes ellos son, ni hazen tanto bien, quanto pueden. Mas de tu Dios dize el Sabio, q̃ a la medida de su grandeza es su misericordia. Y dize. Con el, porque le es essencial ser misericordioso, que no le viene de fuera, ni la mendiga de nadie: sino que cõsigo se la tiene tan grande, quan grande es el. Del santo Iob por gran cosa leemos, q̃ le fue muy natural la misericordia, como el mismo lo confiessa, diziendo. Desde mi infancia crescio cõmigo la miseracion. Quiere dezir que nascio con el vna natural inclinacion a misericordia, y que yua cresciendo con el, pero en fin le fue accidente, y tuuo su pequeñez, empero crescia con el lo qual no fue pequeño biẽ, y r cresciendo en la virtud, y nunca descrescer; y q̃ como yua el cresciendo en edad, y cresciendo en riqueza, y haziendose mas gran señor, assi yua haziendo mayores obras de misericordia, empero en fin paro de crescer, quando paro su grandeza, y quando vino a ser tan po-

Secundum magnitudinem ipsius sic & misericordia illius cũ ipso est Eccle. 2.

Ab infãtiã mea creuit mecum miseratio. Iob. 31.



bre, q̃ tenia por aposento vn muladar. Mas de tu Dios alma mia dize el Espiritu santo, que segun su grãdeza que nunca conocio pequeñez: sino que siempre fue infinita ni se halla cabo: assi es su misericordia con el. Y para significarnos el santo Propheta esta grandeza de la misericordia de tu Dios, dize, que te cerca y rodea con su misericordia. Y quiere dezir, q̃ no ay necessidad en ti, de pies a cabeça de dentro y de fuera, y todo al rededor, a la qual no tenga su aspecto su diuina misericordia, para remediarla si tu no lo huuieres desmerecido. Porque assi como todo quanto tienes y eres, de dentro y de fuera de pies a cabeça, son mercedes recebidas de Dios: assi el tiene a su cargo de las mirar, para q̃ su misericordia las cõserue y defienda. Este derecho allega el santo Iob, pidiẽdo a Dios que no permita que sea a desora destruydo, y dize. Tus manos señor me hizieron, y me han perficionado todo al rededor: y assi de repente me despeñas? Quiere dezir. Tus manos señor hizieron todo lo que ay en mi, y me adornaron y atauiaron todo al rededor, y me han leuantado a la cumbre de tanta honrra, y riqueza como me has dado: pues tu Señor luego lo deues guardar y defender, como cosa tuya, y obra de tus manos y no permitir que assi en vn punto sea del todo deshecho y despeñado en profundo de tanta miseria. Esta consideracion se valdra mucho de la quinta, como en ella veremos.

Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu, & sic repente præcipitas me. Iob. 10.

Empero para que veas que este titulo se verifica de Christo redemptor nuestro, y que habla del aqui el Propheta, como nos cerca con su misericordia y obras della lee los santos Euangelistas que alli parece claro en muchos lugares del Euangelio, y en especial el euangelista S. Matheo dize, que el Señor çerçaua, y rodeaua

todas

todas las ciudades villas, y lugares, enseñando en sus ajuntamientos y congregaciones. Dize esto, porque dõde auia mas concurso de gente, alli se yua a predicar, por aprouechar a muchos. Predicando, dize, el Euangelio del reyno de Dios, y curando toda dolencia, y toda flaqueza. Este zelo del biẽ de las almas, y de aprouechar a todos tienen los verdaderos predicadores del Euangelio, y no deuen estarse donde ya son conoscidos y regalados, y donde se vee que ya haze poco fruto su doctrina enel pueblo. Por esso del predicador de los predicadores Christo Redemptor nuestro aduierte aqui el Euangelista, que rodeaua todos los pueblos, y andaua de aca para aculla predicando el Euangelio, por aprouechar a muchos. Esto mismo nos significo el Propheta Ezechiel en aquella marauillosa vision que vio en medio de los santos animales, diziendo. Esta era la vision que discurria en medio de los animales, vn resplãdor de fuego, &c. quiere dezir, que en medio de aquellos quatro santos animales, que para las quatro partes del mũdo tirauan el carro de la prouidencia de Dios y de su diuino gouierno, vio aquella visiõ, de los quales animales tenia cada vno quatro caras: porque cada vno miraua a las quatro partes del mundo. Dize que en medio destos animales vio vn resplandor de fuego y en medio deste resplandor de fuego vna especie de electro. El qual electro segun declara aqui el diuino Gregorio, es vna especie de metal, que consta de plata y oro, en el qual el oro baxa, y la plata sube, el qual electro, segun declara aqui el mismo glorioso doctor, era vn symbolo y vnlexos de Iesu Christo señor nuestro, en quien esta vnida la diuinidad cõ la humanidad que son el oro y la plata. Y enesta marauillosa vniõ baxo Dios y subio el hõbre,

Circuibit Iesus omnes ciuitates, & castella docens in synagogis eorũ & prædicans Euãgelium regni & curãs omnem languorem, & omnem infirmitatem Matth. 7.

Hæc erat visio discurrens in medio animalium splẽdor ignis, &c. Ezechiel. 1.

Greg.

pues baxo Dios a ser hombre, y subio el hombre a ser Dios. Este diuino electro estaua en medio del fuego de amor, con que se quiso hazer hombre para remediar al hombre. Y dize el Propheta, que esta marauillosa visió discurria de vna parte a otra, que vio que corria adiuersas partes, a socorrernos, y remediar nuestras miserias, como en persona lo hizo, segun noslo acaba dedezir el Euangelista sant Mattheo, y agora en los santos animales, que tiran, como diximos el carro del diuino gouierno, los quales son sus ministros, tambien lo haze, mirando por todas partes nuestras miserias, para socorrerlas con su diuina misericordia. Y assi se lo prometio el mismo Señor, diziendo a sus discipulos. Con vosotros estoy y estare todos los dias hasta la fin del mundo en el gouierno de mi yglesia. Lo mismo, que dixo Ezechiel del electro se dize, aunque por otros terminos, en el Exódo, que queriendo Dios dar la ley vieja a su pueblo, descendio Dios a Moyses en fuego al monte, y subio Moyses a Dios, a verse alli los dos. Porque como para dar alli la ley vieja, que era figura del Euangelio, descendio Dios al monte, y subio Moyses al monte, y se juntaron alli; assi para dar la ley Euangelica descendio Dios tambien a otro monte, y subio Moyses: y esto en resplandor tambié de fuego, como dixo Ezechiel. Descendio pues Dios al monte, que fue la Virgen sacratissima, a la qual llama assi la escriptura monte, por la excelencia de sus virtudes, y dignidad sobre toda pura criatura. Y esto hizo Dios mediãte el fuego de su amor que le hizo baxar a ser hombre. Alli pues en aquel santissimo monte se juntaron *Dios*, y Moyses, empero descendiendo Dios, y subiendo Moyses. Porque en la junta y vnion de Dios con el hombre en el vientre Virginal des-

Ecce ego vobiscum sum omnib. diebus vsque ad consummationẽ sæculi. Matth. 28.

nal descendio Dios, y subio vn hijo de Abraham por todo el linage humano. Porque descendio Dios a ser hombre, y subio el hombre a ser Dios. Empero el descender Dios a hazerse semejante al hombre fue para hazer al hombre subir a ser semejante a Dios. Assi dize el bienauenturado sant Hilario, que desde el principio en la mente diuina no era hecho Christo a semejança nuestra, sino nosotros eramos hechos a semejança suya. Y assi se dize en el Genesis, que crio Dios al hombre a semejança suya. Empero no se contento con dezir esto, sino que añade, A la ymagen de Dios lo crio, como si hablara ya de otro, para significar al hijo de Dios. Porque aunque sea el mismo Dios có el Padre, empero es distincta la persona. Y assi es. Porque a la ymagen de Christo, anteuisto en la mente diuina, fue criado el hombre, como el Apostol lo significa a los Romanos, y Corinthios, empero despues del pecado el hijo de Dios se hizo a semejança nuestra aunque sin pecado. Tal fuera nuestra condicion en el estado de la innocencia, en quãto lo sufria ser viadores, que fueramos semejantes al hijo de Dios: empero por el peccado el se hizo semejante a nosotros. Quiere dar a entender el bienauenturado sant Hilario, como lo sienten tambien otros graues dotores, que aũque el hombre no pecara, el hijo de Dios se hiziera hombre, y tal, que quales Dios crio a los hombres en el estado de la innocencia, eran hechos en alguna manera a semejança suya: empero que pecando el hombre, el hijo de Dios se hizo hombre a semejança nuestra, aunque sin pecado. Y esto, para salir con su intento, que alomenos despues de la resurrection seamos nosotros hechos a semejança suya. De manera que el se hizo a semejança nuestra, como di-

Hilarius lib. de Trinitate.

Creauit Deus hominé ad imaginem suã ad imaginem Dei creauit eum. Genes. 1.

Roman. 5. & 2. Corin. 3.

ze el Apostol a los Hebreos, para compadecerse de nosotros, y de nuestras miserias, y remediarlas con su inefable misericordia. Y assi anda discurriendo esta marauillosa visió como dize Ezechiel, assi quando andaua aca entre nosotros, como agora en sus ministros, rodeãdonos con su misericordia y obras della. Que mas claro quieres ver alma mia la verificacion deste titulo en tu Redétor, q̃ assi anduuo y anda cercãdo y rodeãdo el mundo para socorrer nuestras necessidades espirituales, y corporales, enseñando las almas, y sanãdo los cuerpos. Bié dize pues nuestro Propheta, q̃ es el que te rodea de misericordia y de obras della. Y paresceme aqui de aduertir, q̃ en todas estas siete periphrases siempre se dize que es Dios el que nos libra del mal, y el que nos haze bien para significarnos la benefica naturaleza diuina que de suyo siẽpre nos haze bien, o nos libra de mal: para que entendamos, que quando nos castiga o haze mal, no lo haze de suyo, sino de nuestro, prouocado de nuestros pecados. Esta condicion de Dios por delicada, y marauillosa manera se nos declara enel Deuteronomio, dõde en todas las maldiciones que se echan a los quebrantadores de la ley de Dios, se manda, que responda el pueblo Amé. El qual Amẽ a los Hebreos en vna particula de affirmar, deduzida del verbo Hebreo aman q̃ significa ser firme, o confirmar. Assi que en las maldiciones el pueblo ha de responder Amen. Empero no se manda esto en las bendiciones que se hechan a los guardadores de la ley de Dios. Y no caresce de grande misterio esta differencia, sino para que entendamos que Dios de suyo nos haze bié, y aun guardar su ley es dõ suyo. Y por esso dixo el Redemptor a sus discipulos quando huuieredes hecho todas las cosas que os son mãdadas, dezid, que con

Deuteron. 27. & 28.

Cũ feceritis hæc omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite Serui inutiles sumus.

que con verdad lo direys. Sieruos somos sin prouecho. Y dize esto el Redēptor no porque no merezcamos no sotros en guardar sus mandamiētos: sino porque de nuestro no merescemos ningun bien: porque quien haze d̄ merito nuestras obras principalmente es su gracia. Y desta manera tambien por su gracia principalmēte nos da las bendiciones que merescemos por la guarda de sus mādamientos. Por esto dize el glorioso padre S. Augustin: Tus dones señor premias quādo coronas nuestros merecimientos. Empero porque el quebrantar sus mandamientos no es de suyo, sino de nuestro: por tanto por el daño que haze el pecado al proximo, y por el mal exemplo que el pueblo recibe, se manda que todo el pueblo como agrauiado responda Amē, a las maldiciones que se echan a los quebrantadores de los mandamientos de Dios. Porque como de suyo quebrantā la ley de Dios, de suyo tambien merescen las maldiciones, y por tanto las confirma el pueblo. De manera q̄ porq̄ por la gracia de Dios merezcamos los bienes, y por nosotros merezcamos los males, por esso en las bendiciones no responde el pueblo Amē, sino solo en las maldiciones. Tambien es de aduertir en aquel texto del Deuteronomio, que son muchas mas las maldiciones que se echan a los malos, que las bendiciones que se echan a los buenos. Y la razon es, porque a los buenos y q̄ andan rendidos a la razō, y son afficionados a lo bueno, pocos incitamentos bastan para mouerlos a hazer bien porque al cauallo que anda bien no es menester dalle mucho de la espuela. Empero a los malos como a esclauos improbos y fugitiuos, ni aun las muchas amenazas los espantan y refrenan del mal. Assi que para darnos a entender el Espiritu sancto como Dios de suyo siempre nos haze

Augusti. Dona tua Domine præmias cū merita nostra coronas.

bien, y nunca de suyo nos castiga y haze mal, sino de nuestro, por esso en todos estos versitos se dize que es el que nos libra de todo mal, y nos haze todo bië, y aũ lo pondera en este versito el Propheta, diziendo, q̃ nos rodea de misericordia siempre, y de obras della.

CONSIDERACION SEGVNDA.



COnsidera tambien, alma mia, quan grande es la necessidad que tienes de este misericordioso cerco d̃ Dios porque el demonio, el mundo, y la carne te tienen situada, y puesto cerco, del qual no te puedes librar, sino có este sobrecerco de la misericordia de tu Dios. El demonio te cerca y rodea, co no consta por lo que el mismo demonio respondio, compeliédole Dios a que dixesse la verdad, quando le pregunto. De dóde vienes? Respondio el demonio a Dios He rodeado la tierra, y hela acabado toda de andar, quiere dezir. He cercado toda la tierra, y atrauessadola toda d̃ aca para alla, sin dexar palmo della por andar. Y aũque aqui no dize el demonio el para que haze este cerco, ni en que anda, que busca, o que pretende con tanta diligencia, empero fue Dios seruido de nos lo auisar por sant Pedro, diziendo. Andad templados, y velad porque vuestro aduersario el demonio, assi como leon rugiédo d̃ hambre, lo cerca todo, buscando a quien trague. Dize primero el Apostol, Sed templados, y velad: y junta estos dos terminos, porque assi como dela glotonia y demasiado comer y beuer se sigue torpe sueño: assi de la tem-

Vnde venis qui respondẽs ait. Circuiui terrã & perãbulaui eam. Iob. 1.

Sobrii estote, & vigilate, quia aduersari⁹ vester diabolus tamquã leo rugiẽs circuit quærens quem deuoret. 1. Petri. 5.

la templança y abstinencia se sigue el velar y estar alertos. Porque os hago saber, dize, que vuestro aduersario el demonio os cerca, para ver por donde os debateria, y por donde os pueda entrar: porque anda buscando a quien trague. Y vsa el Apostol deste vocablo Tragar, para nos ponderar la rabiosa hambre que trae el demonio de nuestra perdicion. Y por esso tambien le compara al brauoso y hambriento leon, que anda buscando presa. No se pudo mas encarecer el dessseo, y la diligencia que el demonio trae por dañarnos, Andad pues, dize, alertos, siendo templados, y abstinentes porque no os tome el demonio en algun torpe sueño de descuydo, sino mirad que veleys, el ojo alerto, la barba sobre el ombro: porque estays rodeados de enemigos, que por toda parte al rededor os tienen armados lazos, lazos en el comer, y beuer, en el andar, y mirar, en el oyr, y hablar, y en el amar, y temer, y en el tratar, y conuersar. Parescete pues alma mia, que contra este cerco tan diabolico es bien menester el cerco de la diuina misericordia? Assi pues lo proueyo tu misericordioso proueedor de çercarte con su misericordia, para ayudarte, si te quisieres valer del, sabiendo el peligro en que biues entre tus enemigos.

Tambien te tiene situada y cercada el pecado, y tu propria carne, como nos lo aduierte sant Pablo, diziendo. Dexada toda carga y todo peccado, el qual nos tiene cercados al rededor, con paciencia corramos al puesto de la batalla. Toma el Apostol elegante metaphora del que corre en el puesto aplazado, que no solo echa de si la carga, si alguna lleua

Deponētes omne pondus, & circūstās nos peccatum, per patientiam curram' ad propositū nobis certamen. Hebr.12.

lleua, empero aun de ropa se ahorra por ganar el puesto, al cótrario. Dexemos pues, dize el Apostol, toda carga q̃ toda pereza, y aun todo negocio del mundo, q̃ nos puede estoruar a ser buenos Christianos. Esto quiere significar por aquella palabra, asso. Y tambien añade. De todo pecado que nos cerca como ropa al rededor. Y esto dize por nuestra carne inclinada a mal, de que esta nuestra alma cercada, mouiendola a mal por toda parte Y vamos, dize el Apostol, por este camino dl cielo suffriendo las aduersidades que se nos offrecieren, no solo andando, mas corriendo: y con mucho cuydado y diligencia, como a negocio en que tanto nos va. De lo mesmo nos auisa en otra parte, persuadiendo en particular al sacerdote de Dios, que vse de misericordia, y se cópadezca de los pecadores que estan a su cargo. Y da la razon, diziendo. Porque tambien el esta rodeado de flaqueza. Quiere dezir. Todos somos inclinados a mal desde nuestra mocedad. Y aunque es verdad que traemos desde el vientre de nuestra madre esta mala inclinacion, empero quando ya vsamos de razon en la mocedad, entonces se muestra mas y nos haze mas guerra. Y pues todos estamos rodeados de flaqueza, no es marauilla que no nos podamos tener, y que estropecemos, y caygamos, quiere dezir, que no es de marauillar q̃ pequemos Por tanto dize el Apostol, el Pontifice se cópadezca de los que pecan: porque el tambien como los otros esta cercado de la misma flaqueza: y podra caer y pecar como los otros. Considera pues, alma mia el peligro que corres estando cercada de tanta flaqueza, y la bateria que te dan tus apetitos carnales de dentro para pecar, y los demonios de fuera, y asi veras quan necessario es el cerco dela misericordia de tu Dios para te defender: asi

Quoniã & ipse circundatus est infirmitate. Hebræo.5.

para

para defenderte del demonio, y aqui para defenderte de ti.

Tambien estas cerca del mundo y de los hijos de Satanas, que te acosan y hazen guerra, de la qual Dios nos preuino quando dixo al demonio en el principio del mundo despues del pecado. Yo porne enemistad (porque conuiene assi al linage humano) entre ti y vna muger, y entre su hijo de aquella muger y tus hijos. De parte de Dios en estos bandos es la Virgen y su Hijo, y de parte del demonio el y sus hijos. Empero todos los Christianos (como ya hemos visto en otra parte) nos contamos en Christo hijo de la Virgé digo los que son vno con el por fe y por amor, y assi en la Escriptura nos dezimos todos los Christianos Cuerpo de Christo, y el nuestra cabeça, y assi somos todos vn Christo mystico. Como marauillosamente lo declara el Euangelista sant Ioan en su Apocalypsi, el qual capitulo del Apocalypsis es vna allusion o exposicion de lo del Genesis q̃ hemos dicho. y asi nos dezimos todos por esta razon hijos de la Virgen sacratissima: porque somos vna missma cosa con su Hijo. Pariendo Eua el primer hijo, que fue Cain, dixo. He hauido hijo por Dios: porque se le antojo que ella era aquella muger que hauia de parir aquel Semen que Dios les prometio, q̃ en aquellas enemistades auia de desbaratar el poder del demonio, pero engañose, que no ella, sino la segunda Eua, que es la Virgen sanctissima, era la que lo auia de concebir y parir. Empero en los dos primeros hijos de Eua pronostico Dios a los buenos y malos, a los que la escriptura sagrada llama hijos de Dios y de la Virgen: y a los q̃ tambien llama hijos del demonio: porque Cain es sombra del hombre nascido en peccado, y Abel del hombre re- nascido

Inimicitias ponam inter te & mulierem, inter semen tuum & semen illius. Gen. 3.

Apoc. 12.

Possedi hominem per Deum. Genes. 4.

nascido por gracia. Y assi como Cain peccador hizo guerra a Abel el justo, assi desde alli passan adelante estas enemistades entre los buenos y malos que Dios alli pronostico. Y es esto tanta verdad, que con ello fũdo el glorioso padre sant Augustin aquel insigne libro que intitula Ciudad de Dios, que es la congregacion de los buenos, y otra ciudad de Satanas, que es la congregacion de los malos. Pues estos hijos de Satanas y semilla suya, son los que te cercan y hazen guerra, y has menester acudir a Dios, como en persona delos justos lo hazia Dauid, el qual cõfiando en Dios dezia. Tu Señor cõfio q̃ nos guardaras desta generaciõ de los malos para siẽpre. Dize. Nos guardaras, significãdo la otra generacion contraria, que es la generacion delos buenos. De la qual dize en otro psalmo. Esta es la generaciõ de los que buscan al Señor, delos que buscan la cara del Dios de Iacob. Dize esto a differẽcia dela generacion de los malos, que no buscan al Señor, antes huyendel, ni tienẽ por su fin, ni pretenden ver la cara de Dios, antes hazen guerra a los que buscã ver a Dios, y assi lo affirma aqui Dauid, diziendo. Los impios nos andan al rededor. Segun la alteza de tu cõsejo multiplicaste los hijos delos hombres. Quiere dezir, Tu solo Señor mio confio que nos guardaras siẽpre desta generacion y semilla del demonio, porque nos cercan y andan al rededor por dañarnos. Segũ la alteza. Dios mio, de tu antiguo y secreto consejo permitiste que se multiplicassen los hijos de los hombres. Altissima y delicadissimamẽte el Propheta Dauid haze allusion alo del Genesis, donde se dize, que Dios despues del pecado haziendo cargo a Eua, le dixo. Y o multiplicare tus concebimientos. Amenazale que pariria mas hijos delos que pariera si no pecara. Por que si no pecaran nuestros primeros padres, no nascieran en

Augusti.

Tu Domine custodies nos a generatione hac in aeternum. In circuitu impij ambulant. Secundum altitudinẽ tuam multiplicasti filios hominum. Psal. 11.

Multiplicabo conceptus tuos. Gen. 3.

ran en

ran en aquel estado de la innocencia sino los predesti- nados, como lo affirma el bienauenturado sant Gregorio, empero despues del pecado se multiplicaron los hijos de los hombres porque nascen tambien prescitos y malos. Lo qual no es pequeña pena para los buenos padres, engendrar hijos para ser tizones del infierno. Assi nos lo declara tambien el Redemptor por sant Mattheo, declarando la metaphora del enemigo que sembro zizania entre el buen trigo que sembro su dueño, porque siendo importunado de sus discipulos que les declarasse la parabola, dize. El que sembro la buena semilla es el hijo del hombre. Todos los Griegos leen esto con articulo, y quiere dezir, El que siembra la buena semilla, es aquel Hijo del Hombre, que señala algun singular, filius ille, vna persona insigne, quiere dezir, aq̃l Hijo de Dios, que se hauia de hazer hijo de hombre. Y dize mas, que el campo sembrado es el mundo, y que la buena semilla son los hijos del reyno de Dios: empero que la zizania son los hijos del malo. Esto tambien leen todos los Griegos cõ articulo, illius nequã, hijos de aquel malo, para significar a Satanas, que por anthonomasia se dize el malo, porque fue el principio de todo mal, y assi se declara el Señor, diziẽdo, que el enemigo q̃ sembro la zizania es el diablo. De manera q̃ tãbien el Señor aqui por S. Mattheo haze manifiesta allusion a lo del Genesis. Que pornia enemistades entre el demonio y vna muger, y entre la semilla santa de aq̃lla muger y la maldita semilla d̃l demonio. De manera q̃ antes del pecado criaua Dios buenos para el cielo, y d̃spues d̃l pecado (del qual fue autor el demonio) nascẽ no solo buenos para el cielo, pero tãbiẽ malos para el infierno. Pues queriendo el Propheta Dauid traernos a la memoria

Gregor. 4. Mor. c. 33.

Qui seminat bonum semen, est Filius Hominis. Matth. 13.

Bonũ vero semẽ hi sũt filij Regni, zizania autem filij sũt nequam. Vt sup.



este mysterio, dize, Segun la alteza de tu consejo secre to, Dios mio, permitiste que se multiplicassen por el pe cado los hijos delos hombres, empero por muchos que ellos sean, y por pocos que seamos nosotros guardando nos tu seremos libres, por mas q̃ nos anden al rededor. Y assi en otro psalmo acude de hecho a Dios, viendose cercado de los malos, y dize. Tu eres Señor mi refugio, donde me acojo huyendo dela tribulació, que me cer ca al rededor. Regozijo mio librame delos q̃ me tienen cercado. Quiere dezir. Tu eres Dios mio mi refugio y amparo, adonde me végo a acoger, acosado dela tribu lació que me cerca y rodea. Como si dixesse. Huyã los otros a sus dioses, o sus demonios, y huyan otros a sus fuerças, y a sus riquezas, y a sus valedores del mũdo, pa ra valerse contra sus enemigos, pero yo a solo mi Dios me acojo. Y assi se buelue a Dios, y le dize. Alegria mia y de todos los justos, sacadme de entre todos los que me tienen cercado al rededor. Esta es la condicion de los varones pios eneste mundo, que en si mismos gimẽ, y en Dios se gozan. Lo qual consta aqui, porque pues dize, Alegria mia y regozijo mio, luego gozase. Y pues dize. Librame de los que me cercan, luego gime. Y assi dize dellos el Apostol. Gozandonos con la esperança, padeciendo enla tribulacion. Quiere dezir, que en la tribulacion padecen, y en la esperança gozan. Y ala pe ticion de Dauid responde el diuino Oraculo, diziendo Yo te dare entendimiẽto, y te instruyre en este camino por dóde andaras, y affirmare mis ojos sobre ti. Quiere dezir. Suffre y calla, bastate que yo te dare entendimié to, para que veas por dóde vas, para q̃ no estropieces, ni caygas, ni yerres el camino del cielo que lleuas, y lo andaras sin falta, porque yo no apartare mis ojos de ti: sino

Tu es refugium meũ a tribulatione, quæ circũdedit me. Exultatio mea erue me a circundantibus me. Psal. 31.

Spe gaudentes, in tribulatione patiẽtes. Rom. 12.

Intellectũ tibi dabo, & instruam te in via hac qua gradieris. Firmabo super te oculos meos. Psalm. 31. vt sup.

ſino q̃ los terne encl[a]uados y firmes en ti, mirando por ti. Dichoſa alma, que tal reſpueſta merecio oyr. Que animo cobraria? Como no ſe le haria ligera, y aun dulce la perſecucion de ſus enemigos? Que ſeguridad tẽdria del fin para que Dios la crio? Tal fue tambien el alma de S. Pablo, como el lo eſcriue: porque viendoſe atribulado, acoſſado del angel de Satanas, y perſecucion de ſu linage, ſe echo por tres vezes en oracion a Dios, ſuplicandole ſe apartaſſe del aquel angel de Satanas. De manera q̃ como crecia la perſecucion, crecia tambien ſu oracion. De donde ſe ſaca vna marauilloſa y muy prouechoſa doctrina, y es, que la tribulacion no ha de impedir a la oracion, antes ha de ſer cauſa del contiuuarla, y repetirla, no como algunos de noſotros, que luego nos deſmayamos, y deſconfiamos: ni aun para rezar vna Aue Maria nos alentamos. Empero ſant Pablo quanto mas atribulado, tanto mas ora. Y eſto aprenden los ſantos del Santo de los ſantos, Ieſu Chriſto ſeñor nueſtro: de quien dize S. Lucas, que pueſto en agonia y gran congoxa, mas prolixamente oraua, y aſſi merecio S. Pablo por ſu importuna oracion oyr de Dios vna cifra de lo que reſpondio a Dauid, porque le reſpondio Dios. Baſtate mi gracia. Quiere dezir, Sabete que te conuiene ſer aſsi perſeguido, y portanto no ſabes lo que pides porque no menos que la ſaluacion te va en padecer aſsi por mi, mas baſtate mi gracia y fauor para q̃ no ſolamente no ſeas vencido, empero aun para que quedes vencedor. Y eſta es otra mas marauilloſa, y mas illuſtre manera de librar Dios a los ſuyos, y mirar por ellos, no librallos de aquella tribulacion apparente, ſino de la fuerça della, haziendolos mas poderoſos que todas las tribulaciones, y ardides de Satanas: y que no ſolamente no ſalgan con daño de

Et factus in agonia prolixius orabat. Luc. 22.
Sufficit tibi gratia mea. 2. Corin. 12.

ño dela tribulacion, mas antes con honrra y prouecho Demanera que por todas vias la misericordia de Dios cerca a los suyos. Empero para que veas por exemplo muy claro, como la misericordia de Dios rodea a los suyos para librarlos, vnas vezes de los males que padecen, otras vezes no dellos, como hemos dicho, sino de la fuerça dellos, que no los vença, toma exemplo enel santo Iob, de quie dixo el demonio a Dios. Que mucho Señor que Iob os sirua, por ventura no lo teneys vos por toda parte guardado a el, y a su casa, y a toda su substancia, y hazienda al rededor? Por ventura no bendixistes vos todas las obras de sus manos, y assi cresciosu possessio sobre todos los desu tierra. Quiere dezir. No es de marauillar Señor que te sirua Iob, porque tu lo tienes guardado y cercado a el, y por el a toda su casa y familia, y a toda su hazienda al rededor. Quien le ha de entrar Señor a Iob siendo tu su cerca y su baluarte? Tu das prospero succeso a todo aquello en que pone mano, y has hecho crescer su hazienda sobre las de todos los de su region Oriental. Como no te ha de seruir ob yendole tambien contigo: Demanera que pensaua el demonio que Iob acossado de tribulaciones y aduersidades offenderia a Dios, empero quedose burlado, porque Dios lo hizo mas poderoso que el demonio, y que todos sus ardides de guerra. Bien has visto pues alma mia quan necessario, y qua cierto es este cerco de la misericordia de tu Dios contra tantos cercos como el demonio, mundo, y carne tienen puestos.

Nonne tu vallasti eũ, ac domũ ei⁹ vniuersaq; substãtiam eius per circuitum: operibus manuum ei⁹ benedixisti, & possessio ei⁹ creuit in terra. Iob. 1.

CON-

CONSIDERACION TERCERA.

Onsidera tambien alma mia, que pues esta cercada dela misericordia de tu Dios, que ninguna cosa de bien ni de mal te puede entrar, que no passe registrada por ella, y assi todo bien, venga por do viniere, has de reconocer que viene por la mano de su misericordia, para que le sirvas con el. Y esta es la causa que el lenguage de los verdaderos fieles es atribuyr a Dios todos los prosperos successos, por donde quiera que vengan. Assi Iacob quando se encontro con su hermano Esau, el qual le pregũto que niños eran aquellos que traya consigo, respondio. Hijuelos son que me dio el Señor. Y offreciendole cierto presente a su hermano Esau, le dixo. Recibe este presente q̃ he traydo para ti, el qual me ha dado Dios, q̃ es el que da todas las cosas a todos. Y llama al presente Bendició de Dios, porque el bẽdezir de Dios es bien hazer, porq̃ su dezir es hazer, la qual (dize) me hizo Dios a mi, que todo lo que tengo mercedes son recebidas de su mano. Y porque quiere el santo Iacob enseñar esta verdad a todo el mundo, porque todos reconozcan a Dios por su bien hechor añade diziendo. Que es Dios el que da todas las cosas a todos. Lo mismo su hijo Ioseph, preguntado de su padre quando vino a Egypto, viniendolo Ioseph a visitar con sus hijos, le pregũto el viejo, q̃ niños eran aquellos: respondio Ioseph como fiel heredero de la fe de su padre, y de su dotrina Hijos mios son, q̃ Dios me ha dado en esta tierra de Egypto. Empero sobre todo esto es mucho de considerar lo que antes cuenta la Escriptura, que viniendo todos los hermanos de Ioseph con trigo comprado de Egypto, como el huviesse

Paruuli sũt quos donauit mihi dominus. Genes. 33. Suscipe benedictionẽ quam attuli tibi, & quã donauit mihi Deus tribuens omnia. Genes. Vt sup.

Filij mei sũt quos donauit mihi Dominus in hoc loco Genes. 48.

mandado a su mayordomo que en la boca del costal de cada vno pusiesse en su trapo el dinero del trigo, como ellos lo auian traydo. Boluiendose, e yendo su camino pararon en vn meson, y queriendo dar de comer del trigo que trayan a sus bestias, el primero dellos abriendo su costal vio luego su trapo cō su dinero, y dixolo a los otros: y acudiendo cada vno a su costal, hallaron tambien alli su dinero. Dize pues la historia, que dixerō turbados entre si. Que sera esto que ha hecho Dios con nosotros? Es mucho de notar, que no dizē. Que trampa es esta que nos han armado? alguna calumnia ay aqui, ni dixerō. Por descuydo se dexo el mayordomo del Virrey de Egypto el dinero de cada vno en su costal, ni dizen, Quiça nos quiso hazer gracia del dinero como a pobres sino echandolo a Dios, y dizen, Que quiere ser esto que nos a hecho Dios? Confessando que pues no se mueue la hoja del arbol sin la voluntad de Dios que ni aquello succedia sino por su voluntad: fuesse lo que fuesse, y viniesse por donde viniesse, y no cuydando de otra cosa, ni quieren, ni dessean saber el porque Dios auia hecho aquello con ellos. Tambien quando David yua muy enojado a destruyr la casa de Nabal, Abigail su muger se vino al desierto para el, y como le traxesse vn presente para aplacarle, dixole David. Loado sea el señor Dios de Israel que te embio oy : para que topandome no passasse adelante a derramar la sangre de la casa de Nabal tu marido. Como quien dize. No te veniste tu de tuyo, sino que mi Dios te ha embiado para que yo no peccasse: a el deuo yo esta merced, el sea loado por ello para siempre. Llena esta la santa escriptura desta verdad, para que tu alma mia aprendas a reconocer y atribuyr a tu Dios todos tus prosperos successos:

Quid est hoc quod fecit nobis Deus? Ge.42

Benedictus Dñs Deus Israel qui misit te hodie in occursum meum, ne irem in sanguinem. 1. Reg.15.

para

para que conociendolos por mercedes recebidas de su misericordia pues passan por ella, te conserues en lo recebido y merezcas mercedes de nueuo.

De donde tambien has de inferir alma mia, que ni aun lo que menos pensamos se haze sin la prouidencia de Dios: como dezimos, y dezimos verdad, que ni la hoja del arbol se mueue sin la voluntad de Dios. Assi nos lo pondera y encarece nuestro Redemptor por S. Mattheo, diziendo. Por ventura no se venden dos paxaros por vn dinero? Pues si con ser de tan poco precio y valor no cae vno dellos en el lazo, y escapa el otro, y se libra, sin la voluntad de vuestro padre celestial: menos os podra succeder a vosotros algun daño sin la volūtad de vuestro Padre celestial, y quando el quisiere que os succeda, no perdereys nada en ello ni vn cabello: porque todo se os boluera, y aun mejorado. Que mal ha de permitir el padre, que no sea para biē de su hijo? Sabed pues, que aun los cabellos de vuestra cabeça todos los tiene Dios contados: no perdereys ni vn cabello. Y esta manera de hablar del Redemptor no es hyperbole, sino que en hecho de verdad sabe Dios quantos son, y no ay toca ni en vno dellos sin su voluntad. Esto mismo es lo que dize el Propheta Dauid hablando de Dios, quando dize que tiene contadas las estrellas, con ser tan muchas, y a todas las llama por sus nombres para sus differentes effectos. Pues como esto no es hyperbole, assi ni lo que dize el Señor de los cabellos de sus sieruos. Y por esso infiere el Redemptor del mundo, diziendo, no querays pues temer mal ninguno, q̃ mejores soys vosotros, aun en la condicion natural, que los paxaros, por muchos q̃ fuessen. Pues si de dos paxarillos no queda el vno en el lazo, y se escapa el otro, sin la voluntad de vuestro padre

Nonne duo passeres asse veneunt, & vnus ex illis non cadet super terrā sine patre vestro. Vestri autem & capilli capitis omnes numerati sunt. Nolite ergo timere: multis passeribus meliores estis vos. Matt. 10.

Qui numerat multitudinem stellarū, & omnibus eis nomina vocat. Psalm. 146.

quanto mas no permitira algun mal a sus hijos, sino fuere por su bien? Gran cósuelo es este del justo que Dios mira por el: y tanto que ni le tocaran en vn cabello. Esto mismo se pondera mucho enel Propheta Ieremias, al qual dixo Dios. Leuantate desciende a la casa del official del barro, que haze vasos de barro y alli oyras mis palabras que yo te hablare. Y descendi dize el Propheta a la casa del alfaharero: y he aqui donde le hallo que hazia vn vaso, y lo traya en la rueda labrandolo, e yendolo haziēdo quebrosele entre las manos, y dize el Propheta que buelue el official a amassar aquel mismo barro, y a hazer del otro vaso differente, y entonces hablo me Dios, diziendo. Por ventura lo que este alfaharero haze del barro, no podre yo hazer de vosotros? Mirad que como el barro esta en la mano de su official, assi vosotros estays en mi mano. Quiere dezir, Por ventura no podre yo hazer de vosotros lo que este official haze del barro. Mirad que como el barro esta en voluntad y poder del official para hazer del lo que quisiere: assi vosotros estays en mi mano, en mi poder y voluntad: de tal manera, que si yo fuere labrando a vno en vn estado, para que por alli me sirua bien, y por su culpa se me quebrare entre las manos, y se me maleare en aquel estado y se perdiere en el, si que poderoso soy para boluerlo a amassar si el haze penitencia, y tornarle a labrar, o enel mismo estado, o hazerle otro en otro estado, para seruirme del. De manera que alma mia considera la ineffable misericordia de Dios, y el cuydado que tiene de ti, y como dessea saluarte, sino por aqui, sino por alli. Boluiendo pues a nuestro proposito, quié pensara que Dios entendia en el quebrarse el vaso entre las

Surge & descende in domum singuli, & ibi audies verba mea Ier.18

Nunquid sicut figulus iste non potero vobis facere. Ecce sicut lutum in manu figuli, sic vos in manu mea, Iere. vt sup.

tre las manos de aquel official? ni aun el mismo official lo entendio. Empero Dios que lo supo, y lo quiso, dize a su Propheta, que se leuante, y descienda a la casa del official, y que alli conforme a lo que viere por sus ojos le hablara lo que conuenia a los Fieles, que como se ha el official con los vasos que haze, assi se ha Dios con nosotros. De manera que lo que por ventura el mismo official penso que succedia a caso, quebrando sele entre las manos el vaso que yua haziendo no succedio sino con muy grande acuerdo de Dios, y por orden de su diuina voluntad, para enseñar por alli a su Propheta.

Lo mismo veras confirmado en lo que succedio al Propheta Samuel tratando con el Rey Saul. Porque de parte de Dios dixo el Propheta a Saul, que porque no hauia hecho lo que Dios le mando le quitaua Dios el Reyno, diziendo, Porque despreciaste el mandado del señor te ha despreciado el señor a ti, para que no seas Rey. Y boluiendo las espaldas Samuel para yrle dexando a Saul, dize el texto, lo que haze a nuestro proposito, que echando mano Saul de vn cabo del manto de Samuel, porque no se fuesse, sino que le valiesse con Dios y rogasse por el, quedo el pedaço del mãto de Samuel a Saul en la mano. Quien pensara sino que succedia a caso aquel rasgarse, y diuidirse aquel pedaço del manto de aquel Propheta. Empero no succedia sino por la voluntad de Dios, y por la orden de su diuina prouidencia como se lo dio Dios a entẽder al mismo Propheta reuelãdole como aquel rasgarse el cabo de su manto en las manos de Saul, significaua q̃ el señor rompia, y diuidia el reyno de Saul por su pecado, y que le quitaua Dios

Pro eo quod abiecisti sermonem Domini, abiecit te Dominus ne sis rex. 1. Re. 15.

el reyno:y assi dize el texto,que viendo Samuel esto hecho dixo a Saul, Por esta diuision de mi manto entiende que el Señor corto y diuidio de ti oy el reyno de Israel, y te lo quito, y lo entrego a tu proximo, que es mejor que tu significandole por su proximo a Dauid. Y para darle Dios a entender que por su culpa le quitaua el reyno, quiso que el quitasse el pedaço del manto de Samuel. Desta manera anda la prouidencia de Dios, y su voluntad en todas las cosas, y aun en lo que menos se piensa. Y aunque todos no vean, ni conozcan esta voluntad de Dios, empero miran en ella sus escogidos, como hemos visto. Y assi quando de Cayphas se lee en S. Ioan que dixo de Christo. Conuiene que vn hóbre muera en lugar de todo el pueblo, porque no perezca toda la gente, bien penso el desuenturado que hablaua de su yo, a fin de que diessen la muerte a Christo, porque no viniessen los Romanos y los destruyessen, como a gente que hazia motin contra el Imperio Romano, como se dize enel texto: porque temia Cayphas que la gente leuantaria a Christo por Rey: pero en la verdad (como lo aduirtio y declara el mismo Euangelista) Dios andaua alli con su diuina prouidencia, y le hizo dezir aquella palabra a Cayphas: para dar a ententender a todos los Fieles como lo reuelo alli a san Ioan, y el lo entendio assi que por aquella palabra significaua Dios que era necessaria la muerte de Christo para la vida del mundo. Aprende pues alma mia de todos estos lugares y testimonios de la diuina escriptura a reuerenciar la diuina prouidencia en todos los successos por pequeños que sean, porque si son buenos, los agradezcas a Dios: si malos, los lleues en paciencia, como veremos en la siguiente consideracion.

Scidit quoque Dñs regnũ Israelá te hodie, & tradidit illud proximo tuo meliori te. 1. Reg. vt sup.

Expedit vt vnus moriatur homo pro populo ne tota gẽs pereat Ioa. 11.

Aqui

AQui acabo el muy Reuerendo padre fray Rodrigo de Solis lo que yua añadiendo a la primera impression desta obra, lleuandole nuestro Señor desta vida al descanso (segun se deue creer de su doctrina y vida) de la eterna. Prosiguiola, y lleuola al cabo vn religioso de la misma orden, añadiendo al restante della assi lugares de la Escriptura, como otras dotrinas conuenientes y de prouecho al argumento y materia de cada vna de las consideraciones que se siguen, assi para que el sancto desseo que tuuo el principal autor della tuuiesse su effecto como para que todos gozen de tan buenos estudios y trabajos. En lo que desdixere lo que se sigue a lo precedente aduierta el prudente y Christiano lector quan differentes son los ingenios delos hombres, y quan auentajado fue el talento que communico nuestro Señor al padre fray Rodrigo de Solis, enla intelligẽcia, explicacion, y consideracion delas diuinas letras, al qual, sin hazer agrauio a nadie, hã llegado muy pocos, y reciba el desseo que en hauerlo proseguido se ha tenido, para que acabandose de qualquier suerte, saliesse a luz, para bien y prouecho de todos.

(.:.)

CONSIDERACION QVARTA.

Onsidera tambien alma mia, q̃ pues q̃ tu Dios es el que te cerca con su misericordia, que como confiessas los bienes venir de su mano, lo mismo has de conocer y cõfessar d̃ los males: porq̃ no pudierõ llegar a ti sin passar por Dios, que esta cerca, y pues Dios los dexo entrar por tu biẽ viené, aũ q̃ luego no lo entiẽdas, y desta manera aprenderas a tener paciencia en las aduersidades, y a no te enojar con quiẽ te persigues sino cõformar tu volũtad cõ la d̃ Dios. Assi lo platicã los sieruos de Dios, y noslo refiere la diuina Escriptura. De Dauid se escriue aquel singularissimo exemplo, que como Semei le affrentasse, y echasse maldiciones, y aun piedras, queriendole cortar la cabeça vno de sus capitanes, llamado Abisai, no lo cõsintio, antes le estoruo, y mando qne lo dexasse, diziendo. Dexaldo que me affrente y maldiga, q̃ Dios lo quiere assi porq̃ si Dios nolo permitiesse, no podria el maldezirme, y por ventura viendo Dios mi afflicion y paciẽcia, porque lo recibo como de su mano, me trocara esta maldicion en bendicion. Consuelase el santo Rey considerando q̃ todo aquello era permission diuina, para gran de bien suyo: para que lleuando con paciencia aquella affrenta y persecucion, y vsando cõ aquella ocasion de tanta piedad y misericordia con su enemigo, como fue defenderle y librarle dela muerte, le perdonasse a el nuestro Señor sus pecados, por los quales hauia merecido aquella persecucion y trabajo, y vsasse cõ el de sus misericordias, librãdole delas manos de Absaló, y de todos sus enemigos. Tambien en vn psalmo dize. No me he quexado Dios mio, y señor mio, como vos muy bien sabeys, delos trabajos que han venido sobre mi, porque

Dimitte eũ vt maledicat, Dñs enim præcepit ei vt maledicerct Dauid. 2. Regum. 16

Obmutui, & non aperui os meũ quoniam tu fecisti: amoue a me plagas tuas. Psal. 38.

mas

mas merezco yo, antes como si fuera mudo: he callado y he tenido paciencia: porque tu eres Señor el que açotas: por tanto Dios mio (como me conuēga) apartar tus açotes de mi. No menos el santo Iob lo prosperō y aduerso todo reconoce venir por mano de Dios, y de su misericordia, y assi dixo al cabo de sus muchos y grandes trabajos. El Señor me dio quāto tenia, el mismo Señor me lo quito, como a el plugo assi fue hecho, sea su santo y glorioso nombre bendito para siempre. Demanera que no dixo. Mi buena industria y diligencia, los buenos años que han succedido, y los buenos criados que tengo, mis buenos gañanes y pastores me han enriquecido y dado tātos bienes, sino. El Señor lo ha dado. Ni tāpoco se quexa delos Sabeos, ni de los Chaldeos, que le robaron sus ganados, y mataron sus pastores, ni de sus criados que no fuerō para defenderlo, ni del demonio que lo solicito, porque nadie era parte para ello sin el consentimiento dela diuina permission: sino para tener paciencia se aprouecha desta verdad, y dize. El Señor me lo quito. Y ni quiere saber, ni inquirir el porque Dios lo hizo assi con el; sino q̄ basta quererlo assi el Señor, para que el lo lleue en paciencia, y assi dize. Como al Señor plugo assi fue hecho. Y tan lexos està de quexarse de Dios, que aun le da gracias por ello, diziendo, Sea el nombre del Señor bēdito y loado para siempre.

Dn̄s dedit, Dn̄s abstulit, sicut Domino placuit ita factū est. Sit nomen Dn̄i benedictū. Io.b.1

Por esta misma razon nuestro Redemptor Iesu Christo quando representaua a sus discipulos las affrentas y tormentos que se le esperauan en Hierusalem, para que apercebidos cō aquel auiso no los derribasse ligeramente la tentacion que en su pecho les hauia de causar el escādalo dela Cruz, dezia. Aduertid, y parad mientes que subimos a Hierusalē, y han de tener cumplimiēto desta

Ecce ascendimus Hierosolyma, & consum

Irabuntur omnia quæ scripta sunt per prophetas le Filio Hominis. Luc.18.

vez en ella todas las cosas que de mi pasion y muerte estã escritas por los Prophetas. No dezia. Se ha de cumplir en Hierusalem el desseo de mis enemigos, y lo que pretende su malicia e imbidia, sino las cosas que estan escritas por los Prophetas del Hijo del Hõbre. Dos voluntades se auian de cũplir en aquel hecho de la muerte del Redẽptor, la vna llena de caridad y amor del Padre eterno, la qual declaro su diuino espiritu alos hombres porlos Oraculos delos Prophetas, porque no erã otro aquellas diuinas prophecias, sino vn declarar Dios al mũdo lo que en su diuino consejo estaua determinado desde su eternidad, que padeciesse aquel Hombre suppositado en la persona del Verbo diuino, para la redempcion del mundo. Por donde lo mismo fue dezir, Cumplirsehan en mi las cosas que estan escriptas porlos Prophetas que dezir. Cumplirse ha enmi la voluntad y consejo eterno de mi Padre, declarado por los Prophetas. La otra voluntad que se cumplio tambien en esta muerte del Redẽptor, fue llena de odio y malicia, qual la de los Iudios, aquien (como tenia tambiẽ declarado el Espiritu santo en el libro dela Sabiduria) cego la imbidia y ponçoña desu coraçon. No dize pues Christo, Cumplirse ha el desseo y voluntad de mis enemigos y perseguidores desta vez en Hierusalem. Porque si a esta voluntad atendiera en su pensamiento, y esta represen tara a sus discipulos, antes siruiera aquel auiso para darles pena, y encender sus coraçones en odio de los enemigos de Christo, y en aborrecimiento de todos aquellos que le yuan tratando la muerte, que para apercebirles y animalles para el tiempo de la tentacion. Y asi no dize sino. Cumplirsehan las cosas que estan de mi escritas por los Prophetas, que es lo mismo q̃ dezir. Cum-

Excæcauit enim illos malitia eorum Sapien.2.

plirsecha

plirseha la volũtad demi Padre, declarada por los Prophetas, para que quando le viessen sus discipulos preso atado, açotado, affrentado, y puesto en vna cruz, acordandose que todo aquello era voluntad del Padre eterno, con esta consideració y fe, ni le offendiessen por verle en vna cruz, ni llegasse su descõsuelo atermino de impaciencia, sino que en todo aquello alabassen la diuina prouidencia, y el altissimo consejo de la piedad y sabiduria de Dios, que tales cosas hauia ordenado para la redempcion del mundo. No se contento con esto solo el Redemptor, mas aun dadiua del Padre llamo su passion y muerte, por ser esta la voluntad de su Padre celestial: y assi lo enseño a sant Pedro quando se la queria desuiar, diziẽdo: El caliz que me dio mi Padre, no quieres q̃ beua? Quiso dezir. Si este caliz viniera de otra mano que la de mi Padre, tuuieras algun color de contradezirmelo, y algũ recelo de que no me succediera bien del: mas viniendo de mano de mi Padre, que hay que dudar, sino que es merced que me haze: Quiere dezir, Cerrados los ojos ha de beuer el Hijo el caliz que le da a beuer su Padre, sin querer saber mas de que vien por su mano: porque de tal mano tal dado. Y assi no tienes que recelar Pedro de mi passion y muerte, viniendome como me viene por mano de mi Padre. Y en general nos lo enseña a todos el mismo Señor, diziendo: Pues si vosotros con ser malos de vuestro no sabeys dar a vuestros hijos sino buenas dadiuas, quanto mas vuestro Padre celestial: que de suyo es bueno, no os dara sino lo q̃ fuere bueno.

Calicẽ quẽ dedit mihi Pater nõ vis vt bibam illum. Ioan. 18.

Si ergo vos cum sitis mali, nouistis bona data dare filiis vestris, quanto magis Pater vester cœlestis. Luc. 11.

Y no solamente en lo que hemos dicho, mas aun en todos los sucessos naturales: buenos y malos, has de reconocer que vienẽ por mano de tu Dios. Assi dize el Propheta,

Ignis, grando, nix, glacies spirit⁹ procellarũ, quæ faciũt verbum eius. Psal. 148.

Propheta El fuego, el granizo, la nieue, la elada los vientos de las borrascas y tempestades cumplen la palabra de Dios, hazen lo que Dios les manda. Persuade, en aquel psalmo como todas las criaturas en su manera loã a Dios, y dize que el fuego, y el granizo, la nieue, y la elada, y los viẽtos con sus naturales effectos nos combidan a loar a Dios. Y da la razon, diziendo. Porque estas criaturas haziendo sus naturales effectos hazen lo que Dios les manda. De manera que quando el fuego te calienta y regala en el inuierno, y tambien quãdo te quema haze lo que Dios le manda, y quando cueze el pan, y tambien quando te quema la casa, haze lo que Dios le manda. El granizo quãdo engruessa y fertiliza la tierra, y tambien quando apedrea los frutos, haze lo que Dios le manda. La nieue quando regala el beuer del verano, y tambien quãdo ciega los caminos, y se pierden los caminantes, haze lo q̃ Dios le mãda. La elada quando encepa los trigos para que fructifiquen mejor, y arrojen cõ mayor fuerça, y tambien quãdo yela los arboles, y aun las entrañas de los hõbres, haze lo que Dios le manda. Quando el viento te refresca y regala en verano, y tambien quando leuanta tormenta, y derrueca casas, y hunde nauios, haze lo que Dios le manda. Dize esto el Propheta para enseñarte a loar a Dios, assi en lo aduerso, como en lo prospero d̃los successos naturales pues todo viene de su mano, y assi dize nuestro Redemptor, que Dios es el que haze salir su Sol para beneficiar la tierra, para buenos y para malos, y el que llueue su agua para los justos y pecadores. Su Sol, dize, como de criatura que no se mueue, ni sale, ni da passo, ni alũbra, ni produze effecto alguno, sino obedeciẽdo a lo q̃ Dios le manda. Lo mismo nos enseña el mismo Dauid en el

psalmo

psalmo 147. q̃ comiẽça, Lauda Hierusalem Dominum, llamando al agua y frio su frio, y al granizo y piedra su piedra. porque como criaturas suyas le obedecen en todo a su voluntad. Quiere persuadir Dauid en aquel psalmo, que si Dios es tanto de loar porque su diuina prouidencia assi dispone lo natural, quãto mas es de loar por el cuydado que tiene dela sobrenatural saluaciõ de los suyos, y que si es de loar porque assi los prouee de lo necessario para la vida corporal, quanto mas lo deue ser pues assi nos prouee de lo necessario para la espiritual y assi despues que ha referido los bienes tẽporales que haze a los suyos, dize que el mismo Dios es el que embia su palabra a la tierra para fertilizarla, y para las varias y peregrinas impressiones, y q̃ corre su palabra velocissimamente, quiere dezir, que no lo ha dicho quando ya es hecho, y q̃ el es el que da copos de nieue como vedijas de lana blãquissima, y que el es el que derrama el nebloso rocio menudo y esparzido, como ceniza q̃ amaneciesse esparzida sobre la tierra, y que el es el q̃ embia su piedra en pedaços como bocados de claro chrystal. Y quiẽ (dize) suffrira el frio de Dios donde y quãdo congela los subtiles vapores q̃ subẽ dela tierra en estas materias gruessas. Y dize mas, que assi como con su palabra se hazen todas estas cosas, assi embiãdo su misma palabra se deshazen y derriten todas. Soplara (dize) su viento caliente, y correran como agua todas estas congelaciones. De manera que a su volũtad se hazen, y a su volũtad se deshazẽ. Assi para el biẽ delas almas añade, y dize. El mismo Dios que haze lo dicho es el que haze saber a Iacob su volũtad, sus justicias, y sus juyzios a Israel, para que se saluen. Quierenos enseñar el Propheta en esto la prouidencia de Dios en todo, y que como no

Qui emittit eloquium suũ terræ, velociter currit sermo eius Psal. 147.
Qui dat niuem sicut lanam, nebulam sicut cinerẽ spargit
Mittit chrystallum suã sicut buccellas.
Ante faciẽ frigoris eius quis sustinebit. Emittet verbum suum, & liquefaciet ea
Flabit spiritus eius, & fluẽt aquæ
Qui annuntiat verbum suũ Iacob, iustitias & iudicia suai Israel.

succeden estas cosas desuyo, ni a caso, ni tãpoco se buel uen con tanta facilidad en contrario, sino por su diuina volũtad: que asi confessemos estar todos nuestros suc cessos en su mano, y que confiemos que a la tempestad de nuestras tribulaciones succedera bonança y consue lo, si nos conuertimos a el, y que tambiẽ temamos que nuestra alegria y prosperidad se nos buelua en tristeza y aduersidad si le offendemos. Desta translacion vso en el libro de Tobias aquella santa muger Sara, diziendo a Dios. En corrigiẽdose el pecador le concedes clemen tissimo Dios misericordia, porque no te deleytas Señor mio de nuestra perdicion: antes asi como despues de la tempestad sueles embiar bonança, asi despues del llo ro por nuestras culpas nos sueles dar gozo y alegria. Desta manera quiere dezir Dauid. De elados que esta uamos Señor mio en tu seruicio conel pecado, nos der rites y regalas en tu amor cõ tu gracia. Asi que te quie re enseñar la santa escriptura, que en todo biẽ y mal que venga del cielo, o dela tierra, entiendas que todo viene por voluntad de Dios y por su misericordia que te cer ca, pues es volũtad de padre y por ella passa a ti. De ma nera alma mia, que si te succediere bien, de su misericor dia viene, y si te succede al parecer mal, tambien viene de su misericordia. Bẽdito seas tu Dios mio de mi alma, que sabes ser tan bueno y misericordioso, que no solo quando me hazes bien, me hazes bien, mas aun quando me hazes mal, me hazes bien. Dandome eres bueno y misericordioso y quitandome tambien me eres bueno y misericordioso: enriqueciendome y empobreciẽdo me, abatiendome y ensalçandome, regalãdome y aço tandome, siempre es tu bondad y misericordia la q̃ me rige. Quien no seruira alma mia a tal Señor. Bendito sea por siem-

Non enim delectaris in perditionibus nostris, quia post tẽpestatem tranquillum facis & post lachrymationem & fletum exultationem infũdis. Tobiæ. 3.

por siempre jamas amen, de ti alma mia, y de todas las criaturas, y aun por esso (como dezia Dauid) con razon Señor mio, estan malditos en tu ley los que se apartan de hazer tus mandados. Esto quiso dezir el santo Propheta, quando dize, Malditos quantos tuercen Señor de tus mandamientos. Porque haze muy linda allusion al Deuteronomio, donde se echan tantas y tan temerosas maldiciones a los que no guardan los mandamientos de Dios. Y por esso dize en otro psalmo, q̃ mas queria el ser el menor en la casa de Dios, q̃ el mayor y mas priuado en los palacios de los grandes del mundo, y da la razon, porque Dios (dize) ama la misericordia, y la lealtad. Quiere dezir, Dios es amigo de hazer bien, de prometerle, y de cumplirle. De donde se sigue, que si nos quita, o no nos da los bienes temporales, misericordia suya es, que no querernos dañar. Y prueualo efficacissimamente añadiendo. Dara el señor a los suyos su gracia y su gloria que es lo mismo que dixo el Señor por san Mattheo, El reyno de Dios que es la gloria, y su justicia, que es la gracia, por la qual se tiene derecho a la gloria. Pues quien da a los suyos tan grandes y tan eternos bienes, como les quitara, o priuara de los bienes temporales sin algun porque, que les cõuenga, y assi luego se leuanta el espiritu del Propheta diziendo. Señor de los poderes, que es lo mesmo que Señor poderosissimo Señor que lo puedes todo, y nadie puede nada sin ti, dichoso y bienauenturado el hombre que te sirue, y espera tu galardon. Llamale dichoso, y bienauenturado no solo por la gloria futura que espera, sino tambien por la gracia presente y fauor que Dios con su misericordia le haze en todo. Y assi en otro psalmo dize. Grãdes y muchos castigos aguardã a los malos, alomenos en el otro

Maledicti, qui declinãt a mandatis tuis. Psa. 18 Deuter. 28

Elegi abiectus esse in domo Dei, magis quã habitare in tabernaculis peccatorum Ps. 83.

Quia misericordiam & veritatẽ diligit Deus.

Gratiam & gloriam dabit Dominus. Ibidem.

Dñe virtutum beatus homo qui sperat in te ibidem.

Multa flagella peccatoris, sperantem aũt in

mundo, a los pecadores que no tienen cuenta cō la pro uidencia de Dios. Mas a los justos les cercara su misericordiosa prouidēcia al rededor. Bien has visto pues alma mia, con quantas razones dize el Propheta que tu Dios es el que te cerca y rodea de su misericordia.

Domino misericordia circundabit Psal. 32.

CONSIDERACION QVINTA.



COnsidera tambien alma mia las palabras del Propheta en que te encarece que no solo es tu Dios misericordioso sino que puede y de hecho socorre todas tus miserias. Porque dize, que es el que te cerca con misericordia, y cō obras della. Porque algunos ay que son misericordiosos, mas no pueden aunque quieran socorrer tus miserias: y si pueden algunas, empero no todas ellas al rededor. Tienen el habito, o virtud de misericordia, mas no los actos della, porque no pueden: mas no queda por esso sin premio la misericordia interior destos tales: porque tenemos tan buen Dios, que no solo se sirue de obras, pero tambien de los buenos y santos desseos, y los premia por obras. Bien conocia esta condicion de Dios este propheta, quando estando en el desierto amontado, huyendo de sus enemigos, dezia a su Dios. Pues no puedo Dios mio hallarme en vuestro Sāctuario al incienso y sacrificios que se os suelen offrecer, valga Señor mio mi oracion por el incienso que alli se os suele offrecer, y este leuantar mis manos a vos, valga por el sacrificio que alli se os suele offrecer cada tarde. Porque desterrado y foragido con la persecució de Saul

Dirigatur Dñe oratio mea sicut incensum in conspectu tuo eleuatio manuū mearum sacrificiū vespertinum, Psal. 140.

de Saul; no podia poner esto por obra este sieruo de Dios, pide q̃ le sean contados por obras sus desseos, y esso que podia. Este mismo effecto de la diuina piedad experimento muy bien el mismo Propheta, quando quiso edificar tẽplo y casa para Dios, y no se le permitio por auer sido varon que auia derramado mucha sangre. Viẽdose en pacifica possession de su estado y reyno, y que gozaua de vn palacio tan rico y sumptuoso, que no auia enel otra madera que cedros, y el arca de Dios estaua como dende su principio en tiendas y pauellones de campo, desseo hazer vna casa y templo el mejor que pudiesse para morada de Dios, y deposito de aquel santo reliquiario de donde solia Dios oyr y responder a su pueblo. Fue santo el desseo, y como tal le aprouo el Propheta Nathã, pero no quiso Dios dar lugar para q̃ le pusiesse en execucion, por la razon que hemos dicho, de auer derramado Dauid mucha sangre. Con todo se siruio tanto de aq̃l buen desseo q̃ por el le prometio grã descession de hijos y decendientes de su linage y casa, y vn hijo tã sabio y poderoso como fue despues Salomõ, y en el al Messias, diziendo. Yo te dare vn hijo que saldra de tu vientre, cuyo reyno hare firme y duradero: el edificara casa para hõra y gloria de mi nombre, e yo hare su reyno eterno que para siempre dure: yo mirare por el como vn padre por su hijo, y el me amara y seruira como vn buen hijo ama y sirue a su padre. Donde a la letra se habla destos dos hijos de Dauid, Salomon, y nuestro Redemptor Iesu Christo, de Salomon que edifico despues el tẽplo material de Hierusalẽ, como aqui se promete, y de Christo nuestro Redemptor verdadero hijo de Dios, y verdadero hijo de Dauid. Y assi le llama Semen, alludiendo a aq̃l Semen mulieris prometido enel

Quod domũ faciat tibi Dominus: Suscitabo semen tuũ post te quod egredietur de vtero tuo & firmabo regnũ eius, ipse ædificabit domum nomini meo, & stabiliã thronũ regni eius vsq; in sempiternũ. Ego ero ei in patrẽ, & ipse erit mihi in filiũ. 2. Reg. 7.

principio del mundo, como arriba declaramos. Y dize tambien. El qual saldra de tu vientre, que es el termino, y periphrasi con que suele hablar la misma escriptura di[...] de nuestro redemptor Iesu Christo. Assi hablo del el Angel sant Gabriel a la Virgen, diziendo, Concebiras en tu vientre. Y sancta Elisabeth quando alumbrada por el Espiritusancto la cõfesso por verdadera madre de Dios, dixo tambien del mismo. Bendito el fruto de tu vientre. De manera que llamar el Propheta Nathan al hijo que de parte de Dios prometia a Dauid, hijo de su vientre, fue prometerle llanamente a Christo, fruto bẽditissimo de aquel santo, bẽdito y virginal vientre, donde fue concebido por obra singularissima del Espiritusancto, lo que no cõuiene a los otros hijos concebidos por obra de varon, segun el comun vso de naturaleza, cuya concepcion no es enel vientre de sus madres, sino en otra parte muy differente. Conuienen tambien con grande propriedad las palabras siguientes a Christo, el edificara casa en honrra de mi nombre, e yo hare su reyno eterno que para siempre dure. Porque nuestro Redemptor es el que edifico con su predicació y dotrina, y con los merecimientos y virtud de su cruz y sangre casa donde es honrrado por todo el mundo el nombre de Dios, que es esta yglesia de fieles Christianos, como lo prometio a san Pedro, quando en premio de aquella illustre confession de su fe, con que le declaro por verdadero y natural hijo de Dios, le dixo, Tu eres la piedra, sobre la qual edificare mi yglesia, que es la casa de Dios, donde el es de todos seruido y glorificado. Es tambiẽ el trono del reyno de Christo, que es la misma yglesia, perdurable eterno, y establecido para siempre con firmez contra la qual no pueden, ni podran jamas preualecer

Ecce concipies in vtero. Luc. 1.

Benedictus fructus vẽtris tui. ibi.

Tu es Petrus & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meã. Mat. 16 Et portæ inferi nõ præualebũt aduersus eam

las puertas y poderios infernales: q̃ es lo mismo q̃ prometio tambien el Angel a la Virgen, diziẽdo, que daria el Padre eterno al hijo que auia de concebir en su viẽtre la silla y throno de Dauid, y el gouierno y señorio de la casa de Iacob para siempre: y vn reyno que jamas terna fin ni se acabara en quãto el mundo durare, como en la primera parte desta Arte de seruir a Dios esta mas largamẽte tratado. Las vltimas palabras. Yo le sere padre, y el me sera hijo, allega el Apostol S. Pablo, como muy proprias de Christo, para prouar la excellencia que tiene, no solo a todos los hombres por muy justos y santos que sean: mas aun a los mismos Angeles, y a los mas altos Seraphines de la gloria, pues ninguno de aquellos espiritus bienauenturados, por muy ricos y auẽtajados que se veã, assi en los bienes de naturaleza, como enlos bienes de gracia, tiene nombre de hijo, sino de ministro y sieruo. Y de nuestro redemptor Iesu Christo es dicho y con mayor propriedad, lo q̃ aqui dixo el mismo Dios de Salomõ. Yo le sere a el su padre, y el me sera a mi mi hijo. Tales hijos pues fueron prometidos, alma mia, a Dauid por solo el desseo que tuuo de edificar casa y tẽplo para gloria de Dios: pues no quedo por el que no se hiziesse, para que veas quan largo y liberal es tu Dios, y señor en premiar los buenos desseos, quando no falta ni queda por el hombre el cumplimiento dellos.

Dabit ei dominus Deus sedẽ Dauid patris eius & regnabit in domo Iacob in æternum & regni eius non erit finis. Luc, 1

Cui enim dixit aliquando Angelorum. Filius meus es tu, & ego hodie genuite & rursum. Ego ero illi in patrem & ipse erit mihi in filiũ. Heb. 1.

A este fin parece tambien auer dicho el Redemptor por sant Mattheo. El que hospeda al Propheta so titulo de Propheta, premio de Propheta recebira. Quiere dezir. El que acoge al Propheta de Dios, para le hospedar y sustentar por razon de ser Propheta, y debaxo deste nombre, para que como Propheta de Dios alumbre a los otros, y los enseñe y encamine para Dios, recebira

premio de Propheta, quiere dezir, como si el prophetizara, o predicara, assi Dios le premiara. De manera que porque dessea que el Propheta aprouechc a los otros y por esse desseo que tiene le recibe, y prouee, y regala, sera premiado como Propheta, aunque no lo es, aquel desseo, que el otro predique y aproueche, le sera premiado, como si el por si mismo en effecto predicara, y enseñara. Vees pues alma mia como el desseo y misericordia interior, quando no hay poder para obras, no queda sin premio de Dios. Tiené pues estos misericordia, empero no los actos exteriores della, por no poder mas tu Dios dize el Propheta, que te rodea de misericordia, y de actos della, lo qual es proprio de Dios. Porque ya que algunos hombres tengan misericordia, y puedan socorrer, y tapar alguno, o algunos portillos de tus miserias, pero no todos los albañares dellas al rededor, mas la misericordia de tu Dios te mira todo al rededor, para socorrer todas tus miserias. Donde tambien descubre, quan aparejada tiene su voluntad para dar, pues dize q̃ te rodea y cerca por todas partes. Como el que rodea y cerca la casa de su amigo, mirando por donde se le entrara, para hazerle bien: assi te rodea y cerca, alma mia, la misericordia de tu Dios por todas partes, mirando todas tus necessidades y trabajos, para entrarse por ti, a proueerte del remedio de todos ellos. No aguarda sino que tu le abras qualquier puerta, para entrarse, y abrirselahas de par en par, conociendo tu miseria, y su grande misericordia, y llamando a las puertas della, con el seguro y confiança que su infinita bondad y piedad te prometen. Esto quiso persuadir el Redéptor a sus discipulos, y en ellos a todos los Christianos por sant Luças diziendo, Pedid, que daros han,

Buscad,

Buſcad, y hallareys. Llamad, y abriroshan. Affirma eſto de Dios, y prueualo con dos razones efficaciſſimas, la primera tomada del vſo entre los hombres, y de lo que comunmente acontece, diziendo. Porque todo aquel que pide ſuele recebir vna vez que otra, y el que ſuele andar a buſcar ſuele tambien hallar vna vez que otra, y a todo aquel que llama ſuelen abrir vna vez que otra. Eſto paſſa para con los hombres, empero para cō Dios con mayor certeza, y affirmalo diziendo. E yo os digo que pidays a Dios, que ſin duda ſe os dara, y que le buſqueys, que ſin duda le hallareys, y q̃ llameys a ſu puerta, que ſin duda os abrira. Gana pues tiene de dar quiē aſſi combida a pedir, y haze en eſta razon el Señor alluſion a lo que antes de encarnado dixo a Ieremias, combidandole a que le pidieſſe mercedes para ſu pueblo. Pideme con affecto, e yo ſin falta te oyre, y te moſtrare, y dare coſas grandes, firmes, y ciertas, coſas que no pienſas La ſegunda razō que haze el Redemptor es tomada de la condicion humana, y dize. Que padre de voſotros dara a ſu hijo que le pide pan, vna piedra? o ſi le pide vna anguila, le dara por anguila culebra? o ſi le pide vn hueuo le dara vn eſcorpion: como quien dize. Ninguno dara tan mala dadiua. Infiere deſto. Pues ſi voſotros, ſiendo de vueſtra naturaleza inclinados a mal, no ſabeys dar a vueſtros hijos malas dadiuas en lugar de las buenas que os piden, quanto mas el Padre celeſtial q̃ manda el cielo y la tierra, dara y cūplira el deſſeo bueno a los q̃ le pidē? Por elegāte methonymia pone el affecto por el effecto, el eſpiritu, o deſſeo por lo deſſeado quiere dezir. Quanto mas el Padre celeſtial dara a quiē le pide lo ſanto y bueno q̄ deſſea, el cumplimiēto quiere dezir de ſu buē deſſeo. Y no ſin myſterio vſo el Señor

Clama ad me, & exaudiā te & annūciabo tibi grandia, & firma, quæ neſcis, Iere. 33.

Quis autem ex vobis patrem petit panem: nū quid lapidē dabit illi. aut piſcem numquid pro piſce ſerpētem dabit illi, aut ſi petierit ouum nūquid porriget illi ſcorpionē. Si ergo vos cum ſitis mali noſtis bona data dare filiis veſtris, quanto magis pater veſter cęleſtis de cœlo dabit ſpiritum bonum petentibus ſe, Luc. 11.

 deſta

deſta figura de hablar, ſino para ſignificarnos que Dios no ſolamente nos da lo bueno que le pedimos, empero aũ el deſſeo de pedirle lo bueno. Y llamaſe el ſeñor, padre nueſtro, y bueno: lo qual ſignifico por Celeſtial a differẽcia de los padres carnales y terrenos, que antes llamo malos. Y cõ razon ſe contrapone deſta manera, porque como no ay bueno en la tierra que merezca llamarſe bueno comparado a Dios, como el miſmo Señor lo affirma, aſsi no ay padre en la tierra que merezca llamarſe padre comparado a Dios, y de entrañas tan de padre como Dios para los que le ſon hijos. Y eſto es lo que el miſmo Redemptor dize en otra parte. Y no llameys para voſotros padre a alguno ſobre la tierra, porque vno es el padre vueſtro que eſta en los cielos. No veda q̃ a nueſtros padres carnales llamemos padres, ſino quiere que entendamos, que ninguno es tan padre nueſtro como Dios, ni merece llamarſe padre nueſtro en ſu cõparacion, lo vno, porque el padre ſolamente da al hijo el cuerpo y no ſin Dios, antes Dios es la principal cauſa, que mediante el padre terreno engendra al hijo, y el alma racional, por la qual el hombre es hombre, ſolo Dios la da ſin el padre terreno, y aſsi ſolo Dios es el entero y principal padre de todo el hombre, y por quien el padre terreno es padre. Lo que tambien quiſo ſignificar el Apoſtol ſan Pablo, quando hablando de aquel padre celeſtial, cuyo hijo natural y verdadero es nueſtro ſaluador Ieſu Chriſto, dixo a los de Epheſo. Yo me arrodillo delãte el padre de nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto a quiẽ deuen, y de quien han recebido el ſer de padre todos los que gozan de eſſe nombre aſsi enel cielo como en la tierra. Lo otro, porque los padres terrenos de ſuyo ſon malos, como ha dicho el Señor, quiere dezir de malas

Nemo bonus niſi ſolus Deus, Matth. 19

Et patrem nolite vocare vobis ſuper terrã, vnus enim Pater veſter qui in cælis eſt, Matth. 23.

Flecto genua mea ad Patrem Domini noſtri Ieſu Chriſti ex quo omnis paternitas in cœlis & in terra nominatur Ephe. 3.

malas inclinaciones, y no siẽpre buenos para sus hijos. Y portanto consta que no ay padre en la tierra que merezca ser llamado padre comparado a Dios, Es pues la fuerça dela razon. Si el padre terreno siendo de suyo malo, y teniendo tan poco de padre, suele hazer bien a sus hijos, quanto mas el padre celestial, siendo tan padre, y de suyo tan bueno, hara bien a sus hijos, quando le piden algo: Bien pues dize nuestro Propheta, que Dios es el que nos suele rodear demisericordia y de obras della.

Esto tambien nos declara delicadamente el libro de la Sabiduria, diziendo. Has misericordia de todos, y de todas sus miserias, porque tu solo puedes todas las cosas. Los hombres como tienen tassado el poder, tienen tambien tassada la misericordia, y las obras della, y no pueden socorrer toda miseria, ni todas vezes, ni en todo tiempo, mas tu Dios mio como eres omnipotentissimo, assi eres omnipientissimo: porque todas mis miserias puede socorrer tu misericordia, y todas las vezes que a ti acudiere, y en todo lugar y tiempo sin faltar. A ti pues solo Dios mio acudire con todas mis miserias corporales y espirituales, y todas vezes, y en todo tiempo, porque tu solo sabes, y puedes, y quieres, y nunca te enfadas de socorrer mis necessidades y miserias. Esta verdad como experimentado nos affirma el Propheta Dauid, diziendo, abraçando todos los tiempos. A la mañana, y al medio dia, y a la noche contare a mi Dios mis necessidades, y se las manifestare, y soy cierto que me oyra: yo le conozco bien su condicion q̃ no se enfada de que le pidan, quiere dezir que en qual quier tiempo que acudiere a Dios le fauorecera. Y la razon desto es manifiesta, porque Dios no es como los

Misereris omnium, quia omnia potes. Sapien. 11.

Vespere, & mane & meridie narrabo & annunciabo, & exaudiet vocẽ meã. psa. 54

 hombres,

hombres que se empobrecen quando dan, porque todo aquello que el hombre da a otro, esso le queda menos a el, y como va dando a otro, va quitando de si, como va enriqueciendo a quien da, se va empobreciendo a si y por esso los hombres se importunan y se enfadan quando les piden: y si vna vez o dos dan de gana, a la tercera se enfadan, y no dan, o dã de manera que no les pidan mas. Pero Dios, como dize el Apostol, es rico, y propenso e inclinado, y ganoso de proueer las necessidades de todos los q̃ le pidieren. Pues como Dios sin ninguna mengua suya da, y como no se empobrece en dar, tampoco se importuna en el pedirle, aunque a cada punto, y todo el mundo le pida, porque rico es para todos, y para enriquecer a todos, sin empobrecerse a si ni dexar de ser tan rico como antes. No solo por ser tan rico tu Dios alma mia, socorre en todo tiempo, y en todas las necessidades, sin enfadarse jamas, porque en todas ellas le pidan, empero tambien como omnipotentissimo en todo caso, y en todo tiempo, y en todo lugar nos puede socorrer por si solo, sin aprouecharse de las causas segũdas y naturales. Por esso en todo tiempo podemos acudir a el, porque como sea señor de toda criatura, y de todo tiempo, y de todo lugar, no esta atado a tiempos, ni a lugares, ni a causas naturales, para q̃ pueda agora, y no antes, o despues, y para que pueda aqui, y no alli, y en este caso, y no en todos los que se puedẽ offrecer. Assi nos lo encarece el Propheta Dauid diziẽdo. Todo lo que quiso el Señor hizo, y todo lo q̃ quiere haze en el cielo, y en la tierra, en el mar, y en todos los abismos. Porque en el cielo manda al Sol que se pare, y detienese: y manda a vna estrella que con estraño mouimiento signifique a los Reyes de Oriente sernaci do Iesu

Diues in omnes qui inuocant illum. Ro. 10

Omnia quæcunque voluit Dominus fecit, in cælo, & in terra, in mari, & in omnibus abyssis. Psal. 134. Iosue. 10. Matth. 2.

do Iesu Christo en Bethleem, y les fuesse guia hasta el portal donde estaua el recien nacido, y hazelo q̃ Dios le manda. En la tierra, mãda que se abra, y trague a Datan, y Abiron con sus familias, y obedecele. En el mar, manda que se rebuelua contra el desobediente Ionas, y con su braueza descubra el pecado del Propheta, que huye de Dios, y mandale tambien que venga sobre la tierra, y la hunda toda, como fue en el diluuio, y haze el mar todo lo q̃ su Dios le manda En los abismos del mar, porque les manda q̃ den lugar a los Israelitas para passar, y que ahoguen a los Egypcios, que yuan en su seguimiento, y hizose assi, y a la ballena, que alla en los abismos tenga en su vientre a Ionas tres dias con sus noches sin ahogarle, despues le manda que suba, y lo eche biuo y en saluo a la ribera, y todo se hizo assi. Cõfirma esto el mismo Dios por Hieremias diziẽdo. Piensas por ventura que yo soy Dios de cerca y no Dios de lexos: que puedo aqui, y no puedo aculla: Si se escondera el hõbre en las cueuas, y no lo vere yo, dize el Señor: Por ventura no hincho yo el cielo y la tierra: dize el Señor Dize esto, porque como sea puro espiritu indiuisible, el todo esta en todo lugar: assi como el alma esta toda en todo el cuerpo y toda en cada parte del: assi esta Dios en el mundo, todo en todo el mundo, y todo en cada parte del, todo en Roma, y todo en Seuilla, y todo en Valencia, que no vn pedaço de Dios aca, y otro pedaço de Dios aculla, porque en quanto Dios es puro espiritu e indiuisible. Y assi se dize en el libro de los Reyes que los Assirios dieron batalla a los Israelitas en vnos montes, y porque fueron vencidos en ellos, dixerõ a su Rey. Dios de los montes deue ser el Dios de los Israelitas, y no Dios de los valles, por tanto demosles batalla

Nume. 16.
Ionæ. 1.
Genes. 7.
Exodi. 14.
Abyssi operuerunt eos Psal.
Putas ne Deus e vicino ego sum dicit Dñs, & non Deus de longe, Si occultabitur vir in absconditis & ego non videbo eum dicit Dñs, Nũquid nõ cælũ & terram ego impleo, dicit Dominus, Iere. 23.

en los

en los valles, que alli los venceremos, porque su Dios no podra en los valles lo que puede en los montes: y hizieron grãde exercito contra Israel. Entonces enojado Dios dela blasfemia de los Assirios embia vn Propheta al Rey de Israel, y dizele. Esto dize el Señor, porque dixerõ los Assirios. Dios delos mõtes es el Señor; y no Dios delos valles, en los valles dõde te darã la batalla, yo te entregare toda esta multitud de tan grande exercito, y los sujetare a tu poder: porq̃ sepays que yo soy el señor vniuersal de todo tiẽpo, y de todo lugar, y de toda criatura. Bien pues dize el Propheta, q̃ es Dios alma mia el que te cerça y rodea de misericordia y de obras della, y esto sin señalarte tiempo, o lugar alguno.

Quia hæc dicit Dñs. Quia dixerunt Sirij, Deꝰ mõtiũ est Dñs, & nõ est Deus valliũ dabo omnẽ multitudinem hanc grandem in manu tua, & scietis quia ego sũ Dominus. vbi supra.

CONSIDERACION SEXTA.



Onsidera tambien alma mia, como el santo Propheta quiso juntar y abraçar la misericordia con las obras della: para darte a entender, que donde hay misericordia, si hay poder, ha de hauer tambien actos della. Porque tan natural es a la virtud que esta en el alma produzir actos della, sino lo contradize el libre aluedrio, como al arbol dar su fruta. Demanera que el verdadero humilde actos de humildad ha de tener, so pena de ser fingido humilde, y el verdadero misericordioso actos de misericordia ha de tener, so pena de ser fingido misericordioso: y lo mismo es de toda virtud. Porque si dexamos hazer a naturaleza, siempre por los actos y mouimientos de fuera sacaremos los affectos que reynan alla dentro en el hombre: porque los res-

ſpectos del cuerpo deſcubren los affectos del animo. Eſta verdad natural affirma Salomon, diziendo. La veſtidura del cuerpo y la riſa de la boca y el andar del hõbre nos denuncian del aca fuera lo que tiene alla dẽtro de bien, o de mal. Dixe. Si dexamos hazer a naturaleza, porque aunque pueda hauer hombres, que careciendo del ornamento interior de virtudes del animo, defuera parezcã muy honeſtos, compueſtos, y razonables, mas es diſsimulandoſe: empero nunca jamas ſe vera que el que tiene el animo compueſto de virtudes, ſea en el exterior deſcompueſto, y ſin razon Y por eſto dize Salomon, que ſi ay afficionado conocimiento de Dios en el hombre alla dentro, (porque a eſte llama ſabiduria) que a la cara le ſale, porque aquella ſecreta, y diuina lumbre embia aca fuera rayos de ſi, que la deſcubren. Y aſsi el glorioſo padre ſant Auguſtin amoneſta a ſus religioſos diziendo. En vueſtro andar, eſtar, veſtir, y en todos vueſtros mouientos ninguna coſa ſe haga que parezca mal, y offenda a quien os mira: ſino lo que viene bien con vueſtra ſantidad, y dize cõ la pureza de conſciencia que deueys tener en el animo. Eſta miſma Philoſophia moral nos enſeña nueſtro maeſtro y redẽptor diziendo. Todo arbol bueno haze buenos frutos. De manera que por la fruta que da el arbol, no ſolo ſe conoce muy de cierto que arbol es, ſino tambien ſi es bueno, o malo. Porque el arbol bueno y ſano lleua buena y ſana fruta, y el malo y enfermo mala y enferma. Deſta miſma metaphora vſa el Baptiſta ſant Iuã, deſengañando a los Phariſeos, que querian parecer verdaderos penitentes, viniendoſe a bautizar, no ſiendo ſino falſos y fingidos, pues ſu ambicion y cudicia ſe les quedaua en el ſecreto de ſu coraçon, y aſsi les dize. Hijos

de bi-

Amict' corporis, & riſus dẽtium & ingreſſus hominis enũtiãt de illo. Eccleſ. 19.

Sapiẽtia hominis lucet in vultu ei'. Eccle. 8.

In inceſſu, ſtatu, habitu & in omnibus motibus veſtris nihil fiat quod cuiuſquam offendat aſpectũ, ſed quod veſtram deceat ſanctitatẽ. Auguſtinus in Regula c. 3.

Omnis arbor bona bonos fructus facit. Matth. 7.

Genimina vipperarum quis ostendit vobis fugere a ventura ira. Facite ergo fructus dignos pœnitẽtiæ. Luc.3.

de biuoras quiẽ os ha enseñado a huyr con esse semblãte de penitencia, del castigo que tiene Dios aparejado contra los impenitentes, hazed pues frutos dignos de penitencia. Llamalos hijos de biuoras, por la malicia y ponçoña que tenian en su coraçon, y assi les dize. Quiẽ os ha enseñado que essa penitencia falsa y fingida que descubris, teniendo no mas que semblante de penitentes, y no las obras de verdaderos penitentes, os aya de aprouechar para libraros de la yra y castigo q̃ seles espera a los pecadores impenitentes: Verdad es, q̃ por grandes que sean las culpas de vn pecador, y por muy merecida que tenga la yra y castigo de Dios, si hiziere penitencia, le perdonara, y tratara cõ piedad y misericordia al que merecia ser tratado con yra e indignaciõ. Empero no es la penitencia que libra de la yra que esta por venir la que vosotros hazeys viniendo a recebir mi bautismo, con el qual os confessays por penitentes, no por mas que cũplimiento, sin dexar la codicia e malicia que teneys en vuestro coraçon, y sin dexar vuestras pretensiones e interesses. Engañados venis, pensando que con este exterior solo de penitentes escapays del açote de Dios. Quiẽ os ha enseñado tal error, no no, no libra de la yra venidera la penitencia apparente, sino la verdadera de animo y de coraçon. Y si es verdad que teneys en el alma penitẽcia de vuestros pecados, echeseos de ver en las obras penitẽciales de fuera. Si este arbol de la penitencia esta plantado en vuestra alma, sabed que esta es la fruta que lleua, emienda de la vida, limpieza interior de la consciẽcia, amor del proximo, piedad y misericordia para con el necessitado, gemidos, oraciones, ayunos cilicios, y otras obras penitenciales, y de hombre verdaderamente conuertido a Dios. Viuid pues como verdaderos

daderos penitentes y pesantes dela mala vida passada.
Esto mismo reprehende Dios a otros falsos penitentes, diziendo por el Propheta Ioel, Bolueos a mi conto do vuestro coraçó, con ayuno, con lloro, y con planto y rasgad vuestros coraçones, y no vuestras vestiduras, Quiere dezir Bolueos a mi, q̃ estays mal criados, puestos los ojos enlas criaturas, y la afficiõ enlos bienes de la tierra, y las espaldas a mi. Cõuertios pues, y bolueos a mi, y bolued las espaldas alas criaturas, y al amor dellas; pesandoos de hauerme offendido ami por amor dellas, y esto no con señales exteriores y fingidas, sino lo primero cõ todo coraçó entero, y no repartido en otro que en mi, porque dessa penitẽcia interior nasce y tiene valor la exterior. De ay nace el ayuno, el cilicio, el gemido, y el llanto. Que aprouecha q̃ os rasgueys las vestiduras en señal de gran sentimiento por hauerme offendido, teniendo entero vuestro coraçon en lo que desordenadamente amays: Rasgad rasgad vuestros coraçones, q̃ esse rasgar de vuestras vestiduras no me agrada, ni me pago desso, ni de vuestra ceremonial penitẽcia exterior sino nasce dela penitencia interior del coraçon. Bien muestra pues el Señor, que dela cõtriciõ interior del coraçon (si la ay) luego proceden essos effectos de la penitencia exterior. Assi como el mal que ala cara no sale, y que no parece defuera, o no es verdadero mal, o alomenos es muy pequeño: assi la affiicion del espiritu sino se parece en la afflicion exterior del cuerpo, o no es verdadera affliciõ, o alomenos es muy pequeña: por q̃ la verdadera y grande a la cara sale Esto quiere significar el Sabio quando dize, q̃ el espiritu verdaderamẽte triste, y muy triste, no solo marchita la cara enflaq̃ce las carnes, mas aun cõsume los tuetanos, y seca los huessos

Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, in fletu, & in planctu, & scindite corda vestra, & non vestimẽta vestra. Ioel. 2.

Spiritus tristis exsiccat ossa. Prouer. 17.

Dema-

Demanera q̃ si ay el dolor que es razon enel coraçon, por hauer offendido a Dios, echarse ha de ver defuera en la vida y obras penitenciales; no hay duda dello, sino mirad el effecto y sentimiento que causo la consideracion del pecado en Dauid, y el mirarle como a offensa de Dios, y los bienes de que priua, y los males que acarrea y asi dize en vn Psalmo. No resulta paz a mis huessos de la vista de mis pecados, quiere dezir. Quando miro y considero mis pecados, y su qualidad, no tienen paz, ni su natural sosiego mis huessos, me cruxen quiere dezir los huessos de miedo. Tal deuria de ser el affecto del verdadero penitẽte, o como el dezia en otro Psalmo. Arroyos y corriẽtes de lagrimas vertierõ mis ojos, auergonçados dela confusion interior que siento en mi coraçon por no hauer guardado Dios mio y señor mio en algun tiempo tu ley. Del Rey Balthasar se lee, que de mirar vna milagrosa mano que enfrente de si escriuia en la pared, aun sin entender lo que era, mas que barruntar que deuia de ser algun juyzio de Dios, al mismo punto se le demudo el rostro, y le yuan y venian pensamientos que lo turbauan todo, y se le desencasauan los huessos de las caderas, y le temblauã las rodillas, y se batian vna con otra. Que mucho pues, que la consideracion dela offensa de Dios haga tal effecto en el verdadero penitente. Pues no es juyzio dadar castigo temporal, sino eterno, ni de quitar reyno dela tierra, sino de priuacion del reyno del cielo, y asi los verdaderos penitentes de quien haze mẽcion la diuina Escriptura que ayunauan, que se vestian de sacos y silicios, q̃ se poluoreauan sus cabeças con poluo y con ceniza, testificauan por esta penitencia exterior el sentimiento y dolor grande de su coraçõ. Affligian sus personas, y tratauan s

Nõ est pax ossibus meis a facie peccatorũ meorũ. Psal.

Exitus aquarũ deduxerunt oculi mei quia nõ custodierũt legem tuã Domine. Psal. 118.

Tunc facies Regis immutata est, & cogitatiões eius conturbabant eum, & compages renũ eius soluebãtur, & genua eius ad se inuicem collidebantur. Daniel. 5.

tauanse mal, para confessar y manifestar ser indignos de la vida, por auer offendido al dador della, y por esso se acortauan del mantenimiento con ayunos y rigurosissimas abstinēcias, como quien queria acortarse la vida, la qual conocian tener muy desmerecida. Vestianse de sacos y de cilicio, para el mismo fin: porque el regalo y blādura de las vestiduras importa para la vida y alegria del coraçon, y para significar la grande confusion y tristeza que enel tenian, se vestian de xerga y de cilicio. Echauan poluo y ceniza sobre sus cabeças, confessando que merecian ser hechos poluos por sus pecados, y que tenian el coraçon amargo como la ceniza por auer offendido a Dios. Y rasgauan sus vestiduras, en señal que se les rasgauan las entrañas de dolor por auer peccado. Estas son las verdaderas señales, y prendas de la verdadera penitencia interior, y estos effectos haze donde esta. Y de aqui entenderas alma mia el fin de la santa yglesia en las santas cerimonias de la Quaresma. Que piensas que es aquel ayunar de Quaresma? aquel diciplinarse? aquel tomar de ceniza sobre nosotros el miercoles su primero dia? que por esso se intitula de la ceniza? aquel vestirse las yglesias de luto? y aquel affligirnos los Christianos? Que quiere aquello dezir? a que fin se haze? Cierto para manifestar el dolor que hay, o deue hauer enel coraçon del Christiano, por hauer offendido a Dios. Portanto si no quieres alma mia que sean vanas por tu parte aquellas santas cerimonias, mira que nazcan y sean effectos de la contricion del coraçon, y verdaderos testigos de tu penitencia interior. Consta pues que donde ay virtud, ay obras della, como donde ay penitencia interior, ay penitencia exterior, que es obras della. Por aqui tambien conuence san Iuan Euan-

gelista al Christiano que cófiessa al proximo por hermano, y q̃ tiene vn padre comú con el, que es Dios, y pudiendo nolo socorre. Conuencelo de mentiroso, diziédo. El que tuuiere la substancia deste mundo, y viere q̃ su hermano tiene necessidad, si le cerrare sus entrañas, como hay amor de Dios en el: Llama substancia deste mundo las riquezas temporales. porque son la substancia y fundamento, en que se fundan y estriban los del mundo, y el porque se tienen en algo. Dize pues el sagrado Euangelista, arguyendo efficacissimamente del effecto a la causa. El que tuuiere abundancia de riquezas, y hazienda, y viendo a su hermano puesto en necessidad, no se compadece del, no diga que mora en el la charidad y amor de Dios, no diga que ama a Dios, porque cierto si tal dixere, sus proprias obras dizen que miente. Porque el que dize que tiene amor al padre, amor ha de tener tambien a los hijos; y el que les tiene amor, si es verdadero, obras de amor ha de tener. Y assi esse rico y poderoso que dize que tiene charidad y con ella ama aquel padre celestial, si deueras le amasse, si quiera por amor desse mismo padre, haria bien a su hermano. Porque si le amasse ternia misericordia del y teniédola se compadeceria de su trabajo, pues el que tiene misericordia, si puede, actos della ha de tener, y no dize. Y no le socorriere, que es lo que segun la corriente del sentido hauia de dezir: sino solo dize. Y le cerrare sus entrañas, quiere dezir. Si no huuiere misericordia del: para le conuencer tambien de mentiroso, que no solamente no tiene amor de Dios Padre, y por consiguiente ni amor de sus hijos: empero ni aun humana compassion de su proximo. Porque si la tuuiera sin duda lo socorriera. No creas pues alma mia hauer

Qui habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas dei in illo. 1. Ioan. 3.

uer en ti alguna virtud no teniendo obras della, sino quieres quedar pon fingida y mentirosa: pues segun el Propheta en este verso, las obras son consequentes a la virtud donde esta. Y asi affirma de tu Dios, que te cerca, no solo de misericordia, empero tambien de actos della.

CONSIDERACION SEPTIMA.



Onsidera tambien alma mia, otros dos cercos de la misericordia de tu Dios, de que te tiene cercada. El primero este orbe y cerco del mundo, de todas las criaturas suyas que crio para ti, y hazle grazias por este beneficio de la creacion con el Propheta Dauid, el qual propone de loar a Dios por esta causa, diziendo. Bueno es porcierto y muy justo Dios mio loarte, porque asi me has alegrado en esta hechura del mundo, y con las obras de tus manos me regozijare. Hechura de Dios llama a esta vniuersal machina del mundo, y por las obras de sus manos entiende las particulares especies desta criatuta, cuya grandeza, dize, hermosura, variedad, correspondencia, vtilidad grande en general, y en especial me alegra Dios mio y me deleyta: y leuantado en espiritu añade, y dize. Muy engrandecidas son por cierto Señor tus obras, y muy profundos has mostrado ser tus pensamientos en la creacion de tus criaturas. El varon infiel no sabra conoscer, ni aprouecharse destas criaturas, para rastrear por ellas quan grande, quan infinita, quan eterna, quan hermosa, quan prouechosa es la bondad

Quia delectasti me Domine in factura tua & in operibus manuū tuarū exultabo. Psalm. 91.

Quā magnificata sunt opera tua Domine, nimis ꝑfūdæ factæ sunt cogitationes tuæ.

Vir insipiēs nō cognoscet, & stultꝰ non intelliget hæc. Vbi supra.

de donde todo esto procedio. No sabra inferir de aqui, ni sacar dellas lo que en otra parte el sancto Propheta infiere, diziendo: Quan grande deue ser la multitud de tu dulçura, Señor, la qual escondiste para los que te temen: pues tan acabadas heziste estas criaturas para los que esperan en ti, y delante los ojos de todos los hijos de los hombres. Quiere dezir, que si tanta es la hermosura, tanta la riqueza, tanto el deleyte, tanto el prouecho, como es el que pusiste en tus criaturas, y cō tanta perficion, lo qual heziste comun, aunque principalmēte a los que esperan en ti, empero a todos, assi a buenos, como a malos, y las manifestaste a los ojos de todos, quan grande deue ser la multitud de la dulcedumbre, hermosura, y deleyte, que tienes aparejado, y que escondiste para los que te aman, y te temen offender.

Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domini, quā abscondisti timentibus te, perfecisti eis qui sperant in te, in cōspectu filiorum hominum, Psalm. 30.

Por ser tan grāde su grandeza no haze el Propheta mas de admirarse, pues no lo puede explicar, y por esso dixo se muestran tan profundos los pēsamientos de Dios en la creacion, porq̄ por aqui se barrunta quan mas profundos se mostrarā en la glorificacion. Los infieles y peccadores, dize el Propheta, no reparā en esto, ni lo quieren conocer, ni cōsiderar, para por aqui barruntar los mysterios de Dios, y assi son tā necios como el q̄ va buscando vna persona, y hallando el rastro y sus pisadas se para alli, y se cōtenta cō solas ellas, y no passa adelāte, a buscar aq̄l, cuyos huellos y rastros sō, y tan locos como el q̄ vee alguna sombra bien dispuesta, y dize. O q̄ linda sombra, y de cōtēto della no se buelue, ni se menea a ver cuya es, pues a de ser tanto mas lindo, quanto es mejor la verdad q̄ la figura, y lo verdadero q̄ lo pintado, y el cuerpo q̄ su sombra. A estos tales llama Salomō hōbres por demas, y vanos, diziēdo, Deueras son vanos todos los

Vani autē sunt oēs homines in quibus nō subest sciētia Dei,

los hombres que ignoran a Dios, los quales de los bienes que veen, no pudieron conocer al que es por essencia todo bien: y los que no parando mientes a las obras de Dios no conocieren al artifice de ellas: pues por esso Dios los crio sobre todas las otras criaturas, para q̃ por ellas viniessen a conocer, amar, y seruir al criador. No era de estos el glorioso padre S. Augustin, sino que imitando aqui al Propheta, por las criaturas venia a sacar al criador, y por los bienes visibles los inuisibles, y por lo comun lo particular, y por lo manifiesto lo escondido: y assi dezia, Señor mio, si a los encarcelados por nuestros peccados diste carcel de tanta recreacion, de tanta hermosura y variedad de bienes, que sera lo que nos daras en la propria patria y casa. Si la carcel Dios mio es tal, quales serã los palacios reales y diuinos que tienes fabricados para los tuyos? Si tanta variedad de bienes, de minas y thesoros, de piedras preciosas, y riquissimos metales, tanta variedad de aues, peces y animales que nos sustentan, tanta variedad de montes valles, campos florestas, huertas jardines con tanta frescura y hermosura de yeruas y flores, tanta variedad de fuẽtes, y rios que assi hermosean la tierra por donde corrẽ, tanta diferencia de frutas, assi para el inuierno como para el verano: das aqui en esta carcel a todos, assi a tus amigos como a tus enemigos, sin differencia alguna, que lengua humana ni angelica podra Dios mio explicar, lo que tienes guardado para solos tus amigos. Deleytate pues alma mia con el Propheta Dauid, y con el glorioso padre san Augustin en las criaturas, glorificando al criador dellas, y vsando dellas licitamente: porque como dize el Apostol S. Pablo. Toda criatura de Dios es buena, y ninguna es de desechar, como vsemos de

&dehisquæ videntur bona nõ potuerunt intelligere eũqui est, neque operibus attendẽtes, agnouerũt quis esset artifex Sap, 13.

Dñe si tãtã tribuis nobis in carcere, quid dabis nobis in patria. Si tãta tribuis amicis & inimicis quid est quod reseruasti solis amicis.

Omnis creatura bona est, & nil reijciendum quod cũ gratiarũ actione percipitur. Tim. 4

Inuisibilia Dei, per ea quæ facta sunt, a crea tura mundi intellecta cõspiciũtur sempiterna quoq; eius virtus & diuinitas. Rom.1.

lla segun la ley de Dios, y tradicion de su sancta Yglesia, con hazimiento de gracias al que la crio. Todas ellas, como dize en otro lugar el mismo Apostol, descubren el poder, diuinidad, y bondad infinita del que las hizo, a la principal criatura deste mundo, que es el hombre, por la bondad y perficion natural que en cada vna dellas puso, y assi ninguna dellas es mala de suyo, ni haze mal, o daño alguno, como nos lo intima el Propheta Moysen, en el principio del Genesis, diziendo. Puso Dios sus ojos en todas las criaturas que hauia hecho de sus manos, y hallo que todas ellas eran muy buenas. Y Salomon en el libro segun algunos de su penitencia lo confirma, diziẽdo. Todas las cosas ha hecho Dios buenas, y muy a su tiempo. La malicia pues de la voluntad humana vsando dellas contra la ley de Dios, para el cũplimiento de sus malos y peruersos desseos, ha hecho q̃ algunas dellas sean juzgadas, y tenidas por malas, que ellas de suyo no lo son. Y assi en el libro de la Sabiduria dize dellas el Espiritusanto, que son hechas aborrecibles, y para tentacion de los hombres, y lazo para los pies delos infieles, y aun de los fieles que no se gouiernan por razon, sino por su apetito, y sentido, como sino tuuieran conocimiento de Dios, ni juyzio de razon. Dõde por admirable estilo se declara no ser ellas malas, ni estar en ellas el mal, sino en el mal vso dellas, por esto son aborrecibles, que de suyo muy amables, como effectos que descubren el grande poder, y saber de su autor. Lo q̃ declara la clausula siguiẽte, llamandolas tentacion, y lazo, no para los buenos, cuya vida es gouernada por la ley de Dios, sino para los infieles y fieles, en quien sus costumbres y vida no responde a su nombre y professsion: para estos son tentacion y lazo, quiere de-

Vidit Deus cũcta quæ fecerat. & erant valde bona. Ge.1.

Cũcta fecit bona in tempore suo. Sapient.3.

Creaturæ Dei in odiũ facta sunt, & in tẽtationẽ animabus hominũ & in muscipuda pedibus insipientium, Sapient.14.

zir. De suyo no lo son antes despertadores que nos cōbidan a alabar su criador. Empero por vsar tan mal, como vsan dellas los malos, que ni aman, ni temen como deuen a Dios, son hechas tentaciō y lazo para los tales. Y en otro lugar, como quien confirma y declara mas esta verdad, despues de hauer referido los bienes que Dios crio para la necessidad humana, dize, que assi como todos estos bienes serā buenos a los buenos, assi seran malos a los infieles, y a los malos fieles, no solo porque aquellos vsan bien dellos, y estos mal, sino tambiē, porque el peccador que no reconoce estas mercedes de Dios, ni le sirue, y haze gracias por ellas, allende de su castigo, desmerece tenellas. Porque como dize el glorioso padre sant Augustin, el peccador no merece el pā que come, antes lo desmerece, y que le quite Dios la racion, pues no le sirue en su cosa. Assi lo amenaza Dios por el Propheta Oseas, diziendo. No quiso esta gente reconocer y aduertir, que yo soy el que le di el pan, y el vino, y azeyte, y los demas bienes de la tierra, y aun los enrriqueci de oro, y de plata, y no solo no me siruieron con ello, mas aun con las mismas mercedes que yo les hago me offenden, y de mi oro, y de mi plata hizieron ydolo para offenderme. Por tanto yo dare la buelta, dize Dios, y tomare mi pan en su tiempo, en que les hauia de acudir, y mi vino en su tiempo, y los demas frutos mios en sus tiēpos, y no se los dare, y librare mi lana, y mi lino de su poder, como de poder de injustos posseedores, para q̄ no comā ni vistā de mio sino que vengan a andar hambriētos y desnudos, como lo merece su ingratitud, y desconocimiento. Allude aqui el Propheta a la ydolatria de sus padres, quando sa-

Hæc omnia sāctis in bona, sic & impijs & peccatorib' in malā conuertētur. Ecclesia. 39

Hæc nesciuit, quia ego dedi ei frumētum vinū & oleū & argentū multiplicaui ei, & aurum, quæ fecerūt Baal. Oseæ. 2.

Idcirco conuertar, & sūmam frumentū meū in tempore suo, & vinū meum in tēpore suo & liberabo lanam meam & linū meū Ibidem.

 lieron

lieron de Egypto, que como aquellos del oro y plata q̃ saçaron de Egypto, lo qual fue don de Dios: pues el fue el q̃ meneo el coraçon y voluntad de las Egypcianas para q̃ con tanta liberalidad y de tã buena gana le diessen, hizieron luego y dolo y de aquella riqueza q̃ sacarõ de Egypto, se siruierõ para su idolatria: assi estos como hijos de tales padres, herederos de su mala inclinacion, y costumbres, con las riquezas que Dios les daua seruian y honrauan a sus ydolos. Y como aculla con el mismo oro del ydolo los castigo, mandando a Moysen que le quebrantasse y desmenuzasse, y hecho poluos se les diesse a beuer: assi aqui. En essas mismas cogidas y riquezas dize, que yo os doy para q̃ me siruays, y vosotros me offendeys con ellas, os castigare, quitando os las cogidas a sus tiẽpos, y librandolas de vuestro poder, como de poder de injustos posseedores. Y vsa aqui el Propheta de vna galana figura que los Griegos llaman Prosopopeia, que es hablar de las cosas inanimadas, como si tuuiessen sentido y razon, y assi dize. Librare, significando q̃ el pan y el vino, el oro y la plata, la lana y el lino criaturas de Dios, estan violentadas, y contra su voluntad, y por fuerça en poder del peccador, y que se querrian, si pudiessen, librar del. Por lo qual dixo tambien el Apostol sant Pablo que estan todas las criaturas esperando el dia del juyzio, para verse libres del poder de los peccadores, y gozar de libertad, como la gozaran en aquel dia los hijos de Dios, vestidos de gloria, y libres de la corrupcion de la carne y de la tyrania, y persecucion, y poder de los malos. Y vsando de la misma figura de Prosopopeia dize que dessean tanto todas las criaturas aquel dia por gozar desta libertad, que como vn preso a quien afflige muy mucho su prisiõ, no puede reposar, niver

Exo.32

Quia & ipsa creatura liberabitur á seruitute corruptiõs in libertate gloriæ filiorũ Dei. Scimus enim, quo omnis creatura ingemiscit, & parturit vsque adhuc, Roma.8.

ni verse alegre, sino que de contino gime y llora y sospira, y biue con grande tormento y dolor, assi todas ellas como presas y encarceladas en tan triste prision como verse sujetas a vn peccador, que ni sirue, ni teme a Dios no pueden reposar, ni verse alegres, sino que gimē y lloran y sospiran y padecen tormentos y dolores, quales los de vna triste muger quando llega la hora de su parto. Demanera que quādo Dios quita al peccador estos bienes, dize q̄ los libra del como de presos, y captiuos, que estauan en poder de injusto posseedor, y enemigo de su señor y criador. Esto mismo encarece el Propheta Ioel largamente, como Dios a Iudea y Hierusalem les quitaua los frutos de la tierra por sus peccados, y vsa hermosamente dela misma figura diziendo, que esta corrido el pan, y affrētado el vino, como quien dize, q̄ aunque le siembren no nace ni osa salir, ni parecer encima la tierra, de corrido y affrentado que esta, por seruir a tal gente, tan vil, tan desagradecida, y aun tan enemiga de su Dios y criador.

Confusum est vinum, confusū est frumentū. Ioel.2.

El segundo cerco conque la misericordia de Dios al ma mia te quiso cercar, es la ley que te dio para seruirle y en nada le offender. Porq̄ esta es aquel cerco, de que dize nuestro Redemptor por sant Matheo, que esta cercada la viña de Dios. Y esta es de quien por muy elegante metaphora dize el Sabio. El que quebrāta el cerco mordelleha la culebra. Dandonos a entender, quan caro le ha de costar al que aportillare, y quebrātare este cerco de Dios. Y el grande prouecho q̄ se sigue de guardar este cerco, y no romperle, nos pōdera el mismo Sabio diziendo. Si quisieres guardar juntamēte todos los mandamientos de Dios, ellos tambien te guardaran a ti, y te haran guardar para siempre la fee agradable a Dios,

Et sepē circundedit ei Matth.21.

Qui dissipat sepem mordebit eū coluber. Ecclesia.10

Si volueris mādata conseruare, ipsa conseruabūt te, & in

perpetuum fidem placitam seruare (intellige) facient Eccle, 15.

Dios. Quiere dezir, que son tan leales los mandamientos de Dios al q̃ los guarda, que si tu los quisieres guardar al rededor, sin aportillarlos por alguna parte, que ellos tambien te guardarã a ti al rededor, y te haran para siẽpre guardar la fe grata a Dios, que es la fe viua porque es impossible perder la fe quien guarda los mandamientos de Dios, porque este es el fiador que assegura nuestra fe. Esta misma propriedad nos significa el Propheta Dauid diziendo. Los malos me contaron grãdes cosas que harian por mi, prometiendome grandes torres d̃ viẽto, todo fabulas y fanfarronerias: mas no como tu ley Señor, que es leal y fiel, y verdadera, q̃ guarda a quien la guarda. Y el mismo Salomon lo dize mas adelante muy a la clara en estas palabras. El bueno y cuerdo es fiel a la ley de Dios, y la ley de Dios fiel a el. Y assi el Propheta Dauid quando dixo. Mas no como tu ley, añade luego. Porque todos tus mandamientos Señor no solo son leales, y fieles, y verdaderos, que guardan a quiẽ los guarda: pero son la misma fidelidad, lealtad, y verdad, nunca faltan, ni burlan a quien los guarda. Y assi lo prometio y encarecio el mismo Dios, diziẽdo en su ley. Para que te vaya bien, y seas muy acrecentado en todo, mira que estos mandamiẽtos que hoy te doy, que los tengas fixos en tu coraçon, que es lo primero: donde ha de estar estampada y affixada la ley de Dios, y porque se estienda este bien, enseñarlo has a tus hijos, y pensaras en estos mandamientos assentado en tu casa, y andando en el camino, y con ellos te ve a dormir, y con ellos te leuanta de mañana, y atarlos has al dedo como vna señal de memoria, para q̃ nunca te oluidar delos mandamiẽtos de tu Dios, y traerlos has como antojos delante de tus ojos, para q̃ veas biẽ lo q̃ hazes, y no

Narrauerunt mihi iniqui fabulationes sed nõ vt lex tua, omnia mãdata tua veritas. Psalm, 118.

Vt sibene t tibi, & multipliceris amplius, jerunt verba hæc quæ go præcipio tibi hodie in corde tuo & narrebis ea filijs tuis & meditaberis sedẽs in domo tua, & ambulans in itinere, dormiens atq; consurgẽs, & ligabis ea quasi signũ

Y no vayã erradas, sino muy acertadas tus obras, y escriuirlos has enel vmbral alto de tu puerta defuera, y en las puertas de tu casa dedẽtro, para q̃ entrando y saliendo los veas, y ni en casa, ni fuera de casa, hagas sino conforme a los mandamiẽtos de Dios. Por todas estas metaphoras tan elegãtes nos quiere encarecer el Espiritu santo, q̃ no nos meneemos sin la ley de Dios. q̃ ni ande el entendimiẽto, ni se vaya la volũtad, ni se menee la memoria, ni se abra el ojo, ni se de el oydo, ni hable la lengua, ni se de passo, ni se ponga la mano en cosa, sin que os acõsejeys y rijays por la ley de Dios, al fin q̃ sea ella el norte y la guia de todos nuestros pensamientos, palabras: y obras: y que no nos meneemos ni hagamos cosa sin ella, si desseamos prospero successo en todo.

in manu tua erunt que & mouebũtur inter oculos tuos, & scribes ea in limine, & in ostiis dom⁹ tuæ. Deute.6.

Esta fue vna merced y misericordia tã grãde de Dios: querernos dar ley: q̃ por ella como beneficio singularissimo le da en este mismo Psalmo, de dõde es tomado el argumento y sujeto desta obra, el santo Propheta Dauid titulo de clementissimo, piadosissimo: y muy misericordioso, diziendo. Descubrio a Moysen sus caminos y a los hijos de Israel su volũtad, el piadoso: y misericordioso Señor: nobilissimo en clemẽcia, y đ grãde misericordia. Quiere dezir. Aunq̃ en todas sus obras descubre grandemente nuestro Dios y señor su infinita piedad y misericordia: empero entre todas las đclara singularissimamente esta: de auer descubierto sus caminos a Moysen, dandole ley para su pueblo: para q̃ cõ ella sepan los hijos de Israel como: y por donde han de caminar para el cielo y en que manera han de cũplir la volũtad de su Dios. Lo mismo põdera en otro Psalmo, y por ello cõbida a toda Hierusalẽ: a q̃ alabe al señor; diziẽdo. Loa Hierusalẽ al Señor; loa a tu Dios mõte de Siõ. Llamale assi

Notas fecit vias suas Moysi, filijs Israel volũtates suas Miserator, & misericors Dominus, lõganimis & multum misericors. Psalm,102.

Lauda Hierusalẽ Dominum lauda Deũ tuũ Sion.

porque

porque en el estaua edificada la ciudad, y da la razon porque la obliga a loar a Dios, diziendo, despues de los otros que alli pone Porque a ninguna de todas las naciones del mundo hizo tal merced como a ti, y declara luego la merced diziendo. A ninguna dellas manifesto, y dio por escripto los juyzios de su ley, y sus mandamientos. Y assi el mismo Dios, para que entendiesse aquel pueblo la grandeza desta merced, les instituyo fiesta particular, en que festejassen y agradeciessen este beneficio, y con la memoria y nueua representacion que cada año se hazia en aquella solénidad desta misericordia, le diessen particulares gracias por ella. Esta fue la fiesta de Pentecostes, la qual, como consta del mesmo texto, fue instituyda por Dios, y se celebraua en memoria de hauerles dado Dios ley, y tal, que a los mandamientos della llama el Espiritu santo en el Exodo. Palabras de amistad, diziendo. Escriuio en las tablas de la ley diez palabras de amistad. Llama alli los diez mandamientos de la ley, diez palabras de amistad, y con razon: porque que mayor amor, que mandar alli Dios a todo el mundo, que nadie so pena de su yra se atreua a hazerte mal, a hurtarte tu haziēda, a adulterarte tu muger, a leuantarte falso testimonio, y assi de lo demas, que mayor amor que mostrarse Dios tan cuydadoso y solicito de tu bien: Y para que entiendas esto, y te regales alma mia en esta merced de Dios has de imaginar que Dios puso esta ley a todos en tu fauor, y que es la ley de Dios para ti como vna carta de amparo y fauor, y vna saluaguarda real en tu fauor para todo el mundo, para que nadie te haga mal, antes todos te hagan bien Y assi con muy justa razon se enoja Dios y amenaza cō el infierno al que contra alguno de sus mandamientos dañare

Nō fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestauit eis. Psalm. 147.

Leuit. 23.

Scripsit in tabulis verba fœderis decem. Exod. 34.

dañare a su proximo: porque demas de la grandissima culpa que se comete, desobedeciẽdo a tan alto y justo, y sabio legislador, es vn genero de trayciõ, dañar al que Dios con su ley tiene amparado y assegurado como cõ su carta Real. Como justissimamente se enoja vn Rey quando alguno se atreue a herir, o dañar al que el tiene assegurado y amparado cõ su carta Real, y castiga semejante delicto como qualquier otro en que es lesa y dañada su Real Magestad.

Tanbien se dizen Diez palabras de amistad los diez mandamientos dela ley de Dios: porque esta ley es vn vinculo de amistad, y traua amor entre los hombres. Y assi dixo el Apostol sant Pablo, que la ley de Dios y amar al proximo son vna mesma cosa, y assi el q̃ la guarda ama a su proximo, y el q̃ le ama guarda la ley: y assi dize. El que ama al proximo cũplida tiene la ley, porq̃ No adulteraras, no mataras, no hurtaras: no leuantaras falso testimonio, no codiciaras, y qualquier otro mãdamiento, en esta palabra se cifra y se recoge. Amaras a tu proximo como a ti mismo, que quiere dezir, que el biẽ que quieres para ti, esse quieras para tu proximo y el mal que no quieres para ti: no le quieras para tu proximo. De manera que estos mandamientos de Dios se llaman de amistad: por el amor que Dios enellos nos muestra: y por el amor q̃ tratauan entre nosotros. Y assi el Propheta Dauid para recoger los bienes que encierran en si estos mandamientos: dixo. Los mandamiẽtos del Señor son verdaderos: y fieles: justificados hazia si mesmos: de mas codicia que el oro y toda piedra muy preciosa: y mas dulces que la miel: y que el panal. Dize lo primero: que los mandamientos del Señor son verdaderos: quiere dezir, fieles: como ya vimos: y leales que cumplen

Qui diligit proximum legẽ impleuit, nam nõ adulterabis nõ occides non furaberis, nõ falsũ testimoniũ dices nõ cõcupisces, & si quod est aliud mãdatũ, in hoc verbo instauratur Diliges proximũ sicut te ipsũ. Rom. 13.

Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa, desiderabilia super aurũ, & lapidẽ pretiosum multum, & dulciora super mel & fauum. Psalm. 18.

cumplen lo que prometé. Lo segundo, que son justificados en si mismos, que cõsigo traen su justicia, y su razó que no han menester mendigar defuera razones, para prouar ser justos y razonables, porque consigo se traen su justicia, y su razon. Porque que cosa mas justa o mas puesta en razon, que querer yo para mi proximo lo que quiero para mi, que es lo que ellos mandan? Lo mismo affirma nuestro Redemptor por sant Matheo, diziendo Todas las cosas que querays que los hombres os hagã de bien a vosotros, essas hazed vosotros a ellos, porque esta es la cifra de lo que manda la ley, y bozeã los Prophetas. Que cosa pues mas justa y mas razonable, que si yo quiero q̃ mi proximo me socorra en mi necessidad, que yo le socorra tambié a el en la suya, y si quiero que el proximo no me haga mal alguno, ni en mi hazienda, ni en mi honrra, ni en mi muger, ni en mi persona, ni en otra cosa, de donde se me siga algũ daño o menoscabo, ni yo se le haga a el. Y en este principio natural y moral, dixo el Señor, esta cifrada y epilogada toda la ley. Dize lo tercero el Propheta, qué son demas codicia que el oro, y que las piedras muy preciosas, porque lo que interessamos con la guarda de los mandamietos de Dios, no solamẽte son los bie nes temporales de q̃ Dios aqui prouee a los suyos, quando cõuiene, empero aun, y principalmente los bienes espirituales, y eternos, que no tienen precio. Dize lo quarto, que son mas dulces que la miel, y que el panal: porque los mandamiẽtos de Dios que son sino regalos de *Dios*, y golosinas del alma? de lo qual daran buen testimonio los que se exercitan en la guarda dellos, como Dauid. Todos los bienes como enseña el Philosopho se cifran en tres, en Bien honesto, que es lo mismo que virtuoso y justo, y Bien vtil, y Bié

Omnia ergo quæcunque vultis, vt faciãt vobis homines, & vos facite illis, hæc est enim lex & Prophetæ. Matthæ. 7.

Aristoteles

delcytable: y estos tres bienes q̃ son la cifra de todos, dize el Propheta Dauid que estan encerrados en estos mandamientos: El biẽ honesto y virtuoso, en dezir que son justificados en si mismos, porque con estas palabras como hemos declarado, dize quan puestos estan en razon y justicia, y aquello es honesto que es justo, y pide la razon que se haga. El bien vtil, en dezir que son de mas codicia que el oro, y las piedras preciosas. porque aqui nos representa los bienes temporales, espirituales y eternos, que son prometidos y se dan a los que guardan los mandamientos de Dios: que es toda la vtilidad y prouecho que se puede dessear. Y el bien deleytable, en dezir que son mas sabrosos y mas dulces que la miel, y el panal, por la suauidad, contento, y regalo q̃ interiormente en sus consciencias, y aun exteriormẽte en sus casas gozan los justos, q̃ viuen en seruicio de Dios. guardando sus mandamiẽtos: Y por esso conociẽdo en ellos tanto bien, dize luego. En verdad señor q̃ vuestro sieruo los guardara, como los guarda, porq̃ en la guarda dellos hay retorno, y premio muy mucho. Assi el santo Propheta ni de noche, ni de dia se hartaua de dar gracias a Dios por hauerle dado tales mandamientos, y assi dize. Siete vezes Señor me emplee en tus loores y en hazerte gracias por hauerme dado tus mandamientos tan justos. Y no contẽto con esto dize tambien adelante en el mismo Psalmo. Yo me leuantaua Señor cada noche a la media noche a loarte, y a hazerte gracias, sobre esta misericordia tan grãde de tus justos mandamiẽtos, porque me diesses tu gracia para guardarlos de dia. Y habla aqui de los mandamiẽtos tocantes al proximo porque el vocablo Hebreo que responde a iudicia; que es Mispethim, significa las leyes con que biuimos con los proxi

Etenim seruus tu⁹ custodit ea, in custodiẽdis illis retributio multa. Psal 18.

Septies in die laudem dixi tibi, super iudicia iustitiæ tuæ Psalm. 118.

Media noctе surgebã ad confitendũ tibi super iudicia iustificationis tuæ. Ibidem.

proximos, y llamales luyzios de tu justicia, que segũ la propriedad de la lengua y phrasi Hebrea quiere dezir tus luyzios muy justos, como el que arrastra la soga es llamado hijo de muerte, que quiere dezir, hombre que merece justissimamente ser ahorcado y muerto. Y sant Pablo llama a nuestro Redemptor hijo del amor, q̃ quiere dezir, hijo muy amado.

No sera tãbien aqui curiosidad, sino muy grande prouecho tuyo alma mia, que inquiras, porq̃ se dize Dios seruirse enla guarda de su ley y mandamiẽtos, y offenderse tanto quando son quebrantados, pues que, como vimos enla segunda consideraciõ del Lunes, el Señor ni d̃ nuestros seruicios y bienes recibe prouecho, o nueuo cõtento, ni d̃ nuestras offensas y males daño ni pena. La razon es, porque Dios no solamente premia y castiga lo que de hecho hazemos, sino tambien lo que hazemos quãto es en nosotros, y por esso premia los buenos pensamiẽtos y desseos, aunque no se siga la obra, como tãbien castiga los malos, como en la cõsideraciõ quinta deste dia esta declarado. Claro esta que el Legislador y el Señor que pone mandamientos a sus sieruos, que se huelga, y recibe contento quando sus vassallos, o sus sieruos los guardan, y aun tambien recibira prouecho, e interesse de que los guarden: y por la misma razon recibira pena, y tambien por ventura daño, y sera offendido, de que le quebranten sus leyes y mandamientos. Pues assi, si Dios fuera capaz de nueuo contento, y de interesse alguno, recibiera contento y deleyte de ver que se guardaua su ley, y sus mandamiẽtos, y si fuera capaz de pena, o de daño: le recibiera tambien, viendo despreciarse su ley, y no cumplirse, y si no la recibe gracias a el, y a su infinita y immutable bondad, y a ser el quien es, que

es: que tu quanto es de tu parte, ya heziste lo que fue en ti, para darle pena, quebrantando su ley: como tambien al contrario para darle contento, guardandola, y obedeciendola. Porque hauias tu de perder, pues que heziste lo que fue en ti, para dar nueuo placer? En esta figura de hablar (para que nadie se atreua a pecar) lo encarece sant Pablo, diziendo, No querays entristecer al espiritu santo de Dios, quiere dezir, que aunque el espiritu de Dios no es capaz de tristeza, ni de pena? empero porque el pecar le echa de su alma, donde el huelga de estar: por esso dize que lo entristece, y le da pena: no porque de hecho se la da? sino porque haze lo que es en si para darsela, si el la pudiesse recebir. Por aqui se entendera tambien lo que affirma la sabiduria de Dios de si misma, diziendo, Mis deleytes y contento es estar con los hijos de los hombres, quiere dezir, que aunque en Dios no cabē estos nueuos affectos; empero por la voluntad que de suyo tiene de hazer bien a su criatura, se dize el espiritu de su sabiduria deleytarse de estar en los espiritus de los hijos de los hombres. Claro esta que quando el hombre peca, si por vna parte entra el pecado, por otra se sale Dios del alma, porque es impossible morar juntos, y no faltar la diuina palabra, que dize, que el espiritu de sabiduria no morara en el alma y cuerpo sugeto a pecado. Por esso pues el que peca, se dize contristar al Espiritusanto, porque lo haze huyr de donde el huelga de estar. Y haze en esto el Apostol elegantissima allusiō al Propheta Esayas, que dize de los fieles que hauiēdo primero recebido la diuina gracia offendieron despues a Dios, Affligieron al Espiritu del santo Dios, q̄ es lo mismo, que affligieron al Espiritu santo de Dios. Y la razon desta variedad de hablar del Apostol y del

Nolite contristare Spiritum sanctum Dei, Ephes. 4.

Deliciæ meæ esse cum filijs hominum. Prouerb 8.

Afflixerūt spiritū sancti Dei Esai. 63.

Propheta es, que en el Propheta se guarda la propriedad de la lengua Hebrea; la qual por no tener adjectiuos se sirue y vsurpa el genitiuo del substantiuo por adjectiuo, y por esso dize. Affligieró al Espiritu del sãto đ Dios, que es lo mismo q̃ dezir, al Espiritusanto đ Dios, empero el Apostolcomo escriuio en Griego deshaze el Hebraismo, y dize. No querays entristecer al Espiritu santo đ Dios. Y añade. Cõ el qual fuystes señalados por de Iesu Christo, en el dia de vuestra redempciõ. Asi llama al dia del baptismo, porque entonces se le aplica el precio de su redempcion que es la sangre de Iesu Christo, en cuya figura dize tambien alli el Propheta, que fue redemido el pueblo de Dios de Egypto en el mar. Esta pues es la razon alma mia, porque se dize Dios seruirse en la guarda de sus mandamiẽtos, y offenderse en la transgressiõ dellos, porque si el fuera capaz de plazer de hecho se le dieras obedeciendole, y si fuera capaz de pena, de hecho se la dieras tambien no queriẽdole obedecer, Y asi tu Dios, porque no queda por ti, te premia como si de hecho le dieras plazer, y tambiẽ porque heziste lo que en ti te castiga, como si de hecho le dieras pena. Vees aqui pues alma mia quan cercada, y de quantas maneras te tiene la misericordia de Dios, y las obras della.

In quo signati estis in diẽ redemptionis.

VIERNES.

Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

El que haze misericordias a quien padece la injuria, y justicia de quien la haze.

Prefacien

PREFACION.



Ste verso, que es el septimo y postrero, tiene aqui su lugar segun el orden de los mysterios, por la razon que vimos en el capitulo duodecimo. Porq̃ en los tres primeros versos refiere el santo Propheta la merced que Dios nos hizo en librarnos de tantos males de culpa y de pena, y en el quarto cifro los bienes que nos hizo, y aqui en el quinto trata del juyzio, donde hemos de dar cuenta deste recibo. Y porque en todos estos versos va hablã do el Propheta cõ los buenos, declara mas ala larga las misericordias de que Dios vsa con quien padece por ella injuria. Y solo assoma en vna palabra el juyzio y justicia que ha de hazer Dios de quien haze la injuria, y la palabra es Iudicium, que alli se toma por juyzio de discernir, y apartar los buenos de poder de los malos dando al bueno su premio, y al malo su deuido castigo. Assi toma Iuzgar por librar el mismo Propheta Dauid, quando dize, Iuzgadme Dios mio y apartadme de la gente mala y pecadora, del hombre injusto y traydor libradme Señor. Declara la primera palabra, que es Iuzgame por la segunda que dize Apartame, y declara a entrambas por la tercera, diziendo. Del hombre injusto y traydor librame Señor. De manera que entõces se dize hazer Dios juyzio en fauor de los justos, quando condena al peccador, y los libra del. A este quinto verso responde tambien el Propheta en otro Psalmo diziendo El que es de su palabra, y siẽpre la guarda y la cumple, haze: y hara juyzio en fauor de los que padecen injuria, condenando a quien la haze.

Iudica me Deus, & discerne causam meã de gente non sancta; ab homine iniquo & doloso erue me Psalm. 42.

Qui custodit veritatẽ in seculũ, facit iudicium iniuriã patiẽtibus. Psalm. 145



Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante de tu juez vniuersal, haziẽdo juyzio y justicia de ti misma: porque quando llegares a su tribunal, te de por juzgada.

CONSIDERACION PRIMERA.



Onsidera aqui lo primero alma mia como tu juez premia a los innocentes, y castiga a los nocentes, porque no hay ni le ha de hauer bien sin premio ni mal sin castigo: porque el Señor es el que castiga al que haze la injuria, y premia al que la padece y suffre. Esta es vna singularissima periphrasi, como las demas, que significa a solo Dios: porque el solo es el que ha de hazer juyzio y justicia de todos. Deste mesmo renombre y apellido tan glorioso, y titulo de tan grãde consuelo para los justos, se arrea y precia el mismo Dios, diziendo por el santo Moysen en su Cantico, No se vengue nadie, sino tenga paciencia, que mia es la vengança, y no del agrauiado: yo les dare el pago en su tiẽpo, quando se les resualen los pies, y caygan, quiere dezir, quando mueran, cerca esta el dia de su castigo y perdicion, que harta priessa se dan los tiempos a correr sin parar, para que llegue este dia. El Señor juzgara, que no puede ser engañado, ni cohechado, y hara justicia a su pueblo, dando a sus perseguidores el deuido castigo, y habiendo misericordia de sus sieruos. A este lugar haze manifiestamente allusion nuestro Propheta quando dize, que el Señor es el que haze misericordias a los que padeçen agrauios, y juyzio y justicia de los que los hazen

Mea est vltio, & ego retribuam eis in tempore vt labatur pes eorũ: iuxta est dies perditionis, & adesse festinãt tẽpora: iudicabit Dominus populũ suũ, & in seruis suis miserebitur. Deut. 32.

zen. Deste mismo titulo se honra tambien por Ieremias, diziẽdo. Yo soy el juez vniuersal de todos, que premio a los buenos, y castigo a los malos: juez legitimo, y supremo, de cuyo tribunal no ay apelar. Yo soy, dize tambien, testigo de vista, bastante, que no puede ser tachado como testigo ocular. No puede el hombre peccar sin q̃ yo lo vea, y como juez le tomo en flagrante delicto, cõ el hurto en las manos. Soy el que sin mas orden de processo puedo luego executar en el reo su merecido. Pues alma mia mira que no te atreuas a pecar, pues siempre estas delante de tu juez, y testigo. Mira siempre que siempre te vee: que no sera poco efficaz remedio este para no pecar. Assi el Propheta Dauid, dando razon porque no era vencido de la tentacion quando le acometia, dize, y nos auisa con estas palabras. Yo siempre me proueya deste vnico remedio, que es tener siẽpre al Señor delante mis ojos. porque haziendolo yo assi, soy cierto que esta el a mi diestra, y en mi fauor, para q̃ no sea mouido del todo, quiere dezir: Para que la ocasion, o tentacion no me derribe en pecado mortal, con el qual es mouida y derribada el alma del todo, porque el venial aunque mueue en alguna manera, entibiando el feruor de la charidad, y disponiendo si el hombre se descuyda en ellos, para que resuale en el moral, no derriba empero al justo de su estado, ni le mueue de su puesto, y aduierte aqui alma mia, que pues este Psalmo quinze se entiende de Christo en quanto hombre, como se prueua en el libro de los hechos Apostolicos, y en su persona habla Dauid, que Christo Redemptor nuestro en quanto hõbre guardo siempre esta arte de andar siempre delante de Dios, y la enseño a los suyos, como vimos arriba. Empero boluiendo a lo que deziamos, y en el verso

Ego sum iudex & testis dicit Dñs. Hier. 29.

Prouidebã Dñm in cõspectu meo semper quoniam a dextris est mihi ne commouear. Psalm. 15.

Actor. 2.

alegados nos enseña Dauid, aunque no vuiera esperança de la ayuda que alli se nos promete, y de la assistẽcia del fauor diuino, al que tiene a Dios siempre delãte sus ojos, es ello muy necessario por lo mucho que mueue para no pecar, aduertir que a todo lo que hago, o digo, o pienso, esta siempre presente mi juez. Porque veamos aura por ventura algun cortabolsas tan atreuido, que a esto se atreua, viendo que el juez esta junto a el, y mirandole a las manos? Como pues te atreues tu a offender a tu juez delante de sus ojos? Porque escrito esta, y encarecido por san Pablo, que pone grima, y pasma el alma, y espeluza el cabello, pensar de caer en las manos de Dios que viue para siempre, quiere dezir, que puede castigar para siempre, sin poderse esconder del. Donde considera bien alma mia, como lo consideraua el glorioso padre Augustino, estos dos nombres que dan las diuinas letras a tu Dios, llamandole Dios q̃ todo lo vee, y Dios que biue para siempre para que veas la razon que tiene el sagrado Apostol en dezir que pone grima, y aprieta el coraçõ, pensar de caer en tales manos. Aca en el mundo entre los hombres quãdo vno es offendido de otro tiene el offensor esperança de escaparse y librarse delas manos del offendido, o por verle flaco y de pocas fuerças, y sin poder para tomar la deuida vengança de la injuria, o daño que recibio, o pensando que anda su negocio secreto y solapada su malicia, de suerte que no lo entiende, ni echa de ver aquel a quien daña con artificios, o ausentandose de la tierra donde biue el offendido, esperando o que con el discurso del tiempo, o que con su muerte se acabaran las pendencias, y podra boluer a su dulce patria, y a la tierra que dexo. Empero quando el offendido es Dios, todas estas esperanças se atajan, y todos es-

Horrẽdũ est incidere in man⁹ Dei viuentis. Hebr æ. 10.

dos es-

dos estos consuelos faltan: porque como Dios es el mismo poder, y la misma fuerça, y v rtud, como aquel q̃ lo vee todo, nada se le encubre, penetran sus ojos el coraçon del hombre mejor que los rayos del Sol las entrañas de la tierra, no ay pensamiento enel entendimiento criado que no le letree, y asi no ay echarle dado falso, ni engañarle, por muchos embustes y artificios que procure ingeniar la malicia humana: como aquel que para siempre viue, no ay que esperar discurso de vidas, nique le cure el tiempo cõ sus largas, ni que se acabe algun dia la vida del agrauiado, porque para siempre viue el Dios que offendiste con tus pecados, para castigarlos para siẽpre. Razon pues muy grande tiene el bienauenturado san Pablo para ponderar con palabras tan sentidas el horror y espeluzamiento que pone, pensar de caer en las manos de Dios, que viue para siempre.

No sera aqui fuera deproposito, sino para grande biẽ y prouecho tuyo, alma mia, entender aquella repugnancia q̃ al parecer nos representa la diuina Escriptura, entre el santo Propheta Dauid, y aquella singularissima muger, vnico exemplo de toda honestidad, la bienauenturada Susanna: porque Dauid escogio antes caer en manos de Dios, que en manos de hombres, y sant Pablo aqui y tambien santa Susanna escogen antes caer en manos de hombres que en manos de Dios. Dauid al Propheta Gad, que de parte de Dios le daua a escoger el linage de castigo por su pecado, o con persecucion de sus enemigos, o con pestilencia del cielo, o con hambre de algun tiempo, dixo. Muy apretado me hallo, mas en esto me resueluo, que es mejor caer en las manos de Dios, (porque son muchas sus misericordias) que en las manos de los hombres. Leemos empero en Daniel, que s n ta Su-

Coarctor nimis, sed melius est vt incidam in manus Domini quã ĩ man⁹ hominũ. 2. Reg. 24.

Angustiæ sunt mihi vndiq; sed melius est mihi absq; opere incidere in manus hominũ quã peccare in cõspectu Domini. Daniel. 13.

ta Susana viendose en otro aprieto dixo. Angustias me cercan al rededor, empero mejor me es, no haziendo esta obra de pecado caer en las manos de los hombres, que haziendola pecar enel acatamiento del Señor, parece cierto en estos lugares auer alguna repugnancia, mas si bien consideramos las circunstãcias del tiempo, y personas, hallaremos no auerla en ellos, sino marauilloso artificio y prouechosa dotrina. Porq̃ aq̃llo dixo Dauid despues de auer peccado, y esto Susanna antes de pecar aquello vn pecador penitente, y esto vn justo tentado para peccar. Alli comparando Dauid misericordia a misericordia, y castigo a castigo, quiere dezir, que supuesta la diuina determinacion, y auiendo de ser castigado por su pecado, mas quiere ser castigado por mano de Dios que por mano de hõbres: y por esso añadio Porque muchas son sus misericordias, porque el enemigo castiga con odio y crueldad, mas Dios como padre con amor y con mucha misericordia Empero aqui Susanna haze comparacion de ser castigada de Dios enojado, a ser castigada de hombres enojados: y compara el mal que le pueden hazer los hombres enemigos al mal que Dios offendido le podia hazer. Es lo q̃ dixo el Señor a los suyos. Digoos amigos mios que no seays atemorizados de los que os amenazan con la muerte corporal, y no puedẽ passar de alli a hazeros mas mal, sino temed a aquel que despues de auer muerto el cuerpo puede embiar cuerpo y alma al fuego eterno Pues Susanna para no pecar dize, que escoge antes ser apedreada en publico, con falso testimonio de adultera, que le leuanten aquellos malos juezes, que peccar en el acatamiẽto del Señor en secreto, y por esso añadio, diziendo. Sin cometer essa obra de pecado. Cõforme pues a esto de Su-

Dico autem vobis amicis meis ne terreamini ab ijs qui occidunt corpus, & post hæc non habent amplius quid faciãt sed timete eum qui postquã occiderit, habet potestatem mittere in gehennam. Luc. 12.

de Susanna es lo de sant Pablo, que dixo. Grima es pensar de caer en las manos de Dios, que viue para siẽpre. Demanera que nos enseña aqui el Espiritusanto, que antes del pecado quando nos acomete la tentació, y procurã el demonio y sus ministros derribarnos en alguna culpa, põgamos los ojos enla justicia đ Dios parano peçar, mirando que nos puede castigar con pena eterna de daño y de sentido. Mas despues del pecado, quando considerando el peso y grauedad de nuestra culpa, nos dolemos de hauerle cometido, põgamos los ojos en su misericordia, que es muy grãde, y nos castigara cõ piedad de padre. Assi que aqui es mejor caer en manos de Dios que de hombres: empero alla sin comparacion es menos mal caer en manos de hõbres que de Dios: porque el mal que me puede hazer el hombre enojado, es tassado y corto: y el que me puede hazer Dios enojado es sin tassa, y eterno. Como tambiẽ sin comparacion alguna es mejor tener a Dios por amigo q̃ a los hombres porque todo el biẽ que me pueden hazer los hombres, es en partes, y poco, y temporal: y el que Dios, en todo e infinito, y eterno. Considera pues alma mia estos males que Dios te puede hazer quando entre contigo en juyzio: y teme de offender a vn Dios, que cõ tanto enojo aborrece el pecado, que por el tales males tiene aparejados a la criatura formada de sus manos, y redemida con su sangre. Este mismo juyzio de Dios encareçe tambien con grande emphasi el Propheta Isaias, ponderando primero como la abundancia y prosperidad temporal llaman a los vicios: y ella y ellos al error de infidelidad, diziendo. Llena esta la tierra de Israel de oro y plata y no tienẽ numero sus riquezas: y llena esta tambien de soberuia y de locura, de cauallos, jaezes: y apareios

Repleta est terra ei⁹ argento & auro, & nõ est finis thesaurorũ ei⁹. Et repleta est terra ei⁹ equis, & innumerabiles quadrigæ eius. Isai. 2.

de guerra, de coches, trages, inuenciones, y profanidades, q̃ esso llama cauallos y coches, la soberuia y profanidad de los caualleros y nobles de Israel: porque su soberuia y profanidad inuento el cauallo enjaezado, y el trage curioso, y el coche regalado, y para esso siruen: y assi en nõbre de cauallos y coches significa aqui el Propheta los vicios de la gẽte noble, profana, y regalada de Israel. Como tãbien *David* hablando en vn Psalmo de los hijos deste siglo, dize que tienen puestas sus esperanças y todo su deleyte y contento en sus cauallos y coches, quiere dezir, en su soberuia, en su vanidad, en su locura, y regalo. Estos vicios y pecados nacieron en Israel de su abundãcia y prosperidad temporal, y della y dellos el error y ydolatria, y toda su infidelidad, y assi añade. Y assi fue tãbien llena su tierra de Ydolos. Mirã por donde viene encañada la infidelidad, y por donde se viene a perder Dios de vista, e antojarsenos Dioses aun las piedras: por donde se viene a perder de vista la verdad, y parecernos verdad la mẽtira, por donde se viene a perder de vista el sentido catholico, y antojarsenos catholico el heretico: por este camino de llena la tierra de riquezas viene a ser lleno de vicios, y de llena de vicios a ser llena de heregias y desconocimiẽto del verdadero Dios, dador de todos los bienes. De manera q̃ como poluo echado sobre los ojos vienen la abundancia y prosperidad temporal a cegar tanto el entendimiẽto del hõbre, que llega a perder el verdadero conocimiento de Dios. Por donde no sin grãde auiso nuestro pone en vna misma cuẽta nuestro redemptor Iesu Christo el cuydado y ansia demasiada de lo tẽporal y de los bienes desta vida, y la embriaguez: y casi ygualmente amenaza con muerte subita a los que se dan a los cuydados desta

Hi in curribus & hi in equis. Psalm. 19.

Et repleta est terra ci⁹ idolis. Isai. 2.

desta vida, como a los q̃ se embriagan, diziendo. Mirad lo q̃ os conuiene, no sei agrauados vuestros coraçones cõ la embriaguez, y cõ los cuydados de los bienes desta vida: porque no venga sobre vosotros la muerte subita. Dando a entender, q̃ assi enagena a los hombres de si la affició delos bienes deste mũdo como la embriaguez, y que el mismo peligro corre. Porq̃ assi como el q̃ esta tomado del vino, de tal manere lo tiene el vino fuera de si q̃ en mucho tiẽpo no puede boluer en si para cõuertirse a Dios, y por tanto corre grande peligro no le coja la muerte en aquel estado, assi tambien el amor delos bienes desta vida, quãdo esta apoderado del hõbre, lo trae tan fuera de si, y le tiene tã embeuido y ocupado en los bienes de la tierra, que no podra en poco tiẽpo desasirse dellos para boluerse a Dios. Y jũto el Señor esta afficiõ cõ la embriaguez, para significar q̃ es tãbiẽ ella cierto linage de embriaguez, q̃ saca al hõbre de si, y de su razon y q̃ por tãto cõ grãde difficultad y tarde puede boluer en si, para ver lo q̃ le cumple, y por esso lase destos compara el Señor a la semilla que se siembra entre las espinas, que cresciendo ellas la ahogan, y assi declarandola parabola el mismo Señor dize. Estos son los que oyerõ y recibieron la fe, pero con la fuerça de los cuydados solicitos, anexos a las riquezas y deleytes desta vida se ahogan en la fe, y no lleuan fruto della al cielo. Portanto enojado el Propheta Isaias con ellos, añade en el lugar que aqui hemos traydo, y dize a Dios. Pues son Señor tan ingratos, e tan mal respõden a tantos bienes como les has hecho, no les perdones. Que porque tu eres bueno son ellos malos? Tu a hazelles bien, y ellos a offenderte? No les perdones Señor, paguenlo a su daño. Conozcan quien tu eres, que hartas les has perdonado y no solo no se enmiendan, antes van de mal en peor.

Attẽdite vobis ne forte grauentur corda vestra in crapula & ebrietate & curis huius vitæ, & superueniat in vos repentina dies illa. Luc. 21.

Ingredere in petrã, abſcondere in foſſa humo a facie timoris Domini Iſa. 2.

Buelueſe luego a Iſrael, y dizele. Ea pues, helo que viene el juyzio de Dios ſobre ti, metete en la cueua de alguna peña o haz vn hoyo en tierra, y eſcondete alli: de miedo del açote de Dios, para que no te alcance. Vſa el Propheta đ muy linda ironia, como ſi dixeſſe. Si ſi, que podreys eſconderos de Dios, y eſcapar; de ſus manos.

Túc incipient dicere montibus. Cadite ſuper nos, & collib⁹ Operite nos. Luc. 23.

Y allude por ventura a eſto lo que el Redemptor dize por ſant Lucas, hablando del caſtigo y açote que Dios hauia de embiar a Iſrael por ſus pecados, que entonces de miedo diran a los montes, y a los collados, Caed ſobre noſotros, y cubridnos, y eſcódednos; deſte juyzio de Dios. Y aun el ſanto Iob ſube de punto eſto, diziendo, que querria eſtar muerto y ſepultado en tanto que paſſa el juyzio de Dios O ſi me hizieſſedes (dize) Señor eſta merced, que me guardaſſedes, y eſcondieſſedes en la ſepultura, haſta que acabaſſe de paſſar tã riguroſo juyzio, con tal que me puſieſſedes plazo en el qual os acordaſſedes de mi. Pues ſi el juſto aſsi teme el juyzio de Dios, que deue hazer el peccador: ſi aſsi tiembla y ſe deſgaja el cedro del mõte Libano, que deue hazer la varilla del deſierto: y aunq̃ a toda la ſanta Trinidad conuenga eſte titulo, y apellido tan glorioſo, y de tanto cõſuelo para los juſtos. El que haze juyzio al que padece injuria y agrauio, caſtigãdo para ſiempre al que le hizo, habla empero nueſtro Propheta en particular de la perſona del hijo, que es el vniuerſal juez de todo

Quis mihi hoc tribuat vt in inferno ꝓtegas & abſcondas me, donec pertranſeat furor tuus. Et cõſtituas mihi tẽpus, in quo recorderis mei. Iob. 14.

como el miſmo nos lo intima por ſant Ioan, diziendo, que el padre no juzga a nadie, ſino que todo el juyzio dio al hijo. No dize eſto, porque el Padre, y el Eſpiritu ſanto no juzguen juntamente cõ el Hijo, porque todas las tres diuinas perſonas ſon vn Dios, y vn juez, y tienẽ vn poder, y vn ſaber, y vna voluntad, y vna execucion, y aſſi

Neq; enim Pater iudicat quemquã, ſed omne iudiciũ filio dedit, vt omnes honorificẽt filiũ ſicut honorificãt patrem. Ioan. 5.

y assi no puede juzgar la vna persona sin la otra, sino dize que esta cometido el juyzio a solo el Hijo, porq̃ solo el es hombre entre las personas de la santissima Trinidad y solo el parecera, y sera alli visto como juez Porque como los juzgados son hombres visibles, conuino tambien lo fuesse el juez: porque assi dize. Todos honren al hijo por verdadero Dios y Señor, y juez vniuersal de todo, aunque le vean humanado, assi como honran al Padre, quiere dezir, que assi como al Padre inuisible a nuestros ojos lo honrã por Dios verdadero, criador del cielo y de la tierra, y por omnipotentissimo, y omnisapientissimo y omnibonissimo, assi portal cõfiessen y honrẽ al Hijo: aunque lo vean humanado: porque por ver al hijo de Dios padre hombre visible, no dexo de ser Dios inuisible, y por tanto siempre se le deue la misma honra agora como antes. Y aun se le deue en particular al hijo de Dios hecho hõbre esta honra y officio de juez vniuersal, como cosa ganada por el, pues se quiso abatir por nosotros, y humillar tanto, como ser juzgado, y lleuado por tribunales. Porque como nos enseña el Apostol sant Pablo, a las obras de humildad en que se empleo nuestro Redemptor responden semejantes premios, con que es glorificada, y exalçada aquella santa humanidad suya, Porque se humillo al improperio: e infamia de la Cruz, es su bendito nombre honrado de todas las criaturas: como lo dize el mesmo Apostol. Humillose tanto nuestro señor Iesu Christo, obedeciendo a su padre, que no reparo en cosa alguna por affrentosa que fuesse, y de grande abatimiento, hasta morir muerte de Cruz: por lo qual le ha honrado y leuantado tanto su Padre, que le ha dado nombre a la reuerençia del qual ninguno llega, porque es reuerencia

Humiliauit semetipsum Dominus noster Iesus Christus, factus obediẽs Patrĩ vsq; ad mortem, mortẽ autem crucis; ꝓpter quod & Deus exaltauit illum & dedit illi nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cœlestium, terrestrium, & infernorum. Philipp. 2.

do en

do enel cielo, en la tierra, y enlos abismos. Assimismo porque se humillo, aquella alma bēditissima de nuestro Redemptor, salida de su santo cuerpo quando espiro en la cruz, adecender alos infiernos, enseña el mismo Apostol, hauer sido nuestro Redemptor leuantado el dia de su admirable y gloriosa Ascension sobre todos los cielos. Y assi dize Si subio el hijo de Dios sobre todos los cielos, donde pensays que le vino: como pensays que lo gano, sino porque decēdio primero a las inferiores partes de la tierra, quiere dezir, porque se humillo adecēder y visitar en persona aq̃lla escura carcel, donde estauan detenidas las almas de los santos, que partieron desta vida, hasta que el vino a redemirlos y ganarles la libertad: que les gano con su sangre. Pues bien asi, porque se humillo el hijo de Dios a ser lleuado por tribunales y audiencias, puesto como reo ante el Presidente de Hierusalem, y juzgado, y sentenciado por el en la sala del crimen, se le deue, aunque por otra razon ni titulo no se le deuiera, este officio y hóra como premio merecido por el, que sea juez vniuersal de todo. Y assi quādo la noche de su santissima passion y muerte le cōjuro el summo sacerdote, que dixesse si era el el hijo de Dios respondio. Tu dizes y affirmas lo que es: y assi os digo a todos, dende este punto vereys al Hijo del hombre sentado ala diestra del poder de Dios, y venir en las nues del cielo, quiso dezir. Tu me preguntas si soy hijo de Dios, no cūple que yo lo diga, basta que tu lo dizes: y porque es cierto os parecera disparate llamar hijo de Dios al que veys ante vn juez preso y maniatado come ladron, os digo a todos, que en este punto y dende aqui gano, lo que algun dia vereys de vuestros ojos, que es venir enlas nues del cielo como entrono y solio judicial

Quod autē ascēdit, quid est: nisi quia descendit primum in inferiores partes terræ. Ephes. 4.

Tu dicis verū tamē dico vobis. A modo videbitis filiū hominis sedētē a dextris virtutis Dei, & venientē in nubibus cœli. Matth. 26.

Ex hoc aūtem. Luc. 22.

dicial con todo el poder y autoridad de Dios a juzgar el mundo. Vees pues alma mia como tu juez es, y ha de ser el mismo que se hizo hombre por ti, y el mismo que te redimio.

CONSIDERACION SEGVNDA



Onsidera tambien alma mia aquella palabra. Que haze misericordias al q̃ padece la injuria. Demanera que para que vse de misericordia contigo has de padecer la injuria, y lleuarla con paciencia, sin assomo de quererte vengar, ni boluer mal por mal, antes vencer con bien el mal, haziendo bien al que te haze mal, como nos lo enseña el Señor por S. Matheo diziendo. Yo os digo que no resistays al q̃ os haze mal boluiendole otro tanto mal, en vez y vengança del que os hizo: antes recebid, y suffrid el mal que os hiziere cõ tanta paciẽcia, que esteys aparejados para recebir otro tanto y mayor, sin hazer resistencia alguna, ni assomo de defensa, que lleue camino de vengança. Y assi añade luego el Redemptor. Si alguno te hiriere en el carrillo derecho, aparejate a offrecerle el otro; y al q̃ te mouiere pleyto pidiendote el sayo, dale el sayo, y aun la capa, por atajar toda contienda: y al que te alquilare para que le siruas de criado, y de paje por trecho de vna milla, ve con el, y camina cõ el, y siruele por trecho d̃ dos, tan lexos quiero que esteys de lleuar contienda ni resistir al que os agrauia, y haze mal: que no solo el mal q̃ os hiziere quiero que lleueys con paciencia: empero que

Ego autem dico vobis nõ resistere malo. Matth. 5.

Si quis te percusserit in dexterã maxillam, tuam, præbe illi & alterã. Et ei qui vult tecũ in iudicio contendere, & tunicã tuam tollere, dimittere ei & pallium. Et quincũ q; te angarauerit mille passus vade cum illo & alia duo. Vbi sup.

que esteys tābien aparejadospara recebir dobladomas con el mismo pecho y suffrimiento. Donde has de considerar, q̄ en tres cosas podemos correr riesgo, la prime ra en la honra, y desta dize el Señor aqui. Si alguno te hiriere enel vncarrillo, no solo, note vengues, pero offre cele el otro, quiere dezir, q̄ tan paciente estes enla affrē ta que recibieres, y tan ageno de vengarte. que no des muestra de huyr, ni d̄ estoruar otra affrēta si se offreciere. Lo segundo enla hazienda, y desta dize aqui. Si alguno contendiere contigo sobre la capa, dexale tambiē el sayo, quiere dezir, si alguno te quisiere pleytear, o lleuar vn pedaço de tu hazienda, si corre peligro el alma, aun dexale la que te queda. Porque como dize el glorioso padre sant Augustin sobre este passo. Aunque es difficil dexar la propria hazienda, empero mas difficil es atenta la flaq̄za humana salir del pleyto sin peccado lo qual experimentan los Christianos que traen pleytos, que de amigos que eran antes, ya no lo son, comiē çan ya a no hablarse, y de alli vienē a hablar mal el vno del otro, y aun a hazerse el mal que pueden el vno al otro Lo tercero corremos riesgo en la persona, y desto dize el Señor, Si alguno te cogiere para yr con el camino mil passos, ve cō el y otros dos mil, quiere dezir. Si alguno te obligare a tāto, a trueco de escusar el daño d̄l alma si fuere menester, haz tu dos tāto, y tres tanto. No quita aqui nuestro maestro y Redēptor el licito y natural derecho de defenderse, sino cōpone vn animo Christiano enlo interior, y enlo exterior, y quiere dezir, q̄ a trueco de honra, hazienda, y trabajo mio, no pierda yo la paz Christiana, ni se pierda el amor del proximo, y assi todos estos son consejos fuera del tiēpo y caso de neccessidad: empero en caso de necessidad, que no puedo defenderme

fenderme sin peccado mortal, son preceptos y estamos obligados dar de mano a todo, atrueco de no perder la charidad Christiana. A esta doctrina de nuestro Redemptor allude el Apostol, quando dize escriuiendo a los Romanos. Amãtissimos mios, mirad que no rechaceys los agrauios que os hicieren, sino dad lugar a la yra. Toma la methaphora del q̃ quiere impedir el passo y defenderle a otro, y asi dize, Dad lugar a la yra del proximo, dexalda passar, no la resistays, hazelde lugar lleuandola con paciencia: porque escrito esta, Dexad a mi la vẽgança, y no la tomeys vosotros, que yo dare su pago a quien os hiciere la injuria, y asi Christo Redẽptor nuestro philosophando diuinamente de la paciencia, dize a sus discipulos por san Lucas, Con vuestra paciencia assegurays la possession de vuestras vidas La paciencia os dara la vida en este caso. Porque con la paciencia y suffrimiẽto en las injurias, y agrauios que nos hazen, no solamente no encendemos mas la yra del proximo, mas antes le echamos agua, y la assossegamos, y le obligamos a que no solamente no nos haga mas daño, mas aun le pese del q̃ nos ha hecho. Al contrario los que no tienen paciencia, sino que quieren rechaçar la injuria, y vencerla cõ otra, y hacer mal a quien les ha zemal, ponen a riesgo sus vidas. porq̃ embrauecen mas al q̃ los injurio, para que les haga peor y les dañe mas. como dize el mismo Propheta en otro psalmo de si. Si yo me defendiere de mis perseguidores, boluiẽdoles mal por mal, sere justamente derribado y destruydo de llos, perseguira mi vida mi enemigo peor que antes y cogermeha a manos, y hara de mi lo que quisiere, y dar meha de cozes, y quitarme ha cõ grãde mẽgua y affrenta mia la vida y honra. Y assi amonesta Sant Pablo que

Si reddidi retribuenti b⁹ mihi ma la decidam merito ab inimicis me is inanis persequatur inimicus animã meã, & cõprehẽdat & cõculcet in terra vitã meã & gloriam meam in puluerẽ deducat Psal. 7.

nos amemos, y que no hagamos mal a quien nos le hazi ze, por el inconuiniente grande que demas de la offensa de Dios se nos sigue, aun en lo que pertenece a la vida presente. Y assi dize, Si os mordeys vnos a otros, y os comeys a bocados, guardaos no os consumays, y acabeys tambien vnos a otros. Donde son de considerar las marauillosas gradas de encarecimiento de que vsa aqui el Apostol, morderse, comerse, cósumirse: para darnos a entender, que sino tenemos paciencia en el mal q̃ nos hazen sino que nos queremos vengar, que nos yra de mal ẽ peor. Por que si yo te muerdo y te lastimo ati, y tu queriendote végar me muerdes ami, y me sacas el bocado de la honra, o de la hazienda, y yo passo adelante a hacerte mayor mal, y quererte comer a bocados, y tu a mi; prosiguiẽdo desta suerte, y andando siempre de mal en peor, hemos de venir al vltimo mal, que es acabarnos el vno al otro: como acontece entre dos enemigos, que de palabras vienen a las mamos, y a desembaynar, y acuchillarse, y a herirse el vno al otro de tal manera, que viené a morir, y acabarse a bocados. Luego con gran razon dize el Redemptor, q̃ la paciencia nos dara la vida. Porque, como auisa tambien Salomon, con la paciencia y palabra blanda se apaga la llama de la ira de quien nos offende. diziendo, que si respondemos cópaciencia y blandura al que cõ ira nos injurio, nuestra paciencia quebrantara su ira. mas sino cõ palabra aspera y dura, nuestra dureza y impaciẽcia le despierta a mayor furia y saña. De manera q̃ la respuesta blanda de leuantada que este la ira la echa y derrueca: y la aspera y dura de echada que este la leuanta, e inflama para hazer mayor mal. Y mas adelante encarece aũ mas el mismo Salomó lo mucho que vale la paciencia, diziẽdo, Mejor es el

Quod si inuicem mordetis & comeditis, videte ne ab inuicem cõsumamini, Galatás. 5.

Responsio mollis frangit iram; sermo durus suscitat furoré Pro. 15.

es el varon paciente y suffrido que el valiente y fuerte, y el que se enseñorea de su animo que el que combate ciudades, y se enseñorea dellas. Y con razon, porque el q̃ cõbate vna ciudad, y la gana, aunque gane el señorio della, y de sus riquezas, empero no gana la voluntad, ni el coraçon de sus vecinos y moradores. antes muchas vezes le tienen mas aborrecido despues q̃ la gano. Empero el paciente que se enseñorea de su ira y de sus passiones, y no solamente no buelue el mal a quien se le haze, sino antes le haze bien, rindele a si, y haze del enemigo amigo, y queda con victoria del, y sin sacar sangre, ni dar fuego, tiene vn cautiuo de afficion, y de vol ntad. Assi lo affirma el Apostol san Pablo, quãdo dize. Si huuiere hãbre tu enemigo, dale de comer, y si sed, por mas enemigo que sea dale de beuer, porq̃ haziendo esto lo encenderas en tu amor, y pornas fuego en su enemistad y la destruyras y consumiras, y lo haras de enemigo amigo: y concluye diziendo. No quieras ser vẽcido del mal que vees, y aborreces en tu enemigo, haziendote tambien enemigo del, y haziendole mal: sino antes con tu bien vence su mal, y hazle amigo tuyo, como tu lo eres del. Esta es illustrissima victoria, la qual aprendio Sant Pablo, y aprendemos todos de Iesu Christo redemptor nuestro, el qual nos enseña por san Mattheo, a que no solamente no resistamos y rechacemos el mal que alguno nos haze, empero q̃ amemos a nuestros enemigos, y q̃ hagamos bien a quien nos haze mal, y q̃ roguemos a Dios por los que nos persiguen y calumnian. Esta es el arte que ingenio el amor, que Iesu Christo nos tiene, y el que quiere que nos tẽgamos vnos a otros, arte de hazer de enemigos amigos, y ardid de guerra para ganar victoria del enemigo muy a nuestro saluo y al suyo

Melior est patiens viro forti & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium. Prouer. 16.

Si esurierit inimicus tuus, ciba illum si sitit, potũ da illi: hoc enim faciens carbones ignis cõgeres super caput eius. Noli vinci a malo, sed vince in bono malum Roman. 12.

Matth. 5.

y celestial alquimia para hazer del hierro y plomo oro finissimo, no la hay, ni se puede imaginar mas efficaz q̃ esta, Amar a quiẽ nos aborrece, y hazer bien aq̃iẽ nos haze mal. Assi nos cuẽta la diuina Escriptura q̃ hizo Da-
1. Reg. 24. uid de vn enemigo y perseguidor vn amigo y testigo de su virtud, quando pudiendo a su saluo matar a Saul q̃ le perseguia, y persuadiendoselo sus amigos, para q̃ se acabassen cõ la vida de Saul sus trabajos, no quiso: antes le defendio y guardo que nadie le dañase, o enojasse: por donde vino Saul, viendo el amor y charidad de Dauid, y el bien que le hauia hecho, a conocer, y amarle con tal ternura, que lloro: y llamando hijo al que antes perseguia, cõ desseo de quitarle la vida, se hizo predicador y pregonero de la justicia y santidad de Dauid, diziẽdo verdaderamẽte, Tu eres justo y santo, lo que yo no soy: porque hauiẽdome tu hecho tantos seruicios y bienes, como de ti he recebido, en retorno dellos yo no te he hecho sino males: y tu en vez y recompẽsa de los males q̃ te he hecho, y hago, has mostrado hoy el amor q̃ siempre me has tenido y tienes, dexãdome cõ la vida, la qual hauia puesto hoy Dios por su secreto juyzio en tus manos: Quien como tu en santidad y nobleza de coraçõ ò Dauid? porq̃ quien hallando a su enemigo, y teniẽdole tan a su voluntad como tu hoy me has tenido a mi, le dexara yr libre y sin daño, como tu me has dexado a mi? Con razon pues dixo Salomon, que es mejor el varon paciente que el valiente: porque lo que aquel haze por fuerça este haze de grado, lo que aquel con violencia, este con beneuolencia: aquel matando, y este dando vida: alli se vencen los cuerpos, y aqui los animos. Assi mostramos tambien con la paciencia, como dixo Salomon, y dixo nuestro Redemptor, segun otro sentido, que

Iustior tu es quã ego, tu enim tribuisti mihi bona, ego autem reddidi tibi mala, & tu indicasti hodie quæ feceris mihi bona quomodo tradiderit me dominus in manũ tuam, & non occideris me, quis enim cũ inuenerit inimicũ suũ, dimittet eũ in via bona. 1. Reg. 24.

que tenemos señorio y pacifica possessión de nuestros affectos y passiones, y de nuestros animos y personas: y que sabemos reprimir y mandar a nuestros apetitos, y a las inclinaciones deprabadas por el pecado de nuestra irascible, y sujetarla a las leyes de la charidad Christiana y dotrina del santo Euangelio. Y finalmente la differencia que hay de posseer en paz al posseer en guerra. esta es la que hay entre el valiente y el paciente. De manera que si quieres, alma mia, posseer con paz y bienes la vida presente demas del premio eterno, y ser señora de ti misma y de tus passiones y apetitos, y que tu Dios haga contigo misericordia, sufre y padece con paciencia la injuria, y el grauio q̃ se te haze, y dexa para Dios la vengança, no con desseo della, sino como a juez, y a quien conuiene tal officio, abogãdo por tu enemigo y perseguidor que se salue, y que le trate Dios de aquella manera, que mas conuiene para su gloria.

CONSIDERACION TERCERA.

Considera tambien el q̃ haze la injuria, q̃ queda para Dios el hazer juyzio, y justicia del, y que es su juez, aunq̃ le toma en flagrante delicto, porq̃ todo lo vee, y a todo assiste, y esta presẽte como vimos y podria luego dar sentencia diffinitiua y cerrar el processo y cõdenarle, y executar en el mismo punto la sentẽcia. empero por su grande bondad y misericordia, no lo haze assi, sino que parece q̃ no le

vee, ni te toma en flagrãte delicto, sino dissimula, esperando tu penitencia. De manera que hermano mio, aun que luego que la hazes, no la pagues, sino q̃ muchas vezes hazes el mal, y te sales cõ el, no por esso pienses que no ha de hauer mas. Como alguna gente tan perdida y oluidada del temor de Dios que abusando deste suffrimiẽto de la diuina misericordia se hazẽ mas atreuidos, de quien dize el Sabio. Esto es cierto, que porque luego que peccan los malos, no se pronuncia, y se executa luego la sentencia que merecen sus culpas contra ellos vienẽ los hijos de los hombres, la gente perdida y oluidada de Dios quiere dezir, sin algũ temor de otro juyzio a passar adelante cõ sus pecados. Tambien el Propheta Dauid no halla otra razon deste desatino, sino esta, y assi dize Porque el malo biuiendo con la libertad y desenfrenamiento y desuerguença con q̃ biue, se atreue a prouocar tanto la yra de Dios, su justo juez. Respõde el mismo y da la razon de la soltura y atreuimiẽto q̃ hay en los malos, diziendo. Porque se ha persuadido el necio y dicho en su coraçon, que Dios no le demandara cuenta de su mala vida, viendo lo que vee, que haze mal, y se sale con el. Y no considera: ni entiende el desuenturado: que el dissimular de Dios: y aguardarle tanto: es darle tiempo para que buelua sobre si: y motiuo para que se conuierta: y haga penitencia: viendo tan grande bondad y misericordia: como es aguardarle tanto, quien tan justamente le pudiera hauer castigado luego. Este admirable effecto de la diuina piedad intima Isaias a todos los peccadores, diziendo. Sabed que la razon porque Dios en haziendola: no se la pagays, sino que dissimula: es, porque conozcays vuestra malicia y su bondad: y con este conocimiento os pese de hauerle offen-

Etenim quia nõ profertur cito contra malos sententia ideo absq; vllo timore filii hominum perpetrant mala. Ecclesia. 8.

Propter quid irritauit impius Deum. Dixit enim in corde suo non requires. Psal. 9.

Expectat vos Dominus, vt misereatur; vestri. Isai. 30.

le offédido: para hauer misericordia de nosotros. Dó se cósidera alma mia: q̃ ceguera tan miserable, y quan mal vsan los pecadores de tãto bié, pues por serles Dios tan bueno, y esperarles tanto su misericordia, y darles tanto lugar para que hagan penitençia, só ellos tan malos y se hazen tan sueltos, y tan atreuidos. Y assi el Apostol sant Pablo se enseña tanto con ellos, y parece q̃ quiere sobre esto tomar el cielo cõ las manos, y dize. Como por ventura desprecias: y tienes en poco las riquezas de la bondad de Dios, en querer tu bien? y de su paciécia en suffrir tu mal? y de su longanimidad en esperarte tanto tiempo. Es possible q̃ siendo tu tã codicioso de riq̃zas, desprecies estas tan grandes de Dios, y que assi te puedé para siempre enriquezer. No las deues verdaderamente de conocer, ni sabes lo q̃ en ellas pretende la diuina piedad para tu bien, sino que ignoras que la benignidad de Dios por esto te suffre, y te espera, para atraerte y combidarte a penitencia. Empero tu, dize luego: segũ tu dureza: y coraçon que nunca se arrepiente, athesoras para ti yra para el dia de la yra: y de la reuelacion, y del justo juyzio de Dios, que da a cada vno cõforme a sus obras. Segun tu dureza dize por exageracion: no llamando al coraçon de tales peccadores duro, sino la misma dureza, y llamola tuya: porque tu te la has procurado. Porque de peccar tiene tu coraçon hechos callos y esta tan duro, y tan empedernido, que ni bondad de Dios, ni paciẽcia, ni longanimidad, ni santa inspiració, ni buẽ sermon, ni saludable consejo: ni muerte de deudo, ni de vezino te enternece, ni ablanda. Toma metaphora del hierro, o de la piedra, como quien dize. Ha que lastima, q̃ el hierro se ablanda con el fuego. y el fuego del amor de Dios no ablanda tu coraçó, dadiuas quebrantan peñas,

An diuitias bonitatis eius, & patiétiæ, & lõganimitatis côtemnis ignoras quoniã benignitas Dei ad pœnitentiã te addacit. Rom. 2.

Tu autẽ secundũ duritiam tuã, & impœnitẽs cor tuũ, thesaurizas tibi irã in die iræ, & reuelationis, & iusti iudicii Dei, qui reddit vnicuiq; secundũ opera eius. Vbi sup.

ñas, y tantas mercedes y riquezas de Dios no ablandã tu duro pecho. Llamale tambien coraçon impenitente: coraçõ que de hecho a peccar y de aficionado a los vicios, ni se arrepiente, ni se puede arrepẽtir, ni le puede pesar de los peccados, tanto se huelga cõ ellos. y assi leẽ algunos aqui Impœnitibile cor, Coraçõ que no se puede arrepentir, Puesto, dize, siendo tal peccador, athesoras y amontonas yra para el dia de la yra, y del descubrimiento, y del justo juyzio de Dios, el qual da a cada vno segun sus obras? Maldito tal thesoro, que por lo mucho que el peccador ama los peccados, le llama assi el Apostol: q̃ amõtonas yra, para el dia de la yra de Dios. Llama tambien al peccado yra por methonymia, porque prouoca a la yra de Dios. Y pone tres titulos marauillosos al dia del juyzio, Dia de yra porque alli ya no hallara el malo lugar de perdon, sino de castigo; y dia de descubrimiento porque alli se descubrirã tus peccados vergonçosos y affrentosos, que por ser tales loshe ziste en secreto. Porque peccados hay que si el pecador supiesse que mañana se los hauia de pregonar en la plaça, antes escogeria morir, que peccar por no padecer tal affrenta: y entonces se hara plaça y publicidad de todos ellos, delãte de Dios y de sus Angeles, y de todo el mũdo. El tercero titulo es, dia de justo juycio, de justo pleyto, que no terna lugar alli el trampear, ni el mentir, ni el engañar, ni el presentar testigos falsos y sobornados, ni torcer el sẽtido a las palabras ni alargar terminos. Y lo quarto dize de Dios, que el juez es Dios, que es dezir dos cosas de grande assombro, vna; que es el supremo tribunal, y que la sentencia que alli se dara, es ya sentencia en reuista, y difinitiua, sin supplicaciõ, sin apelaciõ, sino que alli se açaba todo. Y lo segũdo dize Dios que es de-

es dezir que es poderoso para executar la sentencia sin que el reo se le huya, ni nadie le contraste. Dize pues el glorioso sant Pablo al peccador. Es possible que esta sentido seso, pues siendo esto assi, no solamente no te aprouechas de las riquezas de Dios, que te offrece para tu bien, sino que despreciando estas, tienes por riquezas y thesoros tus peccados, hauiẽdo dia cierto, en que se ha de conocer de tu vida y darte tu deuido castigo. Tambien el Propheta Dauid dessea espantar a los malos cõ la consideracion deste dia, diziendo: Mirad quien es aquiẽ offendeys, y a cuyas manos haueys de venir Dios, juez, justo, fuerte, y paciente, por vẽtura cada dia se enojara: sino fueredes conuertidos, su espada menea, flechado ha su arco, ya lo tiene a punto, y en el tiene aparejadas saetas mortales, hechas al fuego con carbones encẽdidos. Dize la qualidad del juez que es Dios, que todo lo vee y conoce, y justo q̃ aborrece lo malo, y dara a cada vno su deuido, y poderoso para castigar: empero tanbien muy paciente y suffridor y que aunque nosotros quanto es de nuestra parte le enojamos cada dia, pues cada dia pecamos: pero el no executa en nosotros luego, ni cada dia lo que merecemos, ni se ha cõ nosotros, como gente que cada dia le enojamos, sino que nos espera a penitencia: mas no pensemos por esso que ha de ser todo suffrir y amenazar, y nunca castigar, porque de verdad, dize, que si no fueredes conuertidos, que ha de hazer, y acontecer. Es este effecto, como vn paroxismo que le dio en el hablar, como suele dar a vn hõbre quando le fatiga alguna grande y muy biua passiõ interior, que apretado el coraçon, y el pecho, con lo que el alma alla dentro siente, no puede pronunciar por la boca las sentencias enteras; sino que solo dize algunas palabras

Deus iudex iustus, fortis, & patiens nũquid irascitur per singulos dies. Nisi cõuersi fueritis gladiũ suũ vibravit, arcũ suũ tetẽdit, & parauit illum & in eo parauit vasa mortis, sagitas suas ardentibus effecit. Psalm. 7.

 labras

labras dellas, dexãdo otras muchas, y aun aquellas que dize con vn pecho leuantado que le va faltando el aliẽto. Como nos cuenta Sant Lucas que hablo nuestro Redemptor quando entro para padecer en Hierusale, que enviẽdola, representandose a los ojos de su alma el pecado, que tan presto hauia de cometer aquella ingrata y descreyda ciudad, quitãdole la vida en vna Cruz, y el castigo que por el se hauia de executar en ella por la mano delos principes Romanos, fue tan grãde el sentimiẽto de compassion que en el mismo punto le dio, que lloro biuas lagrimas de sus ojos, y apretandole el coraçon aquel sentimiento y pena, dixo como hõbre que le dio vn paroxismo en el hablar, grandes y riquissimas sentẽcias, pero no enteras, sino dexãdo muchas palabras dellas, y pronũciando las que dezia como si le fuera faltãdo el aliẽto. Bien assi nuestro Propheta eneste lugar, como hombre que se le assombro el entendimiento, encõsiderar los castigos de Dios, dize como sentẽcias intercisas. Sino os cõuirtieredes, y para alli. Que dezis Propheta? Sino os cõuirtieredes, que? Que? Que ha de hazer y acontecer. No puedo explicar el mal que os verna, solo os hago saber, que ya no hay mas que esperar, ya ha desembaynado Dios la espada tiene en la mano, y la menea como quien ya quiere dar y herir, y tambiẽ ya flecho su arco, y lo tiene a punto, y tiene puestas en el saetas matadoras, saetas de muerte, y hechas y endereçadas al fuego, para que sean mas derechas, tiessas, y duras, y penetradoras, sin errar el golpe. Por estas elegantissimas metaphoras quiere espantar, y amonestar el Propheta a los pecadores que se conuiertan: y quan de temer es el castigo de Dios, si assi no lo hazen. Y dixo, Espada y arco, porq̃ espada es arma que hiere de cerca, y arco

y arco y saetas son armas que hieren de lexos, para dar te a entender peccador, q̃ te castigara Dios con tus propinquos, y deudos, y tambien con los estraños, con los de cerca, y con los de lexos, que a estos segun declaran aqui muchos dotores, llama el Propheta armas d̃ Dios, porque son executores de su justicia: y es estilo y costũbre de Dios, con vnos peccadores castigar a otros.

Aprouechate pues alma mia destas misericordiosas amenazas de Dios, y aprouechate de las riquezas de su bondad, y paciẽcia, y longanimidad, y porque Dios es bueno, y no te castiga luego, como lo mereces, no seas tu mala, y passes adelante con tus pecados, sin temor de otro juyzio. Porque antes esto es efficacissimo argumẽto del juyzio final: porque pues vemos, y nos cõsta que Dios castiga aqui algunos malos, y otros no, sino q̃ dissimula con ellos, dia luego verna del castigo de todos. Para significar esto se lee en la santa escriptura, que los primeros que quebrantaron las leyes de Dios, los castigo rigurosamente, para dar a entender que todos los transgressores dellas hauian de recebir tambien su deuido castigo en el dia del juyzio, y despues dissimula con otros, por dar lugar a la fe, y que se vea que quien castigo aquellos primeros tiene aparejado su dia para castigarlos a todos: y assi despues que puso Dios la ley de guardar el sabado, al primero que la q̃uebrãto, acusado dello, lo encarcelaron, y pregunta Moyses a Dios que se hara del: y respondele Dios, que le echen fuera, y que muera apedreado. Tambien los primeros transgressores de la ley Sacerdotal, en que Dios mandaua que no le offreciessen encienso, ni sacrificio sino con el proprio fuego del altar, porque Nadab y Abiu hijos de Aaron quebrantaron esta ley ençensando el arca de Dios con

Num. 15.

Leuit. 10.

fuego

fuego comun, al qual llama alli la Escriptura fuego ageno, porque no era el proprio de Dios, es a saber el que Dios hauia embiado del cielo, y mandado que se conseruasse en su altar, los castigo, haziendo que saliesse fuego del altar, que los quemo, y hizo alli ceniza. Y en la ley del Euangelio los primeros que quebrantarō la ley de la comunidad y perfection Christiana, que ninguno tuuiesse algo proprio, fueron Ananias y Saphira su muger, y reprehendiendolos sant Pedro de su propriedad, espiraron, y murieron a sus pies, no sin gran espanto de todos. Tambien los primeros transgressores del precepto de recebir el santissimo Sacramēto del altar dignamente, y con el aparejo y limpieza deuida, los castigo Dios con enfermedades y muerte, como lo dize el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Corinthios, donde dize. Por esso entre vosotros hay muchos enfermos en la cama: y otros: aunque conualeciētes tan flacos, que no pueden andar sin bordon: y aun otros muchos que mueren por esso, y nolo entiēden: por esso os auiso. Y no sin razon daua Dios este castigo mas que otro a los que vsauan mal deste santissimo manjar, porque es este muy proporcionado a su culpa, y dize muy biē con la razon y ley de justicia, que pues el manjar de suyo da vida, salud, y fuerças, el que vsa mal del, comiendole indignamente, y con la consciencia dañada, padezcan muerte, enfermedad, y flaqueza. Assi que castigo Dios a los primeros que quebrantaron sus santas leyes, para que los demas entiendan que todos los que las quebrantaren han de ser castigados, y sino por juyzio y castigo particular en esta vida, alomenos lo seran en el juyzio final. Esto no entienden ni consideran los malos, antes segun la vida que lleuan, y la libertad y soltura con que offen den

Acto, 5.

Ideo inter vos multi fuirmi, & imbecilles & dormiūt multi. 1. Corint. 11.

den a Dios, enseñan, se les parece, que pues pecan, y hazen los males que quieren, y se salen con ello, que no ha de auer mas castigo. Que hemos de juzgar y creer de los scismaticos y reboltosos, sino que se les parece, que pues luego no le abre la tierra, y los traga como a Datan y Abiron, que no ha de hauer mas, Que de los torpes y sensuales, sino que pues no embia Dios luego fuego del cielo y piedra çufre, que los haga ceniza como a los vezinos de Sodoma piensan q̃ no ha de hauer mas: Que de los que corrompen y cõfunden sus estados, no respondiẽdo a su vocacion: sino q̃ pues no embia Dios luego agua del cielo, que los ahogue a todos como a los pecadores del diluuio, que creen verdaderamente q̃ Dios no los vee, y q̃ no ha de hauer mas. Assi mismo todos los desobedientes a Dios, y que passan en su pecado essos mares, que enseñan con tan grande atreuimiento, sino que pues no leuanta Dios luego vna tempestad, para que los lancen en el profundo, y se los trague vna vallena como a Ionas, que piẽsan que no ha de hauer mas: Y todos los malos sacerdotes que se llegan al altar, quebrantando los mandamientos de Dios, que piensan, sino que pues no sale luego vn rayo de fuego del altar que alli los abrase, y acabe, como Nadab y Abiu, que Dios no los vee, ni tiene cuenta conellos, ni ha de hauer mas. Y los frayles y monjas proprietarios, que prometierõ a Dios pobreza, y no la guardan, y miẽten a Dios y a su Prelado, q̃ piensan, sino que pues luego alli Dios no los mata, como a Ananias y Saphira a los pies de sant Pedro, y de alli los lleuã al muladar que Dios no los vee, y que no ha de hauer mas. Y los que se atreuen a vsar el sacro officio de sacerdote no siẽdo ordenados del, que piensan, sino que pues no sale luego

Nume. 16.

Genes. 19.

Genes. 7.

Ionæ. 1.

Leuit. 10.

Acto. 5.

fuego del mismo altar que los consuma y haga ceniza: como a aquellos docientos y cinquenta del, bando de Chore, que no ha de hauer mas: Y finalmente que piensan todos los peccadores que se atreuen a offender a vn Dios tan enemigo y castigador de peccados: sino que pues no experimentan en sus cabeças los castigos que de otros sus semejantes estã escritos, ni llega luego el açote de Dios a sus casas, antes haziendo mal, les va en lo presente bien, que no se cura Dios de sus culpas, ni les cuenta los passos, ni se les ha de pedir cuenta de sus vidas. Asi lo enseña el Propheta David hablando de los agrauios y desafueros que hazẽ los poderosos que no temen a Dios a los flacos, y que menos pueden. Vuestro pueblo Señor, dize, hã affrentado, y a los que como vuestros os siruen y son hazienda vuestra han affligido los malos: a la triste biuda: y al pobre estrangero, y al huerfano sin padre por verlos sin valedores aca en el suelo, y quien tome su pleyto y causa hã destruydo y muerto con hambre: por que mentarles que tienen estos pobres y flacos valedor, y defensor en el Cielo, echanlo a burla, y rien de ello, y asi dizen. Anda que es burla que Dios sea padre de huerfanos, y defensor de biudas, y valedor de pobres, y que dende el cielo mire por ellos: no lo vee el Señor, ni lo entiende, ni mira el Dios de Iacob. Ciegos de los tales, y de nosotros con ellos, que por dissimular Dios pensamos que no lo vee, ni nos ha de castigar: como ha castigado otros por las mismas culpas. Como no somos tambien peccadores como aquellos? Como nosotros solos hauiamos de quedar sin castigo. Piensas el que asi biues que ha de auer otro Dios para ti, que para ellos, o que has de ser juzgado por otras leyes que aquellos: Escarmienta escarmienta hermano mio

Nume. 16.

Populũ tuũ domine humiliauerũt & hæreditatem tuã vexauerunt viduã & aduenã interfecerunt & pupilos occiderunt. Psal. 93.

Et dixerũt. Non intelliget dñs, nec videbit Deus Iacob, Vbi sup.

mio en cabeça agena, y entiende que para esso castigo Dios aquellos aca, para que seas cierto, que todos han de ser castigados y tu con ellos tarde o temprano alla. Y asi abre los ojos tu que hazes injuria a tu proximo, y no te assegures, ni descuydes por ver que te sales cō ello, antes teme el juyzio de Dios q̃ se te espera, y procura preuenirle con penitencia, y satisfaction del agrauiado.

CONSIDERACION QVARTA.



Onsidera tambien alma mia la summa sabiduria de Dios, para entender mejor lo que hemos dicho: la qual lo prouee asi, que ni castiga aqui todos los malos, ni dexa de castigar algunos, segun doctrina del glorioso padre sant Augustin. Castiga Dios aqui a algunos, para que se conozca que su diuina prouidencia todo lo vee, y que tiene cuenta con nuestras vidas: mas no los castiga todos, porque no piense alguno que no hay otro castigo del peccado, sino este tẽporal, como tambien ni premia aqui con bienes temporales a todos los que le siruẽ, porque nadie piense que no hay otro premio de seruirle, sino este temporal, premia empero a algunos, como es notorio, porque se vea que es Señor vniuersal de todos estos bienes, y los dara a los suyos, quãdo les conuiniere. De manera q̃ los bienes tẽporales los haze Dios comunes a buenos, y a malos porque ni los buenos los estimen en mucho, viendo que tambien los da Dios a los malos, ni los malos los tengan en poco, viendo que tambien regala con ellos

Augustin. lib. 1. de ciuit. Dei, c. 8

Dios

Dios a los buenos, para que siquiera por aqui secõuiertan a Dios los malos. Assi lo affirma nuestro Redẽptor persuadiendonos que hagamos bien a nuestros enemigos, para hazerlos amigos; y nos obliga a que imitemos a nuestro padre celestial, de quien dize. Que haze salir su sol para bien de los buenos, y delos malos, y llueue su agua para justos y peccadores, a aquellos porque son buenos, a estotros porque lo sean, a aquellos porque son amigos, y a estotros porque a poder de hazerles bien, los haga de enemigos amigos, y de peccadores justos. Y es de notar que siempre prefiere a los buenos y justos, porque principalmẽte embia estos bienes Dios a los justos, y de recudida y por fauorescer a estos, los embia tambien a los malos. Assi lo enseña Salomon diziendo, que como desde el principio q̃ Dios crio todas las cosas fueron criados los bienes para los buenos, y no los males assi despues del peccado los bienes y males para los malos. De manera que los bienes principalmente son para los buenos, y para ellos los hizo Dios den del principio, quando crio todas las cosas, los males principalmente para los malos, pues por ellos y por sus peccados Dios los embia, y pone primero hablando de los malos, los bienes, y despues los males, porque aunque por ellos y sus culpas embia Dios los males, empero segun su bondad y misericordia, primero les ca bienes, para ver si con ellos se haran buenos, y sino, les da males, los quales por ellos son principalmẽte, y alli es su paradero, y sino en esta vida, alomenos en la otra. Tambien los males temporales, aunque segũ agora hemos declarado principalmente los embie Dios para los malos, y de recudida los padezcan tambien los buenos haze Dios comunes a todos, a buenos y a malos, para q̃ ni los

Qui solem suũ oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. Matth. 5.

Bona bonis creata sunt ab inicio sic nequissimis bona & mala. Eccles, 39.

ni los buenos desordenadamente los teman, viendo q̃ aun los malos los suffren, ni los malos desesperen, viendo q̃ tambien los padecen los buenos. Empero su infinita misericordia y justicia q̃ eneste versito pondera nuestro Propheta, tiene otros bienes y males, q̃ no son comunes a buenos, y a malos bienes de q̃ no gozaran los malos, y males q̃ no padeceran los buenos: estos son los bienes y males eternos, los bienes celestiales y eternos para solos buenos, y los males infernales y eternos para solos los malos. Por tanto, ni porq̃ aqui le vaya mal al justo se afflixa, ni porque aqui le vaya bien al pecador se consuele: porque el yrle mal aqui al bueno, es argumento de su eterno bien, como el yrle aqui bien al malo, es efficacissimo argumento de su eterno mal: porq̃ ni puede quedar el bueno sin deuido premio, ni el malo sin su merecido castigo. Dia ha de auer, aun de fuerça de razon, en que vayan todas las cosas por sus cabales, y se ordené los desordenes que debaxo del sol se nos representan. Como, q̃ al malo le vaya bien y al bueno le vaya mal? que el malo haga mal al bueno y se salga con ello, y q̃ el bueno padezca injuria del malo, y no aya quien buelua por el? y otras cosas semejantes, q̃ Dios aca con su ineffable sabiduria, y secreta prouidencia dispone, y que no aya de auer dia en que se cõcierte todo este desconcierto, y lleue cada vno lo que le conuiene, assi el malo como el bueno? no le suffre la diuina justicia, ni lo que la fe nos enseña de la diuina bondad y prouidencia. Y assi de los desconciertos que enesto ay enel mundo saca Salomon como en necessaria consequencia el dia del juyzio, diziendo. Vi lo q̃ passa baxo el sol en essas audiencias y tribunales, vi enel lugar del juyzio crueldad, y enel lugar de la justicia iniquidad, y dixe en mi coraçon

Vidi sub sole in loco iudicij impietatem & in loco iustitiæ iniquitatem, & di-

xi in corde meo, iustũ & impium iudicauit Deus, & tẽpus omnis rei tũc erit. Eccleſi. 3.

raçon. Eſto que yo veo tambiẽ lo vee Dios, y viẽdolo aquel ſoberano y juſtiſsimo juez aquiẽ toda iniquidad y crueldad tanto deſplaze, y diſsimulandolo como lo diſsimula, neceſſariamente ha de venir dia en q̃ no diſsimulara, ſino que juzgara al juſto y al cruel, al bueno y al malo, y entonces eſtara cada coſa en ſu lugar. Del deſordẽ que hay agora en las coſas, y delos agrauios que hazen los malos a los buenos, ſin hauer quien reprima a los vnos, y buelua por los otros, infiere, y muy biẽ Salomon el juyzio vniuerſal del mundo: que eſte agrauio y deſorden llama el aqui iniquidad y crueldad, y mas abaxo declarandoſe mas en particular, calumnias, quando dize. Vi las calumnias y agrauios q̃ ſe hazẽ en eſte mundo, y las lagrimas que por ello derramã la gẽte ſimple, innocẽte, y ſenzilla, que ſon los agrauiados, y q̃ ni tienẽ ellos fuerças para reſiſtir al poder, tyrania, y violencia de los malos ni hay quiẽ los conſuele, y buelua por ellos, y les ſocorra, antes ſe hallan perſeguidos de muchos, y deſamparados de todos. No ſolamente eſte mal que padecen los buenos en eſta vida nos declara quan cierto es el juyzio vniuerſal de todos, empero arguya de aqui tambien el pecador, viendo lo que padeſce en eſta vida vn juſto, que ſera en la otra del. Porque como dize el libro de la Sabiduria, eſto es cierto, que la gracia de Dios y ſus fauores, y ſu miſericordia, q̃ miran a ſus ſantos y tienen reſpecto a los eſcogidos de Dios, y pues no embargante eſto, muere por ay el juſto, luego la muerte del juſto condena la vida del pecador, y el mal logramiento del bueno la larga vida del malo. De manera que ſi a los juſtos y amigos de Dios les va mal en eſte mũdo, y Dios lo quiere aſsi, porque ſabe que aſsi les cõuiene, deſpues del pecado, los malos y peçadores mucho deuen de temer

Vidi calumnias que ſub ſole geruntur, & lacrymas innocẽtium. & neminem conſolatorem, nec poſſere ſiſtere eorũ violentiæ, cunctorum auxilio deſtitutos. Eccleſ. 4.

Gratia Dei & miſericordia in ſãctos ejus & reſpectus in electos illius. condemnat autẽ iuſtus mortuus viuos impios, & iuuentus celerius cõſummata longi vitã iniuſti. Sapiẽ. 4.

mer. Esto es tambien argumento efficaz, que lo prospero de los malos es para mayor mal suyo, y que lo aduerso temporal del justo condena lo prospero del peccador a mal eterno. A esto dizelo que se escriue enlos Prouerbios. Si el justo en la tierra recibe açotes de Dios, quanto mas los recebira el infiel y el pecador fiel, sino en este mũdo, sin en el otro, A esto alludio sant Pedro, quando dixo en su Canonica. Tiempo es que comience el juyzio de la casa de Dios, y si primero de nosotros los fieles, qual sera el fin de los que no creen el Euangelio de Dios? Da aqui a entender que el tiẽpo del Euangelio es tiempo de examen, dõde se apuran y affinã los fieles como el oro en el crisol, y al fin cõcluye. Si el justo a penas se saluara, el infiel y el pecador fiel donde osarã parecer? quiere dezir. Si el justo para saluarse ha menester trabajar, y suffrir, y padesçer: porque padesciendo y haziendo violencia a nuestros apetitos se alcança el reyno de los cielos, segun dize nuestro Redemptor por sant Mattheo. Y si por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el reyno de Dios, como se dize en el libro de los hechos Apostolicos, el infiel, y el Christiano pecador que haze vida dissoluta y sensual, v como sino tuuiera fe, en que parara? Si los familiares de Dios lo passan mal en este mundo, los malos y enemigos suyos donde parescerán en el otro? En el cielo? No por cierto Luego en el infierno. Esta doctrina enseño tãbiẽ por vn lindo rodeo nuestro Señor a Hieremias diziendo. Toma vn vaso de vino furioso, y da del a beuer a los fieles e infieles; y diles. Beued hasta q̃ os embriagueys; y vomiteys, y cayays, y no os podays leuãtar. Por estas palabras metaphoricas les encaresce los estremos a q̃ les hauia d̃ traer el castigo de Dios. Y alos q̃ no quisierẽ, dize

Si iustus in tera recipit quanto magis impius & peccator Prouer. 11.

Tẽpus est vt incipiat iudiciũ a domo Dei si autem primũ a nobis quis finis eorum qui non credunt Dei Euangelio Et si iustus vix saluabitur, impi⁹ & peccator vbi parebunt: 1. Petri. 4.

Regnũ celorum vim patitur. &c. Matth. 11.

per multas tribulationes oportẽt nos intrare in regnum Dei. Acto. 14.

Sume calicem vini furoris huius de manu mea, & propinabis de illo, &c. Bibite & inebriamini, & vomite & cadite neq; surgatis.

recebir de voluntad esta beuida de mi mano, y aproue charse con paciencia y emienda de la vida deste mi castigo, diles, Beuiendo beuereys, quiere dezir. Para siempre beuereys, para siempre padesciendo padescereys, aunque no querays. Significando por estas palabras la pena eterna del infierno, que es continua y sin parar. Y saca desto luego auiso para los infieles y malos, diziendo, Paradmientes que por la ciudad dóde se celebra mi nõbre, yo comiéço a affligir, pues vosotros como si fuessedes innocentes auiades de quedar sin castigo. Como quiẽ dize. Si comiéço por mis fieles a affligir y castigar porq̃ se emienden, vosotros siendo idolatras, y quebrãtadores aun de las leyes naturales, hauiades de quedar sin castigo? Eterno lo recebireys, pues no os quereys aprouechar del tẽporal. Finalmente por todos estos lugares quiere dezir, q̃ si a los buenos Dios no perdona en este mũdo, como perdonara a los malos en el otro? De manera q̃ no piense el malo, q̃ haze aqui el mal, y se sale cõ ello, q̃ no ha de auer mas despues y el q̃ injuria y trata mal a su proximo, aunq̃ el no se defienda, o no pueda que no a de auer mas. Que dueño tiene esse a quiẽ injurias, y offendes, y señor ay comũ de todos, q̃ ha de tomar cuẽta como dize nuestro Redẽptor por S. Matheo, de como se tratã los cõsieruos vnos a otros, y premiara a los q̃ padecẽ y sufrẽ cõ paciencia los agrauios, y castigara a los q̃ los hazẽ. Cõforme a lo qual dize tãbien S. Pablo hablãdo cõ los fieles de Thessalonica, q̃ por la fe padeciã grandes tribulaciones de sus mismos naturales: las quales tribulaciones suffris y padeceys en exemplo del justo juyzio de Dios. Si ẽpero es justo acerca de Dios, dar tribulaciõ a los q̃ os atribulã, y a vosotros q̃ soys atribulados dar descãso cõ nosotros, quãdo Iesu Christo descubierta su

Bibentes bibite.

Quia ecce in ciuitate in qua inuocatũ est nomen meum ego incipio affligere & vos quasi innocentes & immunes eritis. Hierem. 25

Matt. 14. & 18. Quas sustinetis in exemplũ iusti iudicij dei, vt digni habeamini regno dei, pro quo & patimini. Si tñ iustũ est apud deum retribuere tribulationem ijs, qui vos tribulãt & vobis qui tribulamini requiem

grãdeza viniere del cielo ahazer juyzio. Quierẽ dezir, que el padescer aqui los buenos por la fe, y salirse con ello los malos, es argumento del justo juyzio de Dios donde al bueno finalmente le ira biẽ, y al malo mal. Por que como alli dize el mismo Apostol, los fieles atribulados reynaran gloriosos con Christo, y los que los atribularon y injuriaron, padesceran pena eterna, ala qual llama alli el Apostol pena eterna, diziendo, Padescerã penas en muerte eterna, que como lo aduiertẽ los Griegos quiere dezir, Padesceran pena, la qual sera muerte eterna. Y esto dixo sant Pablo, que era justo acerca de Dios: porque aqui aquel Si, no es de quiẽ duda, sino de quien affirma como cosa certissima como el Propheta Dauid hablando del dia del juyzio, en el qual se alegrara el justo, y gozara de ver la diuina justicia, en el castigo y vengança que tomara Dios de los peccadores, y se lauara de contento en la sangre dellos como en agua rosada, dize, Y dira entonces el hombre de juyzio y de razõ, Si lleuara el justo fruto de sus buenas obras? Quiere dezir, Mira si ay ẽ esse dia fruto para el justo, bolued los ojos a esse dia, y vereys quã grãde le hay. Y en otro psalmo, Si destruyes señor los pecadores. quiere dezir, Si si, certissimamente los destruyras, y assi infiere. Portanto los q̃ beueys la sangre de vuestros proximo apartaos de mi. Assi aqui sant Pablo quando dize, Si es justo acerca de Dios, &c. Quiere dezir, Si que es justissimo acerca de Dios que sea glorificado en el juyzio el que padescio la injuria, y condenado a muerte eterna el que la hizo.

Pœnas dabũt in interitũ æternas Ibidem.

Lætabitur justus cũ viderit vindictã manus suas lauabit in sanguine peccatoris. Et dicet homo si vtique est fructus justo Ps. 63.

Si occideris Deus peccatores Ps. 138

CONSIDERACION QVINTA.

Considere tambien, asi el que haze como el q̃ padece la injuria, aquel para que deshaga con tiẽpo el agrauio que hizo, y este para q̃ no apetezca vẽgãça, q̃ este tu juez y suyo alma mia, tiene dos tribunales, vno en este mũdo, y otro en el otro, Del primero nos amonesta el Apostol S. Pablo, que acudamos agora diziendo. Vamos pues cõ confiança de alcançar perdon, al tribunal de la gracia de Iesu Christo, vamos para que alcancemos misericordia, y hallemos gracia ante el, vamos con tiempo a ser socorridos de el. De manera que llanamente significa aqui el Apostol, q̃ tiene Iesu Christo dos tribunales, vno de gracia aqui, y otro de justicia en la otra vida, vn tribunal de misericordia en esta vida, y otro de castigo y rigor en la otra. Por esso dixo tambien. Para que alcancemos socorro cõ tiẽpo y sazon, porque agora es la sazon y tiempo de acudir a este tribunal de su gracia y misericordia. Este tribunal esta agora abierto, empero quando el otro se abriere, que es despues de esta vida, este se cerrara: y no haura sazõ de socorro en el, y asi nos auisa bien el Apostol, q̃ acudamos agora a el. Y acudiras como conuiene alma mia, y seras biẽ despachada en este tribunal, produziẽdo con entero coraçõ aquel acto tan excelẽte de la virtud de la penitẽcia, que es el verdadero dolor y pesar del pecado. Para entender bien esto, aduierte que el pesar, dolor, o tristeza, para nada es buena y para nada aprouecha sino para el pecado, quiero dezir, que ningun mal se remedia con ella, sino solo el pecado. De dõde se sigue, q̃ para solo el pecado es la tristeza y el dolor, asi como los remedios medicinales para solas aq̃llas enfermedades

Adeam⁹ ergo cũ fiducia ad thronũ gratiæ eius, vt misericordiã cõsequamur, & gratiã inueniamus, in auxilium opportunũ. Hebr. 4.

des q̃ cõ ellos se curã, se hizierõ. Porq̃ la medicina q̃ sana solamente el mal de ojos, y ningun otro mal ni enfermedad, cõ razõ diremos, q̃ para solo el mal de ojos se hizo, q̃ no para el mal de estomago, pues solo el mal de ojos cura. Ponte pues alma mia a considerar q̃ males se curã y remedian, y se reparan con el dolor y tristeza, y hallaras q̃ ninguno sino el pecado. Luego para el pecado se hizo la tristeza y el dolor, y de solo el pecado es medicina, Sino dime, quando te robã la hazienda o ha hauido alguna perdida della, doliote y tomaste tristeza, reparo se por esso la hazienda perdida? Enfermaste, poneste penado y triste, cobraste por esso la salud? Muriosete el hijo, estas triste y lloras: tu tristeza, o tus lagrimas resuscitarõ al muerto? Leuãtarõte vn testimonio, hizierõte vna affrẽta, poneste triste y affligido, remediose por esso o reparose tu hõra, Cierto no. Empero pecaste, despues doliote en el coraçon, por hauer offendido a Dios, de quien tantas mercedes tienes recebidas, y de quiẽ esperas otras mayores, poneste triste, lloras y gimes, en esse pũto se remedia el pecado, y se curo aquel mal. Luego claro esta, pues ningũ mal se repara cõ el dolor y tristeza sino el pecado, q̃ para solo el pecado se hizo la tristeza y de solo el es efficacissima y presentanea medicina. Assi como la polilla nasce del paño, y ella mesma roe y destruye el paño, assi la tristeza del peccado nasce, y essa es la q̃ lo destruye: Assi lo affirma el mismo Dios y perdonador de nuestros pecados por Ezechiel, diziẽdo. Si el pecador hiziere penitẽcia y tuuiere el deuido dolor y tristeza y pesar de todos sus pecados no me acordare mas de llos. Y no solamẽte aq̃l dolor y tristeza destruye el peccado, empero por ella tãbiẽ cõ la gracia de Dios, se cobrã la haziẽda y riquezas espirituales, y los dones del Espiritu

Si impius ẽ gerit pœnitentiam ab omnib' peccatis suis, omniũ iniquitatũ, ei' non recordabor. Ezechi. 18.

ſanto q̃ ſe hauiã perdido: cobraſe aq̃lla ſuprema honra, y dignidad de ſer hijo de Dios, q̃ el pecado le hauia quitado, haziendole ſieruo del demonio, y aun ſe cobra la vida de que hauia muerto, y reſuſcita. Aſi que todo ſe repara con eſta virtud de la penitencia. Autoriza tambien mucho eſta doctrina el glorioſo S. Pablo quando eſcriuiẽdo a los de Corintho dize, La triſteza que es ſegun Dios obra penitentia eſtable y perſeuerante para alcãçar ſalud; empero la triſteza del ſiglo, obra muerte quiere dezir, que la triſteza que ſe toma por hauer offẽdido a Dios, obra en noſotros vna penitencia, produze en noſotros vn peſar, del qual nũca nos peſara, porque es peſar, que nos alcança ſalud eterna; ſalud que jamas conoſcera enfermedad. De manera que aquel adiectiuo Stabilem, pareſce ſer mas adiectiuo de Pœnitentiã, q̃ no de Salutẽ, quiere decir, que obra en nueſtros coraçones vna penitencia eſtable, firme, perpetua, vna penitencia de la qual nunca no nos peſara por abella tenido. Aſsi lo ſientẽ los doctores Griegos, como pareſce en Oecumenio ſobre eſte lugar, los quales leen, Pœnitentiã nõ pœnitendam, que es lo miſmo que Pœnitentiam ſtabilem. Dize pues que la triſteza que ſe toma por hauer offendido a Dios, es cauſa de vn peſar, del qual no hay porq̃ nos peſe jamas pues nos da tal ſalud, y vida que nunca nos peſara de hauernos peſado, pues tanto bien ſe reparo con eſte peſar y triſteza. Empero la que ſe toma por la perdida de los bienes del mundo, eſſa no ſolamente no aprouecha, empero daña a quien la toma porque lo gaſta, y conſume, y le ſeca los hueſſos, como dixo el Sabio: y por eſſo dize el Apoſtol, que eſta tal triſteza obra muerte porque diſpone affligiendo y conſumiendo para la muerte, y corrupcion del ſubjeto que la padeſce. Y no ſolo

Quę enim ſecundum Deum triſtitia eſt pœnitentiam in ſalutem ſtabilem operatur, ſæculi autem triſtitia mortem operatur. 2. Corint. 7

Photius.

Spiritus triſtis, &c.

no solo daña desta manera a la salud y a la vida, pero jũtamente, si es cuerdo, le ha de pesar despues de hauerle pesado, y de hauerse affligido por la perdida delos bienes del siglo, pues le peso, y se affligio en vano, pues no se reparo la perdida, antes se daño a si mismo, affligiendose, y consumiendose. Y por tanto, segun razon, le ha despues de pesar, de hauerle pesado de aquello, y por hauer vsado mal del pesar y tristeza, y fuera de su naturaleza, que es curar solamente el mal del peccado. Y aũ le daña al alma, por la impaciencia, con que offende a Dios las mas vezes, quien se afflige y entristece mucho por la perdida destos bienes temporales, pues como enseño el santo Iob, con el mesmo coraçon y sẽblãte se ha de recebir en ellos la aduersidad, que la prosperidad pues assi la vna como la otra son permission diuina, y nos vienen dela mano de Dios. Esfuerçate pues alma mia a no tener mucho dolor y tristeza por la perdida de las cosas deste suelo, pues no la permite Dios, como arriba vimos, sino para tu biẽ: y tan grãde dolor y tristeza por la perdida de los bienes espirituales y eternos, y hauer offendido a la fuente y dador de todos ellos, que es tu Dios, y pon diligencia, y con tiempo, para que se de sentencia en tu fauor en este tribunal de aca de gracia y misericordia, preuenir la sentencia del de alla de rigor y justicia por la virtud dela penitencia. Y aduierte alma mia ser muy necessaria para este fin, demas dela penitẽcia virtud, que es el interior dolor de los peccados, por hauer offendido con ellos aquel summo bien y tan merescedor de ser amado sobre todas las cosas, que es tu Dios, la penitencia sacramento, y a este acudes quando te echas a los pies del legitimo confessor, que es el lugartiniente de tu Dios. Porque si alli con el dolor que

Si bona suscepimus de manu domini, mala autem cur nõ sustineamus? Iob.

hemos dicho, confiessas enteramente y como deues tus culpas, sin falta ninguna alcançaras misericordia y perdõ, y seras absuelta del cargo q̃ se te hazia. Porq̃ en este tribunal de su misericordia, la cõfessiõ de tu culpa te salua y libra della, como al contrario en el tribunal d̃ la justicia despues, como aça en el tribunal de la justicia humana, la cõfessiõ de tu culpa te cõdena. No te perdones tu a ti tus pecados, y perdonartelos ha aqui Dios en este tribunal, no quieras tu encubrir aqui tus culpas, y dalas por cubiertas de tu Dios, imputa tu a ti tus maldades, y no te las imputara Dios. Si tu las confiessas, eres absuelto, si tu las tienes, quedan se retenidas, si tu las manifiestas, Dios las esconde, y si tu las escondes, Dios las manifiesta. Estos mysterios de la confession del pecado en este tribunal nos enseña Dauid en vn psalmo diziendo Bienauẽturados aquellos cuyas iniquidades son remitidas, y cuyos pecados son cubiertos. Y aunque alli habla el Propheta de la confession q̃ se hazia delãte de Dios solamente, empero si aquellos effectos tenia la cõfessiõ interior solamẽte, quãdo aun no estauan dadas las llaues de abrir y cerrar, de atar y desatar, de remitir y de retener, quanto cõ mas efficacia terna estos effectos la confession Christiana, acompañada de la absolucion efficacissima por los meritos de la passiõ d̃ Christo, por su propria instituciõ? Porq̃ nuestro supremo juez Iesu Christo señor nuestro instituyo: y hizo a sus Apostoles juezes deste fuero y tribunal, y les dio su poder y autoridad, y por ellos a sus successores diziẽdo, Recebid d̃ mi al Espiritu sãto para el effecto siguiẽte. Los pecados de qualesquier personas q̃ vosotros huuieredes perdonado sin falta les son perdonados, y de quiẽ los retuuieredes sin falta les sõ retenidos. Que mayor cõsuelo alma mia q̃ darme

Beati quorũ remissæ sũt iniquitates & quorũ recta sunt peccata, Psal. 32.

Accipite spiritũ sanctũ quorum remiseritis peccata remittuntur eis, quorum retinueritis retẽta sunt. Ioan. 20.

darme Dios por mi juez a otro hõbre como yo, q̃ sabe q̃ cosa es peçar, y se cõpadescera d̃ mi? Esta merced nos encaresce el Apostol S. Pablo, diziendo, q̃ hizo Pontifice de hõbres, no a alguno d̃ los Angeles del cielo, q̃ no saben pecar, sino a hõbre dela tierra rodeado de enfermedad como los otros, para q̃ se cõpadezca de las nuestras, como luego mas largamẽte declararemos. Aduierta pues el ministro y sacerdote de Iesu Christo, quã pio y humano ha de ser con los pecadores. Por esso ordeno Dios que los sacerdotes fuessen vngidos con el olio santo, para significar q̃ no seã duros ni hiertos, sino suaues y blãdos: assi como la ꝓpriedad d̃l olio es ablãdar, q̃ para parar vn cuero tiesso y duro, blãdo, y suaue, le damos cõ azeyte. Dale pues cõ aq̃lla vnctiõ y ceremonia, que pues sõ lugartenientes d̃ vn Dios tã suaue y misericordioso q̃ hã de trocar su cõdiciõ natural, si por vẽtura estiessa dura, en misericordiosa y suaue, para effecto de regalar el coraçõ del pecador y traerle por biẽ a q̃ conozca su mal. Y assi dixo Salomõ. El q̃ tiene misericordia cõ dotrina y cõ discreciõ, rige como el buẽ pastor a su ganado. A este proposito es mucho de considerar, q̃ nr̃o Dios assi en su primera Republica del testamẽto viejo, como en la segũda d̃l testamẽto nueuo, de quiẽ era aq̃lla figura y traça los primeros y sumos sacerdotes q̃ eligio, permitio que cayessẽ en graue pecado. En el testamẽto viejo, el primer sacerdote escogido de Dios fue Aaron, y cõ señal visible y milagrosa dela vara q̃ floresció, como paresce en el libro delos Numeros: y este mismo permitio Dios q̃ aũq̃ acossado del duelo, q̃ le pedia Dios o idolo, les forjasse vn bezerro de oro q̃ adorassẽ. Y en el testamẽto nueuo el primer sacerdote escogido de Christo Redẽptor nr̃o fue S. Pedro, y a quiẽ dio las llaues del cielo, y plenaria juris

Hebr. 5.

Exod. 40. Leuit. 8. 1. Parali. 29.

Qui miseric. cor. habet, docet & erudit quasi pastor gregem suum. Eccles. 18.

Num. 17.

diction

diction de su yglesia, como paresce en S. Mattheo, y este pirmitio tambien que pecasse tan grauemente negãdo tres vezes a su maestro. No hemos de pensar q̃ esto fue asi a caso sino que el Señor lo permitio con altissima prouidencia, para sacar de su mal bien, porque como dize el glorioso padre sant Augustin. Es Dios tan poderoso y tan bueno, que no solo sabe y puede sacar biẽ del bien, empero aun es poderoso para sacar bien del mal miel de la piedra, y azeyte del guijarro. Permitio pues nuestro Dios, que pecassen estos primeros y summos Sacerdotes, para que no hiziessen despues ascos de pecados, pues que ellos tambien fueron peccadores, y tan graues, sino que se humanassen, y apiadassẽ delos otros pecadores, quando viniessen a ellos. Y bien paresce que por esto lo permitio Dios, pues que ni por esso les quito el gouierno y summo pontificado. Esto nos declara marauillosamente el Apostol sant Pablo, como arriba apũtamos, escriuiendo a los Hebreos, donde dize, q̃ Dios hizo pontifice a vn hombre, y tomado de entre los hombres, para medianero entre Dios y los hombres, por los hombres, y para el prouecho dellos, hõbre como ellos y flaco q̃ pudiesse pecar como ellos, para q̃ se pudiesse condoler y apiadarse de los hombres que pecan, y que yerran, porque el tambien esta rodeado y cercado de flaqueza y puede tropeçar y caer, para que de la misericordia que querra que se vse con el, dessa vse el cõlos demas pecadores. De manera que fue misericordia grande de Dios hazer su lugartiniente y juez mio otro hombre miserable como yo, y que no se marauille de pecados. Otra no menor merced nos hizo en esto, que da su autoridad a otro para mi, y no a mi para mi, que no me confiesse yo a mi, ni me absuelua yo a mi, sino otro a mi, porque

Adeo omnipotens est vt possit de malis elicere bona. August.

Omnis namq; pontifex ex hominibus assũpt⁹ pro hominibus cõstituitur in his quæ sũt ad Deum, qui condolere possit his qui ignorãt & errant, quoniã & ipse circundatus est infirmitate. Hebræo. 5.

porque yo no fuera buen juez en mi propria causa. Cõuino me pues, y fue grã merced, que fuesse otro mi juez y no yo: y otro gran consuelo, que quiere por mi honra que se vea el processo de mi mala vida, y se pronuncie la sentencia en este tribunal secreto: y mas, que oya yo con mis oydos, como se da la sentẽcia en mi fauor. Yo te absueluo de tus pecados. Y que soy cierto, que se vio con verdad, y examino el processo de mi mala vida: porque yo mismo fuy el reo y testigo contra mi. Y que delante y a los pies del juez oyo que me dan por libre en la tierra, y que assi passa en el cielo. Que mayor consuelo alma mia? Si yo me diera por libre, quedara sospechoso de mi, si por ventura el amor proprio me hauia cegado: empero quando veo y oyo, que otro, que es verdadero y legitimo juez, y zelador de las almas, y que entiendo que ama a Dios mas que ami, y que sabe loque haze, y que le va a el no menos que la vida eterna en ello: quãdo pues veo y oyo, que este tal me da por libre es negocio de mayor contentamiẽto y gozo del alma, que aqui se puede explicar. Procura pues tu hermano mio, que sea tal tu confessor, como aqui se dize, y experimentaras este consuelo. Assi que alma mia si pecaste, aca te dexo Dios tribunal de su gracia y misericordia, de donde te socorras con tiempo y sazon, y te dexo por lugar tiniente suyo a otro hombre como tu, Aprouechate pues del agora. Del otro tribunal de justicia, y de despues desta vida, dize tambien el mismo Apostol mas claramente. Es muy necessario ser todos nosotros manifestados ante el tribunal de Christo, para q̃ cada vno relate las obras proprias del cuerpo: como las hizo, õ buenas, o malas. Quiere dezir, que todos estamos citados, para comparescer despues desta vida ante el tribunal

Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisq; propria corporis, prout gessit, siue bonũ siue malum. 2. Corinth. 5.

nal de Christo, que es tribunal no de gracia, y misericordia como el de agora, sino de juyzio, y justicia, como se declarara en el dia septimo. Despacha pues alma mia có tiãpo tus negocios eneste tribunal demisericordia para q̃ seas dada despues por libre en el tribunal de justicia.

CONSIDERACION SEXTA.



Onsidera tambien alma mia, que si tu agora hazes juyzio y juysticia de ti misma, te libraras no solo del juyzio final, empero aun de muchos juyzios y castigos particulares, que Dios tambien aqui haze en esta vida. Asi nos lo enseña el Apostol, diziendo. Si nosotros nos juzgassemos, y castigassemos, cierto no seriamos juzgados y castigados. Empero quando no lo haziendo asi somos castigados, es que somos castigados de Dios para que nos emendemos, porque no seamos condenados para siempre con este mundo. Quiere dezir, que si nosotros hiziessemos cõ verdad diuersos juyzios, segun la diuersidad de nuestros pecados, de nosotros mismos, q̃ Dios nos daria por juzgados, y no ternia q̃ juzgarnos, ni q̃ castigarnos, ni agora, ni despues, ni aca, ni alla. Y que quando agora en tanto q̃ biuimos, haze juyzio y justicia đ nuestros pecados, có aduersidades q̃nos embia, q̃lo haze porq̃ nosotros no lo hazemos y para corregirnos y en mendarnos para que despues no seamos cõdenados en el final juyzio con los mũdanos. Dõde claramente el Apostol affirma, q̃ si nosotros hazemos juyzio y justicia đ nuestros pecados, q̃ Dios ni en este mũdo, ni enel otro nos juzgara, ni castigara. De manera

Quod si nos metipsos di iudicarem' nõ vtiq; iudicaremur cũ iudicamur autem, a domino corripimur vt nõ cum hoc mũdo damnemur. 1. Corin. 11.

manera alma mia q̃ si cada dia te assentares en el tribunal d̃ tu juyzio, y citares para cõparescer alli a todas tus potencias y sentidos, y les demandares cuẽta de sus officios para q̃ Dios los crio, y aueriguares lo q̃ tienes de culpa: y en esse tribunal dieres justa sentencia cõtra ti y la executares en ti, d̃ muchos juyzios y castigos de Dios seras libre. Por esta razõ pide Dauid ser libre del tribunal de la justicia de Dios, y appela para el de su misericordia, diziendo. Haued Señor misericordia de mi, purgadme de mi pecado, y lauadme mas y mas de mi iniquidad, de manera que no quede en mi reliquia de mi pecado. Y da luego la razon, porq̃ yo conozco mi iniquidad, y que os aya yo offendido, lo tengo siempre delante de mis ojos, y me atormenta de contino. De manera que aunque no lo conozcan los hõbres, ni nadie por ser yo Rey y la suprema justicia pueda conoscer e juzgar de mi iniquidad, empero yo Señor la conozco por offensa vuestra, y juzgo de mi pecado, y me castigo. Y no me duelo poco, q̃ de dia y de noche veo mi pecado y lo tẽgo delãte de mi, y grãdemente me atormẽta y aquexa auer os offendido. Estas alma mia son ciertas prendas de verdadera penitẽcia y alcançã perdõ de los pecados, y librã de los juyzios y castigos de Dios. Y assi nos cõbida a este juyzio de si mismo el santo Rey y Propheta, diziẽdo. Dad por bienauenturado y llamad cõ verdad cõtẽto porq̃ sin duda lo sera, a quien hiziere lo siguiente: y entre otras cosas dize, Sera muy dichoso y alegre, el q̃ concierta y dispone todas sus palabras en juyzio y examen de la razon. Sus palabras, o sermones llama todas sus cosas y hechos segũ la propriedad de la lengua Hebrea, cuyo estilo es las cosas y hechos llamar las palabras. Segũ lo q̃l dixo el Angel ala sacratissima virgẽ. No sera

Miserere mei Deus, &c. Dele iniquĩtatem meã. Amplius laua me ab iniquitate meã & a peccato meo mũda me. Quoniã iniquitatem, meam ego conosco, & peccatum meũ cõtra me e. sẽper. Psal. 50.

Beatus vir, &c. Iucund' homo, &c. disponet sermones suos in iuditio. Psal. 111.

ſera impoſsible a Dios toda palabra, quiſo dezir. Toda coſa le es poſsible, y muy facil, y hazedera. Y del Rey Ezechias ſe dize, que no huuo palabra, quiere dezir coſa, en toda ſu caſa, q̃ no la moſtraſſe a los embaxadores del Rey de Babylonia. Dize pues que ſera muy dichoſo y alegre el que concierta en el juyzio y examen dela razon todas ſus palabras, es aſaber todas ſus coſas, todos ſus hechos, toda ſu vida, dando lo bueno por bueno, y lo malo por malo, y ſacando vn admirable effecto de eſte juyzio, que es corregirſe y emendarſe, Y porvẽtura dixo Dauid ſer bienauenturado el que diſpone y concierta en el juyzio dela razon ſus palabras por ſer eſto lo que con mayor difficultad puede concertar en ſi vn hombre, y importar tanto, que concertado eſto en el, todo lo mas con mucha facilidad es diſpueſto y concertado. Aſsi lo enſeña el Apoſtol Santiago en ſu Canonica, diziendo, El que ni a Dios ni a ſus proximos offende cõ ſus palabras, ſino que las da con grande peſo y medida: y tiene muy concertada ſu lengua, dalde por perfecto y muy concertado en todo, porque con ſu lengua bien regida puede todos los officios de ſu perſona tenerlos muy biẽ regidos y cõcertados, como echado el freno al cauallo y tomada con el la boca todo ſu cuerpo lleuamos y boluemos a nueſtra volũtad. Y haſta las grãdes naues, ſi mirays en ello, aunque ſean batidas de rezios viẽtos, y arrojadas por ellos aca y alla, las lleua el piloto cõ vn peq̃ño gouernalle, como no le pierda dela mano, adonde quiere, aſsi la lengua, aunque ſea tan pequeña parte de nueſtro cuerpo, es el freno y gouernalle de todo el hombre: Pueſta pues eſta en juyzio, y llamada a reſidencia enel tribunal dela razon, para que ſe vea como habla, y alli ſea corregida y concertada, es concertado

Quia nõ erit impoſsibile apud Deum omne verbum. Luc.1.

Nõ fuit verbũ q̃ nõ mõſtraret eis Ezechias in domo ſua. 4.Regũ.20.

Si quis in verbo nõ offẽdit, hic perfectus eſt vir pôteſt etiã fræno circũ duxẽre totũ corp⁹. Si autẽ equis fræna in ora mittim⁹ ad cõſentiẽdũ nobis, etiã omne corp⁹ illorũ circũ ferimus. Et ecce naues cũ magnæ ſint, & a vẽtis validis minẽtur circũferũtur tamẽ amodico gubernaculo, vbi impetus dirigẽtis voluerit. Ita & lingua modicum qui dẽ membrũ eſt; & magna exaltat. Iacobi,3.

tado con este juyzio todo el hombre. Este es el effecto deste juyzio particular, y assi affirma el mismo Dauid de si, que lo hazia, diziendo, Señor mio a mis solas y con diligencia me puse a pensar en mis pẽsamientos y desseos en mis obras y palabras, para dõde yuan encaminadas, para que fin eran medios y caminos y halle que yua errado, y perdido del camino q̃ deuia lleuar, y di la buelta a caminar por vuestros mãdamiẽtos, q̃ son los caminos q̃ lleuan a gozar de vos. De aq̃l examẽ y juyzio saco en limpio el Propheta, Huyr del mal, y seguir el biẽ. A este mismo examen y por la misma razon, nos cõbida el Sabio, diziẽdo. Assi como de herir y menear la criua resulta apartarse el trigo de la tierra, y quedar muy limpio de poluo y paja, assi del examen y juyzio de razon resulta apartar el hombre lo malo de lo bueno, lo affrentoso de lo honrroso, y el vicio de la virtud. Este mismo juyzio nos enseña el Propheta Micheas, diziendo, Yo te descubrire ô hõbre la cifra de todo lo bueno, y q̃ es lo q̃ el Señor quiere de ti. Aquel O es particula de quien se apiada, y llora, y dize affecto de compassion, de quan poco sabe el hombre de los negocios de Dios, y de su salud, si Dios no le enseña: y dize. Esta es la cifra de todo biẽ, y de todo lo que Dios te pide, y con lo q̃ Dios quedara contento y pagado de ti. Hazer juyzio, amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios. En este ternario suma el Propheta todas nuestras obligaciones, q̃ son, Hazer juyzio de ti cõtigo mismo, hazer cõ amor misericordia a tu proximo, y andar solicito en el culto y seruicio de Dios. Tãbiẽ el Angel S. Raphael a Tobias, y nuestro Redemptor por S. Mattheo, alludiendo a ello, cifrã toda nuestra justicia y nuestro deuer en vn ternario, q̃ es. Ayuno, limosna y oracion. Y es cierto marauillosa la tra-

Cogitaui vias meas, & conuerti pedes meos in testimonia tua. Psa. 118.

Sicut in percussura cribri remanebit puluis. sic aporia hominis in cogitatu illius Eccles. 27.

Indicabo tibi ô homo, quid sit bonum & quid Deus requirat a te. Miche. 6.

Vti facere iudicium diligere misericordiã, & solicitum ambulare cum Deo tuo, vt sup. Tobiæ. 12. Matth. 6.

uazon destas tres virtudes, porque son vna cifra de toda justicia y vn epilogo de toda ley. Porque con estas tres virtudes cumple hombre con todo loque deue. Cõ el ayuno cumple consigo, y concierta a si mismo, y se cõpone en virtud y santidad, rindiendo la carne al espiritu Con la limosna cumple con su proximo, porque quiẽ le haze bien lexos esta de hazerle mal: y quien le da lo propio, no le robara lo ageno. Con la oracion cumple cõ Dios leuantando su espiritu contrito a el, y adorandole con fe biua, con charidad encendida, con esperança firme, reconosciẽdole por quiẽ es, por omnipotentissimo, omnisapientissimo, omnibonissimo, que puede, y sabe, y quiere hazernos mas bien, que nosotros podemos pedir, y aun sabremos dessear. De manera que cõ estas tres virtudes cumple el hombre con lo q̃ deue. Assi aqui el Propheta Micheas cifra en otro ternario todas nuestras obligaciones La primera, que haga el hombre juyzio y justicia de si mismo, examinando sus obras, palabras, y pensamientos. La segunda, que no solo haga misericordia con su proximo, sino que ame hazerla, que la haga con grande amor y deleyte, sin ninguna importunaciõ ni ruegos. Y la tercera, que ande solicito y cuydadoso delante de su Dios, o con su Dios, que es lo mismo. Y lo que Dios nos enseña por su Propheta en esta arte de seruirle, y desta manera, en suma es dezir lo que el hõbre es obligado a si, y lo que es obligado al proximo, y loq̃ es obligado a Dios. De todo loqual resulta, lo que vale este examen y juyzio particular para concertar el hombre su vida, y preuenir con tiẽpo aq̃l riguroso juyzio d̃ Dios. Assi q̃ si fuesses tu el juez q̃ examina el processo d̃ tu vida, y q̃ da la sentencia cõtra ti, y el reo q̃ conosce su culpa, y el testigo que testificasse contra ti, y el verdugo

que executasse la sentencia, quan alegre y sin temor viuirias en este mundo? Y quando fuesses al tribunal dela gracia y dela misericordia de Dios, que esla confessió, que presto y q̃ bien serias despachado? Y tambien enel tribunal de su justicia te hallaras libre: porque como dize el Propheta Naum. No se leuantarã dos persecuciones contra vn mismo hombre por las mismas culpas: o segun la translació de los setenta. No juzgara ni castigara Dios dos vezes el pecado, sino que si tu tuuieres hecho juyzio y justicia del. Dios lo dara por juzgado y castigado. Toma exemplo en Zacheo, que haziendo a si el reo y el juez dize al Señor. Mirad señor el juyzio y justicia q̃ yo hago de mi, mirad si hago lo que deuo, antes que parezca ante vuestro tribunal. La mitad de mis bienes reparto entre los pobres, a quien me paresce se han de aplicar las deudas inciertas, y de quien tengo noticia que le soy en cargo se lo restituyo, y con el quatro tanto conforme a la ley, por la injuria que le hize, y por hauerle detenido sus bienes. Y aprueua el juez vniuersal d̃ todos su juyzio, diziendo. Bien juzgado esta, hoy es salua toda esta casa, pues el Señor della lo es.

Non cõsurget duplex tribulatio vel. Non iudicabit bis idipsum. Naum. 1.

Domine ecce dimidiũ bonorum meorũ do pauperibus & si quid aliquid defraudaui reddo quadruplum. Luc. 18. Hodie salus domui huic facta est. vbi sup.

CONSIDERACION SEPTIMA



Onsidera tambien alma mia, que si tu hazes el juyzio y la justicia que hemos dicho, no solo como hemos visto te libraras del juyzio diuino, quiero dezir, de los castigos que Dios embia aca, y del juyzio final: empero aun deues confiar en tu Dios, que te librara de los juyzios humanos, y de los tribunales de aca de la tierra. Esto paresce pedir de derecho

Feci iudiciũ & iustitiam non tradas me calumniãtibus me Psal. 118.

David a su Dios, quãdo le dize, Yo señor he hecho juyzio y justicia de mi, he examinado mis culpas y el processo de mi vida, y he dado justa sẽtẽcia, y la he executado contra mi: no me entregues Dios mio a mis acusadores y calũniadores. Dize, hize juyzio y justicia, porq̃ al juyzio pertenesce examinar la causa, y dar la sentencia enella, y ala justicia executarla: y asi quãdo se executa la sentencia en alguno dezimos, hoy justician a fulano. De manera que quando el que peca haze en alguna manera de si lo que auia de hazer el juez, asi en examinar su causa, como en dar sentencia contra si, y executarla, deue confiar en la bondad y piedad de su Dios, que le librara del juyzio humano, pues ya passo su negocio en cosa juzgada, y la razon demãda que no se castigue dos vezes la culpa. Esta confiança nos da el diuino Hieronymo escriuiendo a Furia biuda, donde dize. Si se leuanta algun falso rumor de ti, confio que presto fenescera porque lo falso no tiene pie, ni donde estribe su firmeza, y asi de su peso se cae: empero si verdadero, cesse tu vicio y cõfia en Dios, que por tu emienda y penitencia cessara tambien el rumor: asi como cessando de echar espinas al fuego cessa tambien el ruydo de la llama.

Si falsus rumor de te oritur cito finietur: sin autẽ verus est, esse vitiũ, cessabit & rumor. Hierony. ad Furiam.

Demanera que si te pesa del hecho, y emiendas el yerro deues confiar en Dios, que te librara de los juyzios, y aun de los dichos de los hombres. Esto mismo affirma Salomon delicadamente, diziendo, que la pena y castigo de su culpa que teme el malo, verna sobre el. Proprio castigo es del vicio la affrenta y deshonrra, como proprio premio de la virtud el honor, y el buen nombre, y fama, y asi trae consigo el vicio acossado al que le comete con vn grande recelo de ser descubierto o infamado: Dize pues Salomon que este castigo que

Quod timet impius veniet super eum: desiderium autem suum iustis dabitur. Prouerb. 10

tan

tan proprio le es al vicio y tã de ordinario teme el que peca, verna sobre el malo: al qual llama impio y duro, quiriendo significar, que al que se esta rehazio en su pecado, y no haze juyzio y justicia de si mismo ni se justifica por penitencia, el tal con razon ha de temer, y lo experimenta, que verna sobre el, aun en esta vida, el affrentoso castigo de sus peccados y el deshonor e infamia q̃ por ellos merece. Empero que a los justos se les concedera su desseo, quiere dezir, que al que ya esta justificado de su culpa, y emendado en su vida, y en gracia y amistad de su Dios por la penitẽcia, se ha de tener grã de confiança en la bondad y misericordia de aquel alto y soberano Señor que se le cũplira su desseo de no verse affrentado en publico, ni infamado de las lẽguas mal dizientes, que es desseo bueno y natural a todos los hõbres: y condesciende Dios por su bondad en esto con los justos, en que se les cumplan sus buenos desseos, como nos lo dize Dauid en vn Psalmo, Pone Dios en effecto, y haze la voluntad de los que le siruen y temen, y cumple cõ su peticion y ruego, y libralos de todo mal. Assi como al contrario pondera el glorioso Chrysostomo sobre el Genesis, que muchas vezes nuestro Señor al que no haze penitencia de sus peccados verdaderos permite que sea punido e infamado por pecados falsos, quiero dezir, por testimonios que les leuantan. De manera que porque no quisiste pagar por el pecado verdadero, que pagues por el falso, y que pues con verdad no heziste penitencia en secreto, que con falsedad seas afrẽtado en publico. Y trae exemplo del pecado que cometieron los hermanos de Ioseph contra el, en empozarle y despues por mucha misericordia venderle a los Ismaelitas. Dize la historia, que quando despues vinieron a

Voluntatẽ timentium se faciet & deprecationem eorum exaudiet & saluos faciet eos Psal. 144.

Chrysosto. in Genesim

Genes. 37.

comprar trigo a Egypto, enel tiempo de los siete años de hambre, leuantanles que eran espias, y que como tales merecian y auian de ser presos, punidos, y castigados: y por mucha misericordia, que vno dellos quedasse en la carcel, hasta que se aueriguasse la verdad. Entonces ellos muy affligidos, dize el texto, que dixeron entre si. Con razon padecemos estos falsos testimonios, y estos trabajos por ellos, porque con verdad pecamos contra nuestro hermano: por esso ha venido esta tribulacion sobre nosotros, quisieron dezir. Iusto juyzio de Dios ha sido que padezcamos por lo que no hezimos, pues no padecimos por lo que hezimos. Cósidera pues tu alma mia, que si por no auer estos emendado la culpa verdadera permite Dios que paguen por la falsa, que por tanto si tu vuieres emẽdado tu culpa verdadera puedes tener confiança en tu Dios, que no pagaras ni por la falsa que te leuanten como aquella santa casada Susanna, de quien se dize en Daniel que la libro Dios de sus acusadores, y del tribunal de la justicia humana, y da la raçon, porque su coraçon que no la reprehendia ni la acusaua, tenia confiança enel Señor que la libraria, y assi lo merecio. Lo mismo pide el justo a Dios en vn psalmo que tape las bocas de sus maldizientes; y si dixeren sus dichos, que no sean contestes, ni concertados, sino diuisos y confusos, para que su mesma diuision y contradicion les confunda y descubra su malicia, y la innocencia del justo, y assi dize, Señor mio de lo alto de su paladar, antes que abran las bocas para deponer, y dezirmal de mi, desde alli despeña sus dichos en el profundo de sus pechos, aogales alli sus pensamientos maliciosos, llegados al paladar y a la boca no los pronuncie, ni declare su lengua, sino que bueltos atras sean despeñados en el pecho

Merito hec patimur, quia pec cauim⁹ in fratrem nostrum: ideirco venit supra nos ista tribulatio. Genes. 42.

Erat enim cor eius fiducia m habẽs in domino Daniel. 13.

Præcipita dñe & diuide linguas eorũ Ps. 54.

el pecho enponçoñado de donde salian, para que no los puedan dezir, y si permitieres Señor, o para darme a mi alguna materia de merecimiento, y exercitar mi paciencia, o para castigo de sus pecados, segun suele tu diuina justicia permitir algunos pecados en pena de otros precedentes, que digan contra mi, diuide sus lenguas, haz q̃ no sean conformes sus testimonios, ni hagã fe en juyzio, Pide lo que sucedio a los falsos testigos q̃ acusarõ a la santissima Susanna, y a los que depusieron de nuestro Redẽptor, de los quales dize S. Marcos, q̃ no conuenian los testigos, q̃ no eran idoneos y conuenientes dichos y testimonios los suyos, sino diuisos, y discordes: y assi confia alma mia en la bondad de tu Dios, q̃ no pagaras por la culpa falsa que te leuanten: ni tampoco pagaras por la verdadera que cometiste, pues ya tu as hecho juyzio y justicia della. Esto nos enseña el sagrado Euangelista san Ioan en aquella historia de la muger adultera, que fue presentada a Christo, la qual el Señor dio por libre, y aun la libro de sus acusadores, y se la saco de entre las manos. Porque como dize aqui Oecumenio, tuuo grande dolor y contricion en su coraçon por su pecado, lo qual Christo conocio, y por satisfaction del le tomo en cuenta aquella afrenta publica, y la verguença grande que padecio de sus aduersarios, y el animo paciente con que tenia ya tragada la muerte, y recebidas las piedras, conociendo que las merescia. Y assi la dio luego por libre, diziendo. Ni yo te condenare, y la libro de las manos, y lenguas de sus acusadores, pues con el marauilloso artificio de que vso alli su diuina sabiduria, dio orden como ellos mesmos vno empos de otro se fuessen, sin lleuarse la muger, ni tratar mas de su peccado y castigo, dexandola a los pies de Christo, donde recibio aquella plenissima

Daniel 13. Et non erãt conuenien tia testimonia Mar. 14

Neque egõ te condemnabo vade, & iam amplius noli peccare. Ioann. 8.

indulgencia, y remissión de sus culpas, y fue despachada con bendicion: encargandole que se guardasse de pecar mas en lo por venir.

Empero aduierte aqui alma mia, que no te deuen congoxar mucho estos pensamientos, de lo que sera o ver, na por ti, si guardara Dios tu honra, o permitira que te infamen, porque suelen inquietar, y dessossiegar mucho vn alma estos cuydados: sino que en viniẽdo a ti, con breuedad los despaches, remitiendolo todo a tu Dios, cuya voluntad en fin se ha de hazer, y tu es razõ que te conformes con ella en su tiempo. Assi paresce aconsejarlo Salomon, quãdo dize, q̃ por muchos y varios que sean los pensamiẽtos delos hombres, vna es la voluntad de Dios, y aquella se ha de hazer, piense el hõbre lo que pensare. De manera que quando te vinieren tales pensamientos varios, ora sean de mal, ora de biẽ, despidelos presto, diziendo entre ti, De esto ala mejor parte se podra seguir esto, y esto, y si acuesta ala peor podra parar en esto, o en esto: encaminelo Dios a su voluntad, porque yo con su fauor y gracia tan buen coraçon pienso hazer alo vno como alo otro: baste la pena que me dara quãdo viniere, si vieniere, sin que desde agora me comience a atormentar. Casi a este proposito es lo q̃ el Redemptor del mundo nos aconseja tambien por S. Matteo diziendo, No querays tener hoy la solicitud y cuydado, que demandã los negocios de mañana, por q̃ el dia de mañana ha menester esse cuydado y solicitud y no es menester emplear en mañana el cuydado y solicitud que ha menester el dia de oy: bastale a cada dia el cuydado y trabaxo que el mismo dia demãda. Que alli Malicia no quiere dezir culpa, sino pena y trabajo: como Malum en las diuinas letras no quiere dezir siẽpre

Multæ cogitationes in corde viri, voluntas autẽ domini in æternum permanet. Prouer. 19.

Nolite ergo soliciti esse in crastinũ, crastinus enim dies solicitus erit sibi ipsi. sufficit enim dici malitia sua Matt. 6.

mal moral, o de culpa, sino mal de pena, como llamo Iacob en el Genesis los dias de su vida malos, quiso dezir trabajados, y llenos de fatiga. Assi que el Redemptor del mundo no quiere que nos congoxemos hoy para mañana, pues el dia de hoy trae su congoxa y occupacion: y el trabajo y cuydado necessario para cada dia no se ha de acrescentar con cuydado de lo futuro. Assi como del bien dize Salomon. No te alegres hoy de lo de mañana, pues ignoras qual sera el parto de mañana, si sera por ventura de tristeza, aunque agora pienses que sera de alegria. De suerte que como no te deues regozijar hoy por mañana, assi ni tampoco te deues congoxar hoy por mañana. Assi que alma mia no te congoxen pensamientos de lo que sera, sino q̃ con breuedad los despaches y despidas de ti, remitiendolo todo a Dios y a su diuina prouidencia, y supplicandole que en lo que succediere te de fauor, y conformidad con su santa voluntad.

Dies peregrinationis vitæ meæ &c. pauci & mali. Genes. 47.

Ne glorieris in crastinum, ignorans quid superuentura pariat dies. Prouer. 27.



SABADO.

Qui replet in bonis desiderium tuum.
El que hinche de bienes tu desseo.

PREFACION.

EN el verso passado nos ha intimado el Propheta, que ha de hauer juyzio, en el qual se ha de dar a cada vno segun sus obras, al bueno su merecido premio, y al malo su deuido castigo. Y porque el primer premio, o castigo es el del alma, y el segundo el del cuerpo, y aqui en estos versos va hablaudo conel justo, trata en este sexto verso del premio del alma del justo: y en el septimo y vltimo tratara solamente del premio del cuerpo del justo, assomando la otra verdad del verso passado, que tambien el malo despues del juyzio ha de ser castigado en el alma y en el cuerpo.

Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante del que hinche de bienes tu desseo: como quien dize, delante de tu beatificador, desseando aquel fin y reposo para que Dios te crio: e infiriendo que el que aqui hinche tu desseo de los bienes temporales te le hinchira despues de los eternos, y confiandolo assi de su bondad.

CONSIDERACION PRIMERA.

Con-



Onsidera primeramẽte alma mia en esta singular periphrasis de tu Dios q̃ solo el es el q̃ puede hartar y cũplir todos tus desseos, e hinchirte de todo biẽ. Porq̃ como dize Boecio. Biẽ auẽturança es vn estado lleno y cũplido de todos los bienes q̃ alli estã allegados: de dõde se sigue q̃ solo tu Dios es tu beatificador, pues solo el puede hinchir de todos los bienes tu desseo. Esta periphrasis, o circunlocucion descubrio Dios a Moyses: el qual viẽdose de Dios muy fauorido, le pidio vna merced, diziendo. Señor hazedme este singularissimo fauor, que os vea yo, que os oya yo, y nunca os vea: que me hableys, y no vea yo con quien hablo: Es Dios mio grande desconsuelo. Mostradme por tanto Señor vuestra gloria y goze yo de vuestra presencia. Y prometeselo Dios por vna elegantissima circunlocucion, que a solo Dios significa, y dize, Yo te mostrare todo bien, quiere dezir. Mira que pides mucho, mas yo te lo concedere en su tiempo. y sabete q̃ pedir verme es pedir ver y gozar de todo bien. Iunta en vno todos los bienes, si puedes, que esso es lo q̃ pides, y yo te dare, yo te mostrare todo bien. Y assi dize el Apostol hablando del estado de la gloria, que entonces Dios sera en todos, y en cada vno dellos todos los bienes: entõces digo quando el alma viere a Dios. De manera que ver a Dios, es ver y gozar de todo bien en su fuente, como lo promete Dios a Moysen. Y por esso dize el Propheta. Que hinche de bienes tu desseo. Como esta periphrasis se verifique de Christo redẽptor nuestro, y q̃ el Propheta hable aqui de la segunda persona de la Trinidad, que es el hijo, consta claramẽte por S. Ioan, q̃ dize.

Ostende mihi gloriam tuam. Exodi. 33.

Ego ostendã tibi omne bonum. vbi sup.

Vt sit Deus omnia in omnibus. 2. Corin. 15

Que

In nouissimo autẽ die magno festiuitatis stabat Iesus, & clamabat dicẽs. Si quis sitit veniat ad me, & bibat, qui credit in me, sicut dicit scriptura, flumina de vẽtre eius fluẽt aquæ viuæ. Ioan. 7.

Que en el postrero dia grande de la festiuidad, que era tanto, y aun mas solẽne que el primero, y de obligaciõ que por esso le llama dia grande; porque era grande la solemnidad del, y por esso venian todos en el a la fiesta a Hierusalem. En esse dia pues tan solenne dize el Euangelista que estaua Iesu Christo nuestro bien en pie, parado, y a boz en grito, como quien apregona bienes, porq̃ hazia almoneda de los bienes de Dios: y dize que clamaua, lo qual dize grande affecto del coraçon, tanto era el desseo que tenia de la saluacion delas almas, q̃ le hazia leuantar la boz, y dar gritos que en alguna manera parecio aquel affecto descomponerle de la modestia y grauedad admirable que solia mostrar, y assi dezia a gritos. Si alguno tiene sed venga a mi, que soy la fuente biua, y beua, y hartese. Y añadiendo la significacion de la metaphora, y autorizando esta verdad con la diuina escriptura, porque nadie dudase della, dize. El que cree en mi, como dize la escriptura, rios de agua biua correran de su vientre. Quiere dezir. que como terna en si la fuente de todos los bienes, que es la fe biua, fe acompañada de charidad y amor de Dios, y del proximo, la qual nos enseña los thesoros y riquezas de Dios, y el derecho que tenemos a ellos, cõ los quales nos dexa hartos y satisfechos, y que no hay mas que dessear, por tanto este tal como hombre que tiene en si la fuente, que es essa biua fe, y con ella a Dios fuente de todo bien en su alma, harto el, comunicara tambien aquellos bienes a los otros. De manera que del como de hombre en quien esta la fuente, correran estos bienes de la fe y de amor de Dios a otros, para que tambien creyendo y amando matẽ la sed de su desseo, y beuã y se harte su espiritu. Y estos tambien se haran fuente, de donde

correran

correran tambiẽ estos rios de bienes a otros. Desta manera se escriue por sant Ioan, que sant Andres, siendo instruydo del glorioso sant Ioan Baptista, vino a Christo y creyo. Y el mismo sant Andres, despues de hauer creydo, comunico aquel bien a su hermano sant Pedro, y le dixo. Hallado hemos al Messias. Hallado hemos al Rey prometido de Dios, al desseado de los Patriarchas, al bozeado de los Prophetas. Y dicho esto traxolo a Iesu Christo Redemptor nuestro, para que lo conosciesse y creyesse. Y desta manera traxo tambien Philippo a Nathan ael, para q̃ creyesse en Iesu Christo. Desta manera tambien conosciendo la Samaritana a Iesu Christo, llamo a los de su ciudad que le viniessen tambien a conoscer. Para que aprẽdas alma mia a no alçarte cõ las misericordias que Dios te haze, sino que las comuniques cõ tus proximos, para el prouecho dellos, y assi corra la fe y sus arroyos de bienes de vnos en otros. Lo mismo dize el Euangelista sant Ioan en su Apocalypsi, que el esposo, que es Iesu Christo Señor nuestro, y su espiritu, y tambien la esposa, que es la Yglesia, llaman a cada vno, y dizen. Ven beue, y mata tu sed. Assi leẽ algunos textos, otros leẽ. El Espiritu y la esposa. Y es lo mismo, porque se entiende el espiritu de Christo en su Euangelio. Este esposo pues y su espiritu, y la esposa, llaman a cada vno que venga a gozar de los arroyos de bienes desta fuente, para que maten con ellos su sed: Y añade luego sant Ioan. Y el que oye al espiritu de Iesu Christo, el esposo y esposa que lo llaman quiere dezir. El que oye, y cree, diga a otro. Ven. Dõde aduierte alma mia, que son tan vno este esposo y esta esposa. Christo y la yglesia cõ el espiritu de Christo: que todos dizen vno: que la misma doctrina de fe que enseña la Yglesia enseña Christo

Inuenimus Messiam & adduxit eũ ad Iesum. Ioan. 1.

Sponsus & spõsa dicũt Veni, & qui audit, dicit, Veni, & qui sitit veniat, & qui vult accipiat aquam vitæ gratis. Apocal. 22.

y el mismo llamamiento de la Yglesia dize aqui S. Ioã que es de Christo su esposo. Concluye el sagrado Euangelista, diziendo, que el que es llamado a la fe, y tiene sed delos bienes verdaderos, que venga a creer, y amatar su sed, y el que quiere venir, reciba agua de vida debalde. Que mas claro quieres ver alma mia, como tu Christo y Redẽptor es de quien habla el Propheta, que es el que hinche de bienes tu desseo? Y deleytate en la consonancia destosdos diuinos instrumentos, del testamento viejo, y nueuo: y como el mismo que llama agora en el Euangelio, es el que antiguamente antes quese hiziesse hombre llamaua por Esayas, y con el affecto q̃ noto el Euangelista sant Iuan, como vimos, diziendo. O todos los sedientos venid a las aguas q̃ deueras matan la sed, y los que no teneys dinero, daos prissa, comprad, y comed, venid y comprad sin dinero ni plata, y a trueco d̃ nada vino y leche. Ponese alli al principio vna interjection de quiẽ llama, hauiendo piedad y compassion, como lo aduierten y colligen del mismo texto los dotores Hebreos. y assi propriamente dize. O todos, a todos los sediẽtos: pues llama cõ este affecto y sentimiẽto a que vengan a beuer de las aguas quedeueras matan la sed. Y dize lo que paresce tener repugnancia. Y los q̃ no teneys dineros comprad y comed. Porq̃ sino tienen dineros como comprarã? Y si tienen essas aguas precio y se han de comprar, con que dinero las comprara quiẽ no le tiene? A esto responde y acude el mismo texto, añadiendo primero aquella palabra Properate. Daos priessa, que quiere dezir, Dessealdas porq̃ es condiciõ del q̃ dessea mucho vna cosa buscarla y procurarla con mucha priessa. Y assi dize. Daos priessa, dandonos a entender, que la priessa y desseo de venir y beuer aque-

Omnes sitiẽtes venite ad aquas & qui non habetis argẽtũ properte, emite & comedite Venite emite absq; argento & absq, vlla cõmutatione vinum & lac. Esaiæ. 55.

llas celestiales aguas recibira por precio. Y assi repite, Venid y comprad sin dinero, y atrueque de nada. Añade esto confirmando lo dicho, y para mas declararse, que el venir por affición y desseo a beuer delas aguas es comprarlas, y que cõ aquel precio de venir se cõtenta. Para notar lo que estima nuestro desseo y buena voluntad, y la facilidad que hay de nuestra parte para adquirir tanto bien, y el affecto de parte de Dios, y desseo que tiene de comunicarnos sus bienes. Assi dixo tambiẽ. Recebid agua biua debalde, y sin que deys precio por ella. Y dize que nos dara agua, y vino, y leche: declarãdonos por estas metaphoras los bienes de Dios quan faciles son de hauer, y quan deleytosos, y quã perfetos. Porque todas las cosas a que aqui los compara sõ potables y de beuer, agua, vino, y leche. que son tres cosas que de aspecto y de gusto deleytan grandemente, y causan sueño y reposo, y que con facilidad nos aprouechan, porq̃ con mas facilidad, y menos trabajo, y mas deleyte se beue, que se come. Empero porque el perfeto sustẽto dela vida cõsiste en el comer y beuer, aunq̃ offresce agua, vino, y leche, dize. Daos priessa, cõprad, y comed. Y cõpadesciẽdose de los hõbres, del trabajo q̃ tomã, y del gasto q̃ hazen, para hauer los bienes tẽporales y peresce deros dize. Porq̃ gastays vuestro dinero en lo que no es pan? Y porque empleays vuestro trabajo en lo q̃ no os puede hartar, quiere dezir. Porq̃ gastays vuestro cuydado, vuestro tiempo, y vuestras ansias, por aquellos bienes que no os pueden perfetamente sustentar, y mantener, y os affanays por lo que no os puede hartar y dar contento? Assi leen algunos dotores Hebreos estas sẽtencias por hyperbaton, que es trocadas las palabras en no pan, en no hartura, como si dixesse. Porque gastays

Quare appẽditis argentum, & non in panibus, & laborem vestrum & non in saturitate. vt, sup.

vuestro

vuestro trabajo y dinero en no pan, en lo que no es hartura? que es lo mismo que despues de encarnado dixo a los que se yuan tras el, y lo buscauan, porque les hauia hartado, y mantenido milagrosamente con cinco panes y dos pesces. Obrad o trabajad, no el manjar que peresce, sino el que permanesce para vida eterna. Quiso dezir. Procurad procurad, y trabajad por ganar de comer, y no este pan que peresce, y que qual el tal la vida que da, miserable y perescedera, sino el que vna vez comido os hartara, y queda ay en el estomago de vuestra anima biuo, para daros vida eterna. Y para combidailes con el, dize. El qual os dara de muy buena voluntad el hijo del hombre, si lo quereys recebir. Y este pan declara en otras partes como es su fe biua, por la qual somos legitimos herederos de todos los bienes de Dios. Y assi dize. En uerdad en uerdad os digo, que el que cree en mi tiene vida eterna, y el que viene a mi no habrahābre, y el que cree en mi jamas terna sed, quiere dezir, El que cree en mi no terna sed ni hambre, para siempre biuira vna vida agena de toda miseria, vida eterna, donde jamas saben que es hambre ni sed. Y esto mismo es lo q̃ dixo antes por el Propheta, Inclinad vuestra oreja, y venid a mi, oyd, y viuireys, quiere dezir. Creed, y viuireys Y assi llama sant Pablo al Euangelio palabra de vida y sant Pedro a las palabras de Christo, palabras de vida, diziendole. Donde yremos señor partidos de vos, que teneys palabras de vida: que es como si dixera. Donde yremos dexando vuestra platica y doctrina, dexandola de creer: Cierto es que a morir, pues dexariamos las palabras y doctrina que da vida eterna al que la creyere. Vees pues alma mia que musica tan acordada y tan deleytosa hazen estos dos diuinos instrumentos, y como el Pro-

Operamini non cibum qui perit sed qui permanet in vitã æternã quẽ filius hominis dabit vobis. Ioan. 6.

Amen amẽ dico vobis. Qui credit in me habet vitam æternam, & qui venit ad me non esuriet & qui credit in me, nõ sitiet in æternũ, vt sup.

Verbũ vitæ. Philip. 2.

Dñe ad quẽ ibimus, verba vitæ æternæ habes. Ioan. 6.

el Propheta Isaias y el Euangelista san Iuan, assi en su Euangelio como enel Apocalypsi, affirman de tu Redemptor que es el que hinche tu desseo de bienes.

CONSIDERACION SEGVNDA.



Onsidera tambien alma mia, para que entiendas mejor lo dicho, y quien es tu Dios, que todos los bienes que estan repartidos por todas las criaturas, manaron de aquella fuente viua, y estan alli por eminencia, puros y limpios de todas las imperficiones que de las criaturas se les apegan. Y assi dize el Propheta Dauid hablando con Dios padre de su hijo. Señor junto a ti esta la fuente de la vida, y la fuente de la luz, que es lo mismo que despues dixo Sant Ioan del hijo de Dios, y haze allusion a esto del psalmo. La palabra estaua junto a Dios. Y luego añade. Lo que fue hecho y criado en este verbo y palabra de Dios era vida. Quiere dezir. Biuia, y que de alli tiene vida todo lo criado. Quiere pues dezir el Propheta. Acerca de ti padre eterno esta el verbo y hijo tuyo, que es el primero que tiene vida de si, y es la primera vida, que es la primera vida y fuente della. Y dize mas san Ioan. Y la vida era la luz de los hombres. Y vsa aqui el Euangelista aquella elegantissima figura de hablar, que llaman los Griegos Anadiplosis, que es quando se dobla la palabra del fin de la sentencia precedente enel principio de la sentencia siguiente, que es yn añadir de titulos a la cosa de que se trata, y descubrir mas su valor y excelécia. Y assi aqui dixo. Enel principio era la pa-

Apud te est fons vitæ & in lumine tuo videbimus lumen. Psal m. 35.

Verbũ erat apud Deum Quod factũ est, in ipso vita erat. Ioan. 1.

Et vita erat lux hominũ

a palabra, y la palabra estaua junto a Dios. Y aora dizē, en el Verbo estaua la vida, y aquella vida era la luz de los hombres: y la luz resplandesce enmedio de las tinieblas: y las tinieblas no la comprehendieron, ni la escurecieron. Elegantissimamente vsa quatro vezes esta figura, añadiendo siempre al Verbo diuino nueuos titulos. Dize pues aqui, que el Verbo, que es el primer viuiente de Dios, y por quien bibe todo lo criado que biue, era la luz de los hombres: quiere dezir, de donde los hombres habian de tener la luz, y conocimiēto de la verdad Y allude al Propheta que dize luego. Y en tu lūbre, Padre eterno, que es tu Hijo, veremos todos la lumbre de la verdad. Assi lo affirma el glorioso padre S. Augustin sobre aquello que dize el Señor por S. Iuan, Yo soy luz del mundo. Dize que esto del psalmo es prophecia de Christo, y a la letra habla del: y por q̄ el padre por el Hijo comūica a las criaturas el ser, la vida y el conocer, le llama fuente de vida, y fuente de luz y del saber. Pues como sea fuente de vida, y fuente de luz, y de saber, por la misma razon es fuente de salud, y fuente de alegria, y fuente de todos los bienes.

Et lux in tenebris lucet, & tenebræ eā non comprehēderunt.

Et in lumine tuo videbimus lumen Psa. 35

Aparta pues alma mia todos los bienes de las criaturas, si puedes, y tomalo que es biē apartado y quito de toda criatura, y libre de sus inperficiões, que esso es alma mia tu Dios. Todos los bienes juntos apartados de las criaturas, y de sus imperficiones y achaques, en vn summo y simplicissimo bien. Y assi dize el glorioso padre S. Augustin, que todos buscan a Dios buenos y malos, porque todos buscā el biē: y como dixo Aristoteles bueno es lo q̄ todos apetescen. Por q̄ todos quiere vida buenos y malos, todos buscā salud, todos buscā saber y entēder, todos deleyte, y alegria, y onrra y abundācia, y des-

Aug. Bonū est quod omnia appetūt Aristotel.

y descanso, y contento, todos no tener hãbre, ni sed, ni frio, ni calor, todos al fin buscã todos los bienes, y Dios es todos los bienes: y assi muy bien dize el glorioso padre, que todos buscan a *Dios*. Sino que hay dize esta differencia de los vnos a los otros, que el bueno busca a Dios en si, y el malo fuera de si: el bueno busca a Dios donde esta, y el malo donde no esta, quiere dezir, que el bueno busca estos bienes en su fuente, y el malo en los charquillos, porque el bueno busca estos bienes en el criador, y el malo en las criaturas. Porque andas pues alma mia a buscar los bienes que desseas por las tiendas de las criaturas, donde no es possible hinchirse jamas tu desseo? Leuanta tus ojos a Dios, y pon enel tu affición y esperança, q̃ es la fuente de todo bien, contento y hartura. Qual es el loco que pudiendo beuer en la mesma fuente el agua biua, clara, pura, fresça, y sin tassa, la dexa, y se va a beuer a los charquillos, que corrieron de alli: donde esta el agua muerta, cortada de su fuente original, encharcada, suzia, encenagada, hedionda, y tassada? Passmaos cielos sobre este caso, dize el Señor por Hieremias, y las puertas del cielo os quebrantad con grande sentimiento: porque dos males hizo mi pueblo: a mi me dexaron fuente de agua biua, y cauaron para si cisternas rotas, que no pueden tener y conseruar las aguas. Passmaos, dize, cielos, y quebrantaos puertas celestiales, vsando del termino y phrasi muy platicada entre los Prophetas: cuyo estilo es para reprehender a los hombres, q̃ no tienen oydos para oyr, ni quieren escuchar a Dios boluerse a las criaturas insensibles, y que no oyen, y llamar al cielo y a la tierra que los oyan, y a los montes y a los collados que los escuchen, pues los hombres no les quieré escuchar, y pidelles q̃ hagan ellos el sentimiento

Obstupescite cœli super hoc, & portæ eius desolamini vehemẽter dicit Dñs, duo enim mala fecit populus meus, me dereliquerunt fontẽ aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas quæ non valent aquas continere. Hierem. 2.

que los hombres hauian de hazer y no hazen. Assi dize por Micheas, Oyã los mõtes el juyzio de Dios, y los fuertes fundamentos de la tiera estẽ atentos, porque quiere Dios entrar en juyzio cõ su pueblo, y aueriguarse cõ Israel. Y el otro Propheta embiado por Dios para arguyr la idolatria y mal exemplo de Hieroboã hablãdo cõ las piedras del altar dõde se offrescia sacrificio al Idolo, dixo, Altar altar oye la palabra del Señor. Y el mismo Hieremias llama tambien, a la tierra, diziendo, Tierra tierra tierra oye la palabra del señor Dios. Para declarar los Prophetas quan insensibles y sordos estauã por sus pecados aquellos a quiẽ eran embiados, boluian su platica a las criaturas insensibles, mostrando q̃ mas lo eran aquellos, aunque presumiã de hombres. Assi quierẽ q̃ la tierra sienta lo que no sienten los moradores della, y q̃ el altar haga el sentimiento q̃ no hazian los ministros del, y q̃ oyan las piedras del altar la palabra de Dios, q̃ sus ministros ni querian ni merecian oyr, y escuchen los montes y los collados con atencion el juyzio de Dios, del qual los hombres viuen tan oluidados. Assi aqui llama Dios por su Propheta a los cielos y a sus puertas, para que sientan y lloren lo que no lloran ni sienten los q̃ lo auian de sentir y llorar. Porq̃ dos males dize a hecho mi pueblo, el vno dexarme a mi, que soy fuente de agua biua, y el segundo q̃ cauaron cisternas, digo cisternas rotas, q̃ no pueden tener las aguas. Por esta elegantissima metaphora se nos declara el daño de los q̃ dexan al criador por las criaturas, q̃ en ambas cosas pierdẽ, en dexar a Dios fuẽte de agua biua, siẽpre manante, fresca, clara, y sabrosa, y q̃ a poca costa se puede gozar, quiere dezir la fuente de todos los bienes viuos. Porq̃ en Dios estan los bienes, lo vno, puros, sin mezcla d̃ mal, alegria sin tristeza

Audiãt mõtes judiciũ dñe & fortia fũdamẽ ta terræ quia judiciũ dñi cum populo suo, & cum Israel dijudicabitur. Mich. 6. Altare altare audi verbũ dñi. 3. Reg. 13. Terra terra terra audi verbũ Domini Hier. 22.

ţeza, ſaber ſin ignorancia ni error, ſalud ſin enfermedad finalmente vida ſin muerte: y lo ſegundo biuos, alegria biua, riqueza biua, ſalud biua, vida biua, que ſiempre manan, y no ay acabar de gozar, que es el ſummo conſuelo de los juſtos, ſaber que nunca ſe les ha de ſeçar ni agotar aquella fuente. Dize mas, Cauaron, que dize coſta y trabajo. Que acoſſados andan los del múdo en buſcar honrras, deleytes, y riquezas? Que les cueſta? Dize que cauar y ſudar. Y al cabo ſalen con ciſternas, agua muerta, çortada de ſu fuente, y trayda alli, y taſſada, que no haze ſino tantos cantaros, y mendigada de otra parte: al fin bienes coſtoſos, enojoſos, peligroſos, mortales, y pereſcederos. Y otro mal junto con eſte, que eſtan dize, rotas, y horadadas, que ſin gozar del agua, ſe conſume y ſe va. Para ſignificar que ſon bienes y plazeres ꝗ quando penſays que teneys algo, no teneys nada. Trabajaſte haſta rebentar en cauar la ciſterna, en hinchirla de agua, fueſſe el agua, quedaſte con la ſed, y el trabajo y gaſto perdido. Eſto da a entender llamandolas ciſternas rotas, en quien no ſe puede conſeruar el agua, ſignificando de quan poca dura ſon los bienes ꝗ dan las criaturas. Pero tē ay, veamos en la criatura la hermoſura de que gozauas ayer, ten ay ſi puedes el deleyte que te daua. Deten la honra, ten la dignidad, ten las riquezas, ten la ſalud y vida, que no ſe ſalgan. Ciſternas ſon alma mia que ſe les va el bien y corre, y no tienes tapon có que tapes y detengas eſſa rotura de la criatura, para que no ſe le vaya el bien y contento ꝗ te da. O ciegos hijos de Adam, cō razon pide el Propheta a los cielos y a ſus puertas, cō tan elegāte poeſia y figura de hablar, ꝗ hagan ſentimiēto deſtos dos males, ꝗ los hōbres hazen, y no ſiētē. Dexar la fuente por el charquillo, dexar el biē biuo por



el muerto, dexar lo claro y limpio por lo suzio, dexar lo facil y suaue por lo costoso y pelado, dexar lo sin tassa por lo tassado, dexar el bien estante por el q̃ se va. O ciegos, por q̃ lo quereys ser? Perdidos, por q̃ os quereys perder? Quien es razon q̃ aya lastima de vuestra perdició siẽdo tan voluntaria y to mada có vuestras proprias manos. Quan a menos costa se van los justos al cielo, q̃ vosotros al infierno? Maldita tal ceguera, donde se dexa lo mucho por lo poco, lo eterno por lo temporal, y el cielo por la tierra. Y aun pondera mas el Propheta Oseas, que no solo el pecador se priua de tanto bien, sino q̃ tábien procura su mal, diziendo Ephraim pasce viento, y corre tras el solano, quiere dezir que es semejante al q̃ abre la boca al viento para mantenerse del y matar su sed, y no solo no le quita la hambre y la sed, empero como solano caliente se la acrecienta, secandole mas la boca y paladares. Assi la criatura y los bienes della son ayre, que no pueden matar la sed del alma, ni hartar su apetito, y como vn solano caliente, furioso y dañoso, mas le acrescientan el desseo y le abiuan la sed. Buen testigo es Salomon quan vanos son los bienes de la tierra por los quales dexan los pecadores los bienes del cielo. Dezid Salomon vuestro dicho, que os paresce de los deleytes, pues tãtos gozastes? Que os parece de los huertos, vergeles, y jardines q̃ plantastes? Que os parece de las riquezas que posseystes? Que os paresce de las honras, mandos, y señorios que tuuistes? Que os parece de la hermosura, pues fuystes en esto señalado entre los nacidos? Que os paresce del saber, pues no huuo Rey mas sabio que vos? Que os paresce de hauer gozado tan a rienda suelta de todos los deleytes y passatiempos, pues affirmays que ninguna cosa desseo vuestro coraçon

Ephraim pascit vẽtũ, & sequitur æstum. Osee.12.

razon que no se la concediessedes? Plega a Dios, dira Salomon, que mi engaño desengañe a los engañados del mundo. Pues despues de hauer largamente referido en el Ecclesiastes, como gozo de todos los bienes del mũdo, con tanta magestad y grandeza, que de cauallos solos tenia quarenta mil en sus cauallerizas, como se paresce en el Paralypomenon, y con tanto deleyte y seruicio como ternia de las setecientas mugeres de que gozaua como de reynas, sin las otras trecientas con quien se holgaua como mugeres menores, como se escriue en el libro de los Reyes. Despues de todo esto dize. Boluime a mirar todas las cosas en que me hauia ocupado y deleytado: y halle que todo era vanidad, y affliction de espiritu. Halle que vuestros plazeres, y vuestros deleytes, y vuestras honrras, y señorios, y vuestra hermosura y riquezas, y todo vuestro saber humano es la mesma vanidad. Y oxala no mas, sino que es tambien affliction, y tormento de espiritu, porque despues de hauer gozado todo esso que llamays bienes, y hauerse passado, queda en el coraçon enclauada vna saeta, que dexo el desordenado apetito, que es affliction del animo, que de necessidad o haueys de llorar aqui amargamente, o haueys de arder en el infierno eternalmente, porque de vna destas dos es impossible escapar: escoged qual quereys, o el lloro temporal, o el eterno. Este es el dicho de Salomon testigo de vista, y abonado por el espiritu santo, que le hizo aqui dezir su dicho, para desengañar al mundo. Y concluye: declarãdo porq̃ llama vanos a los bienes del mundo. Vi q̃ todos estos bienes son perescederos q̃ quãdo pẽsays q̃ teneys algo no teneys nada. Muchas vezes repite Salomõ en este libro, q̃ estos bienes no solamẽte son vanos

2.Paralip.9.

3.Reg.11.
Cumq; me vertisse ad omnnia... vidi in omnibus vanitaté & afflictioné spũs tus.
Eccles.2.

Et vidi nihil permanere sub sole.

empero la misma vanidad. Y la razon es, porque no son de dura, sino que presto se acaban: porq como dize Aristoteles, a aquello llamamos vano que no cōsigue su fin, como vana medicina, la que no aprouecha ni cura, porque su fin es curar, y sanar, y vana auellana la que no tiene dentro que comer, pues para esso es. Pues como todas las cosas naturalmente apetezcan ser, y conserbarse, y todos estos bienes poco a poco se van gastando y cōsumiendo, y finalmente perecen, y se acaban, y no dan al hombre el contento que prometen, sino que quando menos pensamos nos dexā burlados, por esso cō razon Salomō los llama no solamēte vanos sino la misma vanidad. Y assi al cabo del libro dize, Oyamos todos los engañados del mundo el fin de nuestra platica, q̄ es nuestro desengaño, Sirue a Dios, y guarda sus mandamientos que esto es todo hombre, Aqui, como aduierte bien Augustino Eugubino, Omnis se toma y vsurpa por Totus. Porq̄ como todo el hōbre sea de Dios, y hechura de sus manos, todo se deue a Dios: y dize, q̄ como la diffinicion de hōbre, segun Philosophia natural, es Animal racional, assi segun la Theologia Christiana la diffinicion del hōbre es, temer a Dios, y guardar sus mādamientos como aqui lo diffine Salamon. Sino quiere por ventura dezir, que para esto es todo hōbre, q̄ este es el fin del hōbre, el blāco donde han de mirar sus obras, el fruto que debe lleuar. Porque assi como a los arboles fructiferos no los adorna naturaleza de hojas sino para q̄ dē fruto, y lo guarden, y dado su fruto se desnudan de la hoja, para significar naturaleza, q̄ para guardar y defender el fruto se la dio. Assi el hombre, dize Salomō q̄ para esto es, y para esto biue, y para esto se le dio entendimiento y voluntad, para temer a Dios, y guardar sus mandamientos y,

Vanum est quod nō cōsequitur suum finem Aristot.

Finē loquēdi pariter omnes audiamus deū time, & mādata eius obserua, hoc est enim omnis homo. Eccles. 11.

Aug, Eugubi.

tos: y el que no lo haze assi tambiẽ es vano, pues no cõsigue su fin, ni haze aquello para que fue criado: y assi lo llama el mismo Salomon, diziendo. Vanos son todos los hombres, en quien no hay conoscimiento de Dios, y los que destos bienes visibles no pudieron entender al que es: ni prestando atencion a sus obras, conoscierõ quien fuesse el artifice dellas, Porque el fin para q̃ Dios crio a los hombres, y crio todas las criaturas, fue para q̃ por ellas rastreassen a Dios, y lo conosciessen, y siruiessen, y assi a los que esto no hazen llama Salomõ vanos.

Vani autem sunt omnes homines in quibus non subest scientia Dei, & de iis quæ videntur bona non potuerunt intelligere eũ qui est, neq; ex operib' attendẽtes, agnouerũt quis esset artifex. Sapien. 13.

CONSIDERACION TERCERA.



Onsidera tambien alma mia aquella palabra q̃ dize. Tu desseo. Y aduierte, q Desseo nunca es de mal, assi como temor nunca es de biẽ: sino q desseamos lo que o de hecho es bueno, o se nos represẽta tal como tãbien tememos lo que o de hecho es malo, o se nos representa malo. Porque como del mal naturalmente huymos, assi al bien naturalmente corremos. Porque como dize el Philosopho, ninguno ama, ni dessea, ni quiere, ni procura lo que es malo, considerãdo que es malo: y si lo dessea y procura es porque se dissimula, y trae reboço de algun bien, o de virtud, o de interesse, o de deleyte. Y assi se nos disfraça siempre el pecado, para hazernos pecar: y se esconde debaxo de capa de bien. Porque el pecado en quanto pecado, naturalmente lo aborescẽ naturaleza. De aqui entenderas que es la causa, porque el pecador naturalmẽte anda por es-

Nemo respiciens ad malum operatur. Aristo.

çonder su pecado, aunque de la manifestacion del no tẽ ma ni barrunte algũ daño. Bien se manifiesta esto en Dauid. Que hizo por esconder el adulterio cõ Bersabe? Y despues q̃ cõcibio, es cosa de marauillar, ver los medios y rodeos q̃ busco por dissimular su pecado, y lo q̃ sintio q̃ no le saliesse a su proposito. Pues que es la causa, veamos? Si q̃ el no tenia justicia aquien temer, porq̃ el era el Rey, y la suprema justicia, ni a la parte, porq̃ Vrias era vn pobre soldado, Assi tãbiẽ el Rey Saul quãdo queria matar a Dauid, siendo su criado, es cosa de ver los medios q̃ primero busco, para que muriesse a manos delos Philisteos, como paresce en el libro delos Reyes: y todo esto, solo por escõder su pecado. Assi tãbiẽ el Rey Herodes queria matar al Baptista, porq̃ le reprehẽdia d̃ su pecado y adulterio, y aũ porq̃ temia nole alçassen por Rey y Messias, segun la opiniõ y credito q̃ tenia enla gente, y finge dança para que bayle la hija de Herodias, y finge grande cõtento de su dançar y finge grandes promessas, y finge juramẽto, que le dara todo lo que le pidiere, aunque sea la mitad de su reyno, y finge q̃ le pesa, pero q̃ ha de cunplir el juramento, y finge honrra real para cũplir su palabra, todo por escõder su pecado. Y siendo estos Reyes, que no temen a nadie, temen ser conoscidos por pecadores. No solo estos en quien tanto abundo la astucia y prudencia de carne buscaron estos medios para encubrir y disfraçar su culpa, empero hasta la santa simplicidad y senzillez delos bienauenturados Apostoles, vso tambien de sus rodeos para el mismo fin. Ca hauiendoles dado vn pensamiento de ambiciõ e inbidia de aueriguar quien quedaria por mayor y cabeça de la yglesia, quando vierõ a su maestro y Redẽptor nuestro mãdar a S. Pedro en Capharnaũ, q̃ pagasse por el, y por si, el

2. Regũ. 11.

1. Regũ. 18.

Matth. 14. Marci. 6.

Matth. 18.

si, el tributo que solian pagar los señores y cabeças de casa, y determinandose, despues de hauer dado y tomado por todo el camino sobre ello, de preguntarlo al mismo maestro, para encubrir la imbidia que les dio de la honrra hecha a sant Pedro, y la ambicion y soberuia cõ que cada vno pretendia y quisiera para si el primado de la yglesia, inuentaron hazer la pregunta, inquiriendo quien entendia Christo que seria mayor en el reyno de los Cielos, no pretendiẽdo sino saber quien q̃daria por mayor aca en la tierra en la Yglesia. Y encubrieron el desseo que tenian del mayorazgo de aca, so color de saber quien ternia mayor gloria alla, fundandose en otro engaño, que como imperfetos aun padescian, que era pensar, darse los premios y gloria en el Reyno de los Cielos a la medida de los officios y dignidades que vno tuuiere aca en la tierra. Por lo qual nuestro Redemptor Iesu Christo, como medico soberano, descubrio con vna palabra la enfermedad que ellos tanto procuraron encubrir, y aplico el remedio y medicina, enseñandoles, como no se da la gloria a la medida de las dignidades y officios, sino de la humildad y merecimientos de cada vno, y quan lexos estauan, no solo de ser los mayores del Cielo, pero aun de llegar alla, ni entrar en el, sino se conuertian, y hazian penitencia de aquel pecado de su ambicion y pretensiones, y se vestian de la humildad y senzillez Christiana, y se desnudauan de todo aquel desseo y apetito de ser mayores y mandar, quanto lo esta vn niño en la tierna edad. De todo esto consta claramente quan naturalmente huye el pecador de ser conoscido por tal. Y la razon es, porque como el pecado sea cõtra razon, auerguençase y afrentase el hombre, que por la razon lo es, de hauer cometido

Quis putas maior est in regno cœlorum. Matth. 18.

Nisi cõuersi fueritis & efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum cœlorum. vbi sup.

tido pecado, porq̃ no hizo como quien es, como hōbre d̃ razō, sino como bestia sin ella, dexādose regir del apetito bestial. Y aūq̃ no tēga aca enla tierra justicia a quiē temer, lleua en si mismo la razō, q̃ es vn interior tribunal y vn interior juez, donde es de si mismo acusado, y en si mismo juzgado, y sentenciado. De aqui se entenderan muchas sētencias marauillosas de la santa escriptura. El Apostol sant Pablo a los buenos llama hijos del dia y a los malos hijos dela noche, que es capa d̃ pecadores. Y asi dize a los buenos Christianos de Thessalonica. Todos vosotros hijos soys d̃la luz, y del dia, Quiere dezir Afficionados, y dados a obras, que no hā verguença de parescer en publico, de salir a la luz, y dia claro: no soys como los malos, que son hijos dela noche, y delas tinieblas, quiere dezir, amigos de obras que buscan noche, y tinieblas, y huyen del dia. Tambien escriuiendo a los Romanos dize, que en el tiempo del Euangelio hay entero conoscimiento delo malo, y delo bueno. y que por tanto lo bueno es de amar, y lo malo de aborrecer. Y de aqui infiere. Echemos pues de nosotros los pecados, q̃ llama obras de tinieblas, porque buscan escondrijos, y vistamonos delas armas dela luz. Llama asi a las obras virtuosas, Armas, porque nos defienden del pecado: y como pecando vno se enflaquesce para resistir a las tentaciones, y le halla el demonio quanto mas peca mas debil y desarmado, asi exercitandose el Christiano en obras virtuosas se haze mas fuerte, y esta mas robusto y armado, para resistir al mal, y emplearse en el bien. Llamalas tambien de luz, porque la virtud quiere ser vista, y quiere el dia claro: por lo qual añadio. Y como quien anda de dia, asi conuersemos honestamente. Toda esta Philosophia nos enseño Iesu Christo nuestro maestro, diziendo

Omnes vos filij lucis estis, & filij Dei, nō noctis & tenebrarum. 1. Thessalo. 5.

Abiiciam' ergo opera tenebrarū, & induamur arma lucis, sicut in die honeste ambulemus. Roma. 13.

diziendo. Qualquiera que haze mal aborresce la luz, y huye della, quiere dezir. Huye de ser visto y conocido por malo, y no quiere ser visto y conoscido por tal, porque no sean reprehendidas, y atajadas sus malas obras, en que se deleyta Empero el que obra verdad) Y llama a la obra virtuosa verdad, que es por methonymia: porque se toma aqui la causa por el effecto: y assi dize verdad, por la obra hecha conforme ala verdad dela razõ) este huelga de ser visto, y que vengã aluz sus obras, porque son hechas mediante Dios, quiere dezir, son buenas, y loables. De manera que es tan natural a la virtud manifestarse, como al vicio escõderse, y como la luz por vn resquicio quiere salir a publico, y manifestarse: assi es la virtud, q̃ quiere manifestarse. Y en tanto es esto verdad, que tenemos necessidad, quãdo tenemos vana gloria, de hazernos fuerça para escõder la buena obra, porque como ella es amiga de luz, y de manifestarse: assi naturalmente holgamos de publicarla. Por esto nuestro Redemptor para atajar este affecto natural nos auisa, Aduertid que no hagays vuestras obras justas delante delos hombres, a fin de ser vistos dellos, sopena de ser perdidas, y quedaros vazios, y sin el premio que os diera vuestro padre celestial. Aqui justicia es nombre generico, y comprehẽde de toda virtud: y assi luego especifica tres especies de justicia, limosna, oraciõ, y ayuno: y en cada vna en particular auisa lo que al princio auiso en comun, que huyamos de la publicidad, que la missma obra virtuosa naturalmente apetesce: porq̃ no quedemos sin premio. De manera que porque nos solicita e insta mucho este affecto natural, de que se vean nuestras buenas obras, y se aprueuen y loen, por tanto el Señor nos auisa con tanta instancia en comun, y en particular

Omnis qui male agit odit lucẽ & non venit ad lucẽ, vt non arguatur opera ei⁹ qui autem facit veritatẽ, venit ad lucẽ vt manifestentur opera eius quia in Deo facta sunt. Ioan. 3.

Attẽdite ne iustitiã vestram faciatis corã hominibus vt videamini ab eis alioqui mercedem nõ habebitis apud patrem vestrum qui in cœlis est. Matth. 6.

ticular, que las hagamos en secreto: y llama alli thesoros del Christiano a las virtudes, como quien nos auisa que nos hemos de hazer plaça dellos, porque no noslos roben. Este capitulo sexto de sant Mattheo es vna marauillosa allusion al capitulo doze del santo Tobias, como se vera leyẽdolos, y cotejãdolos: o por mejor dezir lo quo alli estaua escuro, el Señor aca lo aclara y expone. Y auisa esto el Señor, no porque sea malo hazer la obra buena en publico, sino porq̃ nuestra imperficion no nos la arrebate el viento de la vanagloria: que a los perfetos y mayores, que con su buen exemplo han de edificar a los d̃mas, como era el estado Apostolico, dixo: Asi resplandezca vuestra fe delante de los hombres, q̃ vean vuestras buenas obras, que son como rayos de la fe biua, y glorifiquen a vuestro padre celestial, que tales hijos cria. Y el fin de nuestro Redemptor en esto es por q̃ por estos justos publicos se puede esperar la emiẽda d̃ los otros pecadores que los veen, porq̃ del justo secreto nadie se apreuecha, solo el sale aprouechado: pero del justo publico vna vez que otra se aprouechan los peccadores que los veen, y los oyen, y se compungen y bueluen a Dios. Por esso dixo Salomon. La virtud prouada y examinada quiere dezir, conoscida por tal de los otros, corrige y emienda a los nescios de los pecadores. De aqui se entendera vn mysterio de la escriptura, por que dixo Dios a Abraham que si hallasse diez justos en medio de la ciudad de Sodoma, perdonaria a todo el resto de los pecadores por amor dellos. Porque en las diuinas letras esta palabra In medio populi, o In medio ciuitatis, es vn termino, que dize estado, riqueza y ser la persona muy principal, como consta del quarto libro de los Reyes, donde quando en premio de los seruicios

Tobiæ. 12.

Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona & glorificẽt patrem vestrum qui in cælis est. Matth. 5.

Probata virtus corripit insipientes. Sapien. 2.

4. Reg. 4.

que hauia hecho aquella buena muger de Suna al Propheta Heliseo: le mando el dezir como hóbre agradescido, que mirasse si queria hiziesse algo por ella: o si tenia algun negocio, en el qual el le pudiesse fauorescer, al qual ella, para dezir que era muger principal, y poderosa, y que de ninguna cosa tenia necessidad respódio: Muger soy q̄ biuo en medio de mi pueblo, quiso dezir: Muger soy muy principal, y de estado, y conocida de todo el pueblo y a quien todos respetan, y no he menester fauor de otro para mis negocios. Assi quando descubrio Dios al santo Patriarcha Abraham el castigo que queria dar a Sodoma, y su comarca, y Abraham le rogasse por el perdon, respondio nuestro Señor. Si huuiere en Sodoma diez justos en medio de la ciudad, yo perdonare a todo el lugar por ellos, quiso dezir, Dadme vos Abraham que halle yo en Sodoma diez hombres principales a quien los demas respeten y estimen que sean justos, y me amen, y teman, dadme diez justos entre los varones publicos y de cuenta desse lugar, cuya virtud sea conoscida de todos: que por ellos yo perdonare a todo el lugar. Porque diez hombres principeles y publicos, virtuosos, y conoscidos por tales, seran remedio y freno, para que los otros que tienen puestos en ellos los ojos, no pequen tan a rienda suelta: y con su buen exemplo: y aquel predicar y exhortar callado que tiene la virtud: vista por los otros, les despertaran, y atraeran, a q̄ dexando sus vicios y malas costumbres, abracen la misma virtud que veen en los principales: a quien ellos y todos los de mas respetan, y estiman. Por esto: aunque en los principiantes e imperfectos es muy bien vayan aduertidos en esconder sus buenas obras: porque no se las lleue el viento de la

Inmedio populi habito.

Si inuenero Sodomis quinquaginta iustos in medio ciuitatis, dimittam omni loco propter eos. Genes. 18.

vana gloria, y se queden sin merescimiento, empero en los perfetos y muy aprouechados es consejo de Christo que las hagan en publico, por lo que conellas aprouecharan a los demas, sin su proprio daño, ō peligro. Porque assi como vn viento rezio apagara la luz de vna vela pequeña facilmente: mas no la luz de vna hacha, antes con la fuerça contraria se esfuerça, y se enciēde mas bien assi la virtud en los imperfetos peligra si se publicare, lo que no peligra en los perfetos y crescidos en ella Y assi en el capitulo quinto de sant Mattheo habla nuestro Redemptor con los perfetos, cuya imagen y retrato eran los Apostoles, a quien hablaua alli retirado con ellos a la cumbre de aquel mōte: y en el capitulo sexto habla con el pueblo aun imperfeto, por esso alli aconseja la publicidad delas obras buenas, y aca la veda. Consta pues claramente, como la virtud, porque es conforme a razon y verdad, ama la luz y manifestarse, y el vicio y pecado, porque es contra razon y verdad, ama la noche, y tinieblas, y esconderse. De aqui inferiras alma mia la summa sabiduria de tu Dios y maestro Iesu Christo, en la institucion del Sacramento de la confessiony veras quā razonable es este sacramento, q̄ a los malos se les haze tan difficultoso y pesado, y como es este el mas efficaz y mas concertado remedio contra el pecado que se pudiera imaginar. Porque como la naturaleza del peço sea esconderse, para conseruarse, y passar adelante, assi la cura efficaz del, ha de ser manifestarle, para atajarle, porque como dize la regla de Medicina, para curar vn contrario, es menester aplicar su contrario. Para entender esta doctrina particular muy de rayz, hara mucho al caso aquella general del bienauenturado S. Gregorio, en vna homilia sobre aquella clausula del Redemptor,

D. Gregorius Homilia.32.

ptor, Si quis vult venire post me, &c. Donde dize, Que como nuestro Redẽptor y señor del mũdo vino hecho nuebo hombre al mundo, para renouar alos hombres, y hazerles de su talle, fue necessario darles nueuas leyes, y nueuos preceptos: para q̃ asi mostrasse ser cõtraria lo nouedad de su vida a la vejez y estrago de la nuestra. Porque el hõbre viejo, q̃ es el carnal Hijo de Adam que sabia antes, sino no solo retener la haziẽda propria, mas aun robar, o alomenos cobdiciar la agena: Empero el medico celestial a cada vicio prouee de medicina cõtraria a la naturaleza del: porque asi como por el arte de la medicina las enfermedades frias se curan cõ medicinas calidas, y las calidas con medicinas frias, asi nuestro legislador y señor ordeno remedios medicinales contra la naturaleza de los pecados. Para curar la inclinacion carnal, puso la ley de continencia: para la enfermedad de la auaricia la largueza de la limosna: para el robo o cudicia de lo ageno, renunciar y aun dar lo proprio. para la ira, la mansedumbre, para la soberuia la humildad, y asi de lo de mas, como consta en el capitulo quinto y sexto de san Mattheo, y en otros lugares del Euangelio. Demanera que siempre las leyes de su diuino espiritu son contrarias a las leyes de nuestra dañada carne. Y el fin desto es para destruyr al hombre carnal y terreno, y hazerle espiritual y celestial, y boluerle al puesto de donde partio por el pecado, y aũ a mejor. Tornando pues a lo que deziamos a la naturaleza del peccado, que es esconderse, y de la medicina del, que es manifestarle, consta que por esso la sabiduria de Dios instituyo la confession del pecado para la cura del, porque como su naturaleza es esconderse, asi la cura del es manifestarle: su condicion encubrirse para conseruarse,

el remedio descubrirle para atajarle: y que vayas a dezir y manifestar tu pecado a quien le quite el reboço, y te descubra quien es. Porque no es de amar sino de aborrecer: no de dessear, sino de temer y huyr, porque es mal vestido de librea de bien. Y assi fue singularissimo effecto de la diuina piedad y prouidencia, acudas a quien te represente la condicion del pecado, su disfraz y engaño, el bien de que te priua, el mal que te acarrea, y te reprehenda y amoneste, para que assi abriendo los ojos pares de pecar, y aborrezcas desengañado lo que amauas con engaño. Y assi aconsejan discretamente los doctores Theologos al pecador que le parece no poder acabar consigo de apartarse del pecado, que se vaya a confessar, aunque sabe que con tal proposito no le han de absoluer, y que manifieste sus pecados al confessor, para que le diga lo que Dios le diere a entender, porque este es gran remedio para salir del pecado. Y como se ha visto muchas vezes, y lo experimentan muchos confessores sieruos de Dios alli el pecador abre los ojos, y conosce su engaño, y muda proposito, y cobra contricion de su culpa, y va absuelto el que no lo penso, ni traya disposicion para ello. De donde se infiere, quan mal haze su officio en aquel tribunal y fuero el confessor que no haze sino oyr, y callar, y absoluer: y quan necessario es reprehēder y corregir, instruyr y amonestar el confessor al penitente: y affeálle el pecado para retraelle del, y aduertirle en todo cōforme a su confessión, y dalle auisos, remedios, y consejos Christianos para que se enmiēde de lo passado, y se preserue para lo por venir. Porque no solamente es en aquel lugar el sacerdote juez para absoluer, o negar la absolucion, empero tambien medico para curar y dar

remedios

remedios, assi para curar las enfermedades passadas, como para que no cayga el penitente en las que podria de alli adelante. Por donde affirman: y con mucha razon, los Theologos, ser obligados los penitentes a manifestar a sus confessores no solo las circunstancias que mudan el linage y especie del peccado, empero algunas agrauantes, como las que contienen mayor quantidad, como si hurto poco, o mucho, y en que summa: y aquellas, por donde se entendera que occasion y peligro queda para boluer a pecar: para que como medico diga el descargo y la satisfacion que deue hazer el penitente, y le aconseje como se ha de hauer para no boluer a su mal estado, y perseuerar en la virtud. Puede tanto, y es tan efficaz la palabra y correcion del confessor en aquel lugar y puesto, que muchas vezes obra ella sola en el coraçon y memoria del penitente lo que ningun sermon ni otra persuasion alguna obrara: por que como alli se habla en particular a vno, y lo que a el le conuiene, es mas singularizado, y viene mas justo y medido con lo que piden sus costumbres, assientale mejor, y mueuele, y persuadele con mayor fuerça: como el vestido que particularmente se hizo y corto para vno, tomando en el la propria medida de su cuerpo, le assienta mejor, y viene mas justo que el que corto el maestro y hizo y colgo a la puerta de su tienda a la ventura de quien le comprare. Y assi las palabras de qualquier varó discreto y sieruo de Dios, como dixo el Sabio, son despertador y aguijó para el q̃ biue descuydado, y le recuerdan del sueño de su culpa. Las palabras del Sacerdote, que esta alli en lugar de Dios, y cuya lengua particularmente menea el Espiritusanto,

Verba sapientium sicut stimuli, & quasi claui in altum defixo, quæ per magistrorum concilium data sunt a pastore vno. Eccles. 12.

 quando

quando el es el que deue, y se sienta en aquella silla, con la puridad, charidad, y zelo de aprouechar las almas que pide su officio, que fuerça y efficacia ternan para corregir, alumbrar, espantar, consolar y hazer enel pecho del penitente aquellos effectos que conuinieren para el bien y salud de su alma. Y assi por ventura al tiempo que hizo nuestro Redemptor confessores a los sagrados Apostoles, vso de aquella ceremonia que dize sant Ioan, que fue alentarles con su huelgo, y dezirlos, Recebid el Espiritusanto, cō cuyo poder y virtud a aquellos cuyos pecados vosotros perdonaredes les seran perdonados, y a aquellos a quien vosotros detuuieredes, y negaredes la absolucion, no les seran perdonados. Para significar no solamente, como dizē los doctores, ser obra y effecto que se atribuye al espiritusancto la remission de los pecados, empero para que entiendan los confessores como con su huelgo, quiero dezir, con su doctrina y correction, y palabras, como de instrumētos del Espiritusanto, de quien son alli ministros, alentados sus penitentes, biuiran, aunque lleguen a sus pies muertos, y sin el aparejo y desposicion que conuiene: porque con su palabra, consejos y aduertimientos le ternan. Allude esta ceremonia de Christo a lo que dize el libro del Genesis, de como biuio el primer hombre: porque dize. Formo Dios el cuerpo del hombre de la escoria de la tierra, y comunicole espiritu de vida, y fue hecho aquel hombre de barro, que de suyo era cosa muerta criatura biua. Assi aqui les da Christo su huelgo y aliento, que es el espiritu, con que biue este cuerpo, y baxo esta semejança el Espiritusanto, con cuya virtud confiessen y absueluan. Mostrando por lo que alli hazia con ellos, lo que ellos obrarian en sus penitentes: que aūque

Formauit Deus hominem de limo terræ & inspirauit in faciē eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentē Genes. 2.

aunque viniessen muertos por el pecado a sus pies, con el huelgo y aliento de su correction y doctrina les abria muchas vezes los ojos el Espiritusancto, y les alumbraria de tal suerte su alma, que alli mudassen de proposito, y se compungiessen deueras, y cobrassen el aparejo y disposicion que no trayan, y mereciessen ser absueltos y perdonados, y tener vida espiritual de gracia. No solo los que vienen sin aparejo le cobran alli, hablandoles y corrigiendoles el confessor, y predicandoles lo q̃ Dios le dara por su buen zelo, y por la charidad con que procura la salud de las almas, empero tambien al que viene dispuesto y aparejado a confessarse, y con dolor verdadero de lo passado, y firme proposito en lo venidero, puesto a los pies del confessor, haziendo el Sacerdote su officio, como dezimos, le abiua el Espiritusancto aquel dolor, y le confirma mas en aquel proposito y le esfuerça en su desseo, y le hinche de tal deuocion, ternura, y lagrimas interiores, y muchas vezes exteriores, q̃ recibe Dios los actos de charidad y penitencia que alli produze y tiene en descuento de mucha parte de las penas de purgatorio, y alguna vez de todas. Y assi tenemos dos singularissimas pecadoras en el Euangelio, en quien vemos estos differentes effectos, vna dellas es aquella dichosa Samaritana, la qual como viniesse tan descuydada y tan sin pensamiento de la merced que Dios le tenia aparejada, y tã lexos de los propositos que despues tuuo, hablandole Christo, y combidandola a su amistad y gracia, por aquello mismo en que ella se ocupaua, vino en conocimiento de su mal estado y aborrecimiento de sus culpas y desseo del agua viua y gracia celestial q̃ Christo le prometia. Como esta misericordia reciben muchas vezes algunos pecadores, los quales viniendo Ioan. 4.

a los pies del confessor sin el dolor necessario, y sin el proposito que pide la verdadera conuersion, hablandoles el confessor, y declarandoles su perdicion, y la fealdad de su pecado, y el peligro en que esta su alma, y lo que costo a Iesu Christo, y la rigurosa cuenta que se les espera, y las muertes repentinas con que castiga Dios a los obstinados y impenitentes, bueluen sobre si, y conoçen su desdichada suerte, aduierten su grãde ingratitud a quien tantos beneficios les ha hecho, y la grande misericordia que cõ ellos ha vsado en no castigarles, acortandoles la vida como merecian sus culpas, y cogiendoles con el hurto en la mano: y por estos passos so poco a poco, ayudados de la diuina gracia, tienen el dolor y compunction de que carecian, y el proposito sin el qual vinieron, y cobran la disposicion que no trayã, para ser absueltos y perdonados. La otra pecadora de cuya conuersion y lagrimas se hizo predicador el mesmo Iesu Christo, es aquella venturosissima y santissima Madalena, la qual quando salio de su casa, segun la corriente y discurso de lo que della cuenta sant Lucas, aũque yua a derribarse a los pies del Redemptor, con grande compunction y dolor de hauer offendido a Dios, y con biuissimo desseo de ser perdonada de su misericordia, y hazer vida nueua, y trocar con todas las veras a ella possibles sus viejas costumbres, y seruirle con aquel balsamo y liquor precioso, con que antes regalaua su carne: no penso ella empero al tiempo de su salida q̃ tales arroyos de lagrimas hauian de correr de sus ojos, y tã biuos affectos hauia de sentir su coraçon. Porque vna muger tan discreta es cierto que lleuara algun lienço, o toalla con que fueran recogidas y limpiadas, y enxugara los pies del Redemptor, y no descuydara en esto quien tan
Lucæ.7.

cuydadosa fue en todo lo demas que pertenescia a su seruicio. Empero en llegar a los pies santissimos de Iesu Christo, y derribarse cabe ellos, crescio tanto el dolor: y compunction, el conoscimiento y confusió de sus culpas con que venia: encendiose y abiuose tanto aquel diuino fuego que ardia en su alma, que deshecho y derretido su coraçó, destilo por sus ojos cótal abundancia y corriente de lagrimas, que bastaron a regar y lauar los pies del que tantas misericordias alli vsaua con ella. Esto mismo acaece muchas vezes alma mia a los que vienen, y con el aparejo y partes que deuen, a los pies del confessor, que puestos alli con las palabras y doctrina del y lo que obra el Espiritusanto interiormente con su sancta y buena exhortació, cresce el dolor de lo passado: se confirma el proposito para lo venidero: se enciende el alma en mayor charidad, y se abiua y perficiona el desseo de seruir y agradar al Señor. Bien has visto pues alma mia, como el mal es naturalmente de temer, y aborrecer: y el bien de dessear, y amar. Por esso pues no dize el Propheta, que hinche tu apetito ciego, que las mas vezes es de males, y tan contra razon, que naturalmente buscan esconderse, sino tu desseo razonable, que siempre es de cosas buenas, que por ser tales naturalmente quieren manifestarse. Dize pues, que es tu Dios el que hinche tu desseo de bienes.

CONSIDERACION QVARTA.



Onsidera tambien alma mia aquella palabra, De bienes, que hinche tu desseo de bienes. y no dize destos, o de aquellos, sino de bienes absolutamente. Para que entiendas que hinche tu desseo de los bienes que son absolutamente bienes, como son los bienes espirituales y celestiales. que a estos llama la santa escriptura bienes absolutamente, y por excelécia y anthonomasia, asi como tambien a los pecados llama la misma absolutamente males, como parece en el Psalmo donde dize, Veda a tu lengua hablar el mal, o lo malo. Y nuestro Redemptor en la oracion del Pater noster dize, Libranos Señor del mal. Siempre Malum en estos lugares esta en el genero neutro, y quiere dezir, de lo q̃ es verdaderamente y absolutamente malo. Tambien en otro psalmo toma y contrapone desta manera el mal y el bien diziendo, Apartate de lo que es malo, y haz lo q̃ es bueno. De los mismos terminos vsa sant Pablo, diziẽdo a los Romanos, Tened capital odio y enemistad alo que vieredes que es malo, en quienquiera que lo vieredes, aunque sea en vuestro proprio padre, hermano, o amigo y afficionaos y pegaos a lo bueno, doquiera que estuuiere, aunque sea en vuestro enemigo. De manera que asi como a los bienes espirituales y virtudes llama la sagrada escriptura por excelécia bienes, que no a los terrenos, asi tambien a los pecados, y males espirituales llama por excelencia males, que no a los males corporales, porque estos antes hazen mil bienes a los buenos. Por esta misma manera de hablar a los bienes celestiales llama absolutamente bienes : mas a estos de la tierra no los llama sino bienes deste mundo, y a los ricos que

Prohibe linguã tuam â malo.
Psal. 33.
Libra nos â malo.
Matth. 6.

Declina â malo & fac bonum.
Psal. 36.
Odiẽtes malum, Adhærẽtes bono.
Rom. 12.

que los posseen y gozan no los llama absolutamente ricos, sino ricos deste siglo. Y assi tambien a la vida presente y terrena no llama absolutamẽte vida, sino. Esta vida: y a los thesoros de aca thesoros desta tierra y al fin todos los bienes de aca los llama. Estos bienes. Porque son bienes limitados, y tassados, y que estan determinos de principio y de fin, y se puedẽ mostrar, y los abarça el entendimiento y el ojo, y por esso los llama en esta manera. Esta vida. Estos bienes. Pero a la vida eterna nunca la llama Esta vida, porque no se puede mostrar, ni abarcar: no tiene terminos, ni mojones. Y assi dixo el Redẽtor a aquel moço. Si quieres yr a la vida, no dize a esta vida, o a quella, sino a la vida. Tambien el Propheta Dauid dize. Qualquier hombre que quiere la vida, y gozar de los dias buenos, apartese del mal, y obre bien. Porque habla alli de la vida eterna, la llama vida absolutamente, y confirmando lo que vamos diziẽdo, al pecado y mal espiritual llama absolutamente mal, y a la virtud y bien espiritual llama absolutamente bien. Assi que con grande propriedad y consideració te dize nuestro Propheta alma mia, que hinche tu Dios tu desseo de bienes, no destos, o de aquellos: sino de los bienes q̃ no se pueden mostrar del todo, por su grande valor, por su immensidad, y por su eternidad: lo que no conuiene a los corporales y terrenos, y assi no son perfetamente bienes: de mas que tienen mil mezclas de males y de imperficiones, y son cortos, y se acaban quando menos pensays; como vimos en la segunda cousideracion. Este mysterio nos entono llena del Espiritusanto la sacratissima Virgen, nuestra Prophetissa y cantora, porque como el Testamento viejo tuuo su Maria Prophetissa y cãtora, assi tiene el nueuo: y hasta en esto respóde el vno

Si vis ad vitam ingredi, &c. Matth. 19.

Quis est homo qui vult vitã diligit dies videre bonos. Psal. 33.

 al otro.

al otro. Dize pues nuestra celestial y diuina cantora en su prophetico cantico. Que a los que de pobres andauan hambrientos, hinchio Dios de bienes, y a los ricos dexo vazios y pobres. Y claro esta que Dios con la venida de su hijo al mundo ni enrriquecio destos bienes temporales a sus pobres, ni enpobrecio dellos a los ricos y poderosos del mundo: porque ni los bienes terrenos dio a aquellos, ni los quito a estos. Y assi pues dize la Virgẽ sacratissima, que a sus pobres hinchio de bienes, y que a los ricos del mundo dexo vazios. Consta q̃ de los bienes espirituales y eternos habla, y essos llama absolutamente bienes: de los quales con la encarnació de su hijo hinchio Dios a los suyos, y dexo pobres a los del mundo. Y haze aqui la bendita Virgen elegãtissima allusion a lo del Psalmista, quando haze gracias a Dios porque hinchio y lleno de bienes a la persona pobre, y vazia dellos, y harto al hambriento destos bienes. Y la sabiduria de Dios cóbida tambien a estos mismos bienes, que son los verdaderos, diziendo. Passaos y venios a mi todos los que me codiciays, y hinchios de los bienes que de mi manan, porque os hago saber que el sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel, y mi hazienda y riqueza, para el alma que la gustare, mas sabrosa que la misma miel y el posseerme por juro de heredad, que es en el cielo, de mas y mejor gusto que el panal: en tanto grado, que el que me gustare, jamas me oluidara, quanto duraren los siglos: y no es gusto este que alguna vez enfade, o empalague, como el desta miel, y manjares corporales, antes de tal suauidad y gusto, sin peligro de enfado, q̃ los que me comen, por mucho que me coman, aun quedaran cõ hãbre de mi, y los que me beuẽ, por mucho q̃ beuan, aun quedaran con sed de mi.

Esurientes impleuit bonis, & diuites dimisit inanes. Lucæ.1.

Quia satiauit animam inanem, & animã esurientẽ satiauit bonis. Psal. 106.

Transite ad me omnes qui cõcupiscitis me, & a generationibus meis implemini: spiritus enim meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauum, memoria mea in generatione seculorum. Qui edunt me, ad huc esurient, & qui bibunt me adhuc sitiẽt. Eccles. 24.

Todos

Todos, dize, los que me cobdiciays, quiso dezir, bien se que soys todos, porque lo bueno quien no lo cobdicia: empero en esto se vera y conoscera si es de veras vuestro desseo. Passaos a mi. Toma metaphora del q̃ se passa de vn vando a otro: passaos del amor de la criatura al amor del criador, y hinchios de mis bienes, no de los bienes de las criaturas temporales, y transitorios, y que no merescen nombre de bienes, ni hinchen el desseo y vazio del alma: sino de aquellos bienes, que son verdaderos bienes, y como tales merescen ser llamados absolutamẽte bienes; de aquellos bienes que solos ellos hinchen el desseo del alma, y la hartã, a los quales llama generaciones suyas, porque el es el manantial y fuente de donde proceden. Y porq̃ aun aqui los da a gustar, dize. El sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel, quiere dezir. No hay suauidad, ni gusto, ni bien de la tierra q̃ se le yguale como se vera en la sexta consideracion, y a aquella possession que ternan de mi, como por juro de heredad, los justos en el Cielo mas dulce, dize, es y mas sabrosa que la miel, y que el panal, añade. Y que el panal, porque como nos enseña la experiencia, es mucho mas dulce, y deleytable, y sabrosa la miel en el panal que por si. Y dize. El que me gustare no me oluidara jamas, y los que me comen quedaran con hambre de comer mas, y los que me beuen con sed de beuer mas. Porque este manjar y beuer no es como estos otros corporales, que gustados y comidos hartan, y aun dan hastio, y no quereys mas dellos, alomenos por entõces: empero deste manjar y beuer, que es gusto del cielo, el que mas come y mas beue, mas hambre y mas sed tiene de Dios. Porq̃ quãto mas se llega a Dios, y le gusta, mas le conosce, y quanto mas le conosce, mas le ama y dessea

y quãto mas le ama, el sela da mas a conoscer. y assi abre mas los ojos, para mas ver y conoscer aquel infinito y diuino bien, y mas se inclina y enciende la voluntad para mas amar y recebir. Y si el derecho a Dios da tanto gusto, y lo que comunica aqui a los suyos, que no es sino vna gotilla de lo de alla, assi consuela, enciende, y afficiona el alma, que hara la possession del, y aquel abissmo de bienes q̃ gozara el alma en el cielo? Y metaphoriza en el comer y beuer los bienes del cielo, para darnos a entender que es Dios perfeto sustento del alma, como el perfeto sustento y mantenimiauto del cuerpo esta en comer y beuer. Aquellos pues son absolutamente bienes, pues aũ el gusto dellos es tal. Abraçolo todo Salomon, assi los bienes del justo como los males del pecador, diziendo en los Prouerbios. Es casi o como rico, como nada tenga, y es casi o como pobre, gozando de grandes riquezas. quiere dezir, que los pecadores y ricos del mundo son casi ricos, o como ricos, parecẽ ricos, y no lo son. Y da la razon, porque ninguna cosa tienen, nada tienen: porque su riqueza no es verdaderamẽte riqueza, sino que lo parece, pues presto desparece. Es como riqueza, y verdaderamente no tiene nada de lo q̃ es verdadera riqueza. Y que los justos pobres no son pobres, sino casi pobres, o como pobres: porque no es la pobreza destos bienes del mundo verdadera pobreza, como ellos tãpoco son verdaderos bienes, y assi no es sino casi pobreza, pues tienen mucha riqueza de los bienes que verdaderamente lo son. De manera que el Espiritusanto llama verdaderamente ricos y casi pobres a los pobres buenos y verdaderamente pobres y casi ricos a los ricos malos. A esto parece que quiso alludir muy ala clara sant Pablo, diziendo de si y de sus compa-

Est quasi diues cũ nihil habeat, & est quasi pauper cum in multis diuitiis sit. Prouer. 13.

ñeros,

ñero s. Andamonos como muriendo, y mirad que biui
mos. Andamos como tristes, empero siempre gozosos:
Andamos como pobres q̃ nada tenemos, y posseemos
todas las cosas Y nota sobre estas palabras el glorioso
padre sant Augustiñ, como siempre el Apostol a los ma
les que padecen los justos los llama casimales, empero
a los bienes nunca los llama casi bienes, sino verdadera
mente y absolutamente bienes. Por tanto nos aconseja
el bienauẽturado sant Gregorio, y las mismas palabras
se leen en sant Ambrosio, diziendo. Hermanos, si verda
deramẽte desseays ser ricos, amad las verdaderas rique
zas. Y habla de las espirituales y celestiales y llamanlas
verdaderas, significando como las otras temporales y
terrenas no lo son. Esta misma dotrina enseño el Redẽ-
ptor del mundo por sant Lucas, declarãdo por aquella
elegante figura de Antithesis y contraposicion quã dif
ferentes sean las vnas riquezas de las otras. Donde pro
puesta la industria y preuencion de que vso aquel ma-
yordomo malo para el tiempo de su necessidad; quan-
do le viesse despedido de casa de su señor, hauiendo con
cluydo quan necessario es por semejante manera aper-
cebirse los ricos, y preuenirse con limosnas para el tiem
po de su muerte, que es la hora, como dize el bienauen
turado sant Ambrosio, en que todo les ha de faltar, y
ninguna cosa les ha de valer, sino la piedad y misericor-
dia de que en salud y en vida vsaron con los pobres. Pa
ra enseñar quan mas particularmente corre esta obliga
cion en los prelados y ministros de su Yglesia, de ser pia
dosos y limosneros, y como sõ indignos del ministerio
y dispensacion de los bienes espirituales, los que no dis
pensan y distribuyen los temporales como deuen, y pi-
de la necessidad de los pobres, a quien deuẽ ser padres,

Fratres si vere diuites esse cupitis veras diuitias amate. D. Gregori.

Lucæ. 16.

Sola misericordia comes est defunctorum. D. Ambro.

Qui fidelis est in minimo, & in maiori fidelis est, & qui in modico iniquus est, & in maiori iniquus est. Si ergo in iniquo mammona fideles non fuisstis quod verum est quis credet vobis. Et si in alieno fideles nõ fuisstis, quod vestrũ est quis dabit vobis. Luc. 16.

como gente q̃ tiene en la tierra el lugar y vezes d̃ Dios que tanto se precia de ser padre de pobres, añade. El q̃ es fiel y buen despensero en lo minimo y que menos importa, cierto es que lo sera tambien en lo que es de mayor estima, y mas importa: como por el cõtrario el q̃ en lo poco es escaso, apretado, y iniquo, tambien lo sera en lo mucho. Y assi en la distribucion y repartimiento de las riquezas y bienes temporales que se os encomendaren no soys fieles y buenos dispenseros, las riquezas y bienes verdaderos, que son los espirituales, quiẽ os los fiara? y si en lo ageno y prestado no guardays la fidelidad deuida, vuestra propria hazienda quien os la encomendara, con seguridad que no la gastareys mal? Va tratando aqui el Redemptor de la infidelidad que cometẽ contra Dios los Prelados y Eclesiasticos, no acudiẽdo como deuen cõ sus limosnas a la necessidad de los pobres. Porque como seria infiel y digno de grande castigo el mayordomo que quitasse la racion y matasse de hambre a los hijos de vn señor, hauiendole encomẽdado su señor su casa y hazienda para que los sustente y regale: bien assi es grande y digna de todo castigo la dureza de los Prelados y Eclesiasticos ricos y poderosos q̃ no soçorren a los pobres, y gastan sus haziendas en el remedio de sus necessidades, y pecado que mereçe nombre de infidelidad: pues aquel alto y poderoso señor q̃ reyna en los cielos, padre y amparo d̃ pobres, para esto les ha dado tantas rentas y riquezas temporales, para q̃ con ellas sustentẽ y remedien a los pobres que el tiene por hijos. Y si en estos bienes son infieles, son iniquos despenseros, son crueles y tyranos, como dispensaran bien y como deuen los bienes espirituales? como se lastimaran de la pobreza espiritual que no veen, haziendoles

doles tan poca lastima la temporal que veẽ de sus ojos? Indigno cierto es de officio y cargo enla yglesia de Christo el que no es limosnero y muy piadoso, indigno que se le encomienden las almas, para que las sustente con su doctrina, y cure con su correction, y regale con los sacramentos y guien al cielo con su buen exemplo, y aproueche con su buen gouierno, el que con sus haziendas y rentas, que tan poco le cuestan, y que tã sin trabajo se distribuyen, no sabe sustentar, regalar, y vestir al cuerpo del pobre y enfermo. Esto infiere y concluye alli a la letra nuestro Redemptor Iesu Christo: y da tres nombres y titulos a las riquezas tẽporales, y otros tres a las espirituales, con que enseña la propriedad y condicion de las vnas y de las otras. Primeramẽte llama las tẽporales minimas, pequeñas, de poco ser y estima: y las espirituales grandes, y de mucho ser: porque esso son en sus ojos, y aun en el parecer y ojos de los justos y cuerdos: como consta del poco caso que han hecho Iesu Christo y sus sieruos delas tẽporales, y de lo mucho que han estimado las espirituales. Y no solo los q̃ alumbrados cõ el rayo de la fe y doctrina del Euangelio han dado en la cuenta de quanto importa lo espiritual y eterno, y quã poco vale lo temporal y transitorio han hecho este juyzio y estima de las vnas y de las otras: empero muchos tambien de los mismos paganos y Philosophos, como nos refieren las historias y libros que dellos nos quedan, teniendo por estiercol y vasura todos los bienes deste mundo, se consagraron al estudio de las letras, y al exercicio de la virtud, y a todo aquello q̃ guiados cõ la centella de su buen juyzio tuuieron por riqueza y bien del alma. Llama lo segundo los bienes espiritua-

les ver-

Quod verũ est quis credēt vobis Caietanus.

les verdaderos, diziendo. Los bienes verdaderos quien os los fiara? que como hemos declarado, y assi lo expone, y muy bien, el Cardenal Caietano en el commentario deste lugar quiso dezir: Los espirituales y que pertenescen al alma quien os los fiara? Significando claramente en estas palabras el Redemptor del mundo que solo los bienes del alma son verdaderos bienes, y merescen tal nombre, y los demas no. Y llama lo tercero estos bienes de la tierra agenos, y los espirituales y del Cielo proprios y vuestros. Porque aquellos son como prestados y como agenos, hoy los gozamos y mañana los perdemos, y nos los quita el mundo como suyos cõ qualquier bayuen de fortuna: y aunque dissimule con nosotros por muchos años, o toda la vida, al cabo acase los dexamos y se queda con ellos. Por dõde dixo muy bien el bienauenturado sant Ambrosio. No son bienes nuestros los desta vida, pues no nos los podemos lleuar con nosotros. Como el que biue en casa alquilada, y cõ ropa y muebles agenos, que quando la dexa y se muda lleuase lo que era suyo, pero lo alquilado y ageno alli se lo dexa, porque era ageno. Los bienes empero espirituales sõ proprios, no porque de nuestra cosecha, ni porque hauidos cõ nuestra industria, o por nuestros pulgares, pues todos ellos nos son dados de la diuina mano, por su infinita clemencia, sin que nosotros los merecie ssemos: llamalos empero proprios, porq̃ nadie nos los puede quitar, si nosotros mismos por nuestra propria culpa o descuydo no los queremos perder, en esta vida los gozamos y en la eterna los posseeremos para siempre. No nos los quitara Dios, porque las mercedes haze sin pesarle dello jamas, ni encoger la mano cõ que las haze, si el hõbre por su culpa no las desmerece. Ni nos los qui-

Non sunt bona nostra quæ nobiscum portare nõ possumus. D. Ambro.

Sine pœnitẽtia enim sũt dona Dei. Roma. 11.

los quitara criatura alguna, pues ninguna dellas tiene mando, o señorio en nuestra voluntad, sin el consentimiẽto de la qual es impossible perderlos. Todo esto tienen alma mia los bienes espirituales, de que Dios te enriquece quando le sirues, ellos solos son grandes, ellos solos verdaderos, ellos solos tuyos, y que como tales los gozaras y posseeras para siempre, para que entiendas que quien a Dios tiene, todo bien tiene, y a quien Dios falta, todo bien falta, porque solo Dios, aun enesta vida, a los suyos prouee, y harta sin defecto, engrandece sin estruendo, enrriquece sin aparato, da descanso muy cumplido, aunque tengas falta muchas destas cosas temporales. Con el alma mia estas pobre y contenta, desnuda y muy rica, sola y muy acompañada, falta de todas las cosas y señora de todas ellas, y enmedio de la tribulaciõ muy consolada y alegre, como aquellos tres caualleros que en medio de las biuas y ardientes llamas de Babylonia gozaron de tal regalo, y de tan fresca y blanda marea, que se les troco el fuego en parayso, y en compañia de angeles, y assi como gẽte que alli gozaua de vn nueuo cielo, començaron a hazer officio de bienauenturados, cantando y alabando a su Dios. Di, veamos, al rico y poderoso del mundo que pida consuelo a su gran poder y riqueza en el tiempo de su affliciõ espiritual, y veras que burlado se hallara. Porque escrito esta, que no aprouecharan nada las riquezas enel dia que Dios quisiere vengarse de su posseedor. Porque, veamos, que parte es la vestidura preciosa, y la mesa abastada, y la cama regalada, y el arca llena, y el rodeo de criados, y el fauor de parientes y amigos para quitar la congoxa que esta enel coraçon. Por esso dezia vna alma santa y buena hablando y regalandose con su Dios, Que

Quid mihi est in cœlo. Et a te quid volui super terram. Defecit caro mea, & cor meũ, Deus cordis mei & pars mea Deus in æternum. Psal. 72.

tengo yo, Dios mio, y gloria mia, aunque me vea en el cielo, sin vos? Y fuera de vos que quiero yo en la tierra Que se me da a mi de todos los gozos del cielo, si se pudiessen gozar sin vos? nada. Y si las penas del infierno huuiesse de suffrir (y fuesse esso posible) con vos, mas quiero, Dios mio, el infierno con vos, que el cielo sin vos. Y si delos bienes del cielo se me da tan poco sin vos que se me dara de los bienes de la tierra sin vos? Mas quiero ser pobre con vos: que rico sin vos: affligido cõ vos, que consolado sin vos: enfermo con vos, que sano sin vos: morir con vos, que biuir sin vos. Consumese mi carne, Dios mio, y desfallece mi coraçon de amor y desseo de vos. Dios mio de mi alma y de mi coraçon que dire? sino que mi parte, mi heredad, y todo mi bien es mi Dios, y sera para siempre jamas. Vees pues alma mia, como el alma alumbrada de Dios, y que conoce quiẽ Dios es, como teniendo a Dios, confiessa que tiene todo biẽ y sin el ninguno tiene, y asi a solo Dios quiere, y no mas. Bien pues dize el Propheta de tu Dios ala tal alma El que hinche de bienes tu desseo.

CONSIDERACION QVINTA.



Tambien considera alma mia aquella palabra Replet Rehinche: no solo dize que hinche, sino que te rehinche, que te llena y te rellena de bienes: que tu Dios es mas bienes que tu puedes dessear: y asi de tal suerte hinche tu desseo de bienes, que

que no solamente comunica los bienes que desseas, pero aun los que de tuyo no podias, ni sabias dessear, y por tanto ni tan poco los supieras pedir, porque aun no los podias entender. Porque claro esta que ninguna cosa puede ser querida ni pedida, si primero no es conocida. Assi dixo el Philosopho. Nada se puede querer, que primero no sea en alguna manera conocido. Y el glorioso padre Augustino. Lo que no vimos bien lo podemos amar, pero lo que no conocemos, ni sabemos, en ninguna manera: porque la voluntad nuestra desuyo es ciega, y el entendimiento es el que la adiestra, y guia, y le da a conocer y propone lo que hade querer. Puesco mo sea Dios tã largo y liberal en los bienes y misericordias que te haze, comunicandote muchos, que tu ni los sabias, ni entendias, cierto es que te hinché aun de los bienes que ni sabias, ni podias pedir. Esto affirma el Apostol sant Pablo, diziendo de tu *Dios*, que es poderoso para hazerte mas bienes que pides. Y aqui se incluye mas q̃ desseas: porque no pedimos sino lo q̃ desseamos: y assi añade. Y mas que entendemos, porq̃ los bienes q̃ no se entienden, no se puedẽ pedir, porque no se puedẽ dessear: y assi te hinche de mas bienes que pudieras dessear: y aun de mas que de tuyo pudieras entender. Esto por ventura promete Christo por sant Lucas, quando dize, que en el cielo se nos dara en premio de hauer seruido a Dios buena medida, llena, y apretada, y recalcada, y colmada, quiere dezir, mas de lo q̃ naturalmẽte cabe en nuestro desseo, y vaso, y seno de nuestra natural capacidad. Y para significar quã amigo es Dios d̃ premiar los seruicios q̃ le hazemos, dize, q̃ nos metera el premio en el seno, como quiẽ ruega con el, y para q̃ quedemos muy señores del. Y dize muy bien. Buena medida, lle-

Nihil volitum quin præcognitũ Aristot.

Inuisa diligere quidẽ possum⁹ incognita nullo modo. D. Augusti.

Qui potẽs est omnia facere superabundanter quam petimus, aut intelligimus Ephes. 3.

Mensuram bonam & confertã, & coagitatã & superfluẽtem dabunt in sinum vestrum. Lucæ. 6.

na y rellana, y colmada, hablando del bien y premio del cielo: porque este premio es el mismo Dios, como se lo declaro al santo Patriarcha Abraham, diziēdo, Yo soy tu guarda y amparo, tu valedor y protector, y el premio de tus seruicios, grande y en tan grande manera, que es demasia. Y tu Dios, alma mia, es vna infinidad de bienes: y assi el premio que te apareja medida es buena, llena, rellena, y colmada. Desta infinidad de bienes, y admirable pielago de riquezas, que es nuestro Dios, esta escrito en el libro del santo Iob, Poruentura sacaras a Dios por rastro, y hallar le has siguiendo le sus pisadas? Y podras conoscer al Omnipotente perfectamente y hasta el cabo? y prueua que no, diziēdo, Mas alto es que el cielo, que haras? como podras subir ni llegar a el? Es mas hondo que el mas hondo profundo, como baxaras a conoscerle del todo. Estiendese, y es mas largo que toda la redondez de la tierra, y es mas ancho y mas tendido que los mas anchos mares, quien llegara a medirle, siendo tan larga, y tan estendida, y tan sin terminos su medida, quiere dezir. Puedese subir mas que hasta el cielo: ni baxar mas que hasta el mas hondo profundo: ni alargarse mas que la tierra, ni tenderse mas que el mas ancho mar. Pues si Dios es mas alto que lo mas alto, y mas hondo que lo mas hondo, y mas largo que lo mas largo, y mas ancho que lo mas ancho, sin terminos, ni tassa, porque no los admite aquella infinidad de su grandeza, y tu tienes tu tassa, y tus terminos, de los quales no puedes passar, como cosa criada, por muy perfecta que seas, luego siempre te quedara mas, y mas, y muy mucho por ver, y conocer de tu Dios, por mucho que te parezca hauer andado, y descubierto de su diuino conocimiento. Y dize mas, Y si

Ego protector tuus, & merces tua magna, nimis. Gē. 15.

Forsitam vestigia Dei comprehēdes, & vsque ad perfectū omnipotentēte peries. Iob. 2.

Excelsior cœlo est, & quid facies, profundior & vnde cognosces longior terra mensura eius & latior mari. ibid.

Y si lo deshiziere todo esto, o lo metiere en vn puño que haras para sacalle por rastro? O quien le yra ala mano, si lo quisiere deshazer todo? quere dezir, El poder de cada cosa va a la medida de su ser, porque del nasce. Considera pues el poder de Dios quan grande y infinito es para hazer y deshazer, criar y anihilar, engrandescer, o meterlo todo en vn puño, sin que haya quien le pueda yr a la mano; y desta infinidad de su poder saca la infinidad de su ser, y quan incomprehensible es. Por estas elegantes metaphoras y discursos nos declara y encarece alli el Espiritusanto la grandeza de Dios. Por esso dixo vn Philosopho que Dios era vna esphera, cuyo centro esta en todo lugar, y cuya circunferencia y cabo no se halla. Y el Sabio en el Ecclesiastico a su admirable e infinita potencia junta su immensidad y grandeza, diziendo, Terrible y poderosissimo es el Señor, y grande sobre manera, y admirable y sobre todo entendimiento su virtud y poder. Y assi añade como en cõsequencia de tan grande poder, Glorificad al Señor quanto os fuere possible, quanto supiere, y pudiere vuestro coraçon, y vuestra lengua, y no canseys en ello, ni pongays termino o tassa en ello, porque excede su ser, y su poder, y su grandeza, a toda la gloria que le puede dar la humana criatura. Engrandecelde y encumbralde con bẽdiciones y alabanças quanto os fuere possible, y perseuerad en ello, y confessad siempre vuestra cortedad y mengua: pues por muy mucho que le alabeys, siempre quedareys cortos, y hay en el mas, y mas que alabar. A lo de Iob parece alludir el Apostol, quando dize a los Christianos de Epheso. Hinco mis rodillas al padre de nuestro Señor Iesu Christo, suplicandole os de fauor, para que podays comprehender con todos los santos,

Si subuerterit omnia, vel in vnũ coarcta uerit, quis cõtradicet ei. vbi supra.

Terribilis Dñs, et magnus vehementer, & mirabilis, potẽtia ipsius Glorificantes dominũ quantum c. que potueritis, [superualebit enim adhuc, et ad mirabilis magnificẽcia eius] & benedicentes Dominum, exaltate illum quãtum potestis maior est enim omni laude. Eccles. 43.

Flecto genua mea ad

nibus sanctis quæ sit latitudo & longitudo & sublimitas & profundũ scire etiam super eminentẽ scientiæ charitatẽ Christi. Ephes 3.

que sea la anchura de Dios, y su longura, y su alteza y profundidad. Por estas quatro dimẽsiones como declara en este lugar el bienauenturado san Ambrosio, quiso aqui el Apostol intimarnos la grãdeza e immẽsidad de Dios, y que todas estas dimẽsiones son yguales enel como en vna bola. Que es tan alto como hondo, y tan ancho como largo, quiere dezir, que en todo es admirable, immenso, e infinito, porque no ay cosa enel que no sea tan grande como el: y como su ser sea infinito, assi lo es tambien todo lo que ay en el. Finalmente quiere dezir para que podays conoscer los immensos beneficios de Christo hechos al hombre, los quales vencen toda dimension: la anchura de su poder, la longura de su eternidad, la sublimidad de su bondad, la profundidad de su saber, y finalmente dize el amor de Christo, q̃ vence todo saber humano. Empero veamos, como se dixo en Iob, q̃ no se puede comprehender quiẽ Dios es, y aqui dize S. Pablo, q̃ pide de rodillas a Dios, q̃ los Christianos de Epheso puedã cõprehender cõ todos los santos su grandeza? Porq̃ pues dize que todos los santos la cõprehẽdan, y pide a Dios cõceda lo mismo a los de Epheso, luego cõprehensible es. La respuesta esta clara. Porq̃ lo q̃ en Iob se niega al hõbre por naturaleza, aqui en S. Pablo se le concede por diuina reuelacion, y por gracia aunq̃ no por perfeta cõprehension: porq̃ si Dios de otro que de si se pudiesse comprehẽder, es a saber de alguna criatura, ya no seria verdadero Dios. Porque ya cabria el criador en la criatura, y ya lo finito encerraria en si lo infinito, lo qual es impossible. Mas por reuelacion de Dios, y con el resplandor de la fe, alcançamos grandes mysterios del cielo: y assi conocemos ya mas bienes q̃ de nuestro pudieramos conocer: y assi los podemos des-

ſear y pedir, y hinchir Dios nueſtro deſſeo dellos, porq̃ el por ſu gracia lo hizo capaz de tantos bienes. Salomó en los Prouerbios nos ſignifica quã incóprehẽſible es Dios, y tambien el como en alguna manera lo podemos comprehender, diziendo. Quiẽ ſubio y deſcendio del cielo, para notificar los bienes celeſtiales? O quien metio los viẽtos enel puño, para que no ſoplen? O quiẽ recogio las aguas como en la manga para que no ſalgã ni paſſen de alli? O quiẽ reſucito todos los terminos de la tierra de muertos y ſepultados que eſtauan primero debaxo de las aguas? O que nombre tiene, y es el ſuyo por el qual conozcamos al que haze todo eſto. O q̃ nóbre tiene ſu hijo, dilo, veamos ſi ſabes como quiẽ dize. No lo podras dezir porque no lo puedes tu comprehẽder, ni ſaber. Por lo qual nos enſeña admirablemẽte la ſanta eſcriptura ſer nueſtro Dios incóprehẽſible empero tãbiẽ aſſoma, q̃ puede en alguna manera ſer de noſotros cóprehendido. Porq̃ ya ſignifica q̃ *Dios* es el q̃ deciẽde y ſube al cielo, y puede hazernos ſaber lo q̃ ay alla: y q̃ *Dios* tiene hijo, y q̃ tienẽ nõbres differẽtes, Padre, y Hijo. Pues aſsi como affirma las otras verdades q̃ aqui refiere, del poderio y mando q̃ *Dios* tiene en ſus criaturas, vientos, aguas, tierra, y los demas elementos los quales ſuele nombrar la diuina eſcriptura para ſignificar todas las criaturas, y lo affirma de Dios, aunque por modo de preguntar: bien aſsi enel miſmo modo affirma eſſotras, de q̃ *Dios* ſube y deciende al cielo, y de q̃ tiene hijo. Empero eſtas quien les entendiera antes. nadie de ſuyo, mas deſpues que el Hijo de Dios ſe hizo hombre, y decendio del cielo y ſubio al cielo, ya eſta claro. Y aſsi ſan Pablo reſponde a la pregunta del ſabio diziẽdo. El q̃ decendio el miſmo es el q̃ ſubio ſobre todos los cielos. Como ſi dixeſſe. Preguntays me quien

Quis aſcẽdit in cœlũ atque deſcẽdit quis cõtinuit ſpiritum in manibus ſuis quis colligauit aquas quaſi in veſtimento, quis ſuſcitauit omnes terminos terræ, quod nomen eſt eius & quod nomen filij eius, ſi noſti. Prouer. 30.

es el que subio al cielo, y descendio, para manifestarnos lo sobrenatural de alla? Digo os que el hijo de Dios que descendio a ser hijo de Maria Virgen, esse es el que subio sobre todos los cielos. Y a la misma pregunta me parece que responde tambien sant Ioan, diziendo; A Dios nadie jamas le vio, ni tuuo euidencia de su gran poder, saber, y bondad, empero su vnigenito Hijo que esta en el seno del Padre, y sabe todos sus secretos, y es su muy querido y amado, el nos ha contado quien Dios es, y los bienes que hay alla enel cielo. Y a lo que dixo tambien Salomon, que q̃ nombre era el de Dios, y como se llamaua su hijo, responde el Señor por sant Mattheo, diziendo. Ninguno pudo naturalmente conoscer que Dios tenia hijo, sino es el mismo Padre, que eternalmente lo engendro: ni tampoco que Dios sea padre lo puede naturalmente alguien conocer, sino es el mismo hijo porque se conosce eternalmente engendrado de su eterno Padre, y que tambien podra conoscer estas personas por sus nombres de Padre y Hijo aquel a quien el Hijo lo quisiere reuelar. Esto confirma tambien sant Ioan en su Canonica, diziendo, Sabemos de cierto, que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio sentido, y don de entendimiento, para que conozcamos a Dios verdadero (porque son falsos los que la gentilidad y barbarismo de los paganos conosce, y adora por tales) y tambien nos dio su gracia, para que seamos en el verdadero Hijo suyo, quiere dezir, que nos contemos por hijos suyos pues nos hizo vna cosa con su hijo natural y verdadero. Assi lo affirma el mismo Hijo enel Euangelio, diziendo, que ninguno sube al cielo, sino el que descendio del cielo, hecho Hijo de hombre, el qual se boluio, y esta en el çielo. Y claro esta que no excluye

Deũ nemo vidit vnquã vnigenitus autẽ filius, qui est in sinu patris ipse enarrauit Ioan. 1.

Nemo nouit filiũ nisi pater, neque patrem quis nouit nisi filius aut cui voluerit filius reuelare Mat. 11

Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum vt cognoscamus Deũ verum, & simus in vero filio eius

Nemo ascẽdit in cœlũ, nisi qui descẽdit de cœlo, Filius hominis qui est in cœlo. Ioan 3.

por

por estas palabras a los verdaderos Christianos, q̃ por su gracia suben al cielo: sino porque affirma que todos los Christianos somos vn Christo, vna misma cosa con el Hijo de Dios. Vsa desta manera de hablar, para nos intimar que ninguno subira al cielo sino fuere miẽbro de Iesu Christo, y vnido con el por fe, y por amor. Bien vees pues aqui alma mia el artificio del Espiritu santo autor de las sagradas escripturas, como responde en el Testamento nueuo a las preguntas que el mismo hizo por Salomon en el Viejo. Y has tambien visto como el Hijo de Dios es el que hinche tu desseo, no solo de los bienes que tu pudieras conoscer, dessear, y pedir, sino aun de los bienes que por su gracia te quiso descubrir: y reuelar. Para que ensanches tu desseo, pues en Dios hay mas bienes aun de los que podran caber en ti: como lo significa el Señor, diziendo a su fiel sieruo, por sant Matheo. Ay buen sieruo y fiel, que esto es aquel Euge, vna exclamacion o interjection de quien se alegra: para nos declarar el gozo que tiene Dios de nuestro bien. Y añade. Entra dẽtro el gozo de tu señor. Dize aqui sant Hieronymo. Que mas puede dar el Señor a su bueno y fiel sieruo, que estarse siempre con el, y gozar del mismo gozo que goza su señor? Empero para significar la immensidad del gozo, no dize que el gozo entrara en el, sino que el entre dentro del gozo: porque es mayor aquel gozo de lo que puede caber en el. Como vn jarro de agua dezimos que entra en el que le beue: empero vn Oceano, o vn grande mar no entra en vn hombre que se mete por el, antes el hombre entra en el.

Euge serue bone & fidelis, intra in gaudiũ Domini tui. Matth. 25.

CONSIDERACION SEXTA.

COnsidera tambien alma mia, como tu Dios no solamente es el que hinche tu desseo de bienes espirituales y eternos, empero el que puede tābien hinchir tu casa destos tēporales y terrenos. Y aun tu los puedes y deues dessear, procurar, y pedirse los en el tiēpo dela necessidad. Porque el tābiē te hinchira dellos quando fuere menester, y segun conuiniere para su seruicio y gloria, y para tu bien y prouecho. Porque suyos son, y el los da a quien es seruido, y quando le parece, y no los da sino para biē del hombre, aunque algunos hombres vsen muchas vezes mal dellos. Y assi quando el demonio tentando a Christo, y mostrandole los Reynos del mundo, y su riqueza y gloria, le dixo Ami se me han entregado todos estos bienes, y a quien quiero los doy como mios: mintio: porq̃ no le ha dado Dios tal poder. Y assi ni en esto, ni en otra cosa alguna que te dixere, jamas le creas: porque, como dize nuestro Redemptor, mentiroso es, y tan amigo de la mentira, q̃ la tiene por hija, y el es el padre y el autor della, y el primero que mintio en el mundo. Y consta claramēte pues que en las tentaciones de Iob, donde tanto desseo y procuro mostrar su poder, no pudo nada, ni en sus ganados ni en sus criados, ni en sus hijos, ni en su persona y salud sin lleuar cada vez nueua licēcia de Dios. Y assi no dixo el santo Iob que el demonio le quitaua los bienes, con entender muy bien el santo varon, como sieruo de Dios y Propheta, que Satanas andaua por alli, sino que Dios que se los hauia dado, el mismo se los quitaua, como señor dellos, y que por su voluntad y de su mano los tenia y permitiendolo su diuina voluntad los perdia. Y pues no los

Mihi tradita sunt, & cui volo do illa. Lucæ. 4.

Mēdax est, & pater mēdacij. Ioan. 8.

Iob, 1.

no los puede quitar el demonio sin licencia y permission de Dios, tampoco los puede dar a quien quisiere, ni le estan entregados de Dios, como mintiendo dixo. Tambien consta por lo que el Señor dixo a Sant Pedro la noche de su sanctissima passion, auisandole de los cuydados que lleuaua aquella noche el demonio. Mira, dize, Simon, hagote saber que anda Satanas esta noche muy listo, y os ha pedido a Dios, a ti y a tus compañeros, para cribaros, y a hecharos como a trigo. Bien descubre aquella palabra que aqui dixo Christo (Expetiuit) el desseo que tenia el demonio de dañarles, y juntamẽte quan poco puede, pues ha de pedir licencia a Dios para tentarles, y sin ella no puede. Y vsa aqui el Redemptor desta metaphora de cribar, y ahechar, para quitar el escrupulo que a la flaqueza humana de aqui le pudiera nascer, diziendo entre si. Ya que el demonio nos quiera hazer mal como enemigo, empero porque, veamos, le da Dios licencia para ello? Respõde Christo con esta elegante metaphora. Porq̃ en essa misma obra en que el demonio pretende tu daño, pretende Dios tu prouecho. Porque como en el cribar el trigo ay dos cosas, la primera es reboluer el trigo de arriba abaxo, y golpear vnos granos cõ otros, de manera q̃ si tuuiessen sentido les seria aquello gran tormento y daño: la segunda, el effecto que de lo primero resulta, q̃ es quedar el trigo limpio de poluo y de paja: bien assi en la tentacion ay dos cosas, vna el peligro del daño que della resulta al alma, si no la desechare, y resistiere, pidiẽdo fauor a la diuina piedad, para q̃ no sea vencida della, ni empescida della por alguna morosidad y descuydo, o por algun deleyte o consentimiento: otra el conoscimiento que produze en el tentado de su propria miseria

Dñs dedit dñs abstulit, sicut dño placuit, ita factũ est. Iob.1.

Simõ ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret sicut triticũ Lucæ, 22.

feria y eſtado, para que ſe humille, y biua con recelo y cuydado, y acuda todo ſiempre a pedir el diuino fauor. Lo primero pretende el demonio quando pide licēcia a Dios para nos tentar, tomando aquello por medio para hazernos pecar. Y lo ſegundo pretende Dios, para q̃ quedemos limpios de toda ſoberuia, y preſumpcion y vana confiança: humildes, y recatados: affinada nueſtra virtud illuſtrados, y de mayor mereſcimiento. Como pareſcio en Dauid, y en el miſmo ſant Pedro: donde aũ
2. Regũ 11. Luc. 22. que con la tentaciõ ſaco el demonio el mal que queria es a ſaber que pecaſſen, aquel cometiendo adulterio, y eſte negando a ſu Maeſtro, ſaco tambien Dios el bien que pretẽdia que es humildad, recato, recelo, y deſconfiança de ſi miſmos, demas de las muchas lagrimas, y biuo dolor, y ardiente contricion, y admirable penitencia, con que ambos a dos lauaron ſus culpas. Aſsi lo mo
Pſal. 50. ſtro bien el ſanto Propheta, en el pſalmo que compuſo de ſu penitencia, y entienden algunos aquello del otro pſalmo. Grande bien ha ſido para mi, la cayda que ha-
Bonũm mihi quia humiliaſti me vt diſcã iuſtificationes tuas. Pſal. 118. ueys Señor permitido que dieſſe, humillandome con ella, y abriendome los ojos, como me los ha abierto, para que aprenda a ſaber guardar vueſtros preceptos, biuiendo con recelo y recato. Tambien lo moſtro el glorioſo Apoſtol ſant Pedro: quando pregũtado por Chriſto el dia de ſu ſanta reſurrectiõ ſi le amaua mas que los otros, reſpondio con tanta humildad y recelo, no oſando dezir ſi, o no, ſino dexandolo todo al conoſcimien-
Ioan. 20. to de Chriſto, que penetra, y letrea lo mas ſecreto, y lo mas eſcondido del coraçon humano muy al reues de la oſadia, orgullo, y demaſiada confiança, con que la noche de la cena ſe hauia offrecido a padeſcer y morir al lado de ſu Maeſtro. Mira pues alma mia que la tribulacion

cion y tentacion no sea parte para que offendas a Dios, que es el fin que en ella pretende, y porque te la procura Satanas, sino aprouechate della al fin q̃ Dios la permite, pues lo tienes por amparo y ayuda en las tribulaciones, como lo affirma Dauid, diziendo. Vuestro Dios no es como los dioses falsos de las gentes, sin ojos para ver sus trabajos, sin oydos para oyr sus clamores y sospiros, sin manos para ayudarles y valerles, sin pies para acudir a sus necessidades: no es tal nuestro Dios, sino cõ ojos que vee de lo mas alto de su cielo lo que padece el pobre, el triste, el perseguido, el atribulado y tentado: con oydos, porque en abriendo la boca, y llamar a las puertas de su misericordia, al primer golpe, al primer sospiro, a la primera lagrima oye y atiẽde: con manos largas y clementissimas, y de grande virtud y poder, y con pies muy ligeros y aparejados para acudir a socorrer, fauorescer, y remediar al q̃ le llama. Tal es nuestro Dios, refugio nuestro, virtud y poder infinito, ayudador nuestro sobre manera en las tribulaciones temporales, o espirituales que se nos offrecen, y nos procuran el demonio, y sus ministros. Y llamale primero cõ grande acuerdo, Refugio, y despues Ayudador, para que entiendas alma mia que no te ha de ayudar tu Dios, aunque esta muy aparejado a ello, callando tu, y estandote ociosa, sino pidiendole fauor, y acudiendo a el como a tu valedor y amparo. En tãto boluiendo a lo que tratauamos, es verdad, ser solo Dios señor de todo, assi enel cielo como en la tierra, y no poder el demonio cosa alguna sin especial licencia de Dios: que aun enlos puercos del otro, que cuenta san Mattheo, no pudierõ los demonios entrar, y dar con ellos en el rio, y ahogarlos, sin particular licencia de nuestro Redemptor. Y assi canta Dauid,

Deus noster refugiũ, & virtus, adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis. Psal. 45.

Matthæi. 8.

Del

Del Señor es la tierra, y la plenitud d̃los bienes y cosas que hay en ella, y la redondez del mundo y todos los moradores del. Assi que tu Dios es alma mia, el q̃ puede hinchir tu desseo destos bienes quando viere que es menester, como lo dixo el mismo a Israel. Yo soy el Señor Dios tuyo, que con poderosa mano te saque de la tierra de Egypto. Ve sobre mi palabra, que no te faltara nada: abre y ensancha tu boca, q̃ yo te la hinchire. Quiere dezir. Pide, que tu boca sera medida, si me obedeces, yo andare contigo a pedir de boca: tu desseo te abra la boca, que yo la hinchire, cũpliendole cõ abastança. Buẽ testimonio da desto David, affirmando q̃ lo haze Dios de hecho, y que el lo hauia experimentado, quãdo dize, Yo fuy moço y agora soy viejo, y assi tengo grande experiencia de cosas, y digo os de verdad, que jamas he visto justo desamparado de Dios: y que sus hijos, siendo herederos de las virtudes de sus padres, de pobres anduuiessen por puertas a pedir de comer. Porque Dios puede, y suele quando conuiene proueer a los suyos sin trabajo dellos, destos bienes que los del mundo aun cõ mucho affan no pueden alcançar; quanto mas el cumplimiento de sus desseos. Por donde, segun razon, el hõbre no deura trabajar, sino cõforme a su necessidad. Assi lo enseña Salomon, diziendo. Todo el trabajo del hombre ha de ser a la medida de su boca. Haze allusion a lo q̃ Dios ordeno y mando al hombre despues de su pecado, diziendo. Con el sudor de tu rostro comeras tu pan. Infiere pues de aqui Salomon, que el trabajar del hombre ha de ser para comer conforme a su estado, quiere dezir, para sustentarse en su estado, y no mas. Porque si a la medida del desseo, de tener huuiesse de trabajar y grangear, como el desseo nunca se harte, por mas y mas

Domini est terra & plenitudo eius orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo Psal. 23.

Ego sũ Dominus Deus tuus, qui eduxite de terra Aegypti, dilata os tuum, & implebo illud Psal. 80,

Iunior fui, etenim senui, & nõ vidi iustum derelictũ, nec semen eius quærens panem. Psal. 36,

Omnis labor hominis in ore eius, sed omnia eius nõ implebit. Eccles. 6.

In sudori vultus tue vesceris pane tuo. Genes. 3.

mas que tenga, su trabajo seria infinito, e intolerable. Y por esso añade luego Salomon. Mas el desseo de tener mas, nunca se harta: ni tiene el alma mundana quien le hincha su desseo, y apetito: y assi el trabajo hauria de ser immenso, y sin llegar jamas al cabo. Por esso torna luego a aconsejar, diziendo. Mejor es ver lo que codicias q̃ dessear lo que no sabes, quiere dezir. Mejor es gozar de lo que vees, q̃ no dessear lo q̃ no sabes si lo veras, o posseeras. Es la misma sentencia que la del prouerbio vulgar que dize Mas vale paxaro en mano que buytre bolando. Con estas sentencias quiere moderar el sabio el demasiado cuydado y trabajo de los hombres, por tener mas de lo que han menester no poniendo su esperança en Dios, como proueedor y ayudador fiel de los que le siruen, sino en sus diligencias e industrias, procurãdo cõ grandes ansias los bienes de la tierra. A estos auisa Dauid, diziendo. En vano y sin prouecho madrugays antes del dia, y os leuantays tan presto, y con tal prissa, que a penas os haueys acostado: de manera que ni de noche dormis, ni de dia reposays, madrugando y trasnochando, los que hasta el pan que comeys es hauido con grande affan y dolor. Allude a lo que dixo Dios a Adam. En el sudor de tu rostro comeras tu pan, q̃ fue llamar el sustẽto del hõbre pan de sudor: pero estos lleuan tal vida, andã tan affanados, agonizados, y aperreados por los bienes deste suelo, q̃ no es para ellos el pan q̃ comen pan solamente de sudor, como Dios mando a Adam sino pan de sudor y pan de affan y dolor. Y lo peor, en vano todo, en vano las mas vezes, porq̃ despues de hauer bien trabajado y affanado, no tienen nada, o saliendoles al reues de lo que pensauan su negocio e

Melius est videre quod cupias quã desiderare quod nescias. Eccle. 8.

Vanum est vobis antẽ lucem surgere, surgite post quã sederitis qui mãducatis pan ẽ doloris. Psal. 127.

In sudore vultus tui vesceris pane tuo. Genes. 3.

industria

industria,o perdiendose les quando menos se lo piẽsan toda su hazienda y estado,con vna naue que se hunde, con vna fiança que hizieron,con vn mercader que rompe,con vn pleyto que se les mueue,cõ vna affrentaque quieren vengar,con vn bando que se les offresce,e yaq̃ ninguna destas cosas os acaezca,en vano es hijos deste siglo todo vuestro trabajo,y todo vuestro trasnochar y madrugar,pues jamas el mundo os cũplira vuestro desseo,como Dios a sus queridos,que aun durmiendo,y reposando ellos,les prouee:lo que vosotros ni con tanto affã y trabajo podeys alcãçar. Sino mirad a Elias,como durmiendo el le tenia Dios proueydo de comer y de beuer por su Angel:y alos cueruos manda que le proueã de pan y carne a comer y a cenar. Y lo hazian con grande fidelidad,siendo ellos aues de rapiña,y ladrones, y golosissimos de carne. Bien pudiera Dios proueer a su sieruo Elias por otras aues que no fuerã de rapiña,mas no quiso sino por cueruos: para que entiendas que no solo por los fieles y misericordiosos te proueera quando fuere menester:empero aun con los crueles y ladrones puede Dios proueer a los suyos,y les mouera y enternecera el coraçon para que te hagan bien. Y por tus mismos enemigos,sin pensarlo ellos,proueera Dios tu necessidad. Como se vio en aquella grande necessidad y hambre de Samaria,quando las madres de pura hambre se comian a los hijos que hauian parido:la qual remedio Dios con el mucho trigo,ceuada,vino,ganados y riquezas de que tan proueydos tenian sus reales los Assyrios que la tenian cercada. Verdad sea hiziessen aquella grande prouision los enemigos de Israel para si mismos y su campo:empero en el consejo de Dios no se hazia sino para Israel,e por ellos yua Dios traçando el remedio

Cum dederit dilectis suis somnũ ecce hęreditas dñi. Psal. 127.
3. Regũ. 19.
3. Regũ. 17.
4. Reg. 7.

remedio de la triste Samaria, y asi no lo gozaron ellos, sino los hambrientos Israelitas, para quien Dios lo aparejaua, quando mas lexos estaua de su pensamiento tan misericordiosa y milagrosa prouision, y mas desconfiados de tan singular remedio, en tan estrecha necessidad. Tambien puede y haze algunas vezes Dios que lo poco supla por mucho, como quando con cinco panes, y dos peces harto a tantos millares de gente. O tambien que vna comida baste para muchos dias, como a Elias, a quien con vn poco de pan y agua le dio aliento y fuerça para caminar quarenta dias. Y aun sin comer y beuer los puede tener hartos y contentos, como a Moyses en el monte dos vezes, por espacio de quarenta dias cada vez, y como le tuuo aquellas dos vezes, y en cada vna por quarenta dias, pudiera todas las vezes, y todo el tiẽpo que quisiera. No goza, ni experimenta este admirable effecto de la bondad y misericordia de Dios el hijo deste siglo auariento y cudicioso sino que affana y affana por mares, por tierras, por caminos, por ferias beuiẽdo los ayres, y hallando se siempre pobre y vazio. Dize lo admirablemente el Espiritu sancto en el Ecclesiastes, en esta manera. Hay hombres que velan dias y noches, sin tomar vna hora de descãso, ni dar vn poco de sueño a sus cansados miembros, por alcançar los bienes de aca, y quanto mas trabajan por hauer mas de aquello que pretenden, menos han. Y es castigada por justo juyzio de Dios su codicia y la poca cuenta que tienen con seruirle y confiar de su diuina prouidencia cõ dos grandes tormentos, el vno de ver quan mal les va con todas sus industrias, diligencias, negocios, ferias caminos, marañas, cambios, arrendamientos y las demas inuenciones que ha ingeniado su auaricia, pues asi que asi se

Ioan.6. 3.Reg.19. Deute.6.

Homo qui diebus ac noctibus somnum nõ capit oculis & quãto plus laborauerit ad quærendum tanto minus inueniet. Eccles.8.

quedan con todo esso pobres y vacios al cabo: y el otro, de ver a los buenos, y justos, que siruen a Dios, y buscan lo eterno, sin affanarse por lo temporal como ellos, sin sus negocios, y diligencias, y trabajos, ricos, llenos, prosperados, y sus casas bien proueydas y abastadas. Considerando esto *David* en otro psalmo escarnesce al mundano, diziendo, que el malo viendo el prospero successo del bueno se encoraja, y paresce bramar con el ruydo de sus dientes, que los regaña de yra y rauia, por despedaçar al bueno, a quien vee medrado, y se carcome y se pudre de imbidia que tiene del, viendo que al bueno todo le sale bien y a pedir de boca, y a el todo al reues, y muy al contrario de lo que dessea. Por que los desseos de los pecadores perescerã dize el Propheta, porque con sus pecados desmerescen lo que dessean, quiere dezir, que muchas vezes no quiere Dios que alcancen lo que dessean, sino que mueran antes que se les cumplan sus desseos. Y assi lo affirma sant Pablo, que el hombre viejo. quiere dezir, el hijo de Adam, en quien biue y reyna el pecado, por horas y por momentos se deshaze, y consume con sus locos desseos, esperando que se le cumplan, y que muere de desseos auiessos, y con ellos. Porque dellos mismos haze Dios açote y verdugo, con que le atormenta. Y llama a los tales desseos, desseos de error, porque es estylo de hablar de la Escriptura, assi como *Verba veritatis* Palabra de verdad, es lo mismo que *Verbum verax*, Palabra verdadera, bien assi, *Desiderium erroris*, Desseo de error, es lo mismo que *Desiderium errans* desseo auiesso y errado. De manera q̃ los llama sant Pablo, desseos que yerran del blanco de la virtud y ley de Dios, y dize que van errados, por que no van a la fuente de los bienes

Peccator videbit & irascetur dentibus suis fremet, & tabescet, desiderium peccatorum peribit. Psa. 111.

Corrũpitur secundum desideria erroris Ephe. 4.

bienes, que es Dios, esperandolos del, sino que ponen su esperança en sus fuerças y diligencias, y confian valerse de su industria, o de malos medios humanos, o de las criaturas, que nada puedẽ sin el criador, y por tanto no se les cumplen sus desseos. Consumese pues, y pudrese, dize Dauid, de ver que muchas vezes los buenos sin trabajo alcançan de Dios los bienes que ellos portã tos medios, y con tanto trabajo no pueden alcançar. Y assi al justo, dize el Propheta, con verdad de su Dios. El que hinche tu desseo de los bienes q̃ desseas. Y lo mismo affirmo despues su hijo Salomon diziendo, que al desseo y esperança de los justos succede alegria, porq̃ se cumple su desseo, empero la esperança y desseo delos malos perecera, porq̃ no se les cumplira. Lo mesmo promete a los suyos el hijo de Dios despues de encarnado, diziendo. No querays ser solicitos de que haueys de comer para biuir, y de que haueys de vestir para cubrir el cuerpo. Si que la vida mas es que el manjar? y el cuerpo mejor es que la vestidura? Porque esto se ordena para aquello, el manjar sirue para biuir, y la ropa sirue para cubrir el cuerpo. Dexa el Redemptor a nuestro entendimiento que infiera de alli lo que en buena consequẽcia se sigue, como quien dize. Pues quien os dio lo mas, no os dara lo menos? Quien os dio la vida sin vuestra solicitud, no os dara tambien sin ella el mãjar para sustentalla? y quiẽ os dio el cuerpo sin vuestro ansioso cuydado no os dara tambien sin el la vestidura para cubrirle? A los cueruos mantiene Dios que son aues de rapiña, y andan a robar lo ageno, y no os manterna a vosotros, que por su amor haueys dado a los pobres lo propio? Y si a los lilios del campo viste Dios tan galanamente al parecer, aun de lo superfluo, a vosotros no os proueera de

Expectatio iustorum lætitia, spes autem impiorũ peribit. Prouer. 10.

Nolite solliciti esse animæ vestræ quid manducetis, & corpori vestro quid induamini. Nonne anima plus est quã esca, & corpus plus quã vestimẽtũ. Matth. 6. Lucæ. 12.

era de la vestidura necessaria. Aduierte mucho alma mia en estas razones de tu Dios, que a lo necessario se obliga, no a los regalos del comer, ni a las curiosidades del vestir: antes si bien lo queremos aduertir, tacitamente lo reprehende, en dezir q̃ no seamos solicitos del comer, y del vestir, que son palabras que significã lo necessario para enseñar, que cõ lo necessario para sustentar la vida, y cubrir el cuerpo nos contentemos, y desso se encarga. A esta dotrina allude el Apostol sant Pablo, quando dize, Es empero gran ganancia la piedad con sufficiencia: porque nada metimos con nosotros eneste mundo, y no hay duda, sino que nada podemos sacar: teniendo pues que comer, y con que nos cubrir, estamos contentos. Reprehende alli el Apostol a algunos que vsauan de la religion Christiana por sus ganancias e intereses, y dize, que no hay para que, q̃ la misma religion es en si gran ganancia e interesse, y prouee lo suficiente y necesario, como hemos visto: y que con esto nos deuiamos de contentar, pues vamos de camino. Porque nada de bienes metimos en este mundo con nosotros, y no hay duda, sino que tampoco nada hemos de sacar: pues para que queremos lo superfluo. Como entramos hemos de salir, teniendo pues lo necessario, enel entretanto que aqui nos detenemos, para sustentar la vida, y para cubrir el cuerpo, que es lo que la misma Religion Christiana prouee a los suyos, q̃ es menester buscar mas. Esto basta, y asi con esto ha de estar contento el Christiano. Y haze en esto allusion el Apostol a la promesa de Christo por san Marcos, que el que dexare algo por Dios, q̃ es el exercicio de piedad, le dara ciẽto tãto aora de presẽte, y en el siglo futuro la vida

Est aũt quæstus magnus pietas cum sufficiẽtia, nihil enim intulimus in hunc mũdum haud dubiũ, quia nec auferre quid possumus, habentes autẽ alimenta, & quibus tegamur, his cõtẽti sumus. 1. Timo. 6.

Accipiet cẽties tantum nunc in tẽpore hoc & in sæculo futuro vitam æternam. Marci. 10

vida eterna. Assi pues prouee la piedad christiana de lo sufficiẽte, que niega lo superfluo. Y poco antes enel capitulo quarto amonesta el mismo Apostol a Timoteo, diziendo, Exercitate en la piedad, que es el culto diuino y el seruir a Dios, antes q̃ ẽ exercicios corporales: porq̃ el exercicio corporal interessa bienes desta vida, mas al exercicio de la piedad se prometen los bienes desta vida presente, y los de la aduenidera. Assi que al sieruo de Dios todos los bienes tẽporales y eternos se promettẽ y dan, los espirituales y eternos sin tassa, segun su disposicion y merecimientos, los temporales con ella, porq̃ se dan no con superfluydad y desorden, sino segun lo q̃ pide la necessidad de la presente vida y estado. Assi el santo Iacob no pidio otra cosa a Dios sino pan para comer y ropa para se cubrir, y el Redẽptor del mũdo aqui solo promete el manjar para sustentar la vida, y vestidura para cubrir el cuerpo. Añade despues por sant Lucas otra razon muy efficaz, diziendo. No querays temer q̃ os ha de faltar nada, pequeñuelo rebaño. Y da la razon, porque de su voluntad quiso vuestro padre daros el reyno de los cielos. Tambien aqui dexa a nuestro entendimiẽto la illacion y cõsequencia, como quiẽ dize. Quiẽ os da vn reyno, y tal, no os dara de comer, y de vestir. Anda, anda, no querays temer que os ha de faltar nada, vended lo que posseeys, y daldo a los pobres trocad el thesoro terreno por el celestial, el temporal por el eterno, que yo estoy aqui, q̃ os proueere de lo necessario. La sabiduria de Dios encarnada inuento este marauilloso vso de las riquezas, para hazerlas de temporales eternas, darlas por Dios a los pobres. Grande fuerça tienen todas estas razones de la sabiduria de Dios, y gran consuelo dan a los Christianos coraçones, para confiar en

Exercete ipsum ad pietatẽ, nã corporalis exercitatio ad modicũ vtilis est, pietas autẽ ad omnia. promissionem habens vitæ quæ nunc est & futuræ. 1. Tim. 4

Si dederit mihi dominus panẽ ad vescendum & vestimentum ad induendum. Gen. 28.

Nolite timere pusillus grex quia complacuit Patri vestro dare vobis regnũ vendite quæ possidetis & date eleemosynã Lu. 12.

el en el tiempo de la necessidad, y grande animo ponē a los que quieren mudar estado, desseando la Christiana perficion, saber con tanta certeza, quanta en si contiene la palabra de Christo, que aun en esta vida quando fuere menester les dara ciento tanto de lo que dexaron si dexaron vn padre cien padres, si vna casa cien casas, numero determinado por indeterminado, como lo declaro por S. Marcos, y tambien por sant Mattheo: y aun promete vn contento espiritual, que vale, y alegra, y regala ciento tanto mas que todos los bienes del mundo que dexaró les pudieran dar posseyendolos Y porque estos regalos espirituales que da Dios al alma en esta vida se cuentan entre los bienes y premios temporales q̃ da Dios a los suyos, tratemos aqui vn poco dellos: porque son mucho de dessear, y los deuemos pedir a Dios con grãde affecto, no por nuestro contento y consuelo sino por lo que nos hazen sabroso y ligero el camino de la virtud, porque lo primero es proprio interes, y propria voluntad, y buscarse a si, y no a Dios, lo segundo es buscar a Dios en sus fauores y misericordias, y dessear ayuda de costa y facilidad para mas llegarse a el. Estos fauores y contentos pedia la esposa, quando con aquel grande affecto de su alma dezia. Beseme con beso de su boca: parece corta razó, pero es riquissima en sentimientos y ansias del Cielo. Lo primero, veamos, que es lo que dessea la Esposa recebir de su Dios por estas palabras? Y para entenderla notemos, que el summo desseo de los que aman a Dios, es saber, si Dios los ama a ellos: porque assi como es summo tormento de quien ama no solo saber de cierto, que no es amado de quien ama, empero aun dudar si es amado: bien assi es summo contento saber de cierto que es amado de

Marci. 10. Matth. 19.

Osculetur me osculo oris sui. Cantico. 1.

do de quien ama. Esto pues pide aqui esta alma que ama a Dios, que le de su diuina piedad prendas de que la ama el: y porque los besos son effectos de amor, señales y prendas ciertas que da quien ama del amor que tiene: por esso pide aqui, que su esposo y señor la bese, diziendo. Beseme con beso de su boca, para que yo sea cierta que me ama, quiere dezir. Hagame los regalos, y proueame de los consuelos interiores, y de aquellos deleytes de espiritu, que suele su diuina misericordia comunicar a los que mucho ama para que yo me assegure que soy vna dellos. De manera que pide regalos y sentimientos del amor de Dios, para salir desta congoxa, y para su satisfacion y consuelo, porque esto que pide es la summa felicidad de la tierra, y vn ensaye de la vida del Cielo. Sabese desto poco: porque lo gustan pocos, como se escriue en el Ecclesiastico de la sabiduria, que es vna sabrosa y gustosa noticia de Dios, que no la experimentan muchos: mas a los pocos que la gustan, este ensaye de la tierra los lleua como engolosinados y suspensos hasta ver a Dios enel cielo. Y conestos pocos pide la esposa ser priuilegiada. Es tambien mucho de considerar ser esta la primera palabra que en el libro de los Canticos se escriue, que dize el alma a su Esposo, y por tanto por ser la primera, parece sin orden y sin razon dezir luego: Beseme, sin otra circunlocucion de palabras, sin otra preuencion ni preuia disposicion, sino luego a las primeras vistas. Beseme, y a la primera palabra: Beseme. Esto parece proceder o de falta de entendimiento, o de sobra de atreuimiento; Empero quien bien conosce las condiciones del amor, no repara en esto, porque el amor no es enrazonado, el es su razon, y todo le parece ser licito, y que todo viene a

Et non est multis manifesta, quibus autem agnita est, permanet vsque ad cōspectū Dei. Ecclel. 6.

tiempo y a sazon: es muy confiado, es osado, atreuido, y furioso, y de condicion de fuego, que no se puede esconder. Especialmente el amor de Dios donde esta, no se puede detener, ni dissimular, luego sale, y se descubre y haze y dize lo q̃ aquexa su coraçon. Assi esta alma de llena de amor de Dios, y de congoxoso desseo q̃ su esposo le de prendas de su amor, para significar este affeto q̃ reynaua y heruia en su coraçon rebienta y sale con esta palabra, Beseme: que no vee la hora que manifestar lo que dessea su coraçon: y por esso sin otros ambages ni rodeos a la primera palabra dize, Beseme cõ beso de su boca. Tal affecto como este de la esposa fue el de la bendita Magdalena, como cuenta sant Lucas: pues estando Iesu Christo a la mesa comiendo con vn Phariseo que lo hauia combidado (mirad a que sazon tan sin sazon) entra, y sin hablar palabra echase a los pies de Christo, y de sus copiosas lagrimas haze agua pies, y se los laua: y de sus cabellos se aprouecha como de touajas para se los enxugar como verdadera penitẽte y verdadera enamorada, que no quiere hazer sacrificio, ni seruir al que ama de ageno, sino de propio. Y comiença con vna biuissima deuocion a besarlos, para reparar sus malos besos passados: y regalarlos con vn vnguento preciosso y olorosissimo, para vsar ya bien y en seruicio de Dios, de lo que antes vsaua mal y en offensa suya. En este hecho tan estraño, y tã nueuo, y tã adesora quiere manifestar el grande dolor, y biua cõtricion, y la confusion y sentimiento que sentia en su pecho, por hauer offendido a Dios, el qual ardia en su alma. Y assi para luego le parecia tarde para manifestarlo a Christo, y para poner en effecto lo que con tantas veras desseaua, todo tiempo le parece tiempo, ninguna cosa la detiene, en nada repara,

Stans autẽ se Sus pedes Dñi lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat & vnguẽto vngebat & osculabatur. Luc. 7.

la sin

la sin sazon le parece sazon. Y assi lo aduierte muy bien el glorioso Gregorio sobre este passo, diziendo, Aprẽded desta penitente con que dolor arde, la q̃ no se corre de llorar en el banquete de plazer. Cosa marauillosa, q̃ sin otra salutacion, sin otra palabra de captar beneuolẽcia, sin dar razõ alguna de su venida, ni de aquel hecho, al parecer tã desproposítado, todo tiempo le parecetiẽpo y sazõ para esto. Y por esso luego sin mas aca ni mas alla, y sin demãdar licẽcia a Christo para ello, sino callãdo y haziẽdose echa a los pies d̃ Christo, estãdo a la mesa comiẽdo, y alli llora, y selos besa, y vnge. El amor fuerte no se puede encubrir, ni se puede suffrir, ni detener cõ nada tiene cuẽta, sino cõ salir y manifestarse, y hazer su hecho, Y assi el Redẽptor del mũdo que conoscia su coraçon, y veya lo que passaua alla dentro del alma de aquella dichosa penitente, y verdadera sierua y enamorada suya, da la razon deste hecho que parecia tan sin razon, diziendo. Porque ama mucho. Como quãdo dança vna dama, y vsa de aquellos meneos y ademanes que pide la musica y el compas del son con que dança, quiẽ la vee de lexos, y no oye la musica, ni vee el tañedor que la haze, y por quien ella se guia, parecerle ha desatino, y alguna especie de locura: empero quien entiende la musica, y vee al que la haze, y la oye y atina, conosce quan cõcertado y quan a compas es todo aquel meneo y mouimiento de la dama que dança. Bien assi aquella corriente de lagrimas, aquel destrençar de cabellos, aq̃l derramamiento de balsamo, y aquellos sagrados y celestiales besos, al Pharisco y combidados que no veyan ni sabian lo que hauia obrado el Espiritu santo en el coraçon de aquella santa muger, el conocimiento que le hauia dado de sus culpas la confusion y verguença que

Discite quo dolore ardeat; quæ flere & inter epulas non erubescit. D. Grego.

Quoniã dilexit multũ Lucæ. 7.

tenia dela mala vida passada, el amor que ardia enaquel pecho, pareciales desatino y cosa muy fuera proposito, pero para el Redemptor del mundo, que vio todo lo q̃ passaua alla dentro aquel alma, no huuo cosa mas acertada, ni mas a proposito, ni que mejor le paresciesse que dixesse con la propriedad y naturaleza de la verdadera penitencia y amor que el dessea hallar en los pecadores Tal fue tambien el affecto de aquel publicano Zacheo como cuenta sant Lucas, que queriendo el Señor hospedarse en su casa, el lo admitio con alegria: y dize el texto, que en entrando Iesu Christo por ella, se paraluego Zacheo delante del Señor, y le dize. Señor heme aqui como biuo. La mitad de todos mis bienes doy a los pobres, y si a alguno he defraudado en algo, selo pago con quatro tanto. Mirad la primera palabra con que sale, cosa cierto de considerar. Quien os trata desso, Zacheo? quien os pide cuenta de la hazienda, o de la vida? como gastays vuestros bienes, o en que empleays vuestras riquezas? a que proposito esso? Cosa marauillosa, que ni cura primero de encarescerle la gran merced que recibe, en quererse seruir de su casa, ni le haze offrecimientos para adelante, ni entiende luego en q̃ se le prouea de comer, que auia de ser lo primero, ni aun aguarda a sentarse, sino luego dize el Euangelio, que en recibiendolo en su casa, assi en pie, antes de sentarse que no via la hora, que le rebentaua el coraçon por saber si hazia lo que deuia, y assegurar su consciencia, sale con esta palabra: effecto de su contricion, y del biuo desseo que tenia de su salud, y de acertar en el camino del cielo diziendo. Señor, heme aqui como biuo, y como distribuyo mi hazienda, declarame si voy bien si cumplo con lo

Stans autẽ Zacheus dixit ad Iesũ Dñe ecce dimidium bonorũ meorum do pauperibus, & si quid aliquẽ defraudaui, reddo quadruplũ. Luc. 19.

lo q̄ pide mi estado de hombre rico y tratante. Y en bie-
ue lo dize, y con razon corta y ecclypsada. La mitad de
mis bienes doy a los pobres, y a quien defraude con el
quatro tanto se lo pago. Pues bien Zacheo, que inferis
de ay? porque lo dezis? la fuerça dela contriciō y amor
de Dios le haze salir con esto, y tambien hablar assi, sin
hazer consequencia alguna: porque sabe que habla con
quien sabe muy bien su coraçon. Y assi quiso dezir que
pues el haze (a lo que cree, sino que le desengañe) lo q́
es en si, que el Señor (el qual jamas falto, ni faltara como
enseñan los Theologos, al que haze lo que es en si: por
que escrito esta. Aparejado esta el señor, y muy cer-
ca para ayudar y fauorecer a los que le inuocan y llamā
y procuran con toda verdad hazer lo que es en si) lo re
ciba en su gracia y amistad: que es lo mismo que dize la
Esposa. Beseme, &c. Tambien hablar assi la Esposa, es
para significarnos, que Dios no se alcança, ni se possee a
pedaços, y poco a poco, sino todo junto, y de vna.
Por esso no cura yrle ganando poco apoco la voluntad
con palabras comedidas y amorosas, para finalmente
conseguir su desseo. sino de la primera palabra lo pide.
Beseme &c. Y aun tābien en esto nos quiere descubrir
el pecho de Dios. que no menos desseo tiene de darseal
alma. q́ la tal alma de darse a el, y por esso no cura dere
quiebros amorosos, ni de preuia disposicion para yrlo
afficionādo: porque sabe que mayor es el desseo q̄ Dios
tiene de hazerse vn espiritu con el nuestro, que el que
tiene el nuestro de vnirse a Dios, para q̄ se effectue aq̄l
diuinissimo y amorosissimo y castissimo ajuntamien-
to del espiritu diuino cōel nuestro: para q̄ ya nuestro espi
ritu no tenga resabios de carne, sino que sea todo espi-
ritual

Facienti q̄ est in se, Deus nunquam deest.

Prope est Dn̄s inuocātibus eū, inuocantibus eum in veritate. Psal. 144.

ritual y diuino, qual es el espiritu de Dios con quien se ha vnido, porque assi como en el sacramento del matrimonio por la vnion que trae aquel estado de dos carnes se haze vna, bien assi por esta misericordiosa y singularissima vnion del espiritu diuino con el nuestro por amor y por gracia, de dos espiritus se haze vno, y queda nuestro espiritu hecho diuino sin embargo de ser humano. Assi lo enseña el Apostol sant Pablo diziendo. El q̃ se llega a Dios y se junta con el por caridad y amor, vn espiritu se haze con el, Por esso la esposa ahorra tiempo y razones, y dize Beseme, que no menos lo quiere mi Dios que yo, no es menester gastar tiempo ni palabras para acabarlo cõ el, por mi ha de quedar si queda, q̃ con el acabado esta, llamãdo esta a mi puerta que le abra. Y assi porque no quede tampoco por mi, por quien ha de quedar, si queda, doy mi consentimiento y digo, Beseme, empero parece superfluo añadir. Con beso, y q̃ bastaua dezir. Beseme, sin añadir Cõ beso d̃ su boca Empero regalase tanto vn alma tocada del diuino amor, y del fuego del espiritu santo con esto, que lo repite, y dize por muchas maneras, saboreãdose en esto que desse, y no querria dexarlo de la boca. Y es de notar que aqui beso en singular se toma por plural, y assi leen muchos textos. *Osculetur me osculis oris sui*, Beseme con los besos de su boca, quiere dezir. No me contento Dios mio, y amor mio con vn beso solo, sino vno, y otro: y otro: y nũca cessar de reçebir regalos del amor vuestro. Porq̃ vuestros amores y regalos Dios mio, no son como los del mundo, que hartan y aun dan hastio, y aun avezes aborrescimiento, Empero vos señor mio, gloria mia, y esposo d̃ mi alma dezis de vos y con toda verdad. Quiẽ me come a mi, quedara con hambre de mi: y quiẽ me beue à mi,

Qui autem adhæret Domino vnus spirit⁹. est, 1. Cori, 6.

ami, quedara cõ sed de mi. Quereis me dezir Dios mio que el gozar de vos no da hastio, sino que antes despierta y abiua mas el apetito y desseo del espiritu, para dessearos mas, y quererse llegar mas a gozar mas de vos: y por esso dize. Beseme a menudo con los besos de su boca, y nunca me dexe de besar. Y esto significa esta phrasi y modo de hablar muy frequentado en la sagrada escriptura, *Osculo osculari*, como *morte mori, veniẽs venire*, para significar vehemencia y continuaciõ, en lo que dize aquella palabra cuya sentencia se repite. Y assi lo que dixo Dios a los primeros padres. En qualquier hora que comieres de muerte moriras, o muriendo moriras, es lo mismo que si dixera. En comiẽdose començara a menoscabar tu vida, apriessa te yras muriendo, sin parar hasta acabar dẽ morir. Lo mismo quãdo dize por el Propheta. Por parescerte a ti que Dios se detiene, no pierdas las esperanças, aguarda le con grande y segura confiança, porq̃ viniẽdo verna, y no tardara, quiere dezir. Apriessa verna, sin parar ni detenerse, hasta que llege. Assi aqui *Osculari osculo*, es con afficion, y de contino besar. Este pues tan estraño affecto significa la Esposa, diziẽdo. Beseme con los besos de su boca.

In quacũq; hora ex eo comederis, vel moriẽs morieris. Genes. 3.

Si moram fecerit, expecta eum, quia veniẽs veniet & nõ tardabit,

Tambien ya que no parezca superflua aquella palabra. Con el beso, o con los besos, alomenos paresce lo la vltima, que dize. *De* su boca. No bastaua dezir. Beseme con sus besos, sin añadir De su boca? De donde son los besos: sino de la boca? suele se besar cõ los pies: o cõ las manos? O alma mia si biẽ conosciesses la condicion de tu esposo, entenderias como los açotes de sus manos tã bien son besos: y como el abatirte, y hollarte cõ sus pies y pisarte y humillarte, tambien es besarte: todo es merced y fauor que Dios te haze para atraerte y allegarte

a ti.

Quē enim diligit dominus, castigat, flagellat autē omnem filium quē recipit Hebræ.12.

a si. Sino oye a sant Pablo, consolando a los conuertidos del Hebrayſmo. Porque a quien Dios ama, castiga y açota al que recibe por hijo, quiere dezir, al que adopta en hijo por amor y gracia suya. De la manera que los açotes de mano del padre son señales de amor. Oye tambien aquella alma que dize a su Esposo. Gran bien y merced me heziſtes Dios mio, en derrocarme por tierra, y humillarme, y hollarme para que asſi aprenda a obedeceros. De manera que tu Esposo alma mia besos da de boca, y tambien besos de pies y de manos: empero estos de pies y de manos, no los da de gana, sino forçado de nuestra necesſidad, mas los de su bendita boca son besos de gana y de voluntad. De los besos de pies y de manos, ni tu querrias que te besasse, ni el tampoco te queria besar: porque aunque essos besos son tambiē fauores, por el grāde prouecho que causan, mas no son sabrosos de suyo, ni de dessear, mas los besos de su boca son mas dulces que la miel, y q̃ el panal, y de suyo son buenos, y mucho de dessear, y el huelga dar estos besos y tu te huelgas de los recebir. Y porque de solos estos habla aqui la esposa y estos son los que dessea, por esso dize. Beseme con el beso de su boca. Bien pues has visto por todo este discurso alma mia, que como tu Dios sea tambien señor de todos los bienes temporales, asſi terrenos como espirituales, que quando los huuieres menester, y los desseares, y te conuinieren, hinchira tābien tu desseo dellos.

Bonū mihi quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas. Psal. 118.

CONSIDERACION SEPTIMA.



Onsidera tambien alma mia que tu Dios tambien cũple algunas vezes el desseo de los malos. Y aunq̃ parece que por esta parte no se auiã de estimar en mucho el cũplir Dios el desseo de los buenos, empero aduierte q̃ si hinche el desseo de los buenos, es para su biẽ: y si el de los malos, es para su mal. Porque como dize el glorioso padre sant Augustin, nuestro Dios y señor enojado con algunos, les concede muchas cosas, las quales niega a otros, siẽdo les fauorable. Asi dize el Apostol hablando de los malos, q̃ no hauiã respondido al conoscimiento q̃ Dios de si les hauia dado, y hauian venido en gran desorden de vida: que por ello Dios los entrego a los desseos de su coraçon quiere dezir, que por hauer sido ingratos a tan singular beneficio, como fue darseles Dios a conocer, y hauer biuido tan al reues de lo que pidia aquel conocimiento que tuuieron de Dios, en castigo de sus culpas, y en pena de tantos males, Dios los entrego a sus desseos, permitiendo que cumpliessen los desseos de su coraçõ. Que dezis Apostol sagrado? essa es pena de sus peccados? esso llamays castigo de sus culpas? que se les cumplan los desseos de su coraçon: Mirad a que carcel, o a que mazmorra, o a que galera los condena: esso se quieren ellos, essa es su gloria, y aun de ay nasce la soltura de su vida y el atreuimiento con que pecan: de ver quan bien les succede todo, y quan a medida de su desseo. O infelices de los tales, porque no ay mayor castigo de Dios en la tierra: ni mas cruel mazmorrero, ni peor comite, o verdugo, que su proprio desseo: que aun por esso vso el Apostol de aquella palabra *Tradidit eos*, como dezimos aca d'vn relaxado,

Multa Deus concedit iratus, quæ negat propitius. D. Augusti.

Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorũ Roman. 1.

relaxado, que le entregan al braço seglar, y al verdugo. Este es el supremo y mas riguroso castigo del viador: dexallo a sus desseos, y alçar Dios la mano del. Y el ciego del pecador esta muy contento, quando sele cúplen sus malos desseos, y si se lo preguntassen, diria quelo toma por merced y por regalo y por pago desus trabajos y aun en premio de algunas buenas obras morales, en que alguna vez a cabo de quando se emplea, que se cúplan sus desseos. Y no conosce el desuẽturado, que esso es vna carcel en que esta, y essos son los grillos conque le tiene preso el demonio, los cumplimientos desus desseos, de que el tanto se huelga. Assi nos lo enseña Salomon diziendo. Sus iniquidades prenden al impio, y cō los cordeles đsus pecados es maniatado, y aherrojado. quiere dezir Salomó, que quando el malo peca, no tiene Dios necessidad de echarle el mano, ni aun de embiarle el sus alguaziles y porquerones a prēderle: no, si no que luego que el miserable peca, de su mismo pecado haze Dios alguazil y porqueron que le echa la mano, y continuando su pecado, haze cadena con que le tiene preso, y tan seguro, que si Dios de su propria mano no la rompe y quiebra con su gracia, es impossible soltarse, ni yrsele al demonio su preso. Por esso dizeque sus mismas iniquidades prenden al malo, y le echan mano, y que con las cadenas de sus pecados esta preso y aherrojado. De tal suerte, que quanto mas cumple el ciego pecador sus malos desseos, tãto van cresciendomas sus prisiones, y haziendose mas difficultosa su soltura y libertad, y mas cerrada y apretada su triste prision. De manera que aunque al malauenturado del pecador, por estar tan ciego para el conoscimiento y consideració đsu miserable estado, le paresce tã dulce y sabroso, como

Iniquitates suæ capiũt impiũ, & funibus peccatorum suorum cōstringitur. Prouer. 5.

como seguir sus apetitos, y cumplir sus dessseos, empero en hecho de verdad mazmorra es, y carcel cruel en que esta preso. Y tanto peor y mas sin remedio, quanto mas sabrosa y dulce le es: porque nunca querra salir de lo que tanto contento le da: mas no por esso dexa de ser carcel como el veneno no dexa de ser veneno y matar, por mas dulce que sea. Esta misma verdad que ha dicho sant Pablo, affirma tambien Dauid de otros tales como los passados, diziendo. *Dexolos yr, y cumplir los desseos de su coraçon, yran en sus inuenciones y traças* quiere dezir, que los dexo Dios a sus desseos, que biuiessen a su voluntad, haziendo quanto les piden sus apetitos: y assi los des(auenturados) dize el Propheta) buscan e inuentan mil medios y traças para cumplir sus desseos: y como Dios les tiene dada larga y suelta rienda, yran, dize, por todas ellas: yran dize, de inuencion en inuencion, significando las nueuas maldades por nueuos caminos, y modos que inuentan, para cumplir mas a su plazer sus malos desseos: y desenfrenados apetitos. Y dize que yran desta manera de mal en peor, mas no dize a donde van, porque ni ellos lo saben que van ciegos de su malicia, ni el santo Propheta lo quiso dezir, porque en tanto que viuen no hay parar, ni tienen fin sus males: porque con ellos viuen y con ellos mueren: y aun con ellos van al infierno, y con ellos estan y estaran alli para siempre jamas. Porque los malos en los affectos que mueren, en aquellos perseueran, y perseuerarán sin fin, como los demonios de cuya compañia se hizieron. Porque como dixo el diuino Dionysio, lo que fue la cayda para los angeles malos, esso mismo es la muerte para los pecadores, quiere dezir, que assi como en los angeles que cayeron, queda su voluntad para siempre asida, y firme, y obstinada en su ma-

D: misit eos in desideria cordis eorũ ibunt in adinuentionib⁹ suis. Psal. 80.

Quod fuit angelis casus, idẽ est hominibus mors. D. Diony.

Angel⁹ cui semel adhæret semper adhæret.

Superbia eorum qui te oderunt ascēdit sēper. Psal. 73.

licia y pecado, porque el angel lo que vna vez abraça y toma con affícion, como dizen los Theologos, para siē pre retiene con la misma voluntad y affícion: assi los pecadores para siempre se quedan en aquellos malos affectos y culpas en que murieron. Assi nos lo declaro el mismo Dauid, diziendo de los tales. La soberuia y rebelion y malicia de aquellos. Señor, que por el amor de la criatura os dexaron y oluidaron y aun aborrecierō, menospreciando y aborresciēdo vuestra santa y diuina ley, sube dende el infierno donde los echastes, y dura siempre.

Empero veamos, no ternan algun remedio estos desahuziados de Dios? A esto digo que de parte de Dios, y de su grande bondad y misericordia; para ellos y para todos los malos esta abierta la puerta del remedio, porque a todos llama, y ayuda con aquellos motiuos y socorro, de que si quisiesse aprouecharse el desuenturado pecador, podria salir de su miserable estado y cobrar la libertad de su espiritu que por el pecado tiene perdida y rōper y quebrar todas sus prisiones, en pero por su malicia y propria culpa, con la ceguera, y tenaz affició que ha causado en su alma la vieja costumbre de su mala vida, y la libertad y soltura con que siempre han cumplido sus malos desseos y apetitos, les tiene tan asidos, y presos, y cautiuos su desordenado affecto, y su cuerpo sensual, que como vn cauallo desbocado sin diestro, ni rienda, ni freno, que lleua al que va encima de lodaçal, en lodaçal, y de barranco en barranco, hasta que le despeña y despedaça, bien assi lleua a estos su apetito sensual y el regalo de su carne tan sordos a todo llamamiē to y auiso de Dios, tan ciegos a todo lo que les podia traer en conoscimiento de su desdicha, tan faciles, ligeros,

geros y desenfrenados en la execucion de lo que esse mismo apetito tan dañado les pide con la tyrania que sobre ellos, y en su coraçon tienen ganada, que como bestias sin sentido, sin juyzio, sin consideracion alguna, ni reparar en nada, los lleua por quantos pecados y maldades se les offrescen, y otras mil que ellos se inuentan y imaginan, andando siempre de mal en mal, y de mal en peor, hasta que con ellas les coge la muerte, y da con ellos en el abismo y tormento eterno, que tan justamente merescen. De manera que puesto sea verdad, y cierta, que en tanto que el pecador viue, se puede conuertir a Dios, pero no hazen estos ordinariamente lo que pueden, porque no quiere su mala y peruersa voluntad seguir el diuino llamamiento y aprouecharse del diuino fauor, dañada y tyranizada de la mala costumbre y del ordinario cumplimiento de sus malos desseos, permitido por Dios en castigo de sus pecados. Y assi confiando primero y principalmente en la grande y especialissima misericordia de Dios, si algun remedio estos tales tienen, es temer muy mucho su perdicion quãdo veen suffrirles Dios que salgan con quanto pretendẽ y desseã y tenerse entonces muy a las crines, haziendose fuerça y negando a su desseo lo que pide su apetito, hasta cansar a este cuerpo carnal: para que cansado y acossado sea con el ayuda de Dios facil de tenelle. Este remedio nos da el Apostol, diziendo. Mortificad y reprimid vuestros miembros, vuestros affectos y sentidos, quiere dezir. En tanto que biuis sobre la tierra. Dize esto porq̃ nos hazen guerra, y nos contradizen entanto q̃ biuimos sobre la tierra, y en d̃zir sobre la tierra, nos quiere dar a entẽder, q̃ en la otra vida no aura esta cõtradiciõ en los

Mortificate membra vestra quæ sunt super terram. Coloss. 3.

justos: sino sum na paz entre su alma y cuerpo. Teneldos dize como muertos, que no los dexeys bullir, y quando fuere esto assi, el espiritu entõces libre de la tyrania de su carne abiertos los ojos y alçados al cielo, dara bozes a Dios, y oyrle ha, De manera q̃ hermano mio sino affligieres tu carne, cõ ayunos y diciplinas, y oraciones, y assi la traxeres corrida y cansada, no tienes remedio mas haziendolo assi, con el ayuda de Dios, el qual no faltara con su clementissimo socorro, la podras detener y hazer parar de sus malos brios, y desenfrenamientos, y de su desbocado apetito, y aun sera esto parte para reprimirlos tanto, que no nazcan de nueuo. Lo mismo amonesta y repite sant Pablo como cosa importãtissima, quando escriuiendo a los Romanos, dize. Si biuieredes segũ el apetito de la carne, morireys; empero si cõ el espiritu mortificaredes sus brios carnales, biuireys quiere dezir. Si en comer, y beuer, y vestir, y dormir, oyr, y hablar, y en todos los demas actos desta vida, os gouernaredes, no digo segun la necessidad de la carne, que essa no se puede escusar, sino segun sus apetitos desordenados, agenos de la ley de Dios, y de la regla de la razon, daos por perdidos, sin falta morireys: no de esta muerte corporal, de que todos buenos y malos mueren, sino de la muerte que es absolutamente muerte, que es la espiritual del alma, perdiendo a Dios y su gracia, y la eterna del infierno, de que van siempre muriendo los condenados, y nunca acabaran de morir. Porque a la muerte corporal y temporal no la llama Sant Pablo absolutamente muerte, sino esta muerte, y assi dize. Miserable de mi hombre, que tengo guerra conmigo mismo, y peleo yo conmigo, quien me librara del cuerpo desta muerte? A esta vida llama

Si secundũ carnẽ vixeritis, moriemini. Si autem spiritu facta carnis mortificaueritis viuetis. Roma. 8

Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius, gratia Dei per Iesũ Christũ dominum nostrum. Roman. 7.

esta muerte, muerte que se vee, y se muestra su fin: mas la infernal como no tiene fin, no se puede terminar, y mostrar. Y dize del cuerpo desta muerte, o desta vida mortal, que es lo mismo, para nos significar tambié que el cuerpo de la vida celestial no hara guerra al espiritu. Quien pues dize, me librara deste cuerpo mortal que en tanto que lo es, haze guerra a mi espiritu? y responde, La gracia de Dios mediante Iesu Christo, y añade la segunda condicional, diziendo, Empero si con vuestro espiritu ayudado del Espiritu de Dios, mortificaredes los hechos de vuestra carne, que no son hechos del espiritu, sino hechos suyos de la misma carne: si los mortificays dize, q̃ matarlos no podeys, sino rēdirlos, y subjetarlos, y que esten como muertos, que no viuã, ni reynen: si lo hazeys assi, biuireys vna vida que no conoce muerte. No halla otro remedio sant Pablo para enfrenar nuestra desbocada carne, y aunque no explica el como, empero notorio es, que esta mortificacion se ha de hazer a poder de oraciones, ayunos, abstinencias, disciplinas, y otras asperezas corporales. Porque estas só como vna salmuera que seca las malas humedades, y regalos de nuestra carne, y la detiene tambien aunque corruptible, y mal inclinada, y peor acostumbrada, para que assi no crie gusanos de malos dessеos, y hieda cõ su mala conuersació. Este pues es el remedio del tal pecador. Bié has visto pues alma mia, como tu Dios, si hinche su desseo a los maloses para su mal y que aũ que aquellos tienẽ nombre de bienes, no lo son, sino males, pues son para su mal, y aun tambien porque presto desparescen y se acaban, no haze Dios caso dellos. Y assi Dauid contraponiendo los successos de los amigos de Dios, a los de sus enemigos, dize, Mas los enemigos de Dios luego

Inimici autem domini mox vt honorificati fuerint & exaltati, deficiétesquemadmodũ fumus deficiét. Psa. 25

que hayan llegado a la cumbre de la honrra y pujança que pretenden, depresto se deshará como el humo, Propria y elegantissima metaphora es la que toma aqui el Propheta: porque es proprio del humo, como lo experimentamos que quando mayor esta: mas tendido, y esparzido por el ayre, entonces se deshaze, se acaba, y desparesce. Por esta misma razon los compara elegantemẽte a la sombra en otro psalmo, diziẽdo: Los dias del a alo como sombra se van apriessa. Ser semejantes a humo y a sombra, cosas de poco ser, y de poco tomo y que presto se acaban, cosas que su mismo ser es buen testigo de su inconstaancia, cosas que quando mas crecen y se tienden tanto mas cerca estan de acabarse, humo que quanto mas alto y tendido, mas presto se deshaze y desparece, y sombra que quanto mas crecida, y quanto mas larga se miente tanto menos ha de durar todo es dezir, ser tal la gloria y prosperidad de los malos, que quãdo piẽsan que tienen algo, no tienen nada, y perece su desseo y su gozo. Dixo lo tambien el Espiritusanto por la boca de Sophar a Iob, hablando del successo del hombre impio. Quando tuuiere, dize, lo que ha mucho dessеado, querra Dios que no lo pueda gozar, y posseer: y quãdo fuere muy harto, con mucha congoxa, y como quien da arcadas con grãde dolor y tormento lo vomitara todo Quierenos significar, que el fin de su desseo sera el principio de su perdicion y el fin de su hinchimiento sera el principio de su euacuacion: porque le ha ydo esperãdo Dios a que se conuirtiesse, y no ha querido. Y portanto encendido su zelo contra el tal pecador, añade. Oxala se hinchiesse ya su vientre, quiere dezir, se cũpliesse todo su desseo, porque embie Dios contra el la yra de su furor, y llueua su guerra sobre el. Este mesmo successo prophe

Dies eius sicut vmbra præter eũt. Psal. 143.

Cũ habuerit quæ concupierat possidere non poteritcũ satiatus fuerit, arctabitur, & æstuabit. Vtinam impleatur venter eius vt emittat in eum irã furoris sui, & pluat super illũ bellum suum. Job. 20.

prophetiza Esayas contra el soberuio y cudicioso. Sennacherib, diziendo. Ay de ti que robas a los proximos, poruentura no seras tu tambien robado? y tu que desprecias a los otros, no seras tambien despreciado? Quādo acabares, dize, de robar, entonces tu seras robado, y quando acabares de despreciar, entóces tu seras despreciado. De manera que nos auisa, q̃ el fin de su augmento del malo es el principio de su acabamiẽto, y assi peresce todo su desseo, y gozo. Mas el desseo d̃l bueno, como es bueno, y de bien, q̃ meresce nõbre con verdad de bien, lo hinche Dios de bienes temporales y espirituales en esta vida, y de eternos en la otra.

Væ qui prædaris, nonne & ipse prædaberis, & qui spernis, nonne & ipse sperneris? cum consumaueris prædicationem, deprædaberis, cũ fatigatus desieris contẽnere, contẽneris. Esaiæ 33.

DOMINGO.

Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.

El q̃ renouara tu mocedad como la del Aguila.

PREFACION.



Esta es la postrera merced, y el postrer premio que Dios le da al justo, renouarle el cuerpo. Porque como en el versito passado ha tratado el Propheta del premio del alma del justo, assi en este septimo y vltimo trata del premio del cuerpo del justo, q̃ es su gloriosa resurrection; no tratando en particular de la otra verdad que assomo el verso quinto. Que tambien el pecador ha de ser castigado en el alma y en el cuerpo En el alma con la pena de daño; y priuació de poder jamas ver y gozar de Dios: y en el cuerpo cõ la pena eterna del sentido y fuego infernal, sin esperāça de jamas salir de alli. Empero porq̃ en estos versos: como se vee claramẽte va el Prophe

ta hablando con el justo, muy mas a la descubierta trato enel verso passado del premio del alma del justo, que del castigo del alma del pecador. Y en este vltimo assi mismo trata del premio del cuerpo del justo claramente, no diziendo algo del castigo y tormento del cuerpo del peccador. Empero en el verso quinto en vniuersal dixo que Dios hara juyzio y justicia del pecador, loqual se entiende assi de su alma, como de su cuerpo.

Loa pues alma mia al señor, y anda hoy delāte del, como delante de resucitador.

CONSIDERACION PRIMERA.



Onsidera aqui luego alma mia, como esta cricunlocucion y periphrasi a solo tu Dios significa: por que solo el puede resucitar los muertos. Deste titulo le illustra aquella santa Anna madre de Samuel, diziendo, El señor es el que puede matar y dar vida, lleuarlos muertos a la sepultura, y desde alli tornallos viuos. Esto es propio de Dios q̃ puede matar, y dar vida al alma y al cuerpo. El hombre bien puede matar el cuerpo, mas no resucitarle empero enel alma ni vno ni otro, no tiene poder para nada, por ser ella immortal. Assi dixo Dauid hablādo de los tyranos Pusieron señor lo mortal de tus sieruos en esse campo, sin sepultarlos, a las aues del cielo, quiero dezir, las carnes de tus santos a las bestias de la tierra, para que las comiessen. Pondera la reuerencia que con raçon se deue a los cuerpos de los santos, y como los tyranos porque erā

Posuerant morticinia seruorum tuorum, escas volatilibus cœli carnes sanctorum tuorū bestis terræ. Psalm. 78.

que eran infieles, los tenian en poco. Es pues aqui mucho de notar, que dize. Lo mortal, o lo mortezino de tus siervos, quiere dezir el cuerpo: y habla assi a differēcia de lo immortal dellos, que es el alma, a quien no pudieron matar, por ser ella immortal. Y por esso declarādo se mas el Propheta, añadio, las carnes de tus santos, a differencia de sus espiritus que eran immortales. Por esta manera de hablar: quiso manifestar Dauid la immortalidad del anima. Assi el Redemptor del mundo reprehendiendo a los Saduceos, que negauan la resurrection de los cuerpos y hauer espiritus, sino que el hombre moria como el animal, cuerpo y alma, y que todo se acabaua alli les conuence, diziendoles por sant Marcos. Que re suscitēn los muertos, y que haya espiritus immortales, no lo haueys leydo en el Exodo, quando dixo Dios a Moyses. Yo soy Dios de Abraham, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob: y esto hauiendo tantos años que eran muertos? Pues Dios, dize el Señor, no es Dios de los q̄ del todo son muertos, sino de los que en alguna manera viuen. Porque si aquellos santos ni en cuerpo ni en alma viuieran, no se dixera Dios cō verdad. Dios y señor dellos: como no me puedo yo dezir agora con verdad, señor del cauallo que murio, porque murio todo cuerpo y alma, y ninguna pieça o parte del quedo viua. Luego pues Dios se dize Dios y señor de aquellos santos, a lo menos queda por cierto, que viuen quanto al alma, de donde se sigue tambien, que resuscitaran quāto al cuerpo. Porque como el alma racional sea forma de su cuerpo, tiene natural apetito a informarle, y aquel apetito y poder no se le dio el autor de naturaleza, por demas: segun toda Philosophia, luego tiempo ha de venir quādo se cumpla, y torne aquella alma a su cuerpo. Aunque

Auctorū.23

De mortuis autem quod resurgāt nō legistis in libro Moysi super rubrū quomodo dixerit illi Deus, inquiēs. Ego sum Deus Abrahā, & Deus Isaac, & Deus Iacob Nō est Deus mortuorū, sed viuorum. Marci.12.

por esto no se ha de pensar, que la resurrectió es obra d naturaleza, sino sobrenatural de solo Dios. Porque aũque aquel apetito que tiene el alma a informar su cuerpo, sea natural, empero no se puede reduzir en acto, y poner en effecto por causa natural, pero basta que sobre naturalmente se pueda cumplir por Dios para que aql apetito no se diga dado por demas. Assi como segun algunos, aunq̃ Dios sea fin natural del hõbre, no puede el hõbre cõseguir este fin sino sobre naturalmente. Demanera que con aquella autoridad del Exodo, en cifra les prouo el Señor la immortalidad d̃l alma, y de la immortilidad del alma la resurrection del cuerpo. Por esso el santo Propheta Dauid llamo a los cuerpos de los santos, lo mortal o mortezino dellos, a differencia de la parte immortal, que es el alma. A este lugar del psalmo alegado, allude nuestro Redemptor, hablando tambien a sus dicipulos de los tyranos. No querays dize temer a los tyranos los quales pueden matar al cuerpo, empero al alma no la pueden matar, que es immortal. Mas antes temed a Dios, que puede matar al alma, y al cuerpo, de muerte infernal y eterna. Assi lo declara tãbien por sãt Lucas, diziẽdo. Despues de matar el cuerpo, no os pueden hazer mas mal, alli para su poder, y ni aun esso podrian si Dios no lo permitiesse. Y no passa el Señor adelante con lo del Propheta, que no teman, que lo mortal dellos lo echen en esse campo por enterrar, a las aues del ayre, y a las bestias de la tierra: porque como ya entonces careceran de sentido, no hay q̃ merescer por ello Demanera que el Señor solo es el que puede matar al cuerpo, y resuscitarle, y el que puede matar nuestro espiritu espiritualmente, quitandole la vida de la gracia, por su pecado, y resuscitarle, tornandose la a dar por su peniten-

Nolite timere eos qui occidũt corpus animã, autẽ non possunt occidere. Matth. 10. Post quã occiderint corpus non habẽt amplius quid faciãt. Lucæ, 12.

penitẽcia, y el q̃ puede matar al alma y al cuerpo d̃ muerte infernal, y eterna, como a los malos y el que le puede dar vida celestial, y eterna, como a los buenos. Y q̃ esta periphrasi se verifique en Christo nuestro Redemptor, de quiẽ aqui el Propheta habla, consta por S. Ioan, quãdo el Redemptor prometio a santa Martha, diziẽdo. Cõsuelate, q̃ tu hermano resucitara, y ella respondio. Bien se señor que resucitara mi hermano, pero esso sera en el dia postrero del mundo, quando resucitarã todos. El Señor le responde, Yo soy no solamẽte el resucitador, y el dador de vida, pero la misma resurrection y la misma vida, quiere dezir, la fuente de la resurrection, y la fuente d̃la vida. Y pues el postrero dia como dizes, y dizes verdad, tengo de resucitar los muertos. tambien puedo resucitar agora a los que quisiere. Y se cierta, que el q̃ cree en mi cõ fe viua, aunq̃ sea ya muerto quanto al cuerpo, ha de tornar a viuir, y todo el q̃ agora viue, y cree en mi cõ fe viua, yo le conseruare la vida q̃ le di al alma, y aunq̃ morira tẽporalmẽte quãto al cuerpo, empero no morira para siẽpre, porq̃ resucitara para biuir para siempre en cuerpo y en alma Lo q̃ mas claramente hauia dicho antes, quando juro. En uerdad en uerdad os digo, q̃ verna tiempo: y ya es llegado, quando algunos muertos oyrã la boz del hijo de Dios, y lo reconoceran, y los q̃ la oyerẽ viuirã. Lo qual dixo el Redẽptor por los muertos q̃ entõces hauia d̃ resucitar, biuiẽdo esta vida mortal. Y hago os saber, q̃ como el Padre tiene en si mismo la fuẽte de la vida, q̃ es la diuinidad, assi engendrãdo eternalmẽte al Hijo, le dio q̃ tuuiesse en si mismo tãbiẽ la fuẽte de la vida, pues es vn mismo Dios con el Padre. Y no os marauilleys dize, que agora resucito algunos muertos, porque tiẽpo verna en el qual todos los muertos q̃ estu

uieren

Resurget frater tuus. Ioan. 11.

Ego sũ resurrectio & vita, qui credit in me etiã si mortuus fuerit viuet. Et omnis qui viuit & credit in me, nõ morietur in æternũ Ioã. 11.

Amen Amẽ dico vobis, quia venit hora, & nũc est, quando mortui audient vocem filii Dei, & qui audierint, viuent. Sicut enim pater vitam habet in semetipso, sic dedit & filio vitã æternam in semetipso. Ioan. 5.

uieren en sus sepulturas, oyran la boz del hijo de Dios, que les dira, Resuscitad muertos, y venid a juyzio: y en esse punto saldran los buenos con resurrection de vida gloriosa, y los malos con resurrection de muerte y condenacion. Y assi consta que esta periphrasi q̃ el Propheta dize de Dios, se verifica en Christo como verdadero Dios. Y aduierte alma mia, que este es el fin principal d̃ todos los milagros de Christo señor nuestro, estampar esta fe en los coraçones de los hombres, que era verdadero Dios, y señor de naturaleza: para que en todas nuestras necessidades espirituales y corporales acudamos a el, y del esperemos todo bien, y ser libres de todo mal. Y para persuadir esta fe y verdad sobrenatural, eran necessarias razones y prueuas sobrenaturales, empero el piadosissimo señor escogio obras milagrosas sobrenaturales, y juntamente beneficias y prouechosas, para que de vna alumbrasse al entẽdimiento, y afficionasse la voluntad. De manera que pudiera mostrarse quien era con milagros que lastimaran, como los que antes de humanado hizo en Egypto, para redemir a su figuratiuo pueblo del captiuerio de Pharaon: o con milagros que solo persuadieran la fe, empero sin prouecho alguno particular, como llouer adesora en medio del estio, y estando el cielo sereno, como en tiempo de Samuel: o como quando hizo llouer sobre el vello, y que se moje la tierra debaxo del, y el se quede seco: y al contrario como lo hizo en tiempo de Gedeon, y otros semejantes. Mas la summa bondad reseruo esta gracia para el tiempo de su encarnacion, que todos los milagros que hizo fueron, aunque principalmente para persuadir la fe, empero de camino para hazer bien alos hõbres: matãdo la hãbre a los necessitados, dãdo vista a los ciegos, hablar a los mudos

Exod.7.

1.Regũ.12.

Iudicũ.6.

mudos, oyr a los sordos, salud a los enfermos, y vida a los muertos. Y assi los llama el Señor buenos milagros a differencia delos milagros viejos de Egypto: que erã malos para Pharaon y sus vassallos, pues les quebrauan la cabeça con ellos por sus pecados, y de los que ni erã malos ni buenos, quiero dezir inutiles al cuerpo: porq̃ ni eran de prouecho, ni de daño corporal. Esta differencia significo el Señor, diziendo a los que leuantarõ piedras para lo apedrear, y se quedaron como estatuas con las piedras en las manos, no pudiendoselas arrojar. De parte de mi Padre os he mostrado al ojo muchos milagros buenos, sanando vuestros enfermos, y resuscitãdo vuestros muertos, por qual obra destas me apedreays quanto es en vosotros? qual dellas merece piedras? Como quien dize. Y a que estas obras no persuaden la fe de quien soy a vuestros entendimientos, como fuera razõ, alomenos el bien que por ellas haueys recebido no regalara vuestra voluntad, para que no me querays apedrear? De manera que los milagros del Euangelio, por ser obras sobrenaturales, alumbran el entendimiento, para conocer quien Christo es, y por ser buenos y prouechosos afficionan la voluntad. Y assi lo señalo sant Lucas quãdo dize, que todas aquellas grandes compañas de gentes, assi de Iudea, como de Galilea, hasta muchos Gentiles de Tyro, y Sydonia, se venian para nuestro Redemptor, y procurauan quanto podian llegarse a el por ver la virtud que del procedia y se comunicaua para salud de todos. Lo mismo dize el Euangelista sant Ioan, dando nos cuenta como se allegaron tantas gentes en aquel desierto, donde les combido con cinco panes y dos peces: dize que le seguian tantas compañas, atraydos de los milagros y marauillas que hazia para

Multa bona opera ostendi vobis ex patre meo, propter q̃ opus eorũ me lapidatis. Ioan. 10.

Sequebatur eum multitudo magna quia vide-

remedio de sus enfermos. Este effecto pues tenian los milagros de Christo, afficionar y atraer a si los coraçones de aquellos, en presencia de quien se hazian, y aun muchos de aquellos que no lo sabian sino por sola fama y relacion de los otros: aunque el fin principal dellos era descubrir y prouar quien Christo es, para que le creamos. Y asi cierra sant Iuan su Euangelio, diziendo, que otros muchos milagros hizo el Señor, que no se escriuẽ en su Euangelio. Empero estos dize le escriuieron, para que creays, que Iesus es el Messias prometido, hijo verdadero de Dios. Y para que creyendolo asi, alcanceys la vida por su intercession. Consuelate pues alma mia, q̃ tu Christo y enseñador es tambien tu resuscitador: y en resuscitar los muertos que resuscito, principalmẽte pretendio persuadirte esta fe de la resurrection de todos: y de camino consolaua, oyendo la peticion de quien le pedia aquella resurrection particular de algun muerto.

bant signa quæ faciebat super his qui infirmabantur. Ioan. 6.

Multa quidem & alia signa fecit Iesus in conspectu discipulorũ suorum quæ nõ sunt scripta in libro hoc. Hæc autem scripta sunt vt credatis quia Iesus est fili⁹ Dei, & vt credẽtes vitã habeatis in nomine eius. Ioan. 20.

CONSIDERACION SEGVNDA.



Onsidera tãbien alma mia el orden del Propheta, como despues d̃ l abiẽ auenturãça del alma, luego en este postrero verso nos consuela cõ la resurrectiõ d̃l cuerpo. Porq̃ asi como al cuerpo todo su mal le viene del mal del alma: asi tãbiẽ todo su biẽ le viene del biẽ del alma. Lo qual Christo nuestro Redẽptor nos enseña por vna muy elegãte metaphora, diziẽdo. La lumbre de tu cuerpo es la vista de tus ojos, de dõde se sigue q̃ si esta fuere simple, sin mezcla de algunas motas

Lucerna corporis tui est ocul⁹ tu⁹ si ocul⁹ tuus fuerit simplex, totum corp⁹ tuum lucidũ erit, si autẽ nequã fuerit, & totũ corpus tuũ tenebrosũ erit. Vide ergo ne lumẽ q̃ in te est tenebræ sint. Lucæ. 11.

motas, limpia, clara y buena: tambien lo estara tu cuerpo, pues lo esta quien lo vee, y lo rige, empero si fuere mala contrapone mala a simple, para que entiēdas que habla moralmente. Assi que dize. Si fuere mala tu vista tābien tu cuerpo sera suzio, obscuro, y malo: pues lo esta quien lo ha de ver, y limpiar. Esta es la metaphora, y el Redemptor del mundo la applica luego, y prosigue, diziendo: Mira pues biē que la lumbre que hay en ti quiere dezir que el alma que esta en tu cuerpo, que es la que vee, y te ha de regir, que es la lumbre de tus ojos, no este obscura y añublada de error y malicia: y como si lepreguntaras Señor como lo entēdere? Como vere yo, si esta mi alma tal qual dezis? Añade como quien responde a essa pregunta, diziendo. Si todo el cuerpo de tus obras fuere claro y bueno, q̃ ni vna parte tiene obscura y mala quiere dezir: Ninguna obra viciosa se hallare en ti, entonces por este testimonio que te dan tu consciencia y obras de no hauer en ti tiniebla alguna de algun vicio, puedes inferir que tu alma esta buena, clara y limpia, y estando lo ella lo esta tambien tu cuerpo: porque tu alma como vna hacha de grā resplandor alūbrara tu cuerpo para siempre jamas. Dize esto, porque de la gloria del alma redunda la gloria del cuerpo, y de alli le viene al cuerpo todo su bien: De manera que prueua y enseña delicadamente por esta comparacion el Redemptor del mundo, como del bien del alma se sigue el biē del cuerpo, y de toda nuestra vida, para agora, y para siempre. Y llama aqui nuestro Maestro y señor luz al bien, y tiniebla al mal, claro y luzido a lo bueno, obscuro a lo malo, y con gran razon, como consta de la tercera consideracion del dia passado. Por esso pues el

Si ergo corpus tuum totum lucidū fuerit, non habens aliquā partem tenebrarū, erit lucidū totum, & sicut lucerna fulgoris illuminabit te. Vbi sup.

santo

ſanto Propheta viſta la beatitud del alma, trata luego de la reſurrection y beatitud del cuerpo, como effecto que ſe ſigue de aquella cauſa, ſaluo ſi por diſpenſacion diuina no ſe ordenaſſe otra coſa. Como en Chriſto, que no embargante que ſu alma fue bienauenturada deſde el punto de ſu concepcion, empero ſu cuerpo quedo mortal, y paſsible, como cõuenia para padecer, y ſatisfazer por noſotros. Empero hecho eſto, en boluiẽdo el alma a aquel ſantiſsimo cuerpo, que fue en el punto de ſu ſanta reſurrection, en eſſe punto redundo la gloria de ſu alma en ſu cuerpo, y lo hizo glorioſo y bienauenturado. Y como enlas almas que agora gozan de Dios, que aunque ellas ſon bienauẽturadas, no comunican a ſus cuerpos deſechos en la tierra ſu bienauenturança y gloria, empero en boluiendo a ellos el dia poſtrero delmundo la gloria della redundara en ellos, y los hara glorioſos. Y por la miſma razõ junta aqui a la beatitud del alma la glorificacion del cuerpo, para darnos a entẽder, que como en compañia el alma con ſu cuerpo ſiruierõ a Dios, aſsi en compañia han de gozar del premio. Porque el alma por las coſas que haze, o padece fuera del cuerpo ni merece, ni deſmereſce, ſu merito o demerito reſulta de ſu compañia. Y aſsi perſuade Salomon el bien obrar en tanto que biuimos, diziendo. Todo el bien que pudieres agora hazer, hazlo aprieſſa, y con ahinco y cuydado. Y da la razon. Porq̃ deſpues de la muerte, en la ſepultura, para dõde tu aprieſſa caminas ſin parar, no hay bien obrar, ni te aprouechara razon, ni tu ſaber diuino ni humano. Lo miſmo perſuade ſant Pablo, diziẽdo En tanto que biuimos, en tanto que no ſe aparta eſta alma deſte cuerpo, en tanto que tenemos tiẽpo, que eſta por noſotros, y ſomos ſeñores del, aprouechemonos dẽl, haziendo

Quod cũq; poteſt facere manus tua inſtãter operare quia nec opus, nec ratio, nec ſapiẽtia nec ſciẽtia erunt apud inferos quo tu properas Eccleſ. 8.

Dũ tẽpus habemus operemur bonum ad omnes, maxime autem ad domeſticos fidei. Galat. 6.

haziendo bien a todas las naciones del mundo sin differencia, empero cõ especial obligacion a los fieles, porq̃ somos de vna casa, y familia Christiana: tenemos vn mismo padre por la fe, vna misma madre la yglesia, vn mismo espiritu q̃ nos viuifica, vn mismo mãjar, y vnos mismos sacramentos: por donde tenemos otra particular obligacion de ayudarnos vnos a otros los fieles de mas de la general que tienẽ todos los hombres de ayudarse entre si, y hazer bien los vnos a los otros, para cũplir con la ley comun de la naturaleza, y de la charidad Y es de aduertir, que en dezir el Apostol. En tanto que tenemos tiempo, haze allusion a lo del psalmo, dõde dize Christo soberano juez. Quando yo tomare el tiempo, yo juzgare las justicias. De manera que agora tenemos nosotros el tiempo, y corre por nosotros, mas entonces tomarse lo ha Christo, y correra por el, porque aunq̃ agora ya es el el juez, como se dize en los Actos de los Apostoles, que ya le ha puesto y señalado y declarado el Padre eterno, por juez de viuos y muertos, empero no es llegado aun el tiempo para exercitar este juyzio vniuersal. Assi q̃ en tanto que viuen en cõpañia alma y cuerpo, se meresce o desmerece, deshecha esta compañia no ay merescer. Y quien lo contrario piensa, no siente bien de la piedad christiana. Por tanto mandaua Dios con grande instancia en el Leuitico, que de la hostia pacifica que se le offrescia por mercedes recebidas, se pudiesse aprouechar y comer della, quien la offrescia hoy y mañana, que significa el tiempo presente mas al tercero dia que significa la resurrection, y la otra vida, porq̃ tal dia resucito Christo, en ninguna manera, so pena de quedar por prophano, y suzio, y sospechoso en la fe, y que lleuara su pecado acuestas, y que se

Cum accepero tẽpus, ego iustitias iudicabo Psal. 74.

Hunc constituit Deus iudicem viuorũ & mortuorum. Acto. 10.

Leui. 19.

ra castigado, y no contando por del pueblo de Dios el que tal presumiere, sino q̃ se queme y consuma lo restante, para significar que quié pensasse aprouecharse ya de tal offrenda, antes le seria de daño que de prouecho. Y si al Christiano le aprouecha despues de muerto lo que mando o se haze por el, es porque en vida lo merescio, mas no porque despues de muerto lo meresce, que es lo q̃ el espiritu desta ley condena. Por tanto nuestro Redéptor, aunque para merescer nuestra redempcion tomo todas las penas del pecado, empero no tomo la corrupcion del cuerpo: porque ya se padesce fuera del tiempo del merecer. La mesma verdad nos intima el Apostol sant Pablo, diziendo. Todos nosotros sin podello escusar, hemos de comparecer ante el tribunal de Christo, para que alli relate y represente cada vno las obras proprias de su cuerpo, como las hizo, agora sea bueno, agora sea malo lo que hizo. De manera que aunque no quiera el hombre, el ha de ser el relator del processo de su vida, agora sea bueno, agora sea malo, lo que huuiere hecho. Y dize. Como lo hizo, para declarar quan enteramẽte, y por menudo se ha de representar todo en aquel tribunal y juyzio: sin dexar circustãcia alguna. Relatara dize, cada vno lo que hizo, y como no solo lo que hizo pero el como, con que intencion, y a que fin y porq̃ orden, y en que lugar y tiempo, y aque occasion y conjuntura, y con que prouecho o daño de sus proximos, y todas las demas circunstancias que acompañaron sus hechos, porque muchas obras se bueluẽ malas por hazerse mal, y muchos actos de virtud son vicios y malos, por alguna mala circunstancia que se les junta, por culpa del que los haze. Y por esso manda el mismo Dios. Lo justo haraslo justamente, quiere dezir, que no basta hazer q̃

Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi vt referat vnusquisq; propria corporis prout gessit, siue in bonũ, siue in malum. 2. Corin. 5.

Quod iustũ est, iuste exequere. Deute. 16.

zer obras justas, sino que vayan justamẽte hechas, para que quedẽ por tales. Dize tambien Propria corporis, las proprias obras que hizo en su cuerpo, quiere dezir. El mal, o bien que hizo, en tãto que viuio en el cuerpo Dize Las proprias obras, porq̃ destas solas dara cada vno cuenta, sin poder valer, ni descargar, ni boluer alli vno por otro. A esto hizo allusion sant Athanasio en su symbolo, diziendo, que han de dar cuenta y razon en el dia del juyzio de sus proprios hechos. Dize tambiẽ el Apostol. De su cuerpo, porq̃ no resuscitara otro cuerpo que el que peço, como a algunos falsamente se les antojo. Porque no hauia de ser vno el cuerpo que peco, o siruio a Dios, y otro el que fuesse castigado, o premiado, sino el proprio, para que como en compañia pecarõ, o siruieron a Dios, asi en compañia, alma y cuerpo seã premiados, o punidos. Y para persuadir esta verdad nuestro Redemptor apareciendo resuscitado a los suyos, les muestra y persuade como su cuerpo resuscitado es el proprio y mismo q̃ padecio en la cruz, diziendo: Ved mis manos y mis pies como fueron enclauados, porque soy el mismo que padeci, en cuyas manos y pies veys los vazios de los clauos: y lo que veys en mi esso es lo q̃ ha de serã vosotros. Bien has visto pues alma mia, el orden de razõ que guarda el santo Propheta, como al bien del alma se sigue el bien del cuerpo: y como ha de resuscitar, paraq̃ como en compañia siruierõ a Dios, tambien en compañia le gozen para siempre.

Et redditu- ri sunt de fa ctis propri- js rationem D. Atgana. in. Symbo- lo.

Videte ma- nus meas & pedes meos quia ego ip se sum. Luc, 24.

CONSIDERACION TERCERA

TAmbien puedes cõsiderar aquella palabra Renouara, q̃ cierto es de põderar el porq̃ el Propheta en todos los seys beneficios passados habla de presente, y en solo este habla de futuro.

Porque antes dize, El que perdona todos tus peccados El que ſana todas tus enfermedades, El que redime de la muerte tu vida, El que te rodea de miſericordia y de obras della, El que haze juyzio y juſticia de los que hazen injuria, El que hinche tu deſſeo de bienes: y aqui ſolo dize de futuro renouabitur, ſera renouado, o renouara. Y con mucha razon: porque los ſeys beneficios primeros, en el eſtado deſta yglesia militante, y durante eſta vida los haze Dios. Porque de preſente nos perdona los pecados, y de preſente ſana nueſtras dolencias, y de preſente redime nueſtra vida de la muerte. Porque ay eſta el precio de nueſtra Redempcion, que pago adelantado, y eſta en los ſacramentos; y como ſe va aplicando va redimiendo. Y de preſente tambien nos cerca de ſus obras de miſericordia, y de preſente nos juzga, porque allende de los juyzios particulares que Dios haze en el diſcurſo de la vida, en la muerte de cada vno le juzga Dios, y alli ſe da la ſentencia, como affirma ſant Pablo, diziendo, Que es ley de Dios que los hombres mueran, alomenos vna vez: que ſi algunos mueren dos vezes como los muertos que Chriſto y ſus ſantos reſuſcitaron que deſpues tornarō a morir, eſſo fue negocio de gracia, no de ley comun, y luego dize el Apoſtol, En muriēdo ſon juzgados y ſe da la ſentencia final: y eſſa miſma que no otra, ſe publicara el dia del juyzio vniuerſal. Quales alli fueremos juzgados, dize el glorioſo padre ſant Auguſtin, (habla del juyzio particular, que haze Dios de cada vno en ſaliendo deſta vida) tales pareſceremos en publico, el dia del juyzio final. Y aſsi tambien nos juzga de preſente. Tambien de preſente hinche de bienes, y beatifica las almas, que purgadas, ſalen de ſu cuerpo, o en açabandoſe de purgar en el purga

Statutū eſt hominibus ſemel mori & poſt hoc iudicium; Hebræo. 9.

D. Auguſt.

èl purgatorio. Empero solo este vltimo beneficio queda de futuro, porque hasta el postrer dia del mundo no resuscitaran los cuerpos: y assi este solo promete de futuro. Y quisole prometer, y certificarnos desta verdad assi de futuro, porque la certeza della concierta agora la vida del Christiano: assi como la falta desta fe desconcierta la vida del hombre, y le haze desenfrenarse en todo linage de vicios, y pecados: como lo affirma Salomon, diziendo. Dixeron los impios, pensando entre si al reues de lo que deuian, pequeño y breue y con tristeza es el tiempo de nuestra vida, y no hay refrigerio, ni descanso en la muerte del hombre, ni se conocio quien boluiesse de la sepultura, porq̃ de nada fuymos hechos, y despues desta vida seremos como si nunca fueramos. Quiso el Espiritusanto condenar el dicho de los malos antes que lo refiriesse, y descubrirles los pensamientos, a los que de verguença no lo deuian osar dezir delante de gente de razon. Y quiso declarar como no son de credito los autores del dicho, pues son infieles, y malos, y por esso dize. Dixeron los infieles: (que esso significa propiamēte la palabra impios) pensandolo dētro de si, y cuyo pēsamiento, dize fue muy torcido, muy al reues de lo que deuian, y assi le llama no recto, no derecho, sino torcido y auiesso de la razon y de la verdad. Y luego nos recita su dicho, y el error que cōcibieron en su pensamiēto, diziendo. Esto pensaron y creyeron. Breue y enojoso es el tiempo de nuestra vida, pues acabada no hay que esperar refrigerio en el fin del hombre: pues pensar que ha de boluer aca despues de muerto, es por demas, porque no hemos conocido que alguno de la muerte aya buelto a esta vida: porque de nada fuymos formados, y assi en nada acabaremos, y despues seremos como si

Dixerūt impij cogitantes apud se non recte, Exiguum & cum tædio est tēpus vitæ nostræ & non est refrigeriū in fine hominis, neq; est qui agnitus sit reuersus ab inferis, quia ex nihilo facti sumus, & post hoc erimus tanquā non fuerimus. Sapien. 2.

Veniteergo fruamur bonis quæ sũt, & vtamur creatura tã quam in iuuentute celeriter vino precioso & vnguentis nos impleamus & non prætereat nos flos tẽporis. Vbi sup.

nunca fueramos. Deste tan auiesso, falso, y condenado antecedente infieren vna maldita conclusion, diziendo Venid pues, llamã a otros tales como ellos, porque luego se buelen los malos, venid dizen, y gozemos de los bienes presentes, que futuros no hay que esperar, y demonos priessa a gozar de toda criatura (aunque seamos viejos) assi como en la mocedad, quando hierue la sangre, y biue y reyna el sentido, y esta arrinconada, y aun casi muerta, y sepultada la razon. No tengamos cuenta con lo que nos riñe la consciencia, porque nos gozemos sin çoçobra y gozemos de preciosos vinos, y vsemos de suaues olores, y coronemos de rosas, y no se nos passe el tiempo sin emplearle en nuestros deleytes, por donde quiera que vamos dexemos rastro de hauernos holgado, y lo que cada vno quisiere, y pudiere, esto tenga por ley de justicia. De aquel falso fundamento infierẽ todos estos desatinos. De aqui infiere alma mia, quãto te importa salir luego del pecado, porque los malos van de mal en peor, como al cõtrario los buenos de biẽ en mejor, y assi estos de pecado en pecado, no atajãdolos con penitencia y emienda de la vida, vinieron a tal profundo de males, que deprauada su voluntad, cego tanto como esto su entendimiento, que viniesse a dar en tal error y infidelidad, q̃ no creyessen la immortalidad del alma, el descanso y premio de que gozaran los buenos en la otra vida, y la salida de los cuerpos de su sepultura, para resuscitar a vida de gloria. De donde considera bien la soltura y libertad de costumbres, y el desordenado cumplimiento de sus apetitos que de alli infieren para que veas que de males nacen de no creer, y tener ojo a esta promesa de Dios: Empero esto es de llorar, q̃ este consequente y desconcierto de vida de los malos

yemos

vemos en la vida comun delos Christianos, con ser gente que niegan el antecedente. No se de donde puede inferir la vida q̃ hazen: porq̃ a ser verdad el antecedẽte de los malos, bien infieren, o alomenos no muy mal. y assi dixo sant Pablo; Si no resucitan los muertos, para q̃ nos matamos. Comamos y beuamos, y demonos a todo plazer, porq̃ mañana moriremos, y esso nos hauremos ganado. Refiere la infidelidad de Epicuro que dezia. Despues dela muerte no queda nada, porq̃ la mismamuerte no es sino vna priuacion y nada, y allude tãbien ay el Apostol a lo q̃ deziã algunos Iudios en tiẽpo de Esayas, como lo refiere el mismo Propheta, tratãdo del castigo que Dios queria embiar a Hierusalem por sus pecados, a la qual alli llama valle de visiõ, por ser aq̃lla ciudad dõde mas ordinariamẽte acudiã y estauã los Prophetas, a quiẽ la misma escriptura suele llamar Videntes, los q̃ tienen visiones y reuelaciones del cielo. Auisandola pues del castigo q̃ se le esperaua para q̃ cõ aq̃llos auisos boluiesse sobre si y aplacasse la indignaciõ q̃ cõtra ella tenia Dios tã justamente, con sus lagrimas y penitencia porq̃ para esto amenaza, y auisa Dios, del açote q̃ se le espera al q̃ biue mal, para que boluiendo sobre si, se emiẽde, y con su penitencia detẽga el castigo que merescia, como hizieron los Niniuitas con el amenaza y auiso q̃ Dios les embio cõ la predicaciõ del Propheta Ionas. La infiel y desuenturada Hierusalem no infirio este consequente que Dios pretendia y desseaua: sino el que suelẽ los malos perdida la fe, y la esperãça de la otra vida, y assi dize Llama el señor Dios de los exercitos los vezinos d̃ Hierusalem con estos castigos y amenazas q̃ de parte suya a les predicamos yo y los otros Prophetas a verdadera penitencia, a vn dolor y compunction tã biua de sus peca

Si mortui non resurgunt mãducemus & bibam⁹, cras enim moriemur. 1. Corin. 15. Post mortẽ nihil est, & mors ipsa nihil est. Epicurus.

Et vocabit dominus Deus exercitũ in die illa adfletũ & adplãctũ ad caluitiũ & ad cingulum sacci. Et ecce gaudiũ, & lætitia, occidere vitulos, & iugulare arietes, comedere carnes, & bibere vinũ. Comedam⁹ & bibam⁹ cras enim moriemur. Esaie. 22.

dos, que les mueua a derramar muchas lagrimas, a hinchir los ayres y los cielos de sospiros y llãtos, amessarse y arrancarse los cabellos, a vestirse de sacos y cilicios, q̃ era antiguamente el trage de los penitentes, y de los q̃ sentian biuamente alguna grande pena. Y ellos, dize, en lugar de todo esto, lo que tratan es, andar en fiestas y re gozijos, y banquetes, buscando la ternera mas sabrosa, y el mejor bocado del carnero, y la carne mas manida, y el vino mas precioso, diziẽdo. Comamos, y beuamos y demonos plazer, pues presto nos hemos de morir, y se ha de acabar todo. A este dicho pues de los malos haze alli allusion el Apostol sant Pablo, diziendo. Sino resuscitamos: sino esperamos otra vida, de que siruen nuestros ayunos y penitencias? para que nos matamos y trabajamos? comamos y beuamos y demonos a todo contẽto. Mas como esto sea falso, y cõtra la verdad de Dios la qual nos assegura tanto los bienes de la otra vida, acertada es y muy cuerda la que hazen los justos, biuiendo como gente que la esperan, y tienen puestos los ojos en ella: mortificando su carne, sugetandola a la razon y espiritu, huyendo los deleytes, y resistiendo a sus malas inclinaciones y apetitos. Y de llorar con lagrimas biuas la ceguera de muchos, que tienen nõbre d̃ fieles, y biuẽ como aquellos paganos de que habla el libro de la Sabiduria, y como aquellos Iudios, cuyo dicho nos ha referido Esayas. Porque, que mayor lastima, que siendo aquel pensamiento y parecer delos impios, que no esperan ni creẽ otra vida mas que la presente, falso, como lo es, y condenado por el Espiritusanto, teniẽdolo por tal el Christiano: haga la vida de aquellos que lo tienẽ por verdadero. Quiera Dios hermanos mios, que algunos destos que en su vida se muestran tan desenfrenados no tengan

tengan tambien en su coraçon el error que aquellos aũ que no lo osen echar por la boca A lomenos suvida grã sospecha desto pone, y la libertad y soltura de sus malas costumbres mucho lo arguye. En el Exodo nos cuenta la diuina escriptura como dixo Moysen a Pharaon y sus criados, y gente, que el dia siguiente embiaria Dios tal piedra y rayos y fuego del cielo qual nunca se hauia visto enla tierra de Egypto: piedra y rayos, que no dexaron en todo el campo y sus terminos cosa a vida, ni hõbre ni bestia, ni yerua, ni arbol, ni cosa alguna: y que por tanto embiasse cada vno a recoger lo que tuuiesse fuera la ciudad, criados, ganados, jumentos, y quanto alla tuuiessen para que se saluasse en poblado. Dize alli el texto. El que creyo a la palabra de Dios dicha por Moysen, y creyẽdo temio aquella amenaza y auiso, a toda prissa hizo venir sus criados del campo, y recoger todos sus ganados y jumentos, el que no lo creyo, sino que lo tuuo por burla no curo de hazer la diligencia deuida, y asi ni embio por sus criados, ni mãdo recoger sus ganados, sino que todo se lo dexo en el campo: dõde el dia siguiẽte tambien perescio todo segun el auiso y prophecia del santo Moysen. Demanera que la diligencia que puso cada vno en cumplir o dexar el cõsejo de Moysen, declaro quien creyo, y quien no: quien lo tuuo por verdad y quien por engaño y burla. Asi digo hermano mio que biues sin temor de Dios, ni verguença de tus proximos concediendo a tu mala inclinacion y apetito quanto te pide, con tãto escandalo y agrauio las mas vezes de tus hermanos, que tus obras y vida con grande razon me hazen sospechar, que no crees a lo que Dios, y sus Prophetas, y predicadores dizẽ del dia d̃ mañana, dela vida que esperamos. Porq̃ como es posible que creas que

Qui timuit verbũ Domini de seruis Pharaonis, fecit cõfugere seruos suos, & iumenta in domos. Qui autẽ neglexit sermonẽ Domini, dimisit seruos suos & iumenta in agris. Exodi. 9.

biuiendo bien,y con el concierto de costumbres que pide el Euangelio que has professado,se te espera vida eterna,gloria sin fin,resurrection y immortalidad en compañia de los angeles en el cielo,y biuiendo mal cuenta estrechissima en el tribunal de Dios,tormentos eternos en el infierno,resurrection para la mayor cófusion y verguença que puede caer en pensamiento humano,apartamiento del que te crio y redimio,sin esperança de jamas cobrarle:y que biuas como biues,y andes tan contento como andas,y te acuestes y duermas có el descuydo q̃ vemos? El que creyo ala palabra d̃l señor por Moysen en Egypto,temio,y tomo su consejo,y recogio sus ganados. El que no creyo,ni temio,ni hizo la diligécia que Moysen le aconsejaua. Assi digo que si creyesses lo que enseña la fe de la immortalidad del alma,y de la eternidad de la otra vida, y delos bienes y males que en ella tiene Dios aparejados,y de la resurrection de los cuerpos,y juyzio assi particular y secreto de cada vno, como vniuersal y publico de todos,que no biuirias como biues,ni andarias alegre como andas,ni podrias verte contento,ni dormir y reposar,y comer y beuer y reyr con el descuydo que vemos:y pues assi biues, y assi te alegras y assi juzgas y assi comes y duermes,y assi ries y burlas,y assi hablas y murmuras,y assi engañas y miétes,y assi persigues y destruyes a tus proximos,y assi te dexas lleuar de tu desenfrenado apetito, determinado de antes romper con Dios y con todos sus diuinos preceptos que con el menor desseo de los que en ti enciende,como sino huuiesse cuenta,ni juyzio,ni otra vida,ni resurrection,ni pena,ni gloria,que puedo justamente y con mucha razon sospechar de ti,que assi biues,que no lo crees,ni tienes por cierto hauer otra vida mas que la presente

presente, sino por engaño, y burla, y encarescimiētos de predicadores. Esta misma verdad affirma tābiē nuestro Redemptor hablando cō los Saduceos q̄ negauan la resurrectiō, y otra vida despues desta, y les dize. Vosotros ciertamente mucho errays, no teniēdo noticia delas escrituras q̄ affirman esta verdad ni del poder de Dios que como pudo criar de nada al hōbre, mejor de algo lo podra resuscitar. Y llama mucho errar y grāde error ala falta desta fe: porque es error en el fundamento de dōde se cōcierta, o desconcierta nr̄a vida. Y asi el Propheta David en p̄sona d̄ Christo dize al Padre eterno. Padre mio sino resuscitasse, q̄ aprouecharia hauer derramado mi sangre para el mundo? Nada quiere dezir. Si yo no resucito, y cō mi resurrection asseguro a los hōbres dela suya, y con mi gloria su immortalidad, vernan a pensar q̄ no hay resurrection ni vida eterna, ni otra vida q̄ la presente, y con este pensamiento daran tal riēda a sus desseos, q̄ ninguno se aprouechara de mi sāgre. Y asi si yo no resuscito, para que viendo me a mi resuscitado, esten los hombres ciertos que resuscitaran, y q̄ hay otra vida, no sacare el fruto q̄ desseo de mi muerte, ni terna mi sāgre el effecto y efficacia que pretendo, aunque ella de suyo sea de infinita virtud y sufficiencia. Es lo mismo que sāt Pablo escriue a los de Corintho, diziendo. Si no ay resurrection de muertos, luego ni Christo resuscito, pues murio, y si Christo no resuscito, en vano predicamos nosotros, y en vano creeys vosotros porq̄ cō este engaño que ni Christo resuscito, ni vosotros aueys de resucitar ni biuireys como pide el Euangelio q̄ os predicamos ni seran vr̄as obras al talle de vr̄a fe. Por tanto en ningun articulo de fe hizo nuestro Redemptor tanta fuerça para persuadirle como en este. Asi lo affirma S. Lucas, diziēdo del Señor. Diose a los ojos d̄ sus discipulos viuo,

Vos ergo multū erratis, nescientes scripturas, & virtutem Dei. Matth. 22.

Quæ vtilitas in sanguine meo dū descendo in corruptionem. Psal. 29.

Si resurrectio mortuorū non, est neq; Christ9 resurrexit, si autē Christ9 nō resurrexit inanis est prædicatio nostra, inanis est fides vestra. 1. Corin. 15.

Quibus & prebuit seipsum viuum post passionē suam in multis argumentis per dies quadraginta apparens eis, & loquens de regno Dei. Acto.1.

y resuscitado despues de su passion y muerte, prouandoles su resurrectiō por vista de ojos, con muchos y efficaces argumentos, aparesciēdoles por espacio de quarenta dias diuersas vezes: hablando, y afficionandolos al reyno de Dios. Demanera que por quarenta horas que estuuo muerto, se detuuo quarētadias paraprouarse viuo, y la razon desto es, porque la fe de la resurrection es el fundamento del Euangelio, y la que tiene en pie, y sustenta todo el edificio Christiano. Porque esta fe justifica a Dios, confirma su prouidencia, destruye el peccado, despierta la virtud, y compone nuestra vida, y finalmente es consuelo de nuestra peregrinacion. Con esta esperança se alienta el justo, y se esfuerça a lleuar decrescida sus merescimientos, y a mejorar de cada dia en toda santidad y justicia: y assi lo dize el Euāgelista sant Iuā en su primera Canonica. Charissimos de presente ya somos hijos de Dios, por la fe biua que tenemos, y por adopcion, y por gracia: pero no se muestra aun ni se vee lo que como hijos seremos y gozaremos en la otra vida ya tenemos titulo como hijos de Dios al mayorazgo dē la gloria y de la eternidad, y vida immortal, pero no es hazienda que de presente y en esta vida podamos ser puestos en possession della. Quando empero se manifestare y descubriere a los ojos de los hombres en el dia del Iuyzio y de la Resurrection vniuersal, saldremos nosotros semejantes a el con cuerpos immortales y gloriosos, como el aparescera, y le veremos clara y distinctamente como es con los ojos del alma su diuina essencia y con los del cuerpo su santa humanidad gloriosa. Y el que esto sabe y cree y espera, con esta esperança se anima y esfuerça a ser muy virtuoso y santo, como lo es aquel que espera auer en aquel dia tan glorioso. Con esta

Charissimi nunc filij Dei sumus & nondū apparuit quid erimus, scimus quoniā cum apparuerit, similes ei erimus quoniā videbimus eum sicuti est. Et omnis qui habet hanc spem in eo sanctificat se, sicut & ille sanctus est. 1. Ioan. 3.

esperança se cósolaua el santo Iob en medio de sus muchas y muy grandes aduersidades diziendo. Quien me diesse que se escriuiessen las palabras que quiero dezir para que quedassen en perpetua memoria alos por venir? Yua añadiendo para mas perpetuidad, y dize. Quiē me diesse q̄ se imprimiessen en vn libro?o cō vn sincel de hierro se grauassen en vna plancha de plomo?o cierto se esculpiessen y cauassē en vna losa de guijarro? Para que quereys santo Iob tanta perpetuidad en vuestras palabras? Para que el consuelo que yo tengo con ellas en mis trabajos, esse tengan todos los nascidos y por nacer en los suyos. Y que palabras sō essas? dize. Se por reuelacion de mi Dios, que mi Redemptor viue (Habla del hijo de Dios, y de lo futuro como si fuesse passado o presente) y pues el resuscito y viue, se que tambiē en el dia postrero del mundo tengo yo de resuscitar dela tierra, y aū delos poluos en que estuuiere deshecho y trocado, y que otra vez me tengo de vestir y rodear de mi pellejo, y que en mi carne vere a Dios, que es el premio d̄ los que le siruen, al qual tēgo de ver y gozar yo mismo y mis ojos lo han de ver, que no otro: yo el mismo que agora padezco dize tengo de resuscitar, condenando el error de los que ya diximos, que otro era el que auia d̄ resuscitar que el que hauia viuido. Puesta dize, y guardada tengo esta esperança en mi seno, y de alli como de thesoro saco aliuio y riqueza de consuelo en mis trabajos. Aprouechate pues alma mia deste thesoro del santo Iob, que hizo comun a todos: y considera con sant Pablo, que no son de ygual valor o dignidad las passiones y trabajos deste tiempo presente, con la gloria venidera, que despues se descubrira en nosotros, quiere dezir. Que no tiene que ver en su tanto el mal y pena que aqui pa-

Quis mihi tribuat, vt scribantur sermones mei? quis mihi det, vt exarētur in libro stylo ferreo, & plūbi lamina, vel certe sculpātur in silice. Iob, 19.

Scio enim q̄ Redēptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sū, & rursū circū dabor pelle mea, & in carne mea vide bo Deū, quē visurus sū ego ipse, & oculi mei cō specturi sūt, & nō alius. Reposita est hæc spes mea in sinu meo. Ibidem.

Quia non sūt cōdignæ passiones huius tēporis ad futurā gloriam quæ reuelabitur in nobis. Rom. 8.

aqui padecemos, cõ la gloria que esperamos. Sino que aunque fueran mucho mayores, y muy mas dolorosas nuestras passiones, aduersidades, y martyrios, no merecieran, ni fueran dignas de tanta gloria, como alli possseremos, y gozaremos. Esta fe hizo a aquel santo moço Machabeo, que con animo se offreciesse a que le desmembrassen, y con tal pecho y valor, que pidiendole el verdugo que sacasse la lengua para se la cortar, presto la saco, y con gran constancia estiende tambié las manos, para que tambien se las cortassen: y confiando en Dios, dixo. De mi Dios recebi antes estos miembros, y agora por su ley y en su seruicio los empleo: porq̃ del espero recebirlos mejorados. Donde confiessa la gloria de la resurrection de los justos la qual sera tanta, que aunque el señor es tan gloriosso, tan poderoso, y tan admirable en todas sus obras, affirma el Apostol sant Pablo, que el dia del juyzio en la resurrection delos santos, se mostrara particularmente muy gloriosso y admirable: y assi dize. Quãdo el señor viniere al juyzio sera glorificado en sus santos, y se mostrara admirable en todos los que cõ fe biua lo creyeron. De manera que primero quando se resuscito a si mesmo al tercero dia fue glorificado en si mismo, mas el dia del juyzio dize que sera glorificado en sus santos. Porque del dize el mismo Apostol, que reformara el cuerpo de nuestro abatimiento, al talle y figura del cuerpo de su gloria, quiere dezir, segun la propriedad de la lengua Hebrea, la qual por no tener adiectiuos, vsurpa el genitiuo del substantiuo por adiectiuo q̃ reformara nuestro cuerpo abatido y humillado, quiere dezir, hecho por el pecado mortal y passible, al talle de su cuerpo immortal y glorioso, q̃ hara q̃ cada santo sea tan glorioso, q̃ parezca otro el otro Christo. Y esto dize

hara

Linguã postulatus cito protulit, & manus etiã cõstanter extendit, & cũ fiducia ait. E cœlo ista possideo sed propter legẽ Dei nũc hæc ipsa despicio, quoniã ab ipso me ea recepturum spero. 2. Machab. 7

Cũ venerit glorificari in sanctis suis & admirabilis fieri in omnib' qui crediderũt. 2. Thessa. 1.

Qui reformabit corp' humilitatis nostræ cõfiguratũ corpori claritatis suæ, secũdũ operationẽ virtutis suæ, qua etiã possit subijcere sibi omnia. Philip. 3.

hara por la fuerça y efficacia de su poder, cõ la qual podra tãbiẽ rendir todas las cosas a su voluntad, y hazer dellas lo que quisiere, y alterallas como quisiere. Pues porque el es el autor de nuestra glorificacion, por esso dize que verna para ser glorificado en sus santos, y para ser hecho admirable a todo el mundo, en todos sus fieles. Porque cierto cosa es de grande admiracion y de immenso poder, hazer deste cuerpo de su naturaleza terreno, celestial: de vn cuerpo de su naturaleza mortal immortal: de vn cuerpo de su naturaleza passible, impassible: y de vn cuerpo fatigable, infatigable, de vn cuerpo pesado: ligero, de vn cuerpo tupido y obscuro: claro y resplandeciẽte: de vn cuerpo corporal y basto, espiritual y subtil. Y q̃ este mismo cuerpo humano tan necessitado de comer y de beuer, y de dormir, y de vestir, para biuir, y tan subiecto a frio y calor y a otras impressiones naturales acá, se haga de condicion y propriedades de espiritu, y que biua para siempre sin comer ni beuer, ni enfermar, sino libre de todas las cõdiciones de todo cuerpo physico y natural, con el nueuo ser que le dan aquellos dotes de gloria con que resuscitara. Obra es cierto de grande admiracion. Y que vn hõbrezillo de por ay, solo por hauerse hecho vno cõ Christo por fe, y por amor, vẽga entonces a ser tan glorioso, y a reynar con Christo, no es cosa de grande admiracion? Con razon pués dize sant Pablo del Señor, que verna el dia del juyzio vniuersal, para ser glorificado en sus santos, y para ser hecho tã admirable aun en el menor de sus fieles. Biẽ has visto pues alma mia como por ser esta fe de la resurrection tan importãte, y porq̃ es merced de futuro, quiso el Propheta prometerla, y certificarnos tãto della la diuina escritura

CONSIDERACION QVARTA.

Considera-


Onsidera tambien alma mia, que Renouar presupone nueuo y viejo, que algo fue nueuo, y despues se gasto; y maltrato, y enuegescio, y despues se renueua. Y asi es que el hombre como Dios lo crio en el estado de la innocencia, fue nueuo hombre: porque de su condicion natural no fuera tal, sino que por la gracia de *Dios*, y su justicia original, fue lo que fue, y despues por el pecado de Adam se gasto, y se enuegescio, y se hizo hōbre de pecado, y hijo de yra: y su cuerpo, cuerpo de pecado. Estos y otros tales renombres le pone el Apostol en diuersos lugares La causa deste estrago, y vejez del hombre, quiso inquirir Salomon. Porque viendo el la mala inclinacion con que nascemos los hōbres y que llega a tanto la temeridad del ingenio humano, siguiendo sus affectos, que son ya pocos los varones buenos, y muy menos las buenas mugeres, quiso inquirir la causa desto, y assi dize. Todo lo anduuo mi animo rastreando por hallar, y saber la causa de la loca impiedad de los infieles, y del error de vida de los pecadores fieles: y vine a hallar dize, ser la causa, y principio, y manantial de todos estos males aquella muger mas amarga q̃ la muerte: pues ella fue la occasion no solo de la muerte mas de todos los otros males. Significa a Eua, por quien peco Adam, y dize que no solo de aquel pecado, empero que casi de todos es causa la muger. Porque dize que es como vn lazo de caçadores donde caen y se enlazan los hombres, y su coraçon como vna red barredera que a todos sin differencia recibe, y pesca, y engaña, y que si llega a daros sus manos, es como echar esposas a las vuestras, y que el que quiere agradar a Dios, huyra dellas: y assi

Lustraui vniuersa animo meo, vt conoscerē impietatē stulti, & errorē imprudentiū. Et inueniamariorē morte mulierē. Eccles. 7.

y asi huyendo, q̃ es el mejor remedio, se escapara, mas que el pecador que se le llega quedara della preso y cautiuo. Por esso aconseja mucho al hombre el mismo Salomon en otra parte huya della como de peste, diziendo. Mejor es al hombre la iniquidad del varon, que la muger benefica. Donde aunque por la equiuocació del vocablo Hebreo que responde a iniquitas, o iniquum, que significa tambiẽ malo, y feo, y del vocablo Hebreo que responde al benefaciens, o benefica, que significa tambien bueno y hermoso: parezca la sentencia del sabio afirmar, que es mejor el hombre aũque feo, que la muger por muy hermosa que sea, empero mirandolo antecedẽte y consequente, la sentencia es. Que al hõbre le es mejor la esquiuez y sequedad del varon, quiere dezir, de otro hombre, que la beneuolencia de la muger. Que le es mejor conuersar con varon mal acõdicionado, que cõ muger benigna y halagueña: q̃ menos peligro corre, tratar con varon aspero q̃ cõ muger blanda. Y muestra ser este el verdadero sentido la corriẽte de aquel lugar. Porque acaba de aconsejar. No quieras conuersar, ni detenerte entre mugeres: porque como la polilla, dize, procede de la vestidura, asi el mal del varon procedio, y procede de la muger. Y para persuadir y põderar mas su consejo, añade luego. Porque mejor es la iniquidad y aspereza del varõ, que el beneficio y halago de la muger. Y pone luego declarãdose, digo la muger, dedõde se te puede seguir confusion y afrenta. Como quien dize. Conuiene tãto al hombre, ni conuersar mucho, ni detenerse entre mugeres, que le sera muy mejor la conuersacion de otro hõbre, por aspero y esquiuo que sea que la conuersacion de la muger blanda y halagueña. Y diziẽdo, la muger, de dõde se te puede seguir confusion

Melior est enim iniquitas viri quã benefaciẽs mulier, & mulier confundens in opprobriũ. Eccles. 24.

parece que quiere saluar a la muger q̃ o por edad, o por otros respectos se presume q̃ no ocasionara a la flaqueza humana. Pero donde no hay essa seguridad, mayor marauilla es, como dixo el bienauenturado Bernardo, conuersar siempre con vna muger, y no perder la castidad, que resucitar vn muerto. Assi biẽ dixo Salomon en el lugar del Ecclesiastes, buscando la causa del estrago y males que hay en los hijos de Adam, ser la muger. Y, assi se resuelue alli: diziendo. Ecce hœc inueni He aqui, dize, esta causa he hallado del estrago del linage humano, para rastrear por aqui y venir a hallar la vltima resolució deste negocio, la qual aun hasta agora busco y no la he hallado. Lo que hallo es, q̃ vnum & alterũ, q̃ el vno y el otro tienen su culpa. Que no solo la muger, porque ella por si sin Adã no bastaua para perder y estragar toda su posteridad: sino q̃ el vno y el otro, el y ella halle ser la causa. Ella por cõtentarse a si, y el por cõtẽtar a ella: de aqui nacio todo el mal en hõbres y mugeres: en tãto q̃ de los varones dize. De mil halle vno bueno, empero de las mugeres de todas ellas ninguna. Son hyperboles estas del Sabio, para encarecer quan pocos varones y quan menos mugeres hay q̃ respondan biẽ entre tanta multitud como hay. Y assi concluye. Si alguna vltima resolucion puede hallar: fue esta: q̃ Dios hizo al hõbre rectissimo, y derecho, empero el se metio en infinitas rebueltas, y quistiones, y dissensiones. De manera q̃ Dios crio al hõbre con rectitud de gracia, y justicia original: quiere dezir que estaua la razon a raya con Dios y muy obediẽte, y las fuerças inferiores cõ la razon, y el cuerpo cõ el alma todo en regla, orden y rectitud. Empero que por el pecado se metio el hombre en infinitas questiones, y pendẽcias. Porq̃ luego que peco, se leuãto su razon cõtra Dios, y las fuerças inferiores se huuierõ mal

Bernard' in Cantica sermo. 75.

Ecce hœc inueni. Eccles. 7.

Ecce hoc inueni dixit Ecclesiastes vnũ & alterum, vt inuenirẽ ratione quam adhuc quærit anima mea & nõ inueni Virũ de mille vnũ reperi, mulierẽ ex omnib' nõ inueni. Solum modo hoc inueni, quod fecerit Deus hominẽ rectum & ipse se infinitis miscuit quæstionibus, Eccle. 7.

mal con la razon, y el cuerpo tābien cō el alma. Demanera q̄ cada vno porfia salir cō la suya, y rendir el otro a si, y sujetarle a su desseo. Assi declara S. Gregorio aquello de S. Lucas, de aq̄lla muger q̄ Dios crio derecha, y el demonio la torcio y encoruo, y Christo Redemptor nuestro la torno a endereçar: q̄ representa la naturaleza humana criada de Dios en rectitud, y despues torcida hazia la tierra por el peccado: empero por Christo y su gracia buelta a rectitud, y endereçada para el Cielo, para dōde fue criada para que aq̄llo procure. Y assi el Apostol S. Pablo lo confirma, diziendo. Que la carne apetece lo contrario q̄ el espiritu, y el espiritu lo cōtrario q̄ la carne. Demanera q̄ estos apetitos y desseos son contrarios vnos a otros. Y poresso dixo el Sabio, q̄ el hōbre por el pecado se torcio de la rectitud en que Dios lo hauia criado: y se metio en estas pendencias y quistiones. Esto confirma la santa escriptura del Genesis, diziendo. Que el sentido y la imaginaciō del coraçon humano se van al mal desde su mocedad. Lo qual dize porque despues del peccado, con nosotros nace esta mala inclinacion. Y si con la razon y libre aluedrio, ayudados de la gracia de Dios no se reprimē, nos lleuā de mal en peor. Y esta es la causa de tanto mal en el mūdo. Este apetito al mal, y desapetito al biē. Porq̄ como vemos por experiēcia, no pecā los hōbres tāto, por falta de entēdimiento, quanto por falta de volūtad. Quiero dezir no tanto por ignorācia del bien, quanto por la desgana q̄ tienen del. La qual no nace de la naturaleza de la virtud: porq̄ de suyo la virtud suaue es y muy cōforme a la naturaleza del hōbre, y a la razō: sino nace de la corrupcion del hombre que hauemos dicho: por la qual los hombres nos hallamos ganosos para las cosas del mundo, y muy desganosos para las cosas de Dios. Para aquellas esta el

Lucæ. 13.
D. Gregor.

Caro cōcupiscit aduersus spiritū & spiritus aduersus carnem. Hæc enim sibi inuicē aduersantur.
Galat. 5.

Sensus & cogitatio humani cordis prona sūt in malū ab adolescentia sua.
Genes. 8.

hóbre como vna yesca muy seca y dispuesta para que se prenda en ella el fuego, y q̃ esta como llamãdolo: y para estas como vn leño muy verde que resiste, y cõ muy grã trabajo se puede encender. Gastado pues el hóbre y enuegecido por el pecado le renueua Dios, y aun le mejora por Iesu Christo. Y asi el Apostol llama al baptismo lauatorio de regeneració y renouacion. Quiere dezir, q̃ es el baptismo vn baño diuino de tãta virtud, q̃ alli se limpia toda la sarna de Adam, y se quita toda aquella vejez, y se laua y renueua. Y aun mas, que muere alli el hijo de Adam, y se reengendra y renace hijo de Dios, que se despoja alli el hombre viejo, y se viste de nueuo. Desto quiso Dios que se diesse vna traça, y vna figura en la vieja ley: y fue, que enel templo, segun se escriue enel Paralypomenon, auia vn mar de metal hecho de fundició: toma se lo contenido por el vaso q̃ lo cõtiene, y asi llama congregacion de agua o mar vna tina, en que estaua gran quãtidad de agua, para significarnos la pila del sacro baptismo. Llamale de metal, para significar la fuerça y efficacia deste sacramento, que haze lo que dize. Y llamale fusile, no hecho de pieças y a martillo, sino de fundició, que de vna vez sale hecho y perfecto: porque al de vna vez baptizado, no ay que rebaptizar, de vna vez sale baptizado perfetamente. Y dize que cabia y tenia tres mil medidas de agua, porque el baptismo tiene su efficacia en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espiritusanto: tres personas, pero vn solo Dios. Porque asi como el mismo numero de mil, que dize perficion, esta en cada vna de las tres vnidades: asi vna misma diuinidad con todas sus ineffables perficiones essenciales estan en cada vna de las tres personas diuinas. Alli en el baptismo el Padre nos adopta y recibe por hijos, y el Hijo lo consiente, y nos toma por hermanos y participantes con el en la herencia

Lauacrum regenerationis Tit. 3.

Erat mare æneum fusile. 2. Para 4

rencia de su padre natural: y el Espiritu santo nos persua de esta verdad, y nos afficiona a tal padre y a tal hermano: y con su gracia todas tres personas nos lauan del pecado, y despojan de hijos de Adam, y nos hazẽ hijos de Dios adoptiuos. Dize mas, q̃ doze bueyes lleuauã esta pila de agua, y que eran tambiẽ de metal, y de fundiciõ: y que los tres parecian lleuarla hazia Oriente, y los tres hazia Occidente, y los tres hazia Septentrion y los tres hazia el medio dia: porque los doze Apostolos auian de predicar y lleuar el sacro baptismo a todas las quatro partes del mundo. Dize que eran de bronze para significar la fortaleza y constantia de los Apostoles en su predicacion. Y dize, que eran hechos de fundicion de vna pieça, y de vna vez, porque juntamente Christo los hizo Apostoles suyos, y les dio las partes necessarias para serlo en su tiempo, como lo affirma el Apostol S. Pablo diziendo, el qual nos hizo ministros del nueuo testamẽto, y juntamente idoneos: quiere dezir, El qual nos hizo no solamente ministros del nueuo testamento, empero tambien nos hizo juntamente idoneos y sufficientes: q̃ nos dio el ministerio y la idoneydad y sufficiencia y partes necessarias para hazer nuestro deuer en el. Y llama los Appostoles bueyes por su mansedumbre, y por la vtilidad en labrar las almas cõ la doctrina Euãgelica. Y torna a repetir el texto q̃ la tina del agua figuratiua era vna, y los bueyes doze que la tenian sobre si, porque vn mismo baptismo predicauã y lleuauã todos los doze Apostoles a todas las quatro partes del mundo. Y dize q̃ teniã la pila del baptismo sobre si, porque ellos tambiẽ estaban sugetos al baptismo: porque como dixo el Señor a Nicodemus, era y es necessario absolutamẽte para entrar en el cielo ser baptizados con agua y Espiritu santo

Qui idoneos nos fecit ministros noui testamenti. 2. Corint. 3.

Mare vnum & boues duodecim sub mari. 2. Paral. 4.

Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto non potest intro re in regnum Dei. Ioan. 3.

sancto. Y assi affirmā algunos Doctores graues vezinos a los tiempos de los Apostoles, que Christo nuestro redemptor baptizo a solo sāt Pedro y ala Virgē sacratissima, y S. Pedro baptizo a los otrs Apostoles. Aunque del Euangelio parece que fueron baptizados de Christo, como parece por sant Iuan: porque dize que se vino Iesu Christo a la prouincia de Iudea con sus discipulos, y estaua alli con ellos, y baptizaua. Y pues no haze mencion de otros que estuuiessen alli con Christo, sino de solos los discipulos, y que Christo baptizaua, entiendese llanamente que los baptizaua a ellos. Mas despues que los baptizo y señalo por Apostoles como ya tenia legitimos ministros, no baptizaua el sino sus discipulos, como lo declara el mismo san Iuan en el capitulo sigiente, diziendo, lo que se refirio a los Phariseos, que Iesu Christo hazia y baptizaua mas discipulos q̄ S. Iuan Baptista, no es que Christo los baptizasse, sino sus discipulos. A este lexos, dibuxo, y modelo del sagrado baptismo, que con tantas y tan lindas circunstancias traço el Espiritusancto en el Paralypomenō, aludio el Redemptor quando dixo asus doze Apostoles, Yd a todas las partes del mundo, y enseñad el Euangelio sin differencia alguna a todas las gentes y naciones que hay en el, baptizandolos en el nombre del padre, y del Hijo, y del Espiritusancto, llanamente cifra aqui el Redemptor y nos descubre lo que queria dezir aquella figura. De manera que Adam engēdro al hombre por naturaleza, como dize san Pablo, hijo de ira pecador, gastado, enuegecido, inclinado a mal, con pendencias y questiones entre la carne y el espiritu, mortal y corruptible, hambriento y sediento, fatigable, y en todas las miserias que viuimos. Porq̄ como la razon alço la obediēcia a Dios, assi

Venit Iesus & discipuli eius in Iudeam terram & illic demorabatur cum eis & baptizabat ibidem

quanquam Iesus non baptizabat, sed discipuli eius Ioa. 4.

Euntes in mundum vniuersum predicate Euangelium omni creaturæ baptizantes eos in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti. Matth. 25. Mar. 16.

assi tambiẽ las fuerças inferiores al espiritu, y el cuerpo al alma. Este pues es el patrimonio q̃ heredamos de Adam, y es como vn mal mayorazgo al qual estan vinculados todos los males de Adã, como vimos: y los hãde heredar por fuerça sus hijos: assi como al contrario todos los bienes de Dios estan vinculados en Christo. Dize pues el Apostol, q̃ enel baptismo nos desahijamos de Adã, y nos prohijamos de Dios, y nos hermanamos cõ Iesu Christo su hijo. Assi se renueua el hõbre, y poresso llama con grande propriedad el Apostol al sacramento del baptismo baño de regeneracion, y de renouacion. Esta verdad de tanta hõra y prouecho nuestro nos euangeliza el bienauenturado S. Ioan, hablando de lo infinito q̃ deuemos a Iesu Christo, diziendo, A todos aquellos q̃ recibieron a Christo, les dio el poder, para ser hechos hijos de Dios enel baptismo. Y declarando mas las calidades de aquellos a quien se ha de hazer esta merced tã grande, dize. A aq̃llos q̃ creen enel cõ fe viua, y a aquellos q̃ son renascidos, quierẽ dezir, a aquellos q̃ dexada la generaciõ carnal y natural del hõbre y de muger, por la qual vienen de Adam, son otra vez nacidos, y engendrados de Dios enel baptismo. Grã mysterio es este hermanos mios q̃ hemos oydo, e ineffable la merced q̃ aqui Dios nos offrece, no se como podella bien declarar, si no es por vn exemplo. Dezidme q̃ daria vn hõbre q̃ tuuiesse padres affrẽtados, leprosos, viles, y pobres y q̃ de necessidad vuiesse de eredar dellos su affrẽta y vileza, su lepra, y su lazeria, y sus mẽguas: como vn hijo de padres erejes, afrẽtados por tales, q̃ daria este por poder trocar el linage? q̃ daria por poder trocar aq̃llos padres por otros padres nobles y poderosos, y ricos, y sanos? O felices y dichosos nosotros ermanos mios, a quiẽ dios haze

Quotquot autem receperunt eum dedit eis potestatem filios Dei fieri his qui credunt in nomine eius, qui non ex sanguinib. i. seminib. neque ex voluntate carnis. i. fœminæ, neq; ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt. Io. 1.

esta tan ineffable merced: que de hijos del Adam seamos hechos hijos de Dios, y que de forçosos herederos de los males de Adam, nos hagamos legitimos herederos de todos los bienes de *Dios* Esto mismo tambien nos pondera el mismo Euangelista sant Iuan en su primera Canonica, diziendo: Mirad que merced tã grãde y tan amorosa nos hizo el Padre eterno, que nos nõbremos hijos de Dios, que es grande honrra y dignidad: y que lo seamos, que es de grãde prouecho y vtilidad. Para que desahijados del Adam, y renunciada su herencia, y prohijados de Dios, heredemos el mayorazgo y vinculo de todos sus bienes espirituales y eternos. Y dize, que nos da Christo este poder: En lo qual allude al vso humano, que como aca el padre a ninguno puede adoptar por hijo, sin consentimiento del hijo natural, y legitimo, porque resultaria en daño de su patrimonio: assi aqui Christo es vnico y natural hijo de *Dios*, y por tanto todo el mayorazgo, y todos los bienes del Padre son suyos, y el solo se hauia de entregar en todos ellos, como lo affirma el Apostol sant Pablo, diziendo, Que el hijo de Dios por quiẽ el Padre hizo los siglos, en quãto Dios, el mismo en quanto hombre constituyo heredero vniuersal de todas las cosas. Empero el vnigenito hijo de Dios hecho hombre ama tanto a los hombres, q̃ a todos los que creen en el con fe viua, y se hazen vno con el, affirma el Euangelista sant Ioan q̃ Christo presta consentimiento y les da poder para ser hijos de Dios, y los admite consigo para herederos de los bienes de su padre. Y assi regozijado dize el Apostol, Si somos hijos de Dios por el baptismo, luego herederos, y ciertolo somos herederos de Dios, y participantes en la herencia con Christo su hijo natural. Por esta misma razon le llama en

Videte qualem charitatẽ dedit nobis Pater vt filij Dei nominemur, & simus. 1. Ioan. 3.

Quem constituit hæredem vniuersorum per quẽ fecit & secula Heb. 1.

Si autẽ filij & hæredes hæredes quidem Dei co hæredes autẽ Christi. Rom. 8.

mà en el mismo lugar el primogenito y mayorazgo entre todos los que estan adoptados por hijos de Dios, y hermanos suyos. He aqui pues el hombre desgastado y enuegescido, renouado, y trocado de hijo de Adam en hijo de Dios. A esta renouacion nos persuade el Apostol diziendo. Que nos despojemos del viejo hombre, quiere dezir, de quien somos por Adã, y nos vistamos del nueuo, digo de aquel que se va renouando en el conocimiento de Dios con la fe viua, conforme a la imagen de aquel que lo crio. Llama ala renouacion por gracia, renouacion de la imagẽ de Dios, en que el hombre fue criado, porque fue criado en gracia de Dios, y a imagen de Dios. Y dize que a aquella traça del hõbre, qual Dios lo crio, se ha de renouar agora. Y lo mismo parece sentir en otra parte, y aun se declara mas, quando escriue a los de Epheso, diziẽdo. Deponed el viejo hombre segun su natural y antigua conuersaciõ, el qual se va corrompiendo con desseos engañosos, empero renouaos en vuestro espiritu interiormente, y vestios exteriormẽte de hombre nueuo. Y declara qual sea este hõbre nueuo, y dize. Que es aquel que segun Dios, no segun naturaleza, fue criado al principio en justicia original, y en santidad verdadera, que es la gracia. De donde parece, como es de fe, que el primer hombre fue criado en justicia original, y en gracia de Dios, como despues lo determino el sacro Concilio Tridentino. Demanera que aq̃l hombre nueuo, que Dios crio en el estado dela innocẽcia, y por el pecado se gasto y enuegescio, esse se renueua agora por Christo. Assi que agora se va renouando en el alma, segun dixo el Apostol: empero en la resurrectiõ se renouara, y aun mejorara quãto al cuerpo Porq̃ como dize el Redemptor. Yo vine para que los hõbres

Vt sit primo genitus in multis fratrib⁹. Ibidẽ.

Expoliãtes vos veterẽ hominẽ cũ actibus suis & induẽtes nouũ, eum qui renouatur in agnitionẽ secundũ imaginẽ illi⁹ qui creauit eum. Coloss. 3.

Deponite vos secũdũ pristinã conuersationẽ veterẽ hominem qui corrũpitur secundũ desideria erroris, renouamini autem spiritu mẽtis vestrę & induite nouũ hominẽ, qui secũdum Deum creat⁹ est in iustitia & sanctitate veritatis. Ephes. 4.

Sessione. 5.

 cobren

cobren la vida que perdieron en el parayso por el pecado, y aun la tengan mejorada quanto al alma, y quanto al cuerpo. Tambiẽ affirma esta verdad el Apostol en otra parte diziendo. Nuestra conuersacion en el cielo es, de donde tābien esperamos a nuestro Señor Iesu Christo, el qual reformara este nuestro cuerpo abatido y castigado, a la figura de su cuerpo glorioso, quiere dezir en persona de todos los justos. Nuestra cõuersacion y nuestro trato es en el cielo, y de alli nos viene todo el bien: porque esta alli nuestra cabeça, y alli han de tener puesto su animo y pensamiẽto los que son miembros desta cabeça, y de alli tambien del cielo (porque aquel vnde dize lugar) es de dóde esperamos que ha de venir el saluador y señor nuestro Iesu Christo. Allude el auiso que dieron los angeles a los discipulos, quando subiendose el señor delante dellos al cielo, les dixerõ. Varones Galileos que os marauillays deste hecho puestos vuestros ojos en el cielo? Este mesmo Iesu Christo que haueys agora visto subir por essos ayres, por su propria virtud, al cielo a donde va ha de boluer, y asi en vna nuue como le veys subir, boluera a juzgar. A este Saluador, pues dize el Apostol, y señor nuestro Iesu Christo esperamos q̃ ha de venir del cielo, segun la palabra que en el pũto de su admirable ascension nos dieron los angeles. El qual quando viniere a este nuestro cuerpo abatido por el pecado, vil y abjecto, porque subjecto a las passiones y miserias de la naturaleza corruptible, lo reformara, lo tornara al molde en que lo crio, y a aquella forma primera que le hauia dado antes que pecasse, y mejor, porque lo hara de la figura, y forma, y talle de su cuerpo glorioso. Y a esto combida y llama Christo nuestro Redemptor a todos los hijos de Adam, para reparar sus males: por

que el

Ego veni vt vitã habeãt & abũdantius habeãt Joan. 10.

Nostra autẽ cõuersatio in cælis est, vnde & expectam⁹ Dominũ nostrũ. Iesum Christũ qui reformabit corp⁹ humilitatis nostræ, cõfiguratũ corpori claritatis suæ. Ephes. 5.

Viri Galilæi quid statis aspicientes in cœlũ. Hic Iesus qui assumptus est a vobis in cœlum, sic veniet quemadmodũ vidistis eum euntem in cœlum. Act. 1.

que el solo basta para ello, y dize. Venid a mi todos los que trabajays, y vays cargados, y yo os reharé, y consolare. Venid a mi como a quiē solo puede soldar vuestras quiebras. Y todos los que trabajays debaxo del jugo đ Adã, que todos soys: y los que andays cargados de las penas del pecado, sin poderos descargar dellas: venid pues a mi, y hazeos conmigo por fe y por amor, que yo os rehare, yo os tornare a hazer, quiere dezir, como os hize primero, que ni ayays hambre, ni sed, ni frio, ni calor ni ayays menester ropas de inuierno, ni de verano, ni sintays cansancio: porque no trabajareys, ni os yreys corrompiendo, y muriendo. Finalmente yo os repararé de todos los daños, y menoscabos que os buscastes con el pecado. Y en esto se muestra Iesu Christo señor nuestro ser verdadero Dios, y el mismo q̃ nos crio. Pues dize. Yo os rehare: como dixo tambien sant Pablo, que nos reformara: que es dezir que el mismo que nos reformo y crio, esse mismo nos quiere reformar y reparar, y el mismo que nos hizo, nos quiere agora rehazer. Y que como pudo hazer al hombre qual lo hizo entonces, assi despues de hauerse hecho el hombre lo que es, y aun des hecho de lo que era, lo tornara a hazer como de primero, y aun mejorado. Vees pues alma mia como te deshiziste y enuegeciste por el pecado, assi en la carne como en el espiritu, y el que te ha renouado con sus sacramentos y gracia de presente, y te ha de renouar del todo en espiritu y en carne en el postrer dia del mundo.

Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos. Matth. 11.

CONSIDERACION QVINTA.

Considera



Onſidera tambien alma mia la cõparaciõ de ꝗ aqui vſa el ſanto Propheta, diziendo, que te renouara tu Dios y ſeñor como al aguila. Pone cõparaciõ en eſta aue, no porꝗ no ſea ſin comparaciõ alguna mas perfeta y perpetua la renouaciõ đl Chriſtiano, ſino porque como comunmente dizẽ los ꝗ eſcriuen dela naturaleza y propriedades de los animales no ay criatura viuiente de mas eſficaz vida ꝗ el aguila: la qual renouandoſe tiene vida longiſsima. Eſto es cierto dela Eſcriptura ſagrada, que el aguila ſe renueua y ſe remoça, porque a no ſer ello aſsi, no echara mano deſta comparacion aqui el Eſpirituſanto, empero en la manera, ay diuerſos pareſceres: yo ſigo aqui el del glorioſo padre ſant Auguſtin en eſte lugar, que el aguila de vieja ſe le encorua, y tuerce el pico poco a poco, haſta no poder picar y comer, y entõces deſplumada, caydas las alas, y enuegeſcida, ſe va a vna piedra, y gaſta alli lo que le eſtorua del pico, y lo aguza, haſta ponerlo en ſu punto para poder bien comer, y entonces comiendo ſe torna a remoçar, y viene a tener pluma, y nueuas alas, y nueuas fuerças: y ſe pone tan hermoſa y loçana como en ſu primera juuentud. Dize pues el ſanto Propheta, ꝗ aſsi como Dios es poderoſo para hazer del aguila vieja nueua, y boluerla a ſu mocedad y perficion, ſera poderoſo, y lo promete, de deſnudar al hombre de ſu vejez, y renouarle, de manera que nunca mas enuejezca. Aduierte alma mia, que como Dios deſde ſu eternidad conoſcio nueſtra cayda, aſsi deſde entonces le proueyo de remedio. Y por el diſcurſo del tiempo fue dibuxando, y haziendo vnos raſguños, o dibuxos de aquellas mer

D.Auguſt.

cedes

cedes, que despues nos hauia de hazer en su tiempo, para yr por aqui disponiendo el entendimiento humano para las cosas de la fe. Y esto hizo no solo enel tiempo de la ley vieja, porque essa toda fue, como veremos adelante, vna sombra del Euangelio, como lo enseño el Apostol, empero aun antes en el tiempo de la ley de naturaleza, y en las mismas cosas naturales. Porq̃ es tu Dios alma mia tan amigo de tu bien, q̃ para consolar tu fe en su tiempo, y para mostrar ser muy dignos de creer los mysterios della, quiso hazer vnas traças o modelos en las cosas naturales, como señor vniuersal de todo, y que todas sus cosas ordeno para sus escogidos. Para que por alli podamos rastrear las mercedes sobrenaturales, y las veamos ser muy razonables de creer, pues aun en naturaleza hay algunos asomos y vizlumbres dellas Destas traças de naturaleza pornemos aqui por exemplo algunas, que cifren los mysterios de nuestra Redempció, para que el sieruo de Dios, por estas, aduirtiendo en todas las cosas naturales, saque otras. Enel puesto natural que Dios dio al hombre, nos quiso significar y traço el fin para que nos crio, que es para gozarle en el cielo, y que alla ha de ser nuestro trato y conuersacion, como dixo sant Pablo. Porque como el glorioso padre sant Augustin dize hablando con Dios. Hizistenos señor para yr a ti, y asi nunca esta quieto nuestro coraçon, hasta que acaba de venir y llegar a ti, quiere dezir. Criastenos señor para conoscerte, amarte, y gozarte: y echamoslo de ver en esto, porque nuestro coraçon nunca jamas se reposa, ni contenta, hasta que topa contigo. Y que no solo es morada del alma, sino tambien de nuestro cuerpo, si anda rendido y obediente al espiritu. Y por esso, como declara Lactancio Firmiano, los Griegos llaman al hóbre An-

Omnia pro pter electos

Fecisti nos dñe adte & iniquietum est cor nostrum donec perueniat adte. D. August.

Lactantius Firmianus.

bre Antropos, que dize cosa que mira para arriba, porque su proprio y natural puesto corporal le dize q̃ alla ha de tener puestos los ojos y aquel es su paradero, y q̃ por tanto sino tiene respecto al cielo sino a la tierra, des dize de hombre, y se haze semejante a las bestias. Deste natural puesto del cuerpo humano se aprouecho el Eclesiastes, y nos quiso aduertir diziendo. Halle que hizo Dios al hombre derecho. Quiere dezir. Halle la causa porque hizo Dios al hõbre, no del talle de los otros animales, a los quales hizo inclinados hazia la tierra, porque alli van sus apetitos, y la tierra es su propria morada, y su fin, y su paradero. Empero al hombre hizolo recto, rectum, q̃ es lo mismo que erectum, derecho y leuãtado hazia el cielo Asi, aun lo notaron algunos Philosophos, para significarle que a solo Dios ha de buscar, y que el es el centro de su descanso, y su fin. Y tambiẽ este puesto exterior en que Dios crio al hombre, dezia tambien el estado interior en que Dios lo crio, como vimos en la consideracion passada. Por donde los malos Christianos andan al reues de su naturaleza, mas los buenos andan derechos, la cabeça y sus rayzes y braços hazia el cielo, y los pies hazia la tierra, para hollarla y desprecialla. Y asi vemos tambien que todos los animales que tienen manos, andan con ellas por tierra, sino es solo el hombre, que anda las manos leuantadas de tierra. para nos significar el criador de todos, que los brutos animales no nacieron sino para tener, posseer y gozar la tierra, y por esso andan con las manos por ella: mas el hombre, como en cuerpo y alma es criado para el Cielo, no anda con las manos por la tierra, para posseella y gozarla, sino con los pies, para hollarla, y pisarla, y despreciarla. Conforme a lo dicho es lo de Platon,

Inuenique fecerit Deus hominẽ rectum. Ecclesi. 7.

ton, que el hombre es vn arbol al reues, buelto de arriba a baxo. Porque los otros arboles tienen la cepa y rayzes en tierra hazia abaxo, y el tronco y ramos hazia el cielo, porque de la tierra se mantienen, y alli estã fundados y fixos, y de alli les viene el verdor, hermosura, y flores, y fruta que lleuan aca defuera. Empero el hombre dize que es arbol al reues: porque el tronco y ramos, que son el cuerpo y piernas, tiene hazia la tierra, y la cepa, y rayzes, que sõ cabeça y braços, y cabellos, los tiene hazia el cielo, para darle a entender al mismo hõbre, que en el ser moral y virtuoso se mantiene del Cielo, como el arbol de la tierra, y que en el Cielo tiene, o alomenos deue tener su fundamento y rayzes, y estar fixo, porque de alli le viene todo el bien espiritual y interior de su alma, y todo el lustre virtuoso y Christiano que parece defuera. Tambien en el enxerto natural nos quiso Dios dar vna vizlumbre de hazerse Dios hombre, sin dexar de ser Dios, para lleuar al hombre a Dios, que es el fin para que le crio, como agora vimos. Porq̃ assi como si vna pua, o escudete de limon se enxiere en vn Naranjo, vn arbol es, y tiene dos naturalezas, como vimos en la primera consideracion del Miercoles, naturaleza de Naranjo, que ya de antes se tenia, y de nueuo naturaleza de Limon, que se le ha enxerto. Assi al verbo diuino y hijo suyo lo enxirio el Padre eterno, y el ramo que le vnio fue de naturaleza humana, no dexando su naturaleza diuina, y es vn solo el supuesto, o arbol diuino, y tiene dos naturalezas diuina y humana. Y tambien como el Naranjo aunque es vn arbol, lleua frutos differentes, porque por la parte que es Naranjo se le parece, porque lleua Naranjas, y por la parte que es limon tambien se le parece, porque lleua limones, assi aunque es vna la persona de Christo, por

Homo est arbor euersa. Plato.

ser

ſer Dios haze obras diuinas, y por ſer hõbre haze obras humanas. Y a obraua como Dios, mandando a naturaleza, al ciego q̃ vieſſe: al muerto q̃ reſuſcitaſſe, al viẽto que ceſſaſſe: y ya tambien padeſcia y obraua como hõbre, hauiendo hambre, ſed, frio, &c. Y comiendo y beuiendo, y canſandoſe, y fatigandoſe, y llorando, &c. Deſta traça natural ſe aprouecha Santiago, y quiere por aqui conſolar nueſtra fe, diziendo. Recebid del Cielo en vueſtros coraçones por fe, y por amor el verbo diuino enxerido, el qual es poderoſo para ſaluaros. Y llamale verbo enxerido, o enxerto, por la naturaleza humana q̃ en el ſe enxirio, y dize, que pues ſe hizo ſemejante a ellos, lo crean y amen de coraçon. Y ſi en alguna coſa no viniere bien eſta comparacion del enxerto cõ el myſterio de que vamos aqui tratãdo, no importa, porque las comparaciones y metaphoras no tienen identidad con aquello a que ſe applican, baſta ſe verifiquen y conuengan en aquello para que ſon traydas. Y eſtas coſas naturales, como ya diximos, no ſon ſino como vnos raſguños y borrones, que no enſeñan del todo la perficiõ de los myſterios de la fe, mas ſon algunas vizlumbres dellos, y tienen alguna ſemejança y vezindad con los articulos y verdades de la fe que confeſſamos.

Suſcipite inſitum verbum, q̃ poteſt ſaluare animas veſtras. Iacobi. 1.

Tambien en el grano ſembrado, cuya muerte es neceſſaria para la vida de muchos granos, traço Dios como era neceſſaria la muerte de Chriſto para la vida de todos. Lo que nos aduirtio el miſmo Señor, diziendo por ſant Ioan. Sino muriere el grano de trigo ſembrado en la tierra, el ſolo queda y viue. empero ſi fuere muerto, mucho fruto trae. Es tacita comparacion de lo natural a lo diuino. Que aſsi como ſi el grano de trigo ſembrado no murieſſe alli dentro la tierra donde cayo, no ſeria

Niſi granũ frumẽti cadens in terrã mortuũ fuerit, ipſum ſolum manet ſi autẽ mortuum fuerit multum fructum affert. Ioa. 12.

seria de prouecho para otros, sino que el solo viuiria, y se quedaria entero; empero si sembrado muere, es de grã prouecho, porque con su muerte da vida a muchos granos, y de vn grano y muerto se hazen muchas espigas: assi si el hijo de Dios despues de sembrado en nuestra naturaleza no mueriera, el solo viuiera, y gozara de Dios: empero muriendo por todos, con su muerte nos dio a todos la vida, quanto fue en si. Tambien el pelicano q̃ con su sangre abiua sus hijos, no es vna vizlũbre de nuestro Redemptor, que con tanto amor la derramo por nosotros? y de nuestro reuiuir por el merecimiento de su benditissima sangre? Traça marauillosa en naturaleza: que viniendo esta aue al nido de sus hijos, y hallando los como muertos, porque la culebra les chupo la sangre, y los dexo por muertos, se afflige por estremo de vellos assi, y llena de pena por hallarles tales, y de compassion y amor, con proprio pico se hiere el pecho, hasta derramar su sangre sobre ellos, y assi rebiuen. Lo qual no es solo de creer por el dicho comun, empero por la autoridad y testimonio del gloriosissimo Hieronymo, el qual lo affirma, escribiendo a Presidio. Por esso aun antes de encarnado el Hijo de Dios, se comparo por Dauid al pelicano, diziendo, Soy hecho semejante al pelicano del desierto. El qual psalmo es cierto y de fe, entenderse de Christo, porque del lo allega el Apostol san Pablo a los Hebreos. De manera q̃ como el pelicano da a sus hijos su sangre mouido de piedad y del aficion que les tiene quando los halla como muertos, como quien les da el pecho, para mantenerlos y darles vida: assi el señor lleno de su diuina charidad y amor, y de piedad y compassion de los daños q̃ nos causo el emponçoñado syluo de la culebra que engaño a nuestros primeros padres,

Hieron. ad Præsidium

Similis factus sum pelicano solitudinis. Psal. 101. Hebreo. 1.

derramo su sangre en la Cruz para darnos vida, y la derrama por virtud y merecimiēto cada dia sobre nosotros quando se nos aplica en los sacramentos, para que por ella nos sustentemos en el ser Christiano, y nos conseruemos y mejoremos en su gracia, y viuamos para siēpre De suerte que aquel hecho natural de aquella aue nos enseña este otro mysterio sobrenatural de Christo.

Tambien el leoncico que nace segun paresce muerto, y a los bramidos de la leona que lo pario, al tercero dia rebiue y resuscita, como lo affirman los naturales y traça es por cierto esta en naturaleza, que Dios nos quiso dar, para disponernos a creer, que su hijo muerto en la cueua del sepulchro, a los clamores y oraciones de su santissima madre, la qual con la biua fe que siempre guardo, no se partio del lugar de la oracion despues que lo dexo sepultado en el monumento, dessaeando ardentissimamente lo que firmissimamente creya, y creyendo con vna celestial firmeza lo que ardentissimamente desseaua, al tercero dia resuscito. Grande consuelo por cierto todo esto de lo que cree y confiessa nuestra fe. Y assi el Espiritu sãto en la diuina escriptura nos trae, y autoriza estos dibuxos y traças que ay ē naturaleza de los mysterios sobrenaturales, para nos certificar q̃ Dios los ordeno assi, para nos instruir en la fe. Por donde la escriptura santa nos embia muchas vezes a naturaleza para aprouecharnos della, y consolarnos con lo que vemos en ella, y defender lo que en ella se rastrea los mysterios de la fe, y como lo hemos visto en los mysterios passados, assi se lee deste en el Genesis, donde estando el santo Patriarcha Iacob para morir, con espiritu de Dios prophetizo lo que hauia de ser de sus hijos. Y llegando al quarto llamando Iuda, dixo, Cachorrito de

leon eres Iuda, a la presa subiste hijo mio, durmiendo y descansando te acostaste como leon: y quien lo despertara como la leona? No se lee que jamas esto aconteciesse a Iuda, por tanto los Doctores santos afirman, que es prophecia de Christo, que descendio del Tribu de Iuda por David, y por lo virgen sacratissima, como lo deslinda el Euangelista sant Mattheo. Y aũ me parece ser de fe asi, porque en el Apocalypsi aludiendo sant Iuan a esto del Genesis, dize de Christo, Vencido ha el leon del tribu de Iuda, rayz y fundamento de la nobleza de David. Parece que el Euangelista nos quiso señalar como con el dedo, que era aquella prophecia de Christo. Llamale pues el Patriarcha Iacob, cachorillo de leon, significando su nascimiento y niñez: y a Dios por su grã poder la escriptura le llama leom, y asi llama a Christo cachorillo de leon: porque la virtud, y gran poder del altisimo, como el Angel dixo a la virgen, fue Christo concebido, y nascido sin riesgo ni daño de su limpieza y virginidad. A la virgen, llama leona inbencible: porque como Dios lo pronostico al principio del mundo, con sola ella entre los nascidos y puros hombres no pudo la serpiente antigua. Y tambien la llama leona, porque como refieren algunos la leona no paremas de vna vez. Y asi lo afirma sant Epiphanio, q̃ por esto la virgen se dize aqui leona, y su hijo cachorillo del leon, porque la virgen no conoscio segundo parto. Porque Christo fue el primogenito y vnigenito suyo mediante Dios. Que mayor consuelo de tu fe, alma mia? Con el hijo pues del leon y de la leona, hijo de Dios y hijo de la virgen, con este habla Iacob en espiritu prophetico. Y dizele viendo en espiritu lo por venir, y por la certeza de que seria, habla dello como de cosa passada,

[Margin: Catulus leonis Iuda ad prædam fili mi ascendisti, requiescens accubuisti vt leo & quasi leena quis suscitabit eum. Genes. 49. Matthæ. 1. Vicit leo de tribu Iuda radix David. Apo. 5.]

[Margin: Lucæ. 1.]

[Margin: Genes. 3.]

[Margin: Epiphanius.]

Dize pues, a la presa hijo mio subiste, mirad en que estaciones lo vio su espiritu, veelo subir del suelo a la Cruz decendir de la Cruz al al sepulcro, y del sepulcro leuantarse al tercero dia resucitado, glorioso, y triumphante. Subiste a la Cruz dize a despojar al demonio del principado tyrannico que tenia enel mundo. Assi lo cuenta el Euangelista san Ioan diziendo. Agora el principe deste mundo sera echado fuera: como vimos en la consideracion del Miercoles. De la Cruz lo vio descendir al sepulcro, y por esso dize luego. Descansado de la passion, y Cruz te acostaste enel sepulcro como leon. Antes quando le vio niño le llamo cachorillo de leon: agora que le vio hombre, quando murio, y fue sepultado, le llama leon: y dize, te acostaste en el sepulcro como leon, que quiere dezir seguro, que no podria ser alli detenido de otro, que pudiesse mas que el. A esto allude marauillosamente enel Psalmo, donde dize. Mi carne descansara en la esperança, quiere dezir. Mi cuerpo descansara con firmissima esperança de resuscitar al tercero dia. Passa Iacob del sepulcro a la resurrection, y dize. Y quien lo despertara del sueño de la muerte al tercero dia, como la leona despierta al cachorrillo que pario es periphrasi de la virgen sacratissima, y a ella significa aqui Iacob. Porque ella pario a Christo como muerto, porque lo pario mortal, y al tercero dia despues de muerto, como la leona con los bramidos de sus oraciones lo resuscito muy demañana. Porque bien cumpliera Dios su palabra, aunque a la tarde del tercero dia resuscitara a Christo, mas los bramidos y oraciones desta sanctissima leona merecieron, que luego el domingo, que fue el tercero dia muy demañana resuscitasse, y la consolasse luego con su vista. Que pues ella con su fee y oracion

Nunc Princeps huius mundi. eijcietur foras Ioan. 12.

Caro mea requiescet in spe. Psal. 15.

lo hauia tan de mañana resuscitado, acelerando el tiẽpo de su gloriosissima resurrection, razõ era aquel tiempo en que su resurrection se hauia adelantado, y anticipado, lo empleasse en su vista y consuelo. Y asi no carece de mysterio, que como casi siempre las santas mugeres, como cuẽtan los Euangelistas, se acompañauan con la Virgen, quando el Domingo muy de mañana fueron a vngir y emballsamar el cuerpo de Christo, entonces fueron sin ella. Porque? sino porque la virgen sabia q̃ aquel santo cuerpo no hauia de ver corrupcion, y por tãto no tenia necessidad de vnction. Sabia tambien de cierto q̃ al tercero dia, como lo hauia prometido, hauia d̃ resuscitar: por esso no quiso yr cõ ellas. Porque quãdo ellas lo buscaban muerto en el monumento, y a ella lo via y gozaua viuo, immortal, glorioso y triumphante en su casa,

Asi el Espiritu santo por nuestro Propheta, con esta traça natural del renueuo del aguila, quiere consolar nuestra fe del renueuo del hombre, por la resurrectiõ y q̃ es cosa razonable de creer, pues en la naturaleza ay alguna vizlumbre dello. Y por esso dixo sant Pablo conuenciendo a los Iudios, Que es esto? juzgase entre vosotros por increyble resuscitar los muertos; Queria persuadirles la resurrectió de Christo nuestro señor, la qual ellos no querian creer, y por esso los conuençe en general por aqui. Que es possible, que se tiene entre vosotros por increyble resucitar Dios los muertos. No es de pẽsar, porque allende de que consta por vuestras escripturas santas, es cosa muy razonable. Tambien nuestro Redẽptor quiere consolar nuestra fe por la resurrecion de los arboles, como aqui el Propheta por la del aguila certificandoles que las señales del juyzio serian señas ciertas de que estaua cerca la redempcion de su cuerpo

Quid incredibile iudicatur apud vos, si Deus mortuos suscitat. Act. 26.

Videte ficulneas & omnes arbores, cũ producũt iam ex se fructũ scitis quia prope est æstas, ita vos cum videritis hæc fieri, scitote quoniã prope est regnũ Dei. Lucæ. 21.

y vsa desta metaphora. Mirad las higueras, y todos los demas arboles que despiden las hojas, porque destos habla, y por esso puso en especial exemplo en la higuera q̃ pierde la hoja. Mirad dize quales estã en el inuierno, quan muertos, y q̃ feos: empero a la primauera veys como bueluen y resuscitan? Quien nunca tal huuiera visto cada año, y los viera brotar de nueuo, echar hojas flores, y fruta, y ponerse tan viuos, tan lindos y hermosos, dixera que de nueuo hauian resuscitado. Dandoles pues prendas ciertas y de gran consuelo de la redempcion de su cuerpo, dize: Assi como quando los arboles comiençan a echar, soys ciertos que esta cerca el estio, para gozar de sus frutos: assi vosotros quando vieredes estas señales d̃l juyzio, sed ciertos que esta cerca el fruto de vuestra fe, que es el reyno de Dios, y la redempcion de vuestro cuerpo. Y assi no caresce de mysterio q̃ Christo nuestro sapientissimo Maestro ordeno que el tiempo de su resurrection fuesse a tiempo que la misma naturaleza nos persuade la resurrection. Porque entõces los arboles resuscitan, echã, y florecen, y rebiuen de muertos que pareciã estar antes, y por esso la llamamos Pascua florida. Desta metaphora vsa el Propheta Dauid, quando dize. Y reflorecera mi carne, y muy de voluntad hare por essa y por las demas mercedes gracias al señor. Danos pues a entender, que como Dios es poderoso para hazer que los arboles de muertos que parecen estar, y sin señal de vida, tanto tiempo del inuierno despues los resuscita a la primauera, assi sera poderoso para resuscitar nuestros cuerpos despues de muertos. Tambien sant Pablo nos haze razonable de creer este mysterio, por la metaphora de lo que se siembra: y assi dize. Insipiente y nescio de ti, no vees, que lo que

Et refloruit caro mea & ex voluntate mea confitebor ei. Psal. 27.

ſiembras,no rebiue,ſi primero nomuere.Dezia el infiel Philoſopho,que pues el hombre vna vez moria, como auia de tornar a biuir. Porque perdida la coſa q̃ natural mente ſe tenia,de aquella perdida y priuacion es impoſ ſible la buelta a tornarla a tener naturalmente como lo affirma Ariſtoteles. El glorioſo Apoſtol prueua ſer razo nable por la metaphora trayda,diziendo. Dime tu inſi- piente,de neſcio le reprehende como nota ſant Cyrillo, porque tiene por del todo impoſsible, lo que la miſma naturaleza mueſtra ſer razonable. Dime neſcio (porque la Philoſophia ſin fe las mas vezes queda por neſcia) ſi que claro eſta que lo que ſiembras no rebiue, ſi primero no muere. Luego no haze el morir impoſsible al viuir, antes en alguna manera parece ſer neceſſario el morir pa ra el viuir,porque no rebiuira el grano que ſiembras,ſi primero no muere. Pues aſsi es neceſſario al hombre de ley comun,para tornar a viuir,primero morir,y que pre ceda la muerte a la reſurrection. Y rebuelue contra el infiel Philoſopho, y dogmatiza diuinamente la gloria del cuerpo reſuſcitado,y dize. Que es lo que ſiembras? cierto no ſiembras el cuerpo que nacera, ſino el grano deſnudo,y Dios deſpues quando renace le viſte d̃l cuer po,como el quiere: a vn grano da vn cuerpo, y a otro o tro diferẽte. Y aſsi infiere el Apoſtol, que nueſtro cuer po ſe ſiẽbra corruptible,y torna a nacer glorioſo. ſe ſiẽ bra flaco,y renace y ſe leuãta fuerte y podero, ſe ſiẽbra cuerpo animal y peſado,y renace cuerpo eſpiritual y li gero,cõ cõdiciones de eſpiritu: y finalmẽte renace otro del q̃ ſe ſẽbro. Parece q̃ ſe deleyta y relame el glorioſo Apoſtol en la metaphora, aſsi la deſmenuza y ſigue: por que es vna admirable repreſentacion y figura, y vna ſin

Inſipiẽs tu, q̃ ſeminas nõ viuifica tur niſi pri⁹ moriatur. 1.Corin.15.
A priuatione ad habitũ non eſt regreſſus. Ariſtoteles
D.Cyrillus.
Et q̃ ſeminas,nõ cor pus quod fu turũ eſt ſe minas, ſed nudũ granũ deus autem dat illi cor pus, ſicut vult. 1.Corin.15.

gularissima traça de Dios, que consuela la fe de nuestra Resurrection, De manera que segun esta doctrina del Apostol, el morir y enterrar al Christiano es sembrarle y cubrirle baxo de la tierra como al grano, para que torne a nacer a su tiempo muy mejorado. Y da a entender el glorioso Apostol en aquellas quatro imperfiçiones de nuestro cuerpo mortal, reparadas cõ las quatro perficiones dichas, las quatro dotes del cuerpo glorioso, y quan razonables son de creer. A este talle tambien vsa el mismo Apostol sant Pablo de la metaphora de la vestidura en el mismo lugar alegado, donde dize, Porque es necessario vestirse este corruptible de incorrupciõ, y vestirse este mortal de immortalidad, quiere dezir, Que es necessario que este nuestro cuerpo de suyo corruptible, en el dia de la Resurrectiõ se vista de incorruption: para que como agora se va poco a poco corrompiendo, entonces nunca se vaya corrompiendo por que se vestira de incorrupçiõ: y este nuestro cuerpo mortal que se va agora poco a poco muriendo, y quando no se acata acaba y muere del todo, entonces se ha de vestir de immortalidad para nũca jamas morir. Quiere nos enseñar aqui el Apostol, q̃ este cuerpo es como vestidura del alma: y toma metaphora del que se desnuda vna camisa suzia que no la echa al muladar, sino que la pone en vn lugar donde esta guardada, hasta que se la laue y limpie, para que despues limpia sela torne a vestir: assi quando muere el hõbre desnudase el alma del cuerpo corruptible, y esta este cuerpo guardado en la sepultura, o dõde quiera que este, esta guardado en la prouidencia de Dios hasta el dia de la resurrection, en el qual dize el Apostol, el alma se lo tornara a vestir incorruptible. Y dize, que como es necesario q̃ se desnude deste cuerpo

Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionẽ & mortale hoc induere immortalitatem. ibidem.

cuerpo mortal, afsi tambiē es neceſſario que ſelotorne a veſtir immortal, porque Dios nos crio el alma para q̄ deſnuda vna vez de ſu cuerpo, ſe quede deſnuda para ſiempre: porque la crio con natural inclinacion e apetito a eſtar veſtida de ſu cuerpo. Tambien la ſanta eſcriptura perſuade la reſurrection, y conſuela nueſtra fe por la metaphora del ſueño: Es coſa muy repetida aſsi en el viejo, como en el nueuo teſtamēto, llamar al morir dormir, y a los muertos dormientes. Y aſsi ſe repite muchas vezes en la ſcriptura del viejo teſtamento. Durmio con ſus antepaſſados: por dezir murio como ſus antepaſſados, y nueſtro Redemptor dize a ſus diſcipulos de Lazaro. Nueſtro amigo Lazaro duerme, y voy lo a deſpertar del ſueño. Dixeronle los Apoſtoles entonçes aū como boçales en eſte lenguaje. Señor ſi el duerme ſin duda ſanara, porq̄ el ſueño en el enfermo es ſeñal de ſalud. Entonces dize el Euangeliſta, que les dixo el ſeñor manifieſtamente. Lazaro es muerto y huelgo me de no hauer eſtado yo alli, y que murieſſe, y eſto por amor de voſotros, porque viendole por mi reſuſcitado, de podrido y hediondo, y muerto de quatro dias q̄ eſtara quando yo le reſuſcitare, creays perfectamente como yo ſoy el q̄ hize al hōbre, pues de deshecho aſsi lo torno a hazer. Aſsi que alli la muerte declara el Redemptor del mundo que es ſueño, Y aſsi dixo vno a otro que deſto ſabia poco: Neſcio que es ſueño ſino vna ymagen de la muerte fria? porque el que muere ſe queda frio. Dize, que es el ſueño vna ymagen de muerte, y el dormido vna figura de vn muerto: de manero que el echarſe el Chriſtiano a morir, es como echarſe a dormir, Pues para perſuadirnos el Eſpiritu ſanto, que los muertos han de reſuſcitar llama al morir dormir. Porq̄ aſsi como el que ſe echa a

Dormiuit cum principibus ſuis.

Lazarus amicus noſter dormit, & vado vt a ſomno exicitem eum Ioan. 11.

Si dormit ſaluus erit.

Lazarus mortuus eſt, & gaudeo propter vos, vt credatis, quoniā non eram ibi. Ibidem.

Stulte quid ſomnus, niſi gelidæ mortis imago

Iustũ autẽ arbitror, quãdiu sũ in hoc tabernaculo. suscitare vos in cõmonitione cert⁹ ꝙ velox est depositio tabernaculi mei, secũdũ ꝙ & dominus noster Ies⁹ Christ⁹ significauit mihi. 2. Petri. 1.

Egesypus. Ambrosius

dormir, es para despues despertar reparado, y descansado, assi el que muere agora, resuscitara reparado y mejorado su cuerpo. Tambien el Apostol sant Pedro consuela nuestra fe por la metaphora del tabernaculo, diziendo. Tengome por obligado en tanto que viuo en este tabernaculo, a despertaros de algun sueño de descuydo, con amonestaciones al seruicio del señor, porque soy cierto, que presto hare deposito deste mi tabernaculo en que moro, segun que nuestro Señor Iesu Christo me lo ha significado. Escriuio esta carta el bienauenturado sant Pedro dende Roma en los vltimos dias de su vida, y muy cercano a su martyrio y muerte, despues que le aparecio nuestro Señor, y le mando boluer a morir en Roma, de la qual el se hauia salido por la grande persecucion y crueldades de Neron; como refieren Egesisio, y otros autores de grande antiguedad, y autoridad, y es tenido por tradicion de vnos en otros entre los fieles Christianos, a lo qual allude aqui el glorioso Apostol diziendo: segun que nuestro señor Iesu Christo me lo ha significado Llama pues aqui sant Pedro al cuerpo tabernaculo del alma, y tabernaculo propriamente en la diuina scriptura es como tienda de campo, que estan en ella y despues se descompone y van marchando, y despues se torna a armar, y a componer, para tornar a morar en ella. Da nos pues a entender el glorioso Apostol, como el alma agora viue como de prestado en este cuerpo, y que despues se ha de descomponer y morir este cuerpo como tienda de campo, empero en el dia del juyzio se ha de tornar a armar y componer, para viuir en el para siempre. Y aũ de camino vsa el Apostol de otra metaphora, llamãdo al morir depositar el cuerpo: significando claramente, que quando muere el hõbre, node

xa el

xa el cuerpo del todo, sino que queda depositado en poder de Dios, para q̃ despues torne su dueño, q̃ es el alma por el. Bien has visto pues alma mia, como la santa escritura consuela la fe de tu resurrectiō, y como tu morir es depositar tu cuerpo para boluer el y salir del tabernaculo, para tornar a el, y dormir para tornar a despertar, ỹ como el tiempo despues de tu muerte, hasta tu resurreccion, es como inuierno, que al verano y primauera has d̃ tornar a reuiuir como el arbol, y como el morir es desnudarse la camisa suzia para que en la resurrection tornes a vestir limpia camisa de tu cuerpo, y como agora morirse es sembrarte, para que tornes a nacer el dia postrero del mundo, quando te tornes a vestir el cuerpo in corruptible, el qual te desnudaste corruptible, y tornaras a vestir tu cuerpo immortal, el qual te desnudaste mortal. Y quando esto fuere asi, se cumplira lo que propheti zo Oseas, diziendo: Librarlos he del poder de la muerte, digo que los redimire de la muerte. Y o sere tu muerte o muerte, yo sere tu bocado. Toma se aqui bocado actiuamente, no passiuamēte, porque no significa q̃ Christo seria bocado de la muerte, antes la muerte bocado de Christo, no que la muerte se comeria de vn bocado a Christo, sino q̃ Christo se comeria a bocados a la muerte. Dize pues, yo librare a los mios del poder de la muerte, que aunque mueran temporalmēte, como yo tābien morire, empero no se quedaran muertos para siempre, sino que yo los resuscitare como a mi. Y declarādo se mas añade, yo redimire con el precio de mi sangre su vida de la muerte, Yo dize Dios sere tu muerte o muerte, y te comere a bocados. Y asi dize el Apostol sant Pablo, allegando este lugar de Oseas, que entonces se cūplira esta prophecia: y cumpliose dize, porq̃ en la Cruz de Chri-

De manu mortis liberabo eos, de morte redimam eos, ero mors tua o mors, mor sus tu⁹ ero o inferne. Oseæ.13.

Tūc fiet sermo qui scriptus est Absorpta est mors in victoria. 1.Corin.15.

de Christo quedo sorbida y beuida la muerte, que primero se daua para matar, y alcançar victoria del que la beuia. Toma metaphora del veneno q̃ se da para matar al que le beue, y hazer victoria del. Demanera que el demonio diole a beuer a Christo la muerte que no deuia, y assi el veneno no mato a Christo, antes Christo mato al veneno quiere dezir, que la muerte no mato a Christo, que no pudiera con el, sino que Christo mato a la muerte, padesciendo lo que no deuia. Assi que Christo redẽptor nuestro beuiose y sorbiose la muerte de volũtad, para matarla, y matola, para que no haga victorias ni mate a nadie que creyere en el. Demanera q̃ no sorbio la muerte a Christo, sino Christo se sorbio a la muerte, y quedose la muerte muerta, pensando matarle a el. Y assi luego el Apostol vsãdo d̃la misma prosopopeia d̃ q̃ Dios vso por el propheta, que es hablar de la muerte, como si fuesse cosa viua, burla della, y como avẽcida y rendida, y ya prostrada en tierra le dize. Muerte q̃ es de la victoria que hazias de todos? donde esta? donde esta tu aguijon con que piçauas y matauas a todos? Llama aguijon al pecado, porque por el reynaua la muerte en el mundo, como lo dize el mismo Apostol, Que por la culpa de vn hombre entro el pecado en el mundo, y por el pecado tomo la muerte el señorio que tiene sobre todos los hijos de aquel hombre primero. Y toma elegante comparacion y metaphora de la abeja que pica, que pensando matar se mata. Hinca el aguijõ en quiẽ pica, y tras el echa las tripillas y se muere, quiere pues dezir Que porque la muerte quiso hincar el aguijõ en Christo, queriẽdo matalre como si fuera pecador, a quiẽ ni tenia ni pudo tener pecado ni deuia la muerte, por tãto resuscitando Christo al tercero dia con victoria de la muerte

Vbi est mors victoria tua, vbi est mors stimulus tuus [illegible]. Per vnũ hominem intrauit peccatum in mũdum & per peccatum mors, & sic in omnes homines pertransijt.

muere, justamẽte la muerte quedo muerta. Lo qual fue summa sabiduria de Dios, con muerte matar, y cõ muerte dar vida, cõ su muerte matar la muerte, y con su muerte darnos a todos vida. Bien pues has visto, alma mia, las prendas que tu resuscitador te ha dado, para que te consueles, y esperes la resurrection y renouacion de tu cuerpo: y te alientes con la esperança de tanta riqueza y gloria a seruirle con mayor cuydado, y le bendigas por tantas misericordias como te tiene aparejadas.

CONSIDERACION SEXTA.

Considera tambien alma mia, que dize, que renouara tu juuentud. No dize q̃ ha de renouar nuestra infãcia o nuestra vejez y senectud, las quales como extremos, dizẽ imperficiõ, sino la juuentud quiere dezir Lo bueno, lo fuerte y lo perfeto q̃ hauia en ti esso es lo que renouara, y hara mas perfeto, y mas cumplido. Y dize esto, porq̃ los verdaderos Christianos, cuya resurrection ha de ser para vida de gloria, han de resuscitar sin alguna imperficion corporal, dotados de toda perficion y hermosura en el alma, y en el cuerpo. Por esta razon, los angeles que dieron las buenas nueuas de la resurrection del Señor a aquellas santas mugeres, que con tanta deuocion le buscauan en el monumento, ordenando la diuina prouidencia, que aparesciessen en figura humana, no quiso que en edad de niñez, ni tampoco de vejez, sino de juuentud, como notan los Euangelistas, porque la resurrection humana Marci. 16.

ha de

ha d̃ ser en la edad mas entera y perfeta. Lo mismo promete el Espiritusanto por el Prophera Isayas, diziẽdo. Los que esperan en el Señor mudaran fortaleza, tomaran plumas como de aguila, correran y nose trabajarã, andaran y no se cansaran. Dize, que los que se fian dela palabra de Dios, que tiene dada, de renouar alhombre en la resurrection, que tengan por cierto, que entonces mudaran la fortaleza, tomaran alas como el aguila: correran sin cansarse, andaran sin parar, y no desfallescerã. Haze transito: como nota aquiel glorioso Hieronymo el santo Propheta, de los bienes que Dios haze aqui a los suyos, a los bienes que les hara el postrer diadelmũdo. Demanera que mudar la fortaleza es desnudarse de las vegezes, y flaquezas humanas y terrenas, y enlugar de aquellas vestirse de nueuas propriedades, celestiales y espirituales, que se trocara la fortaleza humana natural en fuerça sobrenatural. Y para consolar nuestra fe se aprouecha del mismo dibuxo natural del aguila, deq̃ tambien se ha seruido aqui nuestro Propheta Dauid, y al mismo fin. Y asi dize que resuscitaran tan ligeros como el aguila, que esto es dezir que tomarã alas de aguila, quiere dezir su ligereza, queresuscitaran tan ligeros como el aguila renouada en su buelo, y que andaran y correran sin sentir trabajo ni cansancio. Todo esto es dezir la perficion, esfuerço, y gallardia, con q̃resuscitaran los cuerpos delos justos. Esto mismo parece nos quiso prometer el señor en el Leuitico, quãdo mando a Moyses que ninguno entrasse en su templo por sacerdote, o ministro suyo, que fuesse coxo, o de algũ piequebrado. ó de notable nariz, o manco, o corcobado, olagañoso, o sarnoso, finalmẽte q̃ tuuiesse algũ defecto natural, sino q̃ en el todo, y en sus partes fuesse muy perfecto y muy cũplido

Qui sperãt in domino mutabunt fortitudinẽ assumẽt pennas vt aquilæ, current & nõlaborabũt, ambulabũt & nõ deficient. Isaiæ.40. D.Hiero.

Leuit.21.

plido, y muy acabado. Como el Apostol S. Pablo nos enseña, todas aquellas cosas mandaua Dios como sombra y vnos lexos de lo que hauia de ser despues. Porque de tal manera aquel pueblo era figura del Christiano, dize el glorioso Padre sant Augustin, que sino huuiera de hauer pueblo Christiano, nũca huuiera pueblo Iudayco, y sino huuiera de hauer Euangelio, nunca huuiera ley escrita, y sino huuiera de hauer Christo, nunca huuiera Moyses, como sino huuiesse de hazer el pintor vna ymagen perfeta, hermosa y muy acabada en vna tabla, no se curaria tampoco de traçarla en ella, ni hazer aquel rasguño y dibuxo grosero de carbon. De manera que todas las leyes de entonces, y todas sus ceremonias, y todos sus sacramentos, si assi se pueden llamar, y toda aquella Republica, aunq̃ erã verdaderas leyes y verdadera Republica, y verdadero sacerdocio, y ministros y verdaderas ceremonias, y verdaderos Reyes, erã empero como vnos represẽtantes y personages, sombra y figura de la verdad y bienes, como dize el mismo Apostol de nuestros tiempos. Pues qual sea agora el Espiritu de aquella letra, la verdad de aquella figura, y el cuerpo de aquella sombra, parece que nos lo declara sant Iuan en el Apocalypsi, quando dize. Que en aquel templo celestial donde Dios se vee, y se sirue ala descubierta, que los santos lo seruiran de dia y de noche: y mas adelante dize, Que los justos seran entonces sacerdotes de Dios de su Christo Redemptor nuestro, y reynaran cõ el por millones de millones de años, quiere dezir, para siempre y eternalmente. Donde queda tambien cõfundida la heregia de los q̃ affirmauan, q̃ todos los Christianos son sacerdotes propriamente: pues no habla aqui el sagrado Euangelista del estado desta vida, ni dela yglesia que aqui esta peregrinando, y peleando con tantos enemigos

D. August.

Apocalypsis 7. & 20. Quod erũt sacerdotes Dei & Christi eius, & regnabunt cum illo.

migos,donde vnos son sacerdotes y otros no:sino de a quella triumphante del cielo dõde todos los justos son llamados sacerdotes y Reyes no porque todos ayan te nido aqui en esta vida orden sacra y la autoridad espiri tual que dize el sacerdocio,como tampoco nohan sido todos Reyes aca eneste mũdo,antes los mas dellos po bres abatidos y echados en la baraja,y puestos aun rin con,sino porque todos estan alla consagrados y offre cidos para siempre a su Dios y a su Christo,y todosrey naran gozando para siempre de la possession delreyno de los cielos:como se trato en la primera parte destaAr te de seruir a Dios en el capitulo.32. Destos sacerdotes pues y de aquel templo celestial dize la figura que no entraran en aquel templo de Dios cõ algun defectocor poral,ni fealdad alguna,sino muy hermosos,y muy per fetos en el alma y en el cuerpo,que no aya mas que des sear. Guardauase pues aquella ley entonces para sermi nistros y sacerdotes en aquel templo material,mas era vn lexos deste mysterio que dezimos:y tambiẽ dela in tegridad espiritual,y perficion de costumbres,de los sa cerdotes y ministros del Euãgelio. Y declara mas elmis mo sant Iuan este mysterio,quando hablando de aquel estado de los santos,dize. Que no haurã hambre,ni sed jamas,nicaera elsol sobre ellos,niel enojoso estioporq el cordero los regira. Y allude en esto elEuangelista ala letra,y aun por mejor dezir,interpreta a Esayas,elqual prophetizando deste estado de los santos dize: que ya no hauran hambre,ni sed,ni los herira el sol con su fuer ça,quiere dezir. Que seran libres delas penalidadesque aqui padecemos,por el pecado,porque el que huuo mi sericordia dellos,al qual llama sant Iuan,y se declara, q es el cordero que fue sacrificado por los pecados del mundo

Videprimã partehuius operis.c.32

Nõ esuriẽt neq; sitient amplius,ne q; cadet su per illos sol neque vllus æstus. Apoc.20.

Nõ esuriẽt neq; sitient & non per cuti & eos æstus aut, sol,quia mi seratur eorum reget eos,& adfõ tes aquarũ potabit eos. Esaiæ.49.

mundo, el los regira, dara pasto y lleuara a beuer a las fuentes de las aguas, que es el mismo Dios fuente de todos los bienes, como vimos en la segunda consideració del Sabado: y mas que les limpiara las lagrimas de sus ojos. Dize esto, porque con el grande amor q̃ nos tuuo nos merecio la celestial y eterna alegria: y con sus lagrimas nos limpio las nuestras: y al fin torna a dezir el Euãgelista sant Iuan, lo que Dios le descubrio del cõsuelo y contento de los justos en el cielo, mas copiosamente: diziendo, Limpiara Dios todas las lagrimas de los ojos dellos, y de alli adelante no aura muerte, ni lloros, ni clamores, ni aura mas dolor, las quales cosas primero ya passaron. Y dixo el que estaua assentado en el trono, Veys aqui como hago nueuas todas las cosas. Toma metaphora de la madre, que con tierno amor no sufriẽdo, el lloro de su hijo, cõ su misma mano le limpia los ojos y le exuga las lagrimas de su rostro, y cõ besos lo acalla y lo regala. Assi para nos ponderar el affecto de Dios a los suyos, dize, que limpiara las lagrimas de los ojos dellos, y q̃ ya no aura mas muerte, ni lloro, ni clamores a Dios q̃ los socorra y libre, ni ya aura jamas dolor ni pena. Las quales cosas dize, conuino que passassen primero, y agora se trocassen en contrario, renouando Dios a los suyos. Y concluye diziendo: Veys como he cumplido mi palabra? veys como os he renouado en todas las cosas? Y por esso por el mismo Propheta Esayas en otro capitulo mas adelante promete Dios a los suyos otro mundo nueuo, diziendo de aquella soberana y celestial Hierusalem, No se oyra mas iniquidad, ni assolamiento, ni contriciõ por ella en todos sus terminos, antes occupara tus muros salud, y loor tus puertas, de alli adelante no nascera mas el sol para ti, para alumbrarte de dia, ni resplãdor de luna te alumbrara de noche, por

Absterget Deus omnẽ lachrymam ab oculis eorum: & mors ultra non erit, neq. luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, que prima abierũt & dixit qui sedebat in throno. Ecce noua facio omnia. Apoca. 21.

Non audietur ultra iniquitas in terra tua vastitas & contritio in terminis tuis, & occupabit sa-

lus muros tuos & portas tuas laudatio Non erit tibi amplius sol ad lucē dū per diem nec splēdor Lunæ illuminabit te sed erit tibi Domin' in lucē sempiternam, & Deus tu' in gloriā tuam Nō occidet vltra sol tu' & luna tua comminuetur, quia erit tibi Dominus in lucē sempiternam, & complebuntur dies luctus tui. Esaiæ. 60.

que el señor sera para ti luz sempiterna, y tu Dios sera tu gloria, y este tu sol no se porna de aqui adelante, ni tu luna se menguara. Porque el señor sera para ti luz sempiterna, y se cumpliran entonces los dias de tu lloro, y tristeza. No pudo mas llanamēte dezirnos el santo Propheta el descanso q̄ han de gozar los justos en el Cielo en el alma, y en el dia de la vniuersal resurrectiō encuerpo y alma, y el nueuo estado que para entōces les tiene Dios aparejado: ni responder por palabras mas conuenientes a esta prophecia el sagrado Euangelista sant Iuan, de las que aqui hemos visto tomadas de su Apocalypsi. De manera que no solamente eran renouados los justos en sus personas, trocandoles Dios los trabajos, persecuciō, y menguas q̄ en esta vida padesciā, en descanso, gloria, riqueza y abundancia de bienes eternos: empero aū se renouára para su seruicio todo este vniuerso, y seran tan mejorados en todo, q̄ el cōtento y alegria q̄ aqui causan a los mortales las criaturas que tanto hermosean este mundo, como son el sol, la luna, y las estrellas, alli le recibirā ellos, no ya destas criaturas, sino del mismo criador, el sera su sol, y su luna, y su estrella, y su cāpo florido, y su fuēte de agua christalina y al fin el se ra en todos ellos todas aquellas cosas que pueden hinchir de alegria consuelo, y summo contento el coraçon humano, y tāto mejor, y mas perfeta y auentajadamēte quanto es mas rico, y mas perfecto, y mas alto y mejor objecto el criador que la criatura. En la primera venida q̄ hizo el verbo diuino a este mundo, por el altissimo mysterio de su santa y bendita encarnaciō, parece ya auernos dado vn lexos, y vna muestra desta renouacion tan admirable, de que han de gozar los justos en la segunda venida que ha de hazer el mismo Señor en el dia de la vniuersal resurrection. Porque como enseña el glorioso

padre sant Augustin, como la sinagoga y la antigua ley tenia por fin la venida de Christo en carne, y la yglesia Christiana, que esse mismo señor avia de instituyr, y fundar, por donde todo lo de aquella Sinagoga y ley era, como hemos visto, vna traça y figura de Christo, y de su yglesia, bien assi la primera venida de Christo en carne, y la yglesia y republica Christiana q̃ en essa primera venida instituyo, tiene por fin y se endereça a la segunda venida del mismo señor en gloria, quando venga en el throno de su magestad, acõpañado d̃ todos sus Angeles a juzgar los biuos y los muertos, y al reyno y Republica celestial, donde para siempre ha de biuir, y reynar con sus sieruos, por donde fue tambien lo que hizo en aquella primera venida en carne, por sus fieles, vna traça y dibuxo de lo que ha de hazer por los justos, en la segunda, quando venga en su magestad y gloria a beatificarlos en cuerpo y en alma. Lo que hizo en la primera venida, declara el Apostol sant Pablo, quando escriuiẽdo a los de Corintho, dize. Si alguna criatura biue en Christo, nueua criatura es, porque todo lo viejo ya passo, aduertildo biẽ, y hallareys como todas las cosas sõ hechas nueuas, quiere dezir. Si alguno biue por Iesu Christo, por su baptismo, por su gracia y fe, nueua criatura es, nueua ley, nueuos sacramentos, nueuas ceremonias, nueuas costumbres piden y traen consigo la vida que ha recibido, recibiẽdo el baptismo y Euangelio de Christo. Porque todo lo viejo ya passo, y si bien lo mirays, hallareys como todas las cosas son hechas nueuas, quiere dezir. Mirad y aduertid lo que ha hecho Iesu Christo cõ su venida al mundo, y con el Euangelio que ha enseñado, y con la yglesia q̃ ha instituydo, y hallareys q̃ no solamẽte el hõbre se ha renouado en el espiritu con su fe y

Si qua creatura in Christo noua creatura est, & vetera transierunt ecce facta sũt omnia noua. 2. Cor. 5.

gracia: empero todas las cosas son hechas nueuas, y todo passo, Vino el testamẽto nueuo por el viejo, sucedio la celestial Hierusalem por la terrena, la Yglesia Christiana por la Synagoga Mosayca, el templo espiritual por el material, por las tablas de piedra donde se escriuio la ley de temor, el coraçon de carne donde esta impressa la ley de amor: por la Circuncision que passo el bautismo, por el Manna el cuerpo del Señor en el santo Sacramẽto del Altar, por el agua que mano de la piedra la sangre de Christo, por la vara de Moyses la cruz de nuestra Redempciõ, por la tierra de promision el reyno de los cielos: por el pontifice segun la orden de Aaron el summo Pontifice Christo, segun la orden de Melchisedech, y su Vicario, y successor de sant Pedro, el Romano Pontifice: por el Cordero sin macula que cada dia se offrecia el hijo de Dios offrecido vna vez con tantos tormentos y affrentas en la Cruz, donde derramo su sangre y el mismo cada dia en el Altar sin dolor, ni pena, ni derramamiento de sangre, en las manos de los Sacerdotes en el sacrificio de la Missa: y al fin por el nombre de sieruos, vn appellido, y titulo tan glorioso como ser llamados, y serlo, hijo de Dios por adopcion, y por gracia, y herederos de todos sus bienes espirituales, y eternos, Demanera que se dize el Christiano nueua criatura no solamente en comparacion del hombre viejo, puro hijo de Adam, sino tambien quanto a todas las demas cosas de la misma ley de Dios en el viejo Testamẽto. Y assi dize S. Pablo, escriuiẽdo a los Colossenses: Ninguno pues os condene, porq̃ comeys, o beueys lo vedado ẽ la ley, o por q̃ no guardays las fiestas, o parte dellas: las quales cosas erã sõbra de las q̃ estauan por venir y el cuerpo de aq̃lla sombra es el cuerpo de Christo, el y su

Nemo ergo vos iudicet in cibo, aut in potu, aut in parte diei festi aut Neomeniæ aut sabbatorũ, quæ sũt vmbra futurorum corpus autem Christi. Colos. 2

el su yglesia. Porque el cuerpo es causa de la sombra, y la verdad causa de la figura, y todas aquellas cosas de la vieja ley, aunque en si eran verdaderas entonces, empero en respecto de los bienes por venir que significauan eran sombra y figura. Y por esso guardando la metaphora de la sombra, llama al cumplimiento de aquello q̃ alli se prometia, y a la verdad, cuya figura era todo lo passado, cuerpo de Christo. Y es lenguaje del sagrado Apostol llamar a lo figurado cuerpo, porque llama a la figura sombra: y asi quiere dezir. La verdad de aquella figura se cumplio en Christo. Como dize tambien, hablãdo de Christo enel mismo capitulo. Que esta enel de assiento toda la plenitud de la diuinidad corporalmente quiere dezir, verdaderamente, no figuralmente, o por manera de algun enygma, sino real y verdaderamente: y no por manera de sombra, o figura Es dezir llanamente que aunque es hombre, es verdadero Dios, entero y cumplido. Assi pues dize, que la verdad de la figura de la ley y el cuerpo de aquella sombra es Christo, y su yglesia, y escriuiendo tambien a los Hebreos, dize. Que la ley era sombra de los bienes futuros, no la misma ymagen de los bienes por venir. Dize esto, porque la ymagen es mas perfeta que la sombra, y manifiesta mas claramente la verdad: y asi la ley solamẽte era sombra, no la misma ymagen de los bienes prometidos, porque no los representara perfecta y claramente, sino en alguna manera solamente se proporcionaua con ellos. Lo mismo affirma el mismo Apostol, quando despues de auer referido muchas de aquellas cosas que acaecieron a los hijos de Israel en el viejo Testamento, dize. Empero mirad q̃ todas estas cosas que he dicho les succedian en figura de nosotros, y se escriuieron para que nosotros nos cor-

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter vbi sup.

Vmbram enim habens lex futurorum bonorum non ipsam imaginem rerum Hebræ. 10.

Hæc autem omnia in figura cõtingebant illis: scripta sunt autẽ ad correptionẽ nostrã, in quos fines sæculorũ deuenerunt.
1. Corin. 10.

rijamos, en quien ha venido el fin de los siglos. Añade esta postrera palabra, para significar que estamos mas cerca del castigo, dando a entender que nosotros seremos mas castigados que ellos: Por la vẽtaja que haze la verdad a la figura, y las mercedes recebidas en el Testamento nueuo a las del Testamento viejo, arguye que assi tambien a quiẽ no respondiere como deue, le succederan mayores y mas auentajados castigos: De manera q̃ no solo el hõbre se renueua de viejo y gastado q̃ estaua, empero todas las cosas se renouaron, y succedieron bienes nueuos y verdaderos por los viejos y figuratiuos. Boluiendo pues al puesto dõde partimos, dizẽ sant Iuan y Esayas, q̃ se cumplira lo q̃ aqui tambien promete nuestro Propheta, que renouara tu *Dios* y Redemptor al alma mia tu juuentud, y desnudara tu cuerpo de todas las faltas y necessidades, y lo vestira de toda perficion. Que no haura necessidad de comer, ni de beuer, porq̃ no haura ya hambre ni sed: ni de vestir, porque no sentira frio: y su vestidura sera de gloria: porq̃ de su mismo ropa les dara la librea, q es resplãdor y claridad celestial de la qual dize el mismo Propheta Dauid en otro psalmo. Loa alma mia al señor, y arrobado su espiritu dexa su alma y bueluese a Dios diziendo. Señor Dios mio mucho haueys engrandecido vuestra grandeza, resuscitandote vestiste de gloria, la qual confessamos declarar tu magestad y de hermosura sin alguna fealdad en tu santissimo cuerpo, cubierto de luz como de vestidura. Desto dio prendas en su transfiguracion, dõde, como dize el Euangelista sant Mattheo, su cuerpo resplãdecio como el sol y sus vestidos se pusieron blancos y hermosissimos como la nieue. Desta librea vestira Dios a los suyos, como lo promete el mismo señor en el mismo lugar, diziẽdo q̃ entõces (habla del dia postrero del mũdo) resplandecerã los justos como el sol en el reyno de su padre celestial, por

Benedic anima mea domino Dñe Deus meus magnificatus es vehementer, cõfessionẽ & decorem induisti, amictus lumine sicut vestimento. Psal. 103.
Resplẽduit facies eius sicut sol, vestimẽta autem eius facta sunt alba sicut nix. Matth. 17.

al, porq̃ otra ropa no sera menester. Y asi no carece de my sterio, q̃ Christo nr̃o Redemptor quãdo resuscito no lleuo cõsigo los liẽços de q̃ le vistierõ para le sepultar, sino de xolos enel sepulchro: para significarnos q̃ nro cuerpo resuscitado no haurà menester vestiduras, porq̃ se vestira de resplãdor de gloria. Ni tãpoco carece de mysterio, q̃ quãdo Dios arrebato a Helias para el cielo, dexo caer en tierra el mãto de q̃ estaua vestido, sino para q̃ entẽdamos q̃ como entõces los cuerpos estarã libres delas proprie dades de cuerpos physicos, passibles, y mortales, assi esta rã tãbiẽ libres delas impressiones naturales y delas mo lestias y enojos q̃ ellas suelẽ causar, y no aurã menester vestiduras. Esto cõfirma S. Cyrillo en su Catecismo, diziẽ do, q̃ para cõfusiõ de los incredulos dio nr̃o Dios a algu nos animalejos cuerpos resplãdeciẽtes, como vemos en ciertos gusanillos en verano, q̃ llamamos en Latin Luceculas, q̃ dõde estã de noche nos los descubre el resplã dor de su cuerpo. Para persuadir Dios di. e este sã to, por esta traça natural q̃no ay q̃ marauillar de q̃ a los cuerpos humanos entõces los haga su diuino poder y sabiduria claros, hermosos, y resplãdeciẽtes y a. i sin las demas ne cessidades q̃ agora padescen, como del comer, y del be uer, para el biuir. Esto affirma S. Pablo, diziẽdo, que los manjares son para mantener y sustentar al vientre, y el vientre para los recebir y digerir e incorporar: empero que a el: y a ellos, quiere dezir assi el vso del vientre co mo el de los manjares: destruyra Dios en la resurrectiõ Porque aunque comiesse el cuerpo glorioso: no se man ternia ni viuiria de aquel manjar: sino que con su fuerça lo consumiria. Asi como quando Christo comio con sus discipulos despues de su resurrection: aquello q̃ comia no se conuertia en su sustançia. Comia verdaderamente porque no prouara bien la verdad de su resurrection, para prouança de la qual comia, si fuera su comer

Tunc iusti fulgebunt si cut sol in reg no patris eorum. Vbi sup.

4. Regũ. 2.

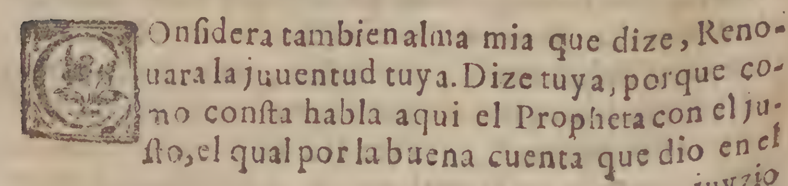
Cyrillus in Catecismo

Esca ventri, & venter es cis Deus au tem & hunc & has des truet. 1. Corin. 6.

imaginario solamente, y fantastico, y no verdadero pero no se mantenia del su santissimo cuerpo resuscitado y glorioso, ageno de las alteraciones y operaciones a q̃ esta sugeto en esta presente vida. En symbolo y figura desto mandaua Dios en el Leuitico, que quando se le offreciesse holocausto de tortola, o de palomino, el sacerdote lo torciesse el cuello, y lo degollasse, quedandose el cuerpo asido de su cabeça, y le quebrantasse los alones empero tampoco se los cortasse: y q̃ el ventrezillo o papo con las plumas lo echasse con las cenizas hazia el Oriente de donde vinieron el pecado y la muerte, y la auezita entera, empero sin viẽtre ni pluma, la offreciesse a Dios: dandonos a entender por toda esta ceremonia, como el Christiano que muere, empero asida con Christo su cabeça por fee y charidad, entero ha de bolar a Dios en la resurrection, quedandose aca el vso del comer, y beuer, y vestir, significado por el ventrecillo y plumas del aue que se ofrecia en holocausto. Bien dize pues nuestro Propheta, que renouara nuestro Dios, y señor en sus sieruos, no lo imperfeto nuestro, que esso antes se destruyra, sino la juuẽtud, lo perfeto que nos dio, y se enuegescio por el pecado, esso renouara, y mejorara, de tal manera que no aya en ti alguna falta, sino toda belleza, y hermosura, y perficion espiritual y corporal, para que en todo sea premiado en aquella vida immortal y gloriosa, el que con todo le siruio en esta mortal, miserable y de tanto trabajo.

Leuit. 1.

CONSIDERACION SEPTIMA.



Considera tambien alma mia que dize, Renouara la juuentud tuya. Dize tuya, porque como consta habla aqui el Propheta con el justo, el qual por la buena cuenta que dio en el

juyzio

juyzio, su alma sera llena de bienes, y su cuerpo renouado en la resurrection. Y assi entiende alma mia, que aũ que todos buenos y malos resuscitaran, empero no todos serã renouados, sino solos los justos. A solo el justo dize aqui Dauid, que renouara Dios su juuentud y assi no dize absoluta ni generalmente, que renouara Dios la juuentud de los que resuscitaran, sino endereçando sus palabras al justo, con quien habla en estos versos, le dize, renouara Dios la juuentud tuya, quiere dezir. Tu carne, que fue aqui atribulada, y castigada, y mortificada, es la que reflorescera, no toda carne: tu cuerpo que ayuno aqui y padescio por la virtud y por el seruicio de tu Dios hambre, sed, desnudez, cansancio, esse es cuya juuentud sera renouada, no la de todo cuerpo. Esto affirmo y conjuramento Iesu Christo nuestro Redemptor, diziendo a sus discipulos. En verdad en verdad os affirmo, que verna hora, en la qual todos los muertos que estan en las sepulturas, oyran la boz del hijo de Dios q̃ los llamara. y los que hizieron buenas obras, saldran de llas para resurrection de vida, quiere dezir resuscitaran para biuir eternalmente; pero los que las hizieron malas, procederan a resurrectiõ de juyzio, quiere dezir. Resuscitaran para ser condenados a muerte eterna. De manera q̃ ala resurrectiõ de los buenos llama resurrection de vida: y a la de los malos resurrectiõ de juyzio y muerte. Porque aunque viuiran para siempre los malos, empero a la tal vida la llama el Espiritusanto muerte, y cõ razõ: porque vida, segun Philosophia es vn deleytoso y comodo exercicio delas potẽcias empleadas en sus objectos, y assi quando este exercicio es incõmodo, triste y penal: mas deue ser llamado muerte que vida, porque quanto es en si tal exercicio, mas pretende corromper

Amen amẽ dico vobis quia venit hora, in qua omnes qui in monumẽtis sunt, audiẽt vocem filij Dei. Et procedent, qui bona fecerũt in resurrectionem vitæ, qui vero mala egerũt in resurrectionem iudicij.
Ioan 5.

Vita carniũ sanitas cordis. Prouer. 14.

Spirit' tristis exicat ossa.

Melior est mo rsquã vi[ta] amara. [Pr]ouer.17.

el sugeto que sustentarle. Asi dize Salomó, que la salud y alegria del coraçon es vida del cuerpo. Y mas adelante dize el mismo, q̃ el espiritu triste con su afflictiony pena seca y consume no solo las carnes, mas aun los huessos, y asi viene a sentir y a inferir de todo esto por conclusion, que es mejor la muerte, que la vida triste y amarga. Pues siendo tan amarga la vida del infierno, y tan triste y penosa, que todo lo que veen y oyen les es tormẽto, como se llamara vida? mas como no se llamara muerte? Y asi dize el señor đl cõdenado al infierno. Atados los pies y manos echaldo en las mazmorras de fuera đ la ciudad, que eran las peores y mas escuras que entonces se vsauan, para significar las tinieblas del infierno. Dize esto el señor, porque todos los instrumentos de q̃ nos proueyo para nuestra vida y contento, entonces estaran alli presos para nuestra muerte y tormento, sin libertad para exercitarse en lo que querria, sino que han de ver y oyor, y pensar lo que no querrian, y summamẽte les atormẽta, sin poder hazer otro. Todo esto nos entono aquella santa Anna en su cantico, diziendo. Que el señor mirara por los pies de sus santos: es methonymia, pies por passos, la causa por sus efectos, que mirara Dios dõde y como ponẽ los pies, los passos q̃ dã, para que vayan bien, y paren en bien, y gozen de la luz y fauor del cielo, y de los malos añade, q̃ en las tinieblas infernales juntamente y para siempre callaran, que no chistaran todas sus potencias y sentidos, que no haran lo que querrã, que es lo mismo q̃ estar atados de pies y manos, porq̃ ninguno dize, por esforçado y valeroso q̃ sea, se podra alli valer ni saluar por sus proprias fuerças. Y asi se ha de tener por milagrosa la vida del condenado en el infierno, porque todo lo que vee, oye, y toca, y piensa le atormenta tan grandemente y de tal manera

Ligatis manib' & pedibus mittite eum in tenebras exteriores. Matth. 22.

Pedes sanctorũ suorum seruabit, & impij in tenebris conticescẽt, quia non in fortitudine sua roborabitur vir. 1.Reg.2.

que de suyo lo consumiria, y finalmente lo mataria y acabaria, si por la virtud diuina no fuesse impedido. Y assi se dize en el Apocalypsi que querian mas los códenados la muerte que aquella vida, y que andará entóces los malos a buscar la muerte y no toparan có ella, y dessearan morir, y la muerte huyra dellos: porque aqlla es la justicia de Dios, que biuan muriédo para siépre, los que para siépre quisieran offenderle, si para siempre les dexaran eneste mundo biuir. Y assi la escriptura santa con razon llama aquella vida muerte eterna, y el Redéptor del mundo a la resurrection del bueno resurrection de vida, y ala del malo resurrection de muerte. Y por aqui entéderemos lo que dixo aquel mal Propheta Balá. O si muriesse yo de la muerte que mueré los justos, y si fuessen mis postrimerias y mis cabos semejantes a las suyas. Agora mirad que quiere el mal Propheta tener mala vida y buena muerte, que desatino tá grande, quiere vida de pecador, y muerte de justo, vida de malo, y resurrectió de bueno, porque estas son las postrimerias de los justos que codicia el mal Propheta, morir como justo y resuscitar como justo, la postrimeria deste mundo, y la postrimeria del otro. Mas no puede ser, porque como dize el glorioso padre S. Augustin, no puede bien morir, quien mal biuio como tampoco puede mal morir quien bié biuio. Y es mucho de notar, que llama el espiritusanto por este Propheta a la muerte del justo, muerte de el: porque voluntariamétemuere, desseádo que se libre y destexa esta alma deste cuerpo, por yr a gozar de Christo, o alomenos haze de la necessidad virtud, y conforma su volútad con la de Dios, que quiere que muera. Mas del pecador no se dize la muerte del, sino el de la muerte. Hijo de muerte, y hijo de perdicion le llama la santa escriptura, porque la muerte va señora del, y no el della. De lo dicho se sigue,

que qual

Querét hómines mortem, & non inuenient & desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis: Apocaly. 9.

Moriatur anima mea morte iustorum, & fiát nouissima mea horú similia. Numer. 35.

D. Augusti.

Filius mortis filius perditionis.

que qual es la vida de cada vno, tal es su muerte, y qual su muerte tal su resurrection: a la vida mala respõde mala muerte, y a la muerte mala resurrectiõ, pero a la vida buena responde buena muerte, y a la buena muerte buena resurrectiõ. Esta verdad nos confirma Christo nuestro Redemptor, diziendo por sant Lucas, que si hazes bien al pobre, de quien no hay esperar retorno, q̃ Dios por el te hara el retorno a ti enla resurrection de los justos. Assi como Balã llama alli muerte de los justos por q̃ della no mueren los pecadores, assi el Redẽptor llama aqui resurrectiondelos justos, porque della no resuscitaran los pecadores. Demanera que consta, que aunq̃ todos, justos y pecadores, resuscitarán: empero nose renouarán los pecadores, sino solos los justos. Porque los malos de las vegezes y miserias de aça passan aun a peores: porque su muerte temporal es vn passo para la eterna, no se renueuan, ni se mudan, ni passan de contrario a contrario, sino de mal a peor. Pero la muerte temporal del justo es para renouarse y mudarse: porque es passo d̃ la muerte temporal a la vida eterna. Y assi alma mia no temas ya de hoy mas a la muerte, porque no ay alli que temer, sino al pecado, pues qual fuere tu vida, y la de cada vno, tal sera su muerte y su resurection: Para entẽder bien esta doctrina de que vamos hablando, es de considerar, que segun la diuina escriptura ay dos muertes, y dos resurrectiones. La primera muerte es la vida temporal del hombre dañado por la culpa, en quiẽ biue y reyna el pecado, cõ la qual Dios amenazo a Adam si pecasse, diziendo. En qualquier dia que comieres deste arbol que te vedo, de muerte moriras. No quiso dezir que luego aquel mismo dia que pecasse moriria, pues muchos años biuieron Adam y Eua despues que pecaron, sino que des-

Retribuetur tibi in resurrectione iustorũ. Lucæ. 14.

In quacũq; die comederis ex eo morte morieris. Gen. 2.

que desde aquel dia, y hora, y momento se yrian murien do poco a poco hasta acabar de morir. Y assi cōsta que a la vida despues del pecado, la llama alli Dios muerte, de la qual nos vamos muriendo: La segunda muerte es la vida de su pena infernal, a la qual llama a menudo la diuina escriptura muerte eterna: porque los condenados en el infierno biuen eternalmente muriendo. Alcōtrario la primera resurrection es la vida del hōbre curado y sanado por la gracia, que es resurrectiō de la muerte de la culpa a la vida de la gracia. como lo affirma S. Pablo diziendo. Daos a Dios, offreceos del todo a su seruicio y por muy suyos, como a quien de muertos os resuscito, y hizo biuos. Quiere dezir. Pues de pecadores os hizo justos, empleaos en obras justas por agradarle. La segunda resurrection es la vida de la gloria, y premio celestial, a la qual la diuina escriptura frequentadamente llama vida eterna en cuerpo y en alma. De aqui entenderemos lo que pretendio el glorioso S. Iuan quando dixo El q̄ venciere, no sera dañado dela muerte segunda. Quiere dezir. El que con la gracia de Dios venciere al demonio, mundo, y carne, no recibira daño de la muerte segunda: porq̄ el que no muere dela muerte primera, como vimos, no morira de la muerte segunda. Y pues el victorioso por la gracia de Christo, ā muerto que primero estaua por la culpa, no solo no murio: empero resuscito en la primera resurrection, dize e infiere muy bien sant Iuan, que no le dañara, ni le tocara la muerte segunda. Esto confirma el mismo Euangelista adelante, diziendo. Dichoso porque santo, q̄ alli aquel (&) vale por (quia) como en el principio de su Euangelio, quando dize, que dio poder y lugar para ser hijos de Dios a los que reciben el Euangelio de Iesu Christo, y

su fe,

Exhibete vos Deo tanquā ex mortuis viuētis. Roman. 6.

Qui vicerit, non lædetur a morte secunda. Apoca. 2.

Beatus & sanctus, qui habet partem in resurrectione prima, in his secunda mors nō habet potestatem. Apoca. 20.

su fe,y bueluen a nascer por el sacramẽto del baptismo, y dexando de ser hijos de Adam,y herederos de su culpa,son hechos hijos de Dios por adopcion: y porgracia y dando la razon y el fundamento de tan alta excelencia y fauor,añade . Y la palabra diuina se hizo carne, quiere dezir,el hijo de Dios se hizo hombre , y hecho hombre anduuo,y moro,y biuio entre nosotros. Donde aquella conjunction(&) es causal , y vale lo mismo que(quia)como si dixesse,por esso es leuantado el hombre a tan alto estado,como ser hijo de Dios por fee , y por gracia,porque el hijo de Dios vistiendose de nuestra carne se quiso humillar a ser hijo de hombre,y como tal viuir,y morar entre nosotros. Asi aqui dichoso y santo,quiere dezir. Dichoso porque santo,porque como tal tiene parte en la resurrection primera , porque en estos no tiene poder alguno la muerte segunda. Y la razon es,porque el que resuscita en la primera resurrection,resuscitara en la segunda. Porque asi como la primera muerte de la culpa es causa dela segundaque es la pena infernal, asi la primera resurrection por la gracia es causa de la segunda de la gloria. Y en estos dize sant Iuan,que tienen parte en la primera resurrectió no tiene parte,ni señorio,ni poder alguno la muerte segunda. Y con razon le llama dichoso y bienauẽturado, porq bienauenturado el dia en que nasce,y mucho mas el dia en que muere , porque en aquel nasce para bien morir,y en este muere para eternalmente biuir. Lo dicho confirma sant Pablo , diziendo,que el sueldo que gana el pecador en pelear contra la razon y ley de Dios pecando,es la muerte: la que es absolutamente muerte que es la eterna. Como quien dize. Mira que desatino? Mira porque se trabaja y pelea el pecador? Por la muerte. To-

Potestatem dedit eis filios Dei fieri, &c. Et (quia) verbũ caro factũ est,&c. Ioan.1.

Stipendia enim peccati mors,gratia autem Dei vita æterna in Christo Iesu domino nostro. Roma.6.

te. Toma metaphora del solsado en la guerra injusta, que pelea contra razon, y le cuesta la vida, assi el malo peleando contra ley de Dios, y contra la razon: lo que lleua al cabo, es la muerte del alma por el pecado, y la eterna en el infierno. Y contrapone la gracia al pecado y la vida eterna a la muerte eterna, diziendo. Empero con la gracia de Dios se gana la vida eterna por los merescimientos de Iesu Christo señor nuestro. De manera que la vida del pecado es la primera muerte, y la vida del infierno es la segunda muerte, y la resurrection de aquella primera muerte por la gracia, es la primera resurrection, y la vida gloriosa en cuerpo y en alma es la segunda resurrection. Y es mucho de notar, que de la muerte media entre aquellas dos muertes, que es muerte de naturaleza y de la resurrection media entre aquellas dos resurrectiones, que por differenciarla dellas, la podemos tambien llamar resurrection de naturaleza: destas medias muerte y resurrection no haze mencion sant Iuan ni haze caso dellas. Porque de suyo ni aquella muerte haze mal, ni aquella resurrection haze bien: solamente son caminos inevitables para aquellos dos terminos y fines, segunda muerte y segunda resurrection, mas de suyo ni son malas ni buenas moralmente. Empero la muerte primera de suyo es mala moral: y la muerte segunda de suyo es mala penal: como la resurrection primera de suyo es buena moral, y la resurrection segunda de suyo es buena premial. Y la muerte segunda dize respeto a primera; assi resurrection primera dize, respecto a segunda. Por esso en las vnas entiende las otras sant Iuan, y nos las nombra todas, porque ni nombra muerte primera, ni resurrection

segunda

segunda, mas nombrando las vnas, se nõbran las otras, porque se han como causas con sus effectos infallibles. Aunque Iob nombra a la primera muerte, diziẽdo. Gastele y consumale las fuerças al peccador la muerte primogenita. Llamala assi en respecto de la segunda, aunque no haze menciõ de la segunda. Pues como Iob llama primogenita muerte en respecto de la segunda, aunque no la nombra, sino que la presupone: assi el bienauẽturado sant Iuan haze memoria de la primera resurrection, y de la segunda muerte: y aunque no nombra segunda resurrection, ni primera muerte, como sus correlatiuas y correspondientes las presupone, Conforme a esto que hemos dicho, considera alma mia vn grande sacramẽto, que en el Genesis, donde se historia la lista de la generacion de Seth, que es la de los escogidos, y la linde de la generacion de Cain, que es la de los reprobos, siempre se dize de cada vno de los escogidos, que viuio tantos años, y murio: lo qual de ninguno de los reprobos se dize. Bien se dize, porque lo pide assi la historia de cada vno de los malos, que nacio: empero quantos años viuio no lo dize el texto, ni se haze cuenta de su vida: porq̃ fue mala, y tambien porque su vida de aca no fue vida, sino muerte. Ni se dize que murio, porque su muerte no se acabo. De manera q̃ el bueno mortuus est, murio, acabo de morir, ya passo su muerte, acabo la vida que no era sino vn yrse muriendo: pero agora y para siempre viue mas el malo aunque se partio deste mũdo, y desta vida, no se dize mortuus est, no murio, no ha acabado de morir, no se passo su muerte: porque agora y para siempre muere, y en su muerte tẽporal comiença su muerte eterna. Conforme a esto nota el diuino Ambrosio sobre sant Lucas. el qual Euangelista historia la vida

Consumat brachia illius primo genita mors. Iob. 18.

Vixit totannis, & mortuus est. In Genesi. ca. 4. & 5.

D. Ambro.

vida y muerte del mal rico, y del buẽ pobre Lazaro: y dize el Euãgelista: Murio el rico. No dize, como hora este n sãto, murio fulano, llamãdole por su nõbre, el qual sabia muy biẽ el Espiritu sancto, por quien el Euangelista hablaua y escriuia: No dize que murio aquel malo que sab y rico sino habla formalmẽte, diziẽdo: Murio el rico: Quiere dezir, Murio en quãto rico: q̃ murio, y se acabo su riq̃za, murio y se acabo su fausto y gala, murio su soberuia y vanagloria, murieron sus desordenados deleytes y regalos: toda aquella abundãcia y superfluydad q̃ tã mal empleo: es lo q̃ murio, y se acabo, pero el no no murio aquel desuenturado hõbre, porq̃ siempre y para siẽpre muere. Pero quando habla de Lazaro el pobre, como antes le huuiesse llamado por su proprio nõbre Lazaro, queriendo agora guardar la mismaformalidad no dize, *mortuus est Lazarus*: Murio Lazaro, porq no se pēsasse alguno q̃ agora no viue, sino dize, Succedio que murio el pobre y mẽdigo: Quiere dezir, que murio en quãto pobre mẽdigo que murio su pobreza y mendicidad, q̃ murio su enfermedad y trabajo, q̃ murieron sus llagas y vlceras, y dolores q̃ murio su hambre y lazeria, y que aun su muerte murio, y se le acabo aquella vida miserable, mortal, triste y trabajada, empero el no murio, antes acompañado de aquellos espiritus bienauenturados que para siempre viuen fue lleuado al lugar del descanso, y de la vida que ella sola merece nombre de vida, donde viue y biuira para siempre. O dichoso y verdadero mendicante, dichosas y felicissimas las menguas q̃ suffriste: pues te descubrieron mina de tales tesoros: bienauenturado el dia en q̃ naciste, aunque viuiste tan pobre y tan enfermo: y mas biẽ auenturado el dia en que moriste, porq̃ en aquel naciste para morir, no tu, sino tu pobreza y enfermedad: y en este moriste, no para morir tu, sino para acabarse y morir

Mortuus est diues. Lu. 16

Factum est vt moreretur mendicus vbi supra.

se todos sus trabajos, dolores, y lazerias, y viuir eternalmente en descanso y gloria. Tan diferēte como fue la vida destos pobres, y rico, y tan differente como fue su muerte, sera tābien su resurrectiō. Viuio el rico oluidado de Dios y de su pobre, sin temor de Dios, ni piedad de su proximo, lleno de haziendas y decōtētos, y de deleytes, y de peccados: murio sin Dios y sin su amistad, vacio de merecimientos, desnudo de todo lo q̄ en la vida le agradaua y regalaua, partiendo con sola la carga de sus culpas a los tormētos eternos: resuscitara pobre, desnudo, feo, corrido, auergonçado, lleno de toda miseria, cō hambre y sed, que dexaran de ser hābre y sed, y se trocarā en rauia. Viuio el pobre Lazaro triste, enfermo, llagado, hābriēto, oluidado de todos, murio al cabo su trabajo, miseria, ēfermedad, y dolor, partiendose desta mortal vida rico de paciencia, y de infinitos merecimientos con ella, alegre, acōsolado, acompañado de Angeles, seruido de la corte del cielo, al descāso y reposo eterno. Resucitara sin llagas, sin pena, sin dolor ni miseria alguna, inmortal, resplandeciēte, hermosissimo renouado, y lleno de toda gloria asi ē el cuerpo como ē el alma. Desta renouaciō finalmente, nos dize el Apostol sāt Pablo, q̄ aū q̄ todos resuscitarā, buenos y malos empero no todos se mudarā, q̄ es lo mismo q̄ dezir q̄ no todos se renobarā. Por q̄ los malos no se mudā, pues passan de muerte a muerte y de miserias a miserias del mal tēporal de aca al mal eterno de alli, pero los buenos se mudā y renueuan porq̄ passā de cōtrario a cōtrario, de trabajo a descanso, de hambre y sed a hartura diuina y de muerte y pena a vida de gloria, de la qual y ran biuiendo para siempre sin fin. La qual plega al Señor por su infinita bondad, y misericordia nos quiera dar a todos, el qual biue, y biua y reyne, y sea conocido, y seruido y adorado de todos por todos los siglos de los siglos, Amen Amen.

Omnes quidem resurgemus, sed nō omnes immutabimur. 1. Corinth. 15.

LAVS DEO.

TABLA DE LOS CAPITVLOS DEL PRESENte libro, y de lo contenido en ellos.



EL LVNES.

Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis:

El que perdona todos tus pecados.

Consi-

EL MARTES.

Qui sanat omnes infirmitates tuas.

El que sana todas tus enfermedades:

MIERCOLES.

Qui redimit de interitu vitam tuam.

El que redime de la muerte tu vida.

IVEVES.

Qui coronat te in misericordia & miserationibus.
El que te cerca de misericordia y de obras della.

Vier-

VIERNES.

Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

El que haze misericordia al que padece la injuria, y condena al que la haze.

SABADO.

Qui replet in bonis desiderium tuum.

El que hinche de bienes tu desseo.

DOMINGO.

Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.

El que renouara tu mocedad como la del aguila.

Fin de la primera Tabla.

INDEX LOCORVM SACRAE SCRIPTVRAE QVAE IN hoc opere explicantur.

Genesis.

Exodus.

Cũ

est

Qu

Ecclesiast.

Ecclesiastes.

Cantica.

Sapientia.

Spiri-

Ecclesiasticus.

Isaias.

Propter

Nolite

Si ocu

MARCVS.

Ioannes.

 erat

Prima ad Chorinthios.

Secunda ad Corinthios.

Ad Galathas.

Prima Petri.

Secunda Petri.

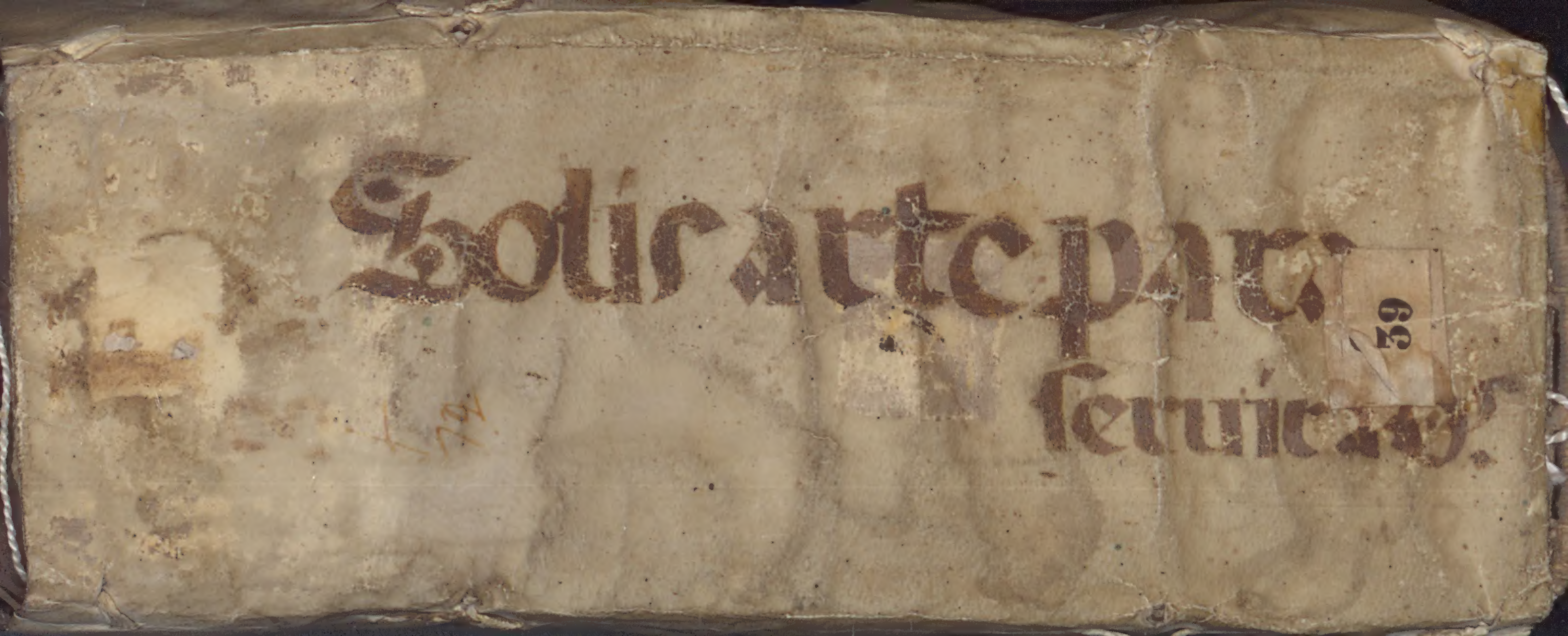
Prima Ioannis.

Apocalypsis.

FINIS HVIVS INDICIS.






Solir artepar
feruicias
f 72
39

colorchecker CLASSIC

mm

calibrite